

فَضْرُ مَسْكُوتٍ

مَسْكُوتٍ مَسْكُوتٍ

شَاخ:

مُهْتَمِي حَارِثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَارُوقِي قَاسِمِي



مَكْتَبَةُ فَيْضِ الْقُرْآنِ دَارُ الْوَيْسِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فیض المشکوۃ

شرح اردو

مشکوۃ شریف

جلد سوم

شارح

مفتی حارث عبدالرحیم فاروقی قاسمی
ابن (مولانا) عبد العلی فاروقی صاحب

ناشر

مکتبہ فیض القرآن دیوبند (یوپی)
۲۲۷۵۵۴

اس کتاب کے جملہ حقوق بحق تاج عثمانی مالک مکتبہ فیض القرآن دیوبند
کے نام محفوظ ہیں اور حکومت ہند سے رجسٹرڈ ہیں

نام کتاب	:	فیض المشکوٰۃ شرح اردو مشکوٰۃ شریف جلد سوم
شارح	:	حارث عبدالرحیم فاروقی
باہتمام	:	تاج عثمانی ابن مشہود اقبال عثمانی
مطبوعہ	:	۱۵/ فروری ۲۰۰۸ء
کمپیوٹر کتابت و ڈیزائننگ	:	شاد کمپیوٹر مکتبہ فیض القرآن دیوبند

نوٹ: فہرست مضامین جلد کے آخر میں ملاحظہ کیجئے



Ph.No.01336-222401

(Mob.)09897576186

Fax No.01336-223951

مکتبہ فیض القرآن

نزد مسجد چھتہ دیوبند ضلع سہارن پور (یوپی)

باب السنن وفضلها**دستوں اور اس کے فضائل کا بیان**

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں جن میں سنن و نوافل کے فضائل بیان ہوئے ہیں مشروعات کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت (۴) نفل۔ جو عمل دلیل قطعی سے ثابت ہو اور اس کے چھوڑنے پر لعنت وارد ہوا ہو وہ فرض ہوتا ہے، اور اگر یہی عمل دلیل ظنی سے ثابت ہو تو واجب ہے، اور اگر ترک کی ممانعت نہیں ہے، لیکن نبی کریم ﷺ اور خلفائے راشدین نے مواظبت فرمائی ہے تو وہ سنت ہے اور اگر مواظبت نہیں فرمائی ہے تو یہی نفل و مستحب ہے، یہاں سنن و نوافل دونوں کے فضائل بیان ہوئے ہیں، اور سنن کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) سنن ہدیٰ (۲) اور سنن زوائد۔ دونوں کی فضیلت احادیث باب میں ہیں۔

سنن ہدیٰ: وہ سنتیں کہلاتی ہیں جن کا ترک کرنا گناہ کا سبب ہے، جیسا کہ اذان، جماعت و اقامت وغیرہ، اور سنن زوائد: وہ سنتیں ہیں جن کے ترک میں گناہ نہیں ہے، جیسے: آپ کا کھانا پینا وغیرہ۔ کچھ سنتیں نماز سے پہلے کی ہیں اور کچھ نماز کے بعد کی ہیں، جو سنتیں نماز سے پہلے کی ہیں ان کا اصل مقصد یہ ہے کہ فرائض میں لگنے سے پہلے سنن کے ذریعے سے بندہ اپنی توجہ اللہ کی طرف مبذول کرے اور جب مکمل طور پر توجہ الی اللہ حاصل ہو جائے تو فرائض میں لگے اگر نوری طور پر فرائض میں مشغول ہوگا تو دنیا کے گورکھ دھندے اس کو ستاتے رہیں گے، اور جو سنتیں فرائض کے بعد ہیں ان کا مقصد یہ ہے کہ فرائض میں جو نقص و کمی رہ گئی ہے، وہ ان سے دور ہو جائے، سنن میں کچھ سن مؤکدہ ہیں، یعنی ان کی بہت تاکید ہے اور یہ کل بارہ ہیں، اور بعض نفل نماز ایسی ہیں، جو حضور ﷺ کے ساتھ خاص ہیں مثلاً عصر کے بعد نماز، آپ ﷺ نے خود پڑھی ہے، لیکن امت کو منع فرمایا ہے۔

سنن و نوافل عام حالات میں گھر میں ادا کرنا بہتر ہے، لیکن بعض سنن، مسجد میں ہی ادا کرنا بہتر ہے جیسے صلوٰۃ کسوف وغیرہ، مخصوص حالات میں سنن و نوافل گھر کے بجائے مسجد ہی میں ادا کیا جائے، تو بہتر ہے، مثلاً گھر آ کر سنن و نوافل کے ترک کا امکان ہو تو مسجد میں پڑھ لینا بہتر ہے۔

الفصل الاول**حدیث نمبر ۱۰۹۲ سنن پڑھنے کا ثواب عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۹**

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ مَا وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يُصَلِّيَ لِلَّهِ كُلَّ يَوْمٍ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً تَطَوُّعًا غَيْرَ فَرِيضَةٍ إِلَّا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ أَوْ إِلَّا بَنَى لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ.

حوالہ: ترمذی، ص ۹۴، ج ۱، باب ماجاء فیمن صلی فی یوم و لیلۃ ثنتی عشرۃ رکعۃ، کتاب الصلا، حدیث نمبر ۴۱۵۔ مسلم، ص ۲۵۱، ج ۱، باب فضل السنن الراتبۃ قبل الفرائض الخ، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۸۲۸۔ **ترجمہ:** حضرت ام حبیبہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے ایک دن و رات میں بارہ رکعتیں پڑھی تو اس کے لیے جنت میں گھر بنایا جاتا ہے، چار رکعت ظہر سے پہلے اور چار رکعت ظہر کے بعد، دو رکعت مغرب کے بعد اور دو رکعت عشاء کے بعد اور دو رکعت فجر سے پہلے (ترمذی) اور مسلم کی ایک روایت میں حضرت ام حبیبہؓ کا یہ بیان ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا کہ جو مسلمان بندہ بھی ہر دن میں اللہ تعالیٰ کو خوش کرنے کے لئے بارہ رکعت نماز فرض کے علاوہ نفل کے طور پر پڑھتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کے

لئے جنت میں گھر بنا دیتے ہیں، یا یہ فرمایا کہ اس کے لئے جنت میں گھر بنا دیا جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث فرض نمازوں میں سستی و کاہلی کی وجہ سے کچھ کی آجاتی ہے، اس کی کو سنن و نوافل دور کر دیتی ہیں، جیسا کہ حدیث میں ہے کہ میدانِ حشر میں سب سے پہلے نماز کے بارے میں سوال ہوگا، پھر آپ کا فرمان ہے، "فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اَنْظُرُوا هَلْ لِعِبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ" یعنی فرض میں کمی کے وقت اگر سنن و نوافل موجود ہوں گی تو ان سے تلافی ہو جائے گی، حدیث باب میں جن بارہ سنتوں کا ذکر ہے وہ سنن مؤکدہ ہیں، ان پر مواظبت کرنے والے کے لئے جنت کی بشارت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اربعاً قبل الظهر: ظہر کی نماز سے قبل چار رکعت سنن مؤکدہ ہے، یہی امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے حدیث باب مذہب ابی حنیفہؒ کی مؤید ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک ظہر کی نماز سے پہلے صرف دو رکعت سنت مؤکدہ ہے، اگلی حدیث سے شواہد استدلال کرتے ہیں۔ مزید تحقیق کے لئے اگلی حدیث ملاحظہ کریں۔

حدیث نمبر ۱۰۹۳: ظہر کی نماز سے پہلے کی سنتوں کی تعداد عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۰
وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فِي بَيْتِهِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ فِي بَيْتِهِ قَالَ وَحَدَّثَنِي حَفْصَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۷، ج ۱، باب الركعتان قبل الظهر، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۸۱، مسلم، ص ۲۵۱، ج ۱، باب فضل السنن الاربعة قبل الفرائض وبعدهن، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۹۔
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعت ظہر سے پہلے پڑھی، اور دو رکعت ظہر کے بعد پڑھی، اور دو رکعت مغرب کے بعد آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے گھر میں پڑھی، اور دو رکعت عشاء کے بعد آپ ﷺ کے گھر میں پڑھی، اور مجھ سے حضرت حفصہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ دو ہلکی رکعت طلوع فجر کے وقت پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی سنن مؤکدہ کا تذکرہ ہے، ظہر کی فرض نماز سے پہلے کی سنتوں کے متعلق حضرت ابن عمرؓ فرما رہے ہیں کہ آپ ﷺ کے ساتھ دو رکعت سنت پڑھتا تھا ممکن ہے کہ آپ ﷺ ظہر کی چار سنتیں گھر میں پڑھ کر مسجد آئے ہوں اور مسجد آ کر تحیۃ المسجد کی دو رکعت پڑھتے ہوں، ان دو رکعتوں کو حضرت ابن عمرؓ نے ظہر سے پہلے کی دو سنتیں خیال کیا ہو چوں کہ اہمات المؤمنین گھر میں آپ کو ظہر سے پہلے چار رکعت ہی پڑھتے دیکھا کرتی ہوں گی، اسی بنا پر حضرت عائشہؓ اور حضرت ام حبیبہؓ نے ظہر سے پہلے چار رکعت سنتوں کو آپ ﷺ کا عمل قرار دیا ہے، جیسا کہ ماقبل کی روایت میں گذرا۔

کلمات حدیث کی تشریح رکعتین قبل الظهر: حدیث کے اس خبر سے استدلال کرتے ہوئے شوافع کہتے ہیں کہ ظہر سے پہلے چار رکعت سنت مؤکدہ نہیں ہیں بلکہ صرف دو رکعت سنت مؤکدہ ہے۔

سنت کی تعداد میں اختلاف ائمہ: جیسا کہ گزشتہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سنت مؤکدہ کی تعداد بارہ ہے۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ کی تعداد دس ہے۔ یہ اختلاف ظہر کی فرض سے پہلے کی سنتوں کی تعداد کی وجہ سے ہوا ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک ظہر کی فرض نماز سے پہلے دو رکعت سنت ہے چوں کہ امام شافعیؒ کے نزدیک نفل

نماز خواہ دن میں ہو یا رات میں دو رکعتیں ہی افضل ہیں، لہذا انھوں نے ظہر سے پہلے بھی دو سنتوں والی روایت لی ہے۔
دلیل: امام شافعیؒ کی دلیل حدیث باب ہے جس میں واضح طور پر حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ ”صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعدها“۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک ظہر سے پہلے چار رکعتیں مسنون ہیں۔

دلیل: (۱) امام صاحب کی ایک دلیل تو گزشتہ حدیث ہے جس میں صاف طور پر کہا گیا ہے کہ ”اربعاً قبل الظهر“ ظہر سے پہلے چار رکعت ہیں، اور حدیث میں بارہ رکعت سنن پڑھنے والے کے لئے جنت کی بشارت ہے اور بارہ جب ہی ہوتی ہیں جب کہ ظہر کی چار رکعتیں شمار کی جائیں۔ (۲) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی قبل الظهر اربعاً وبعدها اربعاً حرمہ علی النار“ جو شخص ظہر سے پہلے چار رکعت اور ظہر کے بعد چار رکعت سنتیں پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر جہنم کی آگ حرام کر دیتے ہیں، ان کے علاوہ بھی بہت سی روایت ہیں جن میں چار رکعت کے مسنون ہونے کی صراحت ہے۔ اس باب کے تحت بھی کئی احادیثیں مذکور ہیں۔ اسی بنا پر امام ترمذی فرماتے ہیں ”وَالْعَمَلُ عَلَىٰ هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ يَخْتَارُونَ أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ“

شوافع کی دلیل کا جواب: (۱) ابن عمرؓ نے جن دو رکعتوں کا ذکر کیا ہے وہ تحیۃ المسجد تھیں (۲) حدیث باب فعلی ہے جبکہ قولی احادیث میں چار کی صراحت ہے، اور فعلی حدیث پر قولی حدیث کو ترجیح ہوتی ہے (۳) اقل سے اکثر کی نفی نہیں ہوتی ہے (۴) زیادہ احادیث سے چار رکعت ہی ثابت ہیں (۵) دونوں طریقے مسنون ہیں، وقت زیادہ ہو تو چار رکعت پڑھی جائیں تنگ وقت ہو تب دو رکعت پڑھی جائیں۔

فرض نماز سے پہلے ظہر کی سنتیں فوت ہو گئیں: ظہر سے پہلے کی جو چار رکعت سنن ہیں وہ اگر فرض سے پہلے فوت ہو گئیں تو کیا فرض کے بعد ان کو پڑھا جائے اس کا جواب یہ ہے کہ ہاں یہ چار رکعت بعد میں پڑھی جائیں گی، کیونکہ آپ ﷺ ان کو پڑھتے تھے، ”کان اذا لم یصل اربعاً قبل الظهر صلاہن بعدها“ سوال یہ ہے کہ یہ چار رکعت سنن، ظہر کی فرض چار رکعت کے فوراً بعد پڑھی جائیں یا دو رکعت سنتیں پڑھنے کے بعد پڑھی جائیں؟ جواب یہ ہے کہ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان کی ادائیگی ظہر کے بعد والی ”رکعتین“ سے قبل کی جائے۔ لیکن امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ان چار رکعت کی ادائیگی ”رکعتین“ کے بعد ہوگی، یہ مفتی بہ قول ہے، وجہ یہ ہے کہ شریعت نے کسی مصلحت کے پیش نظر فرضوں کے بعد ان کے مانند سنن نوافل نہیں رکھے ہیں تاکہ دیکھنے والا یہ خیال نہ کرے کہ نمازی نے نماز کا اعادہ کیا ہے، اور امام کے ساتھ نماز پڑھنے کا اعتبار نہیں کیا ہے، اس چیز میں بہت سے فتنے دبے رہتے ہیں، پھر ایک حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فاتہ الا ربیع قبل الظهر صلاھا بعد الرکعتین بعد الظهر“ اس میں صراحت ہے اگر آپؐ کی وہ چار سنتیں جو ظہر سے پہلے کی ہیں فوت ہو جائیں، تو آپؐ ظہر کے بعد جو ”رکعتین“ ہیں ان کے بعد ادا کرتے تھے۔

سنن فجر مختصر پڑھنا: حدیث باب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ فجر کی، سنتیں مختصر پڑھنا چاہئے کیونکہ حضرت حفصہؓ کا بیان ہے کہ ”ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی رکعتین خفیفتین حین یطلع الفجر“ فجر کی سنتیں اسلئے ہلکی پڑھنے کی تاکید ہے تاکہ فرض نشاط کیساتھ پڑھی جائے، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رمقت النبی ﷺ شہراً فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر“ قل یا ایہا الکافرون، وقل هو اللہ احد“ میں نے ایک مہینہ حضور ﷺ کے قریب رہ کر اور کان لگا کر سنا ہے کہ آپ ﷺ

فجر کی سنتوں میں کوئی سورتیں پڑھتے ہیں، آپ ﷺ فجر کی سنتوں میں سورۃ الکافرون اور سورۃ الاخلاص پڑھا کرتے تھے۔
نوٹ: بعض نمازوں میں حضور ﷺ سے بعض سورتوں کا کثرت سے پڑھنا ثابت ہے، لہذا ماثورہ سورتیں پڑھنا بہتر ہیں لیکن ان کو لازم کر لینا ٹھیک نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۴ ﴿جمعہ کی سنتوں کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۱

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يُصَلِّي بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَنْصَرِفَ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۲۸، ج ۱، باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۳۷، مسلم، ص ۲۸۸، کتاب صلاة المسافرين، باب فی استحباب اربع رکعات ورکعتین قبل الجمعة الخ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعت سنن حجرہ میں تشریف لیا کر پڑھتے تھے، آپ ﷺ حجرہ میں اسلئے سنت پڑھتے کہ گھر میں سنن ونوافل کا پڑھنا افضل ہے، اس سے گھر میں برکت بھی ہوتی ہے، اور اہل خانہ کو نماز کی ترغیب بھی ہوتی ہے۔
کلمات حدیث کی تشریح فیصلی رکعتین: آپ ﷺ جمعہ کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے، یہ حدیث فعلی ہے اس کے علاوہ قوی حدیث بھی جمعہ کی سنن کے بارے میں ہیں، ایک حدیث میں آپ ﷺ نے جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا ہے، روایات کے اختلاف کی بنا پر ائمہ کے درمیان بھی جمعہ کی سنن کے حوالے سے اختلاف ہے۔

﴿جمعہ کی سنن اور اختلاف ائمہ﴾

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک جمعہ سے پہلے بھی چار رکعتیں ہیں اور جمعہ کے بعد چار رکعت سنت ہیں، اور صاحبینؒ کے نزدیک جمعہ سے پہلے چار رکعت اور جمعہ کے بعد چھ رکعت سنن ہیں۔

دلیل: روی عن عبد اللہ بن مسعودؓ انه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً وبعدها أربعاً۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ جمعہ سے پہلے چار اور جمعہ کے بعد چار رکعت سنن پڑھتے تھے، صاحبینؒ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث باب اور ابو ہریرہؓ کی روایت "قال رسول اللہ ﷺ من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً" (آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص تم میں سے جمعہ کے بعد نماز پڑھے تو وہ چار رکعت نماز پڑھے) دونوں روایتوں کے مجموعہ کو لے کر کہتے ہیں کہ جمعہ کے بعد چھ رکعت مسنون ہے، حضرت علیؓ کی بھی روایت ہے کہ "انه امرأ أن يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم أربعاً" جمعہ کے بعد دو رکعتیں پھر چار رکعتیں یعنی کل چھ رکعت پڑھنے کا حکم کرتے تھے، البتہ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ پہلے دو رکعت پڑھی جائیں پھر چار رکعت پڑھی جائیں، تاکہ فرض کے بعد فرض کے مانند رکعت نہ ہوں اور کوئی اس شبہ میں نہ پڑے کہ فرض نماز کا ہی اعادہ کر رہا ہے اور اس کو امام کی نماز کا اعتبار نہیں۔

امام احمدؒ کا مذہب: امام احمدؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد دو سنتیں ہیں۔

دلیل: امام احمدؒ کی دلیل حدیث باب ہے جس سے آپ ﷺ کا عمل معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جمعہ کے بعد صرف دو رکعت سنت ادا فرماتے تھے۔
جواب: اقل اکثر کے منافی نہیں ہے، یہ دو رکعت جو آپ ﷺ پڑھتے تھے یہ بھی مسنون ہیں اور اس کے علاوہ بھی سنت ہیں جیسا کہ ما قبل کی سطور سے علم ہوا۔ خود ابن عمرؓ جو حدیث باب کے راوی ہیں چھ رکعت سنت جمعہ کے بعد پڑھتے تھے، ترمذی میں روایت ہے کہ "عن عطاء قال رأيت ابن عمرؓ صلى بعد الجمعة ركعتين ثم صلى بعد ذلك أربعاً۔"

سنن کی ادنیٰ گھر میں: اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ سنن ونوافل گھر میں پڑھنا چاہئے کیونکہ حدیث میں ہے کہ "فیصلی رکعتین فی بیتہ" آپ ﷺ حجرہ میں جمعہ کے بعد دو رکعت سنن پڑھتے تھے، سنن ونوافل گھر میں پڑھنا افضل ہے،

آپ ﷺ کا فرمان ہے "افضل صلاتکم فی بیوتکم الا المكتوبة" (تمہاری نمازوں میں زیادہ فضیلت والی نماز وہ ہے جسے تم گھروں میں پڑھو لیکن فرض نماز اس سے مستثنیٰ ہے) فرض نمازیں مسجد ہی میں ادا کی جائیں، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ "صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبوراً" اپنے گھروں میں نمازیں پڑھو، اور انکو قبر مت بناؤ، مطلب یہ ہے کہ نفل نماز گھر ہی میں ادا کی جائیں لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ مسجد میں سنن و نوافل پڑھنے کی گنجائش نہیں، مسجد میں بھی سنن و نوافل پڑھی جاسکتی ہیں بلکہ بعض احوال میں مسجد میں پڑھنا بہتر ہے، خاص طور پر وہ لوگ جو گھروں میں سکون سے سنن و نوافل نہ ادا کر پاتے ہوں یا گھر میں پڑھنے کے چکر میں پڑ کر سنن و نوافل کے فوت ہونے کا خدشہ ہے تب تو بہتر ہے کہ مسجد میں ہی ادا کر لیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۵: ظہر سے پہلے چار رکعات سنت عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۲

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَطَوُّعِهِ فَقَالَتْ كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ سَعْرَ رَكْعَاتٍ فِيهِنَّ الْوُتْرُ وَكَانَ يُصَلِّي لَيْلًا طَوِيلًا قَائِمًا وَلَيْلًا طَوِيلًا قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رَكَعَ وَسَجَدَ وَهُوَ قَاعِدًا وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الْفَجْرِ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۵۲، ج ۱، باب جواز النافلة الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۳۰، ابوداؤد، ص ۱۷۸، ج ۱، باب تفریع ابواب التطوع، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۵۰.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن شقیقؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے رسول اللہ ﷺ کی نفل نمازوں کے بارے میں دریافت کیا، تو آپ نے فرمایا کہ میرے گھر میں ظہر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھتے تھے، پھر تشریف لاتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے، اور آپ ﷺ رات میں نورکعات نماز پڑھتے تھے، ان میں وتر بھی شامل ہوتی تھی اور آپ ﷺ رات کی نماز دیر تک کھڑے ہو کر اور دیر تک بیٹھ کر پڑھتے تھے، جب کھڑے ہو کر قرأت کرتے تو کھڑے ہو کر ہی رکوع و سجدہ کرتے اور جب بیٹھ کر قرأت کرتے تو بیٹھ کر ہی رکوع و سجدہ بھی کرتے، اور جب فجر طلوع ہوتا تو دو رکعت نماز پڑھتے (مسلم) ابوداؤد نے مزید یہ بات نقل کی ہے کہ آپ ﷺ تشریف لے جاتے اور لوگوں کو نماز پڑھاتے۔

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) ظہر سے پہلے چار رکعت نماز مسنون ہے (۲) ظہر بعد، مغرب بعد، عشاء بعد اور فجر سے پہلے دو رکعت سنت ہے (۳) سنن و نوافل عام حالات میں گھر میں پڑھنا افضل ہے آپ ﷺ کا یہی معمول تھا، (۴) تہجد کی رکعات کی تعداد کے بارے میں روایات متعدد ہیں لہذا وتر کی یہاں ایک رکعت بھی مراد ہو سکتی ہے، جیسا کہ شوافع کا مسلک ہے اور تین رکعات بھی مراد ہو سکتی ہیں جیسا کہ احناف کا مذہب ہے (۵) وتر تہجد کی نماز کے ساتھ پڑھنا افضل ہے، آپ ﷺ کا بھی یہی معمول تھا (۶) نوافل میں قرأت و قیام رکوع و سجود کا طویل کرنا افضل و بہتر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: وکان یصلی لیلًا طویلًا: حدیث کے اس جملے کے تین مطلب نقل کئے جاتے ہیں۔ (۱) آپ ﷺ رات کے ایک حصے میں دیر تک کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور رات کے دوسرے حصے میں بیٹھ کر دیر تک نماز پڑھتے تھے یعنی ایک ہی شب میں کچھ نفلیں کھڑے ہو کر اور کچھ بیٹھ کر آپ ﷺ پڑھتے تھے (۲) بعض راتوں میں آپ ﷺ کھڑے ہو کر خوب لمبی نماز پڑھتے تھے اور بعض راتوں میں بیٹھ کر لمبی نماز پڑھتے تھے (۳) آپ ﷺ رات میں کثرت سے نماز پڑھتے

تھے اور کثرت سے قیام و قعود کرتے تھے ان مطالب میں پہلا مطلب واضح اور رائج اور حدیث کے الفاظ کے قریب تر ہے۔ وکان اذا قرأ وهو قائم رکع ومسجد وهو قائم: حدیث کے اس جز کا مطلب ہے کہ آپ تہجد کی نماز بیٹھ کر بھی پڑھتے اور کھڑے ہو کر بھی پڑھتے لیکن جب آپ نماز قائماً شروع فرماتے تو رکوع و سجود بھی قائماً کرتے یعنی آپ ایسا نہیں کرتے کہ قرأت کے بعد بیٹھ جائیں اور بیٹھ کر رکوع و سجود کریں اسی طرح جب آپ ﷺ بیٹھ کر نماز شروع کرتے تو رکوع و سجود بھی بیٹھ کر کرتے یعنی آپ ﷺ ایسا نہیں کرتے کہ قرأت کے بعد کھڑے ہو جائیں اور پھر کھڑے ہو کر رکوع و سجود کریں۔

تعارض: حضرت عائشہؓ کی اس حدیث اور ابو داؤد کی ایک دوسری حدیث میں تعارض ہے، "باب فی صلاة القاعد" کے تحت، ابو داؤد میں روایت ہے کہ "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی جالساً فیکراً وهو جالس فاذا بقی من قرآنہ قدر ما یکون ثلاثین او اربعین آية قام قرأها وهو قائم ثم رکع ثم سجد ثم یفعل فی الرکعة الثانیة مثل ذالک" اس حدیث کا مطلب ہے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر تہجد کی نماز شروع فرماتے، اور بیٹھ کر ہی قرأت کرتے لیکن جب تمیں یا چالیس آیات کے بقدر آیات تلاوت کرنے کو باقی رہ جاتیں، تو آپ ﷺ کھڑے ہو کر ان کو پورا کرتے اور پھر رکوع میں جاتے، تو اس حدیث سے تو معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے جو نماز بیٹھ کر شروع فرمائی بسا اوقات اس کا رکوع کھڑے ہو کر کیا، جب کہ حدیث باب میں اس کی نفی ہے۔

جواب: (۱) اختلاف روایت احوال اور زمانے کے اختلاف کی بنا پر ہے، ایک وقت میں آپ ﷺ کا وہی عمل تھا جو کہ ابو داؤد کی مذکورہ روایت میں ہے اور ایک دوسرے وقت کا عمل وہ ہے جو حدیث باب میں مذکور ہے آپ ﷺ کا ہمیشہ کا کوئی ایک معمول نہیں تھا (۲) حضرت عائشہؓ نے اس حدیث میں جو نفی کی ہے، اس کا تعلق اس بات سے ہے کہ آپ ﷺ جو نماز کھڑے ہو کر شروع فرماتے تو اس میں خاص طور پر رکوع و سجود کرنے کے لئے کھڑے نہیں ہوتے تھے، جہاں تک ابو داؤد کی مذکورہ روایت میں آپ ﷺ کا کھڑا ہونا ہے، وہ خاص رکوع کے لیے نہیں تھا، بلکہ کچھ آیات تلاوت کرتے پھر رکوع کرتے دونوں میں فرق بالکل واضح ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۶ ﴿فجر کی سنتوں پر آپ کی مواظبت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۳

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُداً مِنْهُ عَلَى رَكْعَتِي الْفَجْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۶، ج ۱، باب تعاهد رکعتی الفجر، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۶۹، مسلم، ص ۲۵۱، ج ۱، باب استحباب رکعتی سنة الفجر، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۴۲۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نفل نمازوں میں کسی نماز کی اتنی زیادہ مواظبت نہیں فرماتے تھے جتنی فجر کی دو رکعت سنت کی مواظبت فرماتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نفل و سنن میں سب سے زیادہ اہم فجر کی فرض نماز سے پہلی کی دو سنتیں ہیں، ان کی خوب پابندی کرنا چاہئے، اس لئے کہ حضرت نبی کریم ﷺ تمام سنن و نوافل میں ان دو سنتوں کو زیادہ اہمیت دیتے تھے، سزاوہ ہر جگہ ان کو ضرور پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح اشد تعاهداً: حضرت نبی کریم ﷺ فجر کی دو سنتوں کا جس قدر اہتمام فرماتے تھے، اتنا دوسری سنتوں کا اہتمام نہیں فرماتے تھے، فجر کی سنتوں کی اتنی تاکید ہے کہ گویا اسمیں واجب کی شان ہو گئی ہے فجر کی سنتوں کی قضاء کا حکم ہے، عام سنتوں کی قضاء مشروع نہیں ہے، یہ دلیل ہے کہ فجر کی سنتوں میں وجوب کی شان ہے اور چونکہ انکی قضا زوال تک ہے، زوال کے بعد قضا نہیں ہے، لہذا یہ واجب بھی نہیں ہے کیوں کہ اگر واجب ہوتی تو پھر زوال کے بعد بھی قضا کا حکم ہوتا۔ فجر کی سنن کی

اہمیت ترمذی کی اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے آپ ﷺ کا فرمان ہے ”رُكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا“ فجر کی دو رکعتیں دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے اس سے بہتر ہے، ابوداؤد شریف میں آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”لَا تَدْعُوهُمَا وَإِنْ طَرَدَتْكُمُ الْخَيْلُ“ (فجر کی دو سنتوں کو نہ پھوڑو، اگرچہ گھوڑے تم کو روند ڈالیں) یعنی اگر تم میدان جہاد میں ہو اور یہ سمجھتے ہو کہ فجر کی سنتوں میں مشغول ہوں گے، تو دشمن کے گھوڑے ہم کو روند ڈالیں گے، تو بھی اس کی پرداہ نہ کرو اور فجر کی سنتوں میں مشغول رہو آپ ﷺ کے ان فرامین اور حدیث باب میں مذکور آپ ﷺ کے عمل سے فجر کی سنتوں کی اہمیت اور دیگر سنن کے مقابلہ میں ان کی افرا دیت خوب سمجھ میں آتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۷ ﴿فجر کی سنن کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۴

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۵۱، ج ۱، باب استحباب رکعتی سنة الفجر، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۴۲۵۔
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”فجر کی دو رکعت (سنت) دنیا اور دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس سے بھی فجر کی سنن کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے کہ فجر کی سنت بے حد اہم ہے ان کو قطعاً چھوڑنے کی گنجائش نہیں ہے، فجر کی سنتوں کی انفرادی شان کی بنا پر فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کو بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھنا درست نہیں۔

خلاصہ حدیث

رکعتا الفجر خیر: سنن مؤکدہ میں سے سب سے زیادہ تاکید فجر کی سنتوں کی ہے، بعض لوگ دنیا کی چھوٹی چھوٹی اشیاء کے حصول کے خاطر فجر کی سنن سے غفلت کرتے ہیں، لہذا آپ ﷺ نے ایسے لوگوں کی آنکھیں کھولنے کے لئے فرمایا کہ یہ سنن دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے، سب سے بہتر ہیں لہذا ان سے غفلت مت برتو۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۰۹۸ ﴿مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ رُكْعَتَيْنِ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۷، ج ۱، باب الصلاة قبل المغرب، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۸۳۔ مسلم، ص ۲۷۸، ج ۱، باب استحباب رکعتین قبل المغرب، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معقلؓ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ”مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نماز پڑھو، تیسری مرتبہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو چاہے پڑھے، اس بات کو آپ ﷺ نے ناپسند کیا کہ لوگ اس کو سنت نہ سمجھ لیں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تین مرتبہ اس بات کا تذکرہ فرمایا کہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھ لیا کرو، لیکن یہ دو رکعت چوں کہ واجب یا سنت کے درجہ کی نہیں ہیں، اس لئے آپ ﷺ نے اس بات کی بھی صراحت کر دی کہ جو چاہے پڑھے، یعنی اگر کوئی نہ پڑھے تو بھی کوئی حرج نہیں ہے، آپ ﷺ نے ان دو رکعتوں کو سنت قرار دیئے جانے کو ناپسند کیا ہے، اس لیے یہ دو رکعت زیادہ سے زیادہ مستحب کے درجہ کی ہیں۔

خلاصہ حدیث

صلوا قبل صلاة المغرب رکعتین: اصل بات یہ ہے کہ مغرب کی نماز میں آپ ﷺ تعیل فرماتے تھے، اسی بنا پر مغرب کی نماز سے قبل نہ تو آپ ﷺ خود دو رکعت پڑھتے تھے، اور نہ عام صحابہؓ کا یہ عمل تھا، چنانچہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”ان عند کل اذنین رکعتین ما خلا صلاة المغرب“ (یعنی) نماز کو بھی تعلیم اذان

کلمات حدیث کی تشریح

سے تعبیر فرمایا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر اذان اور نماز کے درمیان دو رکعتیں ہیں سوائے مغرب کے، یعنی مغرب سے پہلے سنتیں نہیں ہیں، اس طرح کی احادیث سے ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہے کہ مغرب سے پہلے سنن کی ممانعت ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے نبی اور ممانعت کو ختم کرنے کے لیے وہ بات فرمائی ہے جو حدیث باب میں ہے، یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ جو امر نبی کے بعد آئے وہ جواز اور اباحت کے لئے ہوتا ہے، وجوب یا سنت کے لئے نہیں ہوتا، مثلاً حالت احرام میں شکار حرام ہے، احرام کے کھولنے کے بعد شکار واجب وغیرہ نہیں ہے، صرف جائز ہے، لیکن اس کے لئے بھی اللہ تعالیٰ نے امر کا صیغہ استعمال کیا، فرمان باری تعالیٰ ہے: "إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا"۔ چنانچہ حدیث باب میں آپ ﷺ کا فرمان "صلوا قبل صلوٰۃ المغرب" بھی جواز کے لئے ہے اور اس پر قرینہ آپ ﷺ کا فرمان ہے "لمن شاء كراهية ان يتخذها الناس سنة" یہ بات جب سمجھ لی گئی تو یہ بھی سمجھ لینا چاہئے کہ اگرچہ شریعت نے ان رکعتوں کے پڑھنے کی اجازت دی ہے، لیکن ترک اولیٰ ہے، یہی وجہ ہے کہ نہ تو آپ ﷺ نے خود مغرب کے پہلے کی دو رکعتیں پڑھیں اور نہ کبار صحابہ میں سے کسی نے پڑھیں، حضرت ابوسعیدؓ کی روایت ہے کہ "لَمْ أُذِرْكَ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ يُصَلِّيْهَا غَيْرُ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ" سعد بن مالک کے علاوہ کسی بھی صحابی کو مغرب سے پہلے کی دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں پایا، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ "مَا رَأَيْتُ أَحَدًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّيْهَا" رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کسی کو نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔ اب رہ گئی بات ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک رکعتیں قبل المغرب مکروہ ہیں درمختار میں اسی قول کو اختیار کیا گیا ہے، دیگر ائمہ کے نزدیک رکعتیں قبل المغرب جائز ہے، حاصل یہ ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کے نزدیک یہ نماز نہ تو سنت ہے اور نہ مستحب ہے، لہذا اس کا ترک ہی اولیٰ ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۹۹ ﴿جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعات نماز﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ مُصَلِّيًّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي أُخْرَى لَهُ قَالَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا.

حوالہ: مسلم، ص ۲۸۸، ج ۱، باب الصلاۃ بعد الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "جو شخص تم میں سے جمعہ کے بعد نماز پڑھے تو وہ چار رکعت نماز پڑھے" (مسلم) مسلم شریف کی ایک دوسری روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ جمعہ کے بعد چار رکعات نماز پڑھے۔"

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکعت پڑھنا چاہئے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد چار رکعات ہی سنت ہے، صاحبین کے نزدیک چھ رکعت سنت ہے، حدیث باب امام صاحب کا متدل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة فلیصلی اربعاً: اس حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کی فرض نماز کے بعد چار رکعت سنن پڑھو، امام ابوحنیفہؒ نے اس طرح کی احادیث سے استدلال

کر کے فرمایا ہے کہ جمعہ کے بعد چار رکعت سنت ہیں، امام احمدؒ کے نزدیک دو رکعت جمعہ کے بعد مسنون ہیں، ان کی دلیل ابن عمرؓ کی وہ حدیث ہے جو گزرد چکی۔ (حدیث نمبر ۱۰۹۴) اس میں آپ ﷺ کا عمل مذکور ہے، "فلیصلی رکعتین فی بیتہ" آپ ﷺ اپنے حجرہ میں تشریف لے جا کر دو رکعت جمعہ کے بعد پڑھتے تھے، صاحبین کے نزدیک جمعہ کے بعد چھ رکعت سنت ہیں، وہ حدیث باب اور حدیث ابن عمرؓ دونوں کو ملا کر کہتے ہیں کہ جمعہ کے بعد چھ رکعت سنت ہیں، حضرت علیؓ کا اثر بھی ہے کہ "من کان مصلیاً بعد الجمعة"

فلیصلی ستاً" اس مسئلہ کے متعلق حریص تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۹۳ اور یکیس۔

حدیث نمبر ۱۱۰۰ ﴿ظہر سے پہلے اور بعد کی سنتیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۷

عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَافِظٌ عَلَى أَرْبَعٍ رَكَعَاتٍ قَبْلَ الظُّهْرِ وَأَرْبَعٍ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۳۲۶، ج ۱، ابوداؤد ص ۱۸۰، ج ۱، باب اربع قبل الظهر وبعدها، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۶۹، ترمذی، ص ۹۸، ج ۱، باب منه کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۷، نسائی، ص ۲۱۰، باب اختلاف، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۸۱۵، ابن ماجہ، ص ۸۱، باب فیمن صلی قبل الظهر اربعاً، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۶۰.

ترجمہ: حضرت ام حبیبہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ظہر سے پہلے اور ظہر کے بعد چار رکعات نماز پڑھنے پر مواظبت کی، اللہ تعالیٰ جہنم کی آگ اس پر حرام کر دیں گے۔ (مسند احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ظہر سے پہلے اور ظہر کے بعد چار چار رکعات پڑھنا چاہئے، جو شخص اس پر مواظبت و پابندی کرے گا، تو اللہ تعالیٰ اپنے لطف و کرم سے اس پر جہنم کی آگ حرام کر دیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح من حافظ: یہاں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حدیث باب میں جو بشارات ہیں، وہ اس شخص کیلئے ہے جو مذکورہ سنتوں کی پابندی کر لے ایک دو مرتبہ سنتیں پڑھنے والے کے لئے یہ بشارات نہیں ہیں، کیوں کہ وہ مواظبت کرنا والا نہیں ہے، اگر کہیں مواظبت کے الفاظ نہ بھی ہوں تو بھی مواظبت ہی مراد ہوگی، کیونکہ یہ جو سنتیں نماز سے قبل اور بعد کی ہیں، جنگی احادیث میں کافی تاکید ہے وہ سنت راجحہ کہلاتی ہیں اور "رُتِبَ، وَرُتِبْنَا" کے معنی میں ہیں جم جانا، مراد مواظبت کرنا ہے، و اربع بعدها: اکثر اور مشہور روایات میں ظہر کے بعد دو رکعات کا تذکرہ ہے، لیکن حدیث باب میں ظہر کے بعد بھی چار رکعات مذکور ہیں، امام مالکؒ نے اسی حدیث کی بنا پر فرمایا ہے کہ ظہر کے بعد چار رکعات سنن ہیں اور چاروں ایک درجہ کی ہیں، لیکن جمہور کے نزدیک انہیں نے دو سنت مؤکدہ اور دو سنت غیر مؤکدہ ہیں، حرمہ اللہ علی النار: جو شخص مذکورہ سنتوں پر مواظبت کریگا، اس کیلئے حدیث باب میں بشارت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر آگ کو حرام کر دیں گے، یا تو مراد ہے کہ اسکو جہنم میں ڈالیں گے ہی نہیں، یا پھر خلود فی النار کی نفی ہے اشکال: خلود فی النار تو کسی بھی مسلمان کے لئے نہ ہوگا، پھر اس میں اس شخص کے لئے کیا امتیاز ہے؟

جواب: اس شخص کے لئے امتیاز کی بات یہ ہے کہ ایسے شخص کے لئے گویا کہ حدیث خاتمہ بالخیر کی بشارت ساری ہے، جب کہ ہر مسلمان کے حق میں یہ بات نہیں ہے کہ اس کا خاتمہ بھی ایمان پر ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۱۰۱ ﴿ظہر سے پہلے کی چار رکعات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۸

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيهِنَّ تَسْلِيمٌ تُفْتَحُ لَهُنَّ أَبْوَابُ السَّمَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۰، ج ۱، باب الاربع قبل الظهر وبعدها، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۷۰، ابن ماجہ، ص ۸۰، باب فی اربع الركعات قبل الظهر، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۵۷.

ترجمہ: حضرت ابویوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "چار رکعات ظہر سے پہلے کہ ان میں سلام نہ پھیرا جائے" اس نماز کے لئے آسمان کے دروازے کھول دئے جاتے ہیں۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ظہر سے پہلے چار رکعات نماز پڑھی جائیں اور ان کے درمیان میں یعنی دو رکعت پر سلام نہ پھیرا جائے بلکہ چار رکعت پڑھ کر قعدہ آخرہ میں سلام پھیرا جائے، تو یہ نماز بہت جلد باری تعالیٰ کی بارگاہ میں شرف قبولیت پاتی ہے، اور اس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی رحمتیں و عنایتیں بندے کی طرف متوجہ ہو جاتی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح اربع قبل الظهر: ظہر سے پہلے کی چار رکعات یہ چار رکعات کون سی ہیں؟ اس میں دو قول ہیں۔ (۱) ظہر کی فرض نماز سے پہلے کی چار سنن مراد ہیں، جن کا ذکر ماقبل کی احادیث میں ہو چکا ہے (۲) یہ وہ چار رکعات ہیں جو ظہر کی سنتوں سے بھی پہلے آپ ﷺ زوال آفتاب کے فوراً بعد پڑھتے تھے، اس کو صلاۃ الزوال کہتے ہیں، اس نماز کے تذکرے کے لئے امام ترمذیؒ نے باقاعدہ باب باندھا ہے، ”باب ماجاء فی الصلاۃ عند الزوال“ اور اس باب کے تحت وہی حدیث ذکر کی ہے جو ہماری اگلی حدیث ہے، لہذا اس نماز سے متعلق مزید تحقیق اگلی حدیث میں ملاحظہ فرمائیں۔ تفتح لہن ابواب: اس نماز کی مقبولیت کے لئے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۰۲: سنن زوال عالمی حدیث نمبر ۱۱۶۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي أَرْبَعًا بَعْدَ أَنْ تَزُولَ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ وَقَالَ إِنَّهَا سَاعَةٌ تَفْتَحُ فِيهَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ فَأُحِبُّ أَنْ يَصْعَدَ لِي فِيهَا عَمَلٌ صَالِحٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۰۸، ج ۱، باب ماجاء فی الصلاۃ عند الزوال، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۷۸.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سائبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سورج ڈھلنے کے بعد ظہر سے پہلے چار رکعات پڑھتے تھے اور یہ ایک ایسی گھڑی ہے کہ جس میں آسمان کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، چنانچہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اس میں یہ چار رکعات پڑھوں۔ (ترمذی)

بعض اوقات ایسے ہیں کہ ان میں اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت متوجہ ہوتی ہے اور ان اوقات میں جو اعمال کیے جائیں اللہ عزوجل ان سے بہت جلد شرف قبولیت پہنچاتے ہیں، ان ہی مبارک ساعات میں سے ایک زوال کے بعد کا وقت ہے۔ آپ ﷺ اس وقت میں چار رکعات نماز پڑھتے تھے، تاکہ اس سعید گھڑی میں آپ ﷺ کا نیک عمل رب العالمین کی خدمت میں پہنچے۔

قرنت حدیث کی تشریح کان یصلی اربعاً بعد ان تزول الشمس قبل الظهر: آپ ﷺ ظہر سے پہلے اور زوال کے بعد چار رکعات نماز پڑھتے تھے، شافع کے نزدیک یہ ایک مستقل نماز ہے جس کو ”سنن الزوال“ کہا جاتا ہے، اور جہاں تک ظہر کی سنتیں ہیں، تو وہ اس کے علاوہ ہیں جو نہ دو رکعت ہیں احناف کے یہاں اس کے مستقل نماز ہونے کی صراحت نہیں ملتی البتہ حضرت اقدس گنگوہیؒ کا ”الکوکب الدری“ میں یہ رجحان ہے کہ ایک علیحدہ نماز ہے ظہر کی نماز سے پہلے کی سنن اس کے مساوی کیوں کہ سنتیں فرض سے ملی ہوئی ہوتی ہیں، اور گرمی کے موسم میں ظہر کافی تاخیر سے پڑھنا بہتر ہے ایسے میں زوال کے معا بعد سنتیں پڑھنے اور پھر سورج کی تپش کے کم ہونے کے وقت ظہر پڑھنے کے درمیان کافی فصل ہوگا، لہذا یہی رائے بہتر ہے کہ حدیث باب میں جس نماز کا ذکر ہے وہ علیحدہ ہے جس کو سنن الزوال کہا جاتا ہے اور ظہر کے فرض سے پہلے کی سنن علیحدہ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۰۳: عصر سے پہلے کی چار رکعات عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۰

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجِمَ اللَّهُ إِمْرَأً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۱۷، ج ۱، ترمذی، ص ۹۸، ج ۱، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۲۰۔
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھے۔“ (مسند احمد، ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عصر سے پہلے چار رکعت نماز کا اہتمام کرنا چاہئے، جو شخص اس نماز کا اہتمام کرے گا وہ اللہ کی رحمت کا مستحق ہو جائے گا۔ یہ نماز سنن مؤکدہ میں سے نہیں ہے، اس کا پڑھنا مستحب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: رحمہ اللہ! امرأ صلی قبل العصر اربعاً: اللہ تعالیٰ اس بندہ پر رحم فرمائے جو عصر سے پہلے چار رکعت نماز پڑھے، یہ جملہ خبریہ بھی ہو سکتا ہے اور دعائیہ بھی ہو سکتا ہے، یہ جملہ اس باب کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ عصر کی نماز کی سنتیں سنن مؤکدہ میں سے نہیں ہے، بلکہ اس سے کم درجہ کی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۰۴: آپ کا عصر سے پہلے کی چار رکعتیں پڑھنا عالمی حدیث ۱۱۷۱
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.
حوالہ: ترمذی، ص ۹۸، ج ۱، باب ماجاء فی الاربع قبل العصر، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۲۹۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے، اُن کے درمیان مقرب فرشتوں اور جن مسلمان اور مؤمنین نے ان کی پیروی کی ہے ان پر سلام بھیجنے کے ذریعہ نفل کرتے تھے۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ عصر سے پہلے کی چار رکعت کا جو اگرچہ سنن مؤکدہ میں سے نہیں ہیں، اہتمام فرماتے تھے اور ان کو پڑھتے تھے، یہ چار رکعت آپ ﷺ ایک سلام سے ادا کرتے تھے، اور درمیان میں یعنی دو رکعت کے بعد قعدہ اولیٰ کرتے اور قعدہ اولیٰ میں التحيات پڑھتے جس میں اللہ کے تمام نیک بندوں پر سلام بھیجتا بھی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: یفصل بینہن بالتسلیم: تسلیم سے مراد ”تشہد“ ہے، جیسا کہ ترمذی میں ہے، ”قوله انه یفصل بینہن بالتسلیم یعنی التشہد“ حضرت علیؓ کے قول میں تسلیم سے مراد تشہد ہے، مطلب یہ ہیکہ آپ ﷺ چار رکعت ایک سلام سے پڑھتے تھے، اور یہاں سلام سے وہ سلام مراد نہیں ہے، جو نماز سے نکلنے کے لئے دائیں اور بائیں پھیرا جاتا ہے بلکہ وہ سلام مراد ہے جو تشہد کے ضمن میں ہے یعنی ”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ امام شافعیؒ کے نزدیک سنن و نوافل دو دو کر کے افضل ہیں، اس لئے وہ کہتے ہیں کہ سلام سے مراد سلام ”نہائی“ ہے اور آپ ﷺ عصر کی نماز دو سلاموں سے ہی پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۰۵: عصر سے پہلے کی نماز عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۲

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ قَبْلَ الْعَصْرِ ثَلَاثِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۰، ج ۱، باب الصلاۃ قبل العصر، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۱۷۲۔
ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ عصر سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عصر سے پہلے صرف دو رکعت ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: یصلی قبل العصر رکعتین: دو روایتیں ماقبل میں گذریں جن میں عصر کی فرض سے پہلے چار رکعتوں کا تذکرہ ہے، اور حدیث باب میں دو رکعت مذکور ہیں، اسی اختلاف روایات کی بنا پر احتلاف

کہتے ہیں عمر سے پہلے دو رکعت بھی پڑھی جاسکتی ہیں، اور چار بھی پڑھی جاسکتی ہیں، لیکن چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۰۶: ﴿مغرب کے بعد چھ رکعت نماز﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ لَيْمًا يَنْتَهِنُ بِسُوءٍ عَدِلْنِ لَهُ بِعِبَادَةِ لِنَفْسِ عَشْرَةِ سَنَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ أَبِي خَفِيمٍ وَسَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَضَعْفُهُ جَدًّا.

حوالہ: ترمذی، ص ۹۸، ج ۱، باب ماجاء فی فضل التطوع، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۵.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے مغرب کے بعد چھ رکعتیں اس طرح پڑھیں کہ ان کے درمیان زبان سے کوئی بری بات نہیں نکالی تو یہ چھ رکعتیں اس کے حق میں بارہ سال کی عبادت قرار دی جائیں گی۔ (ترمذی) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس کو ہم نہیں جانتے مگر عمر بن ابی خفیم کی سند ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل کو کہتے ہوئے سنا کہ عمر بن ابی خفیم منکر الحدیث ہے اور اس کو امام بخاریؒ نے بہت ضعیف قرار دیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں مغرب کے بعد چھ رکعتیں پڑھنے کا ثواب بیان کیا گیا ہے، اس نماز کو ”اوابین“ کہا جاتا ہے حدیث باب میں چھ رکعتیں مذکور ہیں، اور اگلی حدیث میں بیس رکعتیں کہی گئیں، بہر حال چھ ہوں یا بیس ان میں مغرب کے بعد کی دو سنت مؤکدہ بھی شامل ہیں، لہذا پہلے وہ دو رکعت پڑھی جائیں، اس کے بعد یہ نماز چاہے چاروں رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں، چاہے دو دو رکعت کر کے پڑھی جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ست رکعات: مغرب اور عشاء کے درمیان جو نماز پڑھی جاتی ہیں ان کا نام ”اوابین“ مشہور ہے، ابن الملک کہتے ہیں کہ صلاۃ الاوابین کا نام حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے اصل میں اواب کے معنی ہیں رجوع کرنے والا، اور صلاۃ الاوابین کا مطلب ہے رجوع کرنے والوں کی نماز یعنی اس نماز کا وہ لوگ اہتمام کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ سے خصوصی تعلق رکھتے ہیں، صحیح احادیث میں اشراق اور چاشت کی نمازوں کو بھی اوابین کہا گیا ہے، مغرب کی نماز کو ایک مرسل روایت میں اوابین کہا گیا ہے مذکورہ نماز کے حوالے سے کوئی صحیح حدیث موجود نہیں ہے، چنانچہ حدیث باب بھی ضعیف ہے اور امام ترمذی نے اس کے ضعف کو واضح طور پر بیان بھی کر دیا ہے، لیکن فضائل اعمال میں احادیث ضعیف معتبر ہوتی ہیں، لہذا ان ضعیف احادیث سے بعد مغرب اوابین کی نماز کا استحباب ثابت ہو جائے گا اور یہ کہا جائے کہ یہ نماز سنن مؤکدہ تو نہیں ہے البتہ نفل ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۰۷: ﴿مغرب کے بعد بیس رکعتوں کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۴

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ عِشْرِينَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ..

حوالہ: ترمذی، ص ۹۸، ج ۱، باب ماجاء فی فضل التطوع، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۵.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے مغرب کی بیس رکعات نماز پڑھی، اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث گذشتہ حدیث میں جس نماز کا ذکر ہے اسی نماز کا اس حدیث میں بھی بیان ہے، بس فرق یہ ہے کہ وہاں چھ رکعتوں پر بشارت تھی اور یہاں بیس رکعتوں پر بشارت ہے، علماء نے لکھا ہے کہ صلاۃ الاوابین کی کم سے کم تعداد دو رکعت ہے، اور زیادہ سے زیادہ بیس رکعات ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

بنی اللہ له بیتا فی الجنة: اللہ تعالیٰ اس نماز کے پڑھنے والے کے لئے ایسا عمدہ گھر جنت میں بنائیں گے جو قسم قسم کی نعمتوں پر مشتمل ہوگا، یہ حدیث بھی ضعیف ہے، لیکن چوں کہ اس نماز کے ثبوت کی روایات کثرت سے ہیں، پھر ان کا ضعف بھی قابل برداشت ہے، لہذا ان روایات سے استحباب ثابت ہو جائے گا، صاحب مرقات نے اس نماز کی فضیلت کے حوالے سے طبرانی سے ایک روایت نقل کی ہے، ”عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمَّارٍ بْنِ يَاسِرٍ قَالَ رَأَيْتُ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ وَقَالَ رَأَيْتُ حَبِيبِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ وَقَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ عُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ“ حضرت محمد بن عمار بن یاسرؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمار بن یاسرؓ کو مغرب کے بعد چھ رکعات نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، حضرت عمار بن یاسرؓ نے کہا کہ میں نے اپنے حبیب حضرت رسول اکرم ﷺ کو مغرب کے بعد چھ رکعات نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، اور آقا ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مغرب کے بعد چھ رکعات پڑھیں، اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے، اگرچہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔

حدیث نمبر ۱۱۰۸ ﴿عشاء کی نماز کے بعد سنتیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۵
وَعَنْهَا قَالَتْ مَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ قَطُّ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِلَّا صَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَوْ سِتَّ رَكَعَاتٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۱۸۵، ج ۱، باب الصلاة بعد العشاء، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۰۳.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عشاء کی نماز پڑھ کر میرے پاس تشریف لاتے، اور چار رکعات یا چھ رکعات نماز پڑھتے۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز کے بعد چار رکعات یا چھ رکعات نماز پڑھتے تھے، اکثر روایات میں چار رکعات کا ذکر ہے، اس حدیث میں چھ کا ذکر بھی ہے، بہر حال چھ رکعت پڑھتے ہوں یا چار، ان میں دو رکعت سنت مؤکدہ ہیں، جیسا کہ ماقبل کی حدیث میں گزر چکا ہے، کہ عشاء کی فرض نماز کے بعد دو رکعت سنت مؤکدہ ہے باقی نقل ہیں، یعنی سنت مؤکدہ سے کم درجے کی سنن ہیں جس کو نقل و مستحب کہا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلی اربع رکعات او ست رکعات: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ عشاء کی نماز پڑھ کر گھر آتے اور گھر میں آ کر چار یا چھ رکعات نماز پڑھتے، حرف ”او“ یا شک کے لیے ہے یا تنویع کے لیے ہے، دونوں کا احتمال ہے اکثر احادیث میں چار رکعات ہی کا تذکرہ ہے، چنانچہ بخاری شریف میں حدیث ہے کہ ”عن ابن عباس قال بت فی بیت خالتی میمونة بنت الحارث زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عندها فی لیلتها فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم العشاء ثم جاء إلى منزله فصلی اربع رکعات ثم نام الخ“ ”حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہؓ بنت الحارث کے گھر رات گزاری جو رسول اللہ ﷺ کی زوجہ مطہرہ تھیں، آپ ﷺ رات میں حضرت میمونہؓ ہی کے پاس تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی پھر اپنے گھر تشریف لائے، اور چار رکعات نماز ادا کی اور سو گئے۔ (بخاری شریف حدیث نمبر ۱۱۷۵) اس حدیث سے عشاء کے بعد آپ ﷺ کا چار رکعات نماز پڑھنا معلوم ہوتا ہے اسی طرح طبرانی اور نسائی وغیرہ میں حدیث ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عشاء کے بعد چار رکعات نماز پڑھے، جن میں پہلی دو رکعت میں سورہ کافرون اور سورہ اخلاص پڑھے اور اخیر کے دو میں حم السجدة اور تبارک الذی بیدہ

الملک پڑھے تو اس کا ثواب ایسا ہے جیسا کہ لیلۃ القدر میں نماز کا ہوتا ہے، بہر حال حدیث میں چار رکعات یا چھ رکعات کا ذکر ہے، ان میں سے دو رکعت تو سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ سنن مؤکدہ کی تفصیل والی حدیث میں ہے کہ "وبعد العشاء رکعتین" (ترمذی) عشاء کی نماز کے بعد دو رکعت سنن مؤکدہ ہے، تو دو سنت مؤکدہ ہو گئیں باقی جو دو یا چار بھی وہ نفل ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۰۹ ﴿فجر سے پہلے اور مغرب کے بعد کی سنتیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۶
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَارَ النُّجُومُ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِذَا بَارَ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۶۳، ج ۱، باب ومن سورة الطور، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۳۷۵۔
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "ادبار النجوم" سے مراد فجر سے پہلے کی دو رکعت سنت ہیں اور "ادبار السجود" سے مراد مغرب کے بعد کی دو رکعت سنت ہیں۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے فجر اور مغرب کی سنتوں کی اہمیت سمجھ میں آتی ہے، کیوں کہ ان کا ثبوت قرآن مجید سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سورہ طور میں اللہ تعالیٰ کے فرمان "فسبحه وادبار النجوم" ستاروں کے پیٹھ پھرنے کے وقت اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرو، اس سے مراد فجر سے پہلے کی سنتیں ہیں، یعنی فجر کی سنتیں ادا کرنے کا حکم قرآن مجید میں ہے، اسی طرح سورہ "ق" میں اللہ تعالیٰ کا فرمان "فسبحه وادبار السجود" سجدوں کے بعد بھی اللہ کی پاکی بیان کرو، اس کا مطلب ہے کہ مغرب کے بعد کی دو سنت ادا کرو۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۱۱۰ ﴿ظہر سے پہلے کی چار رکعات کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۷
عَنْ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَرْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ تُحَسَّبُ بِمِثْلِهَا فِي صَلَاةِ السَّحْرِ وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ يُسَبِّحُ اللَّهَ تِلْكَ السَّاعَةَ ثُمَّ قَرَأُوا يَتَفَيَّوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۴۵، ج ۱، باب ومن سورة النحل، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۱۲۸، البیہقی فی شعب الایمان، ص ۱۲۲-۱۲۳، باب فی الصلوات، حدیث نمبر ۳۰۷۲۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ظہر سے پہلے اور زوال کے بعد کی سنتیں تہجد کی نماز کی طرح شمار ہوتی ہیں، اس وقت ہر چیز اللہ کی پاکی بیان کرتی ہے، پھر آپ ﷺ نے قرآن مجید کی آیت "يَتَفَيَّوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ" پڑھی، ہر چیز کیساتھ ڈھلتے ہیں انکے داہنی طرف سے اور بائیں طرف سے سجدہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا ادروہ عاجزی میں ہیں (ترمذی، بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث تہجد کی نماز بہت اہم نماز ہے، اسکی اہمیت و فضیلت کو سمجھنے کیلئے آپ ﷺ کا یہ فرمان کافی ہے کہ "افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل" (ترمذی) فرض نمازوں کے بعد سب سے زیادہ فضیلت والی نماز تہجد کی ہے، شارح لکھتے ہیں کہ واجب اور سنن مؤکدہ فرائض کیساتھ لاحق ہیں، تو اب مطلب ہوگا فرائض، واجب اور سنن مؤکدہ کے بعد سب سے افضل نماز تہجد کی ہے، یعنی نوافل میں سے زیادہ فضیلت کی حامل تہجد کی نماز ہے، اگر کوئی شخص دن میں تہجد کی نماز کے مانند ثواب کے حصول کا آرزو مند ہے، تو وہ حدیث باب میں مذکور نماز کا اہتمام کرے، حدیث باب میں جس نماز کا ذکر ہے، وہ ظہر سے پہلے کی وہ چار رکعات ہیں جنکو صلاة الزوال کہا جاتا ہے

کلمات حدیث کی تشریح وما من شئ الا وهو يسبح الله تلك الساعة: آپ ﷺ نے صلاۃ الزوال پڑھنے کا ثواب ذکر کیا اور پھر یہ بھی بتایا کہ اس وقت ہر چیز اللہ کی تسبیح بیان کرتی ہے، پھر اپنی بات کو قرآن کریم کے ذریعہ مؤکد بھی کر دیا، تاکہ لوگ اس نماز کی طرف راغب ہوں۔

حدیث نمبر ۱۱۱۱: عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۸
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَتْ وَالَّذِي ذَهَبَ بِهِ مَا تَرَكَهَا حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ.

حوالہ: بخاری، ص ۸۳، ج ۱، باب ما یصلی بعد العصر فی الفوائت، کتاب مواقیت الصلاۃ، حدیث نمبر ۵۹۱. مسلم، ص ۲۷۷، ج ۱، باب معرفة الرکعتین کان یصلیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد العصر، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۸۳۵.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے پاس عصر بعد دو رکعت کبھی نہیں چھوڑیں۔ (بخاری و مسلم) ایک روایت میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کی روح قبض کی آپ ﷺ نے ان دو رکعتوں کا پڑھنا کبھی نہیں ترک کیا، یہاں تک آپ ﷺ باری تعالیٰ سے جا ملے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ عصر کی فرض نماز کے بعد دو رکعت نماز التزام کے ساتھ پڑھتے تھے، لیکن یہ آپ ﷺ کی خصوصیت تھی، امت کو آپ ﷺ نے اس نماز سے منع کیا ہے، اور بیشتر احادیث میں عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ما ترک رسول اللہ ﷺ دو رکعتین بعد العصر: رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعت پڑھنا کبھی ترک نہیں کیا، یہ آپ ﷺ کا خصوصی عمل تھا، عام لوگوں کے لیے فجر بعد اور عصر بعد نماز پڑھنے کی بہت سی احادیث میں ممانعت ہے، بخاری شریف میں آپ ﷺ کا فرمان ہے، (حدیث نمبر ۸۸۸) ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلاتین بعد الفجر حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تغرب الشمس“ رسول اللہ ﷺ نے دو نمازوں سے منع فرمایا، فجر کے بعد یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے۔ آپ ﷺ خود عصر بعد دو رکعت نماز پڑھتے، لیکن امت کے حق میں اس کی ممانعت ہے، ابوداؤد شریف میں اس کی یوں وضاحت ہے کہ ”ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی بعد العصر وینہی عنہا ویواصل وینہی عن الوصال“ (ابوداؤد ص ۱۸۲ ج ۲) حضرت نبی کریم ﷺ عصر کے بعد خود نماز پڑھتے تھے، اور دوسروں کو منع فرماتے تھے اور خود صوم وصال رکھتے تھے اور دوسروں کو منع فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۱۲: نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نفل کا مسئلہ عالمی حدیث نمبر ۱۱۷۹
وَعَنِ الْمُخْتَارِ بْنِ قُلْقُلٍ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ التَّطَوُّعِ بَعْدَ الْعَصْرِ فَقَالَ كَانَ عُمَرُ يَضْرِبُ الْإِیْدِیَ عَلَى صَلَاةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ وَكُنَّا نَصَلِّي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكَعَتَيْنِ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْتُ لَهُ أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيهِمَا قَالَ كَانَ يَرَانَا نَصَلِّيهِمَا فَلَمْ يَأْمُرْنَا وَلَمْ يَنْهَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۷۸، ج ۱، باب استحباب رکعتین قبل الصلاۃ المغرب، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۸۳۷.
ترجمہ: حضرت مختار بن قلقل سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک سے عصر کے بعد نفل نماز کے بارے میں سوال کیا، تو

انہوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ عصر کے بعد نماز پڑھنے والوں کے ہاتھوں پر ضرب لگاتے تھے، اور ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج غروب ہونے کے بعد مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے، حضرت مختارؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ کیا حضور اکرم ﷺ اس نماز کو پڑھتے تھے؟ اس پر حضرت انسؓ نے جواب دیا کہ آپ ﷺ ہم کو اس نماز کو پڑھتے ہوئے دیکھتے تھے، تو آپ ﷺ نہ ہم کو اس نماز کا حکم کرتے اور نہ آپ ﷺ روکتے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث آپ ﷺ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے ممانعت فرمائی تھی، یہ ممانعت سورج غروب ہونے پر ختم ہوتی ہے، اسی ممانعت کے اختتام کو ثابت کرنے کے لیے آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ ”صلوا قبل صلاة المغرب رکعتین“ مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لو، اور آپ ﷺ نے اس میں یہ بھی فرمایا کہ ”من شاء“ یعنی جو چاہے نماز پڑھ لے، معلوم ہوا کہ یہ نماز پڑھنا واجب یا مستحب نہیں ہے، صرف اس کی اباحت ہے، اسی وجہ سے عام صحابہ یہ نماز نہیں پڑھتے، چنانچہ اکثر فقہاء اس کے ترک کو اولیٰ قرار دیتے ہیں، حدیث باب میں اسی نماز کا تذکرہ ہے، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ ہم حضرت نبی کریم ﷺ کے عہد میں مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے، عام صحابہ تو اس نماز کو نہیں پڑھتے اس کی صراحت ہے، لہذا حضرت انسؓ کے اس فرمان سے صرف یہ ثابت ہوگا کہ بعض صحابہ دو رکعت دو رنوبت میں یہ نماز پڑھتے تھے، لیکن دو رنوبت کے بعد بھی اس نماز کو عام طور پر لوگوں نے نہیں پڑھا، یہ بھی حضرت انسؓ کے اس فرمان سے بخوبی سمجھ میں آ رہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح کان عمر يضرب الأیدی علی صلاة بعد العصر: چونکہ عصر بعد نماز پڑھنے کی ممانعت ہے اسلئے حضرت عمرؓ عصر بعد نماز پڑھنے سے روکتے تھے، اور جو باز نہ آتے تو اسکو مارتے تھے، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ گذشتہ حدیث میں حضرت عائشہؓ کا فرمان ہے کہ ”آپ ﷺ نے ہمیشہ عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھی“ آپ ﷺ کا مخصوص عمل تھا، امت کے حق میں تو نماز بعد العصر کی ممانعت ہی ہے۔ یو انا نصلیہما فلم یأمرنا ولم یمنہنا: حضور ﷺ کے سامنے کسی بھی صحابی نے عمل کیا اور حضور ﷺ نے اس کی ممانعت نہیں فرمائی تو اس کو محدثین کی اصطلاح میں ”تقریر“ کہتے ہیں آپ ﷺ کی تقریر بھی آپ ﷺ کے قول و فعل کی طرح ہی ہوتی ہے، یہ بھی شرعی دلیل ہے، لہذا اس سے حضرت انسؓ نے اس نماز کے جواز کو ثابت کیا ہے، حقیقت یہی ہے کہ اس نماز کا پڑھنا مباح ہے، لیکن یہ بس مباح درجہ کی چیز ہے، اور چوں کہ مغرب کی نماز میں غلٹ کی تاکید ہے، لہذا اکثر صحابہ نے اسے ترک ہی کو بہتر سمجھا ہے، چنانچہ فقہاء بھی اسے ترک کو بہتر خیال کرتے ہیں۔ مزید تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۱۰۸۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۱۱۳ ﴿مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۰

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَدْنَى الْمُؤَذِّنُ لِبَلَاةِ الْمَغْرِبِ ابْتَدَرُوا السَّوَادِي فَرَكَعُوا رَكْعَتَيْنِ حَتَّىٰ إِنَّ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ فَيَحْسِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتُ مِنْ كَثَرَةِ مَنْ يُصَلِّيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۷۸، ج ۱، باب استحباب رکعتین قبل صلاة المغرب، حدیث نمبر ۸۳۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ مدینہ میں تھے تو جب مغرب کی نماز کے لئے مؤذن اذان دیتا، تو کچھ لوگ مسجد کی ستونوں کی طرف لپکتے تھے، پھر وہ دو رکعت نماز پڑھ لیتے تھے، یہاں تک کہ پردیسی آدمی اس وقت مسجد میں داخل ہوتا تو اس نماز کو کثیر لوگوں کو پڑھتے دیکھ کر وہ یہ سمجھتا کہ نماز ہو چکی ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث مغرب کی نماز سے قبل نماز پڑھنے کا آپ ﷺ کا مستقل حکم نہیں ہے، بلکہ عصر کے بعد نماز پڑھنے کی جو ممانعت تھی اس کو ختم کرنا تھا، یعنی اس بات کی اجازت تھی کہ اب اگر کوئی نفل پڑھنا چاہے تو وہ پڑھ سکتا ہے، اکثر صحابہ اس نماز کو

نہیں پڑھتے تھے، کچھ لوگ پڑھتے تھے، حضرت انسؓ بھی ان میں سے تھے۔ اس لیے اس کتاب سے قائل ہیں کہ حدیث باب سے وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ دو رکعت میں بہت سے صحابہ مغرب کی نماز میں دو رکعت پڑھتے تھے۔ اہل اور ان سے بعد بدعتی سے دو رکعت نماز پڑھ لیا کرتے تھے، لیکن آپ ہی کے فرمان سے اس طرف بھی اشارہ ہے۔ اس نماز سے کہتے ہیں کہ اس نماز میں دو رکعت تھیں، اسی پر کوئی انہیں آدمی آتا تو اس نماز کے پڑھنے والوں کو دیکھ کر وہ سمجھتا کہ مغرب کی نماز دو رکعتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿فَرَكْعُوا رَكْعَتَيْنِ﴾: مغرب سے قبل کی نماز سے بارے میں بعض صحابہ کا رجحان یہ تھا کہ اس نماز کا پڑھنا مستحب ہے، چنانچہ وہ پڑھتے تھے، لیکن اکثر صحابہ جن میں خلفائے راشدین بھی ہیں وہ اس نماز سے احتساب کے قائل نہیں تھے، چنانچہ دو رکعت میں بھی عام طور پر اس نماز کو ایک رکعتیں پڑھتے تھے، یہی وجہ ہے کہ ان روایات میں یہ "ما رأیت احداً علی عهد رسول اللہ ﷺ یصلیہما" حدیث باب سے یہ بھی مراد ہے۔ اس نماز میں بہت سے لوگ پڑھتے تھے، یہ وہی لوگ ہیں جو احتساب کے قائل تھے، بہر حال عام صحابہ اور فقہائے امت اس کے جواز کے قائل ہیں، احتساب سے نہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۱۴ ﴿دو رکعت نماز مغرب سے قبل﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۱

وَعَنْ مَرْثَدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ عُقْبَةَ الْجُهَنِيَّ فَقُلْتُ أَلَا أَعْلَمُكَ مِنْ أَمْرِ تَدِيمِ بَرَكَةِ رَكْعَتَيْنِ قُلْ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ فَقَالَ عُقْبَةُ إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ فَمَا يَنْفَعُكَ إِلَّا قَالَ الشُّغْلُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۸، ج ۱، باب الصلاة قبل المغرب، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۸۴.

ترجمہ: حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عقبہؓ کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ یا میں آپ ﷺ و ابوبکرؓ کی یہ تعجب خیز بات نہ بتاؤں کہ وہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے ہیں؟ تو عقبہؓ نے کہا کہ ہم بھی رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اس نماز کو پڑھتے تھے، حضرت مرثدؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ پھر کس چیز نے آپؓ کو اس سے روک دیا؟ تو حضرت عقبہؓ نے جواب دیا کہ شغل دنیا نے روک دیا۔ (بخاری)

اس حدیث سے بھی یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اس نماز کو پڑھنے والے کتنے چنے لوگ تھے اور یہ نماز صرف جاری مستحب نہ تھی، اگر مستحب کے درجہ کی بھی ہوتی تو صحابی رسول دنیا کے حصول یا فکر دنیا کے خاطر اس سے غفلت برز نہ کرتے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿إِنَّا كُنَّا نَفْعَلُهُ﴾: مطلب یہ ہے کہ بعض صحابی بھی کبھی مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ الشغل: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ نماز صرف سہا ہے، مستحب نہیں کسی مستحب یا سنت کام کے کرنے کے لیے دنیا میں حضرات کے راہ کی رکاوٹ نہیں بنی تھی، صرف جائز درجہ کی یہ نماز بھی اس لیے دنیا کی خاطر اس کے ترک میں کوئی حرج محسوس نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۱۱۱۵ ﴿نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۲

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مَسْجِدَ بَنِي عَبْدِ الْأَشْهَلِ فَصَلَّى فِيهِ الْمَغْرِبَ فَلَمَّا قَضَوْا صَلَاتَهُمْ رَأَوْهُمْ يُسَبِّحُونَ بَعْدَهَا فَقَالَ هَذِهِ صَلَاةُ الْيُوتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ وَالنَّسَائِيِّ قَامَ نَاسٌ يَتَفَلَّوْنَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فِي الْيُوتِ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۴، ج ۱، باب رکعتی المغرب ابن تصلیان، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۰۰، ترمذی، ص ۱۳۲، ج ۱، باب ما ذکر فی الصلاة بعد المغرب، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۶۰۴، نسائی،

ص ۱۸۱، ج ۱، باب الحث علی فی البیوت، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۵۹۹۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ قبیلہ بنی عبد الاشہل کی مسجد میں تشریف لائے، تو آپ ﷺ نے وہاں مغرب کی نماز پڑھی، جب لوگ نماز پڑھ چکے، تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ وہ مغرب کے بعد نفل نماز بھی مسجد میں پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نماز گھر میں پڑھنے کی ہے۔ (ابوداؤد) ترمذی اور نسائی کی روایت میں ہے کہ جب لوگ نفل پڑھنے کے لیے کھڑے ہو گئے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم پر لازم ہے کہ نمازیں گھر میں پڑھو۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سنن و نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے، آپ ﷺ کا یہی معمول تھا، اور آپ ﷺ نے اسی کی تاکید بھی فرمائی ہے، گھر میں نوافل پڑھنے سے گھر میں خیر و برکت بھی رہے گی، اہل خانہ کو نماز کی ترغیب بھی ہوگی، اور سب سے بڑھ کر یہ اخلاص کے قریب اور ریا سے دور نماز ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح: هذه صلاة البيوت: جب آپ ﷺ نے مغرب کے بعد کی سنتوں کو مسجد ہی میں ادا کرتے دیکھا تو فرمایا کہ یہ گھر کی نماز ہے، یعنی اس کو گھر میں ادا کرو، اور دوسری روایت میں آپ ﷺ نے صاف طور پر اس نماز کو گھر میں ادا کرنے کا حکم دیا ہے، سنن و نوافل کے بارے میں اصل یہی ہے کہ ان کو گھر میں ادا کیا جائے، خواہ وہ سنن مؤکدہ ہوں یا غیر مؤکدہ، نفل ہوں یا مستحب بہتر یہی کہ صرف فرض نماز مسجد میں ادا کی جائے، باقی نمازیں گھر میں پڑھی جائیں، چنانچہ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”خير صلاة المروا في بيته إلا المكتوبة“ (ابوداؤد) تمہاری نمازوں میں زیادہ فضیلت والی نماز وہ ہے جسے تم گھروں میں پڑھو، مگر فرض اس سے مستثنیٰ ہے، اسی طرح ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”صلوا في بيوتكم ولا تتخلوها قبورا“ (ترمذی) اپنے گھروں میں نماز پڑھو، اور گھروں کو قبرستان نہ بناؤ۔ یعنی جس قبرستان میں نماز نہیں ہوتی، اسی طرح اپنے گھروں کو بھی خالی آرام کی جگہ نہ بناؤ، بلکہ وہاں نماز پڑھو، حاصل یہ ہے کہ عام حالات میں گھر ہی میں سنن و نوافل کو ادا کیا جائے، لیکن مخصوص حالات میں سنن و نوافل مسجد میں ادا کرنا بہتر ہوتا ہے، مثلاً اگر اس بات کا اندیشہ ہے کہ گھر جا کر دنیاوی امور میں مشغول ہو جائیں گے اور سنن و نوافل فوت ہو جائیں گے تب مسجد ہی میں پڑھ لے، یا گھر میں سکون سے ادا کرنے کے مواقع نہ ہوں، یا پھر حرمین شریفین میں کوئی شخص ہو جب سنن و نوافل مسجد میں ادا کرنا بہتر ہے۔ حدیث باب میں ”هذه صلاة البيوت“ سے عمومی طور پر تمام سنن و نوافل مراد ہو سکتی ہیں، لیکن خاص طور سے یہ مغرب کی سنتوں کی بابت فرمان ہے، اس لیے مغرب کے بعد کی سنتیں گھر میں ادا کرنے کی بہت زیادہ تاکید ہے، بعض علماء جن میں ابن ابی لیلیٰ بھی شامل ہیں وہ کہتے ہیں کہ مغرب کے بعد کی سنتیں گھر میں ادا کرنے سے ادا نہیں ہوتی ہیں۔ امام مالکؒ دن کی سنتیں اور رات کی سنن میں فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دن کی سنن مسجد میں ادا کی جائیں اور رات کی سنن گھر میں، اس کی وجہ یہی ہے کہ دن میں آدمی گھر آ کر دوسرے امور میں مشغول ہو کر سنن سے غفلت کا شکار ہو سکتا ہے، اور اس کا احتمال دن میں رات کے مقابلہ میں قوی ہے، جبہور رات و دن میں کوئی فرق نہیں کرتے ہیں، تمام سنن و نوافل عمومی حالات میں گھر میں پڑھنے کو بہتر قرار دیتے ہیں، لیکن حضرات علماء نے نو قسم کے سنن و نوافل کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے وہ یہ ہیں۔ (۱) تراویح (۲) سورج گہن کی نماز (۳) تحیۃ المسجد (۴) احرام کی دو رکعت (۵) طواف کی دو رکعت (۶) محکف کے سب نوافل (۷) مسافر سفر سے لوٹے تو دو رکعت مسجد میں ادا کر کے پھر آئے (۸) جس شخص کو مشغولیت کی وجہ سے نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو (۹) جمعہ کی سنتیں (معارف السنن) علامہ شامی نے ان کو نفل میں یوں جمع کیا ہے۔

نَوَافِلُنَا فِي النَّبِيِّ فَأَقْبَتْ عَلَى اللَّائِي ☆☆☆ نَقُومُ لَهَا فِي مَسْجِدٍ غَيْرِ تِسْعَةٍ
صَلَاةٍ تَرَاوِيحٍ، كُسُوفٍ، تَحِيَّةِ ☆☆☆ وَسُنَّةِ إِحْرَامٍ، طَوَافٍ بِكَعْبَةِ
وَنَفْلِ اعْتِكَافٍ أَوْ قُدُومِ مُسَافِرٍ ☆☆☆ وَخَالِفِ فَوَيْتِ ثُمَّ سُنَّةُ جُمُعَةٍ

حدیث نمبر ۱۱۱۶ ﴿مغرب کی سنت گھر میں پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۳
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطِيلُ الْقِرَاءَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ حَتَّى
يَتَفَرَّقَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۴، ج ۱، باب رکعتی المغرب ابن تھلیان، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۰۱۔
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کے بعد کی دو رکعت میں لمبی قرأت فرمائی یہاں تک کہ مسجد
کے لوگ منتشر ہو گئے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں، (۱) آپ ﷺ نے مغرب کی نماز کے بعد دو رکعت سنت مسجد میں
ادائیں، (۲) ان دو رکعتوں میں آپ ﷺ نے لمبی قرأت فرمائی، یہ دونوں باتیں آپ ﷺ کے عمومی عمل کے
خلاف ہیں، کیوں کہ آپ ﷺ کا معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ تمام سنن و نوافل گھر میں ادا کرتے تھے اور مغرب کی سنتوں میں آپ ﷺ
سے مختصر قرأت ثابت ہے، لہذا آپ ﷺ کا یہ عمل کسی عذریا پھر کی سبب کے بنا پر ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح بطیل القراءة فی الركعتین بعد المغرب: آپ ﷺ نے کبھی بکھار مغرب کی سنت میں لمبی
قرأت کی ہوگی، عام طور پر آپ ﷺ سورۃ کافروں اور سورۃ اخلاص پڑھا کرتے تھے، حضرت عبداللہ
بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ ”ما احصى ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب
وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد“ حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں گن نہیں سکتا
اتنی مرتبہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو مغرب کے بعد کی سنتوں اور فجر سے پہلے کی سنتوں میں ”قل يا ايها الكافرون اور قل
هو الله احد“ پڑھتے ہوئے سنا۔ حتیٰ يتفرق اهل المسجد: اس سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب کی سنن
مسجد میں ادا کیں، یہ عذر پر محمول ہے، یا بیان جواز کے لیے ہے، پھر آپ ﷺ نے یہ نماز گھر میں ادا کی ہوگی، لیکن گھر کا دروازہ کھلا ہوگا،
لہذا حضرت ابن عباسؓ آپ ﷺ کو نماز میں مشغول دیکھ رہے ہوں گے، بہر حال آپ ﷺ کا یہ عمومی عمل نہ تھا، عام طور پر تو آپ ﷺ
گھر ہی میں سنن ادا کرتے تھے اور مغرب کی سنن گھر میں ادا کی جائیں، اس کی تو خاص تاکید بھی آپ ﷺ نے فرمائی ہے، جیسا کہ ماقبل
کی حدیث میں آپ ﷺ کا فرمان گذرا ”عليكم بهذه الصلاة في البيوت“ تم لوگوں پر لازم ہے کہ یہ نماز گھروں میں پڑھو۔

حدیث نمبر ۱۱۱۷ ﴿نماز اوابین کا مرتبہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۴
وَعَنْ مَكْحُولٍ يَنْلُغُ بِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ
رُكْعَتَيْنِ وَفِي رَوَايَةٍ أَرْبَعٍ رُكْعَاتٍ رُفِعَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلْيَيْنِ مُرْسَلًا.

ترجمہ: حضرت مکحولؓ سے روایت ہے اور اس روایت کو رسول اللہ ﷺ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مغرب
کے بعد بات کرنے سے پہلے دو رکعت اور ایک روایت میں ہے کہ چار رکعات نماز پڑھی، تو اس کی نماز عظیم میں پہنچادی جاتی ہے،
حضرت مکحولؓ نے یہ روایت بطریق ارسال نقل کی ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اوابین کی نماز بغیر کلام کے پڑھتا ہے تو اس کی یہ نماز نہ صرف قبول ہوتی
ہے بلکہ اس کا نہایت اعلیٰ و ارفع مقام ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح دو رکعتین وفي رواية اربع ركعات: اوابین کی نماز کی تعداد دو سے لے کر بیس تک احادیث میں آئی
ہے اور اس نماز کی بہت فضیلت ہے، گذشتہ اوراق میں بعض احادیث گذری بھی ہیں، تحقیق کے

لئے حدیث نمبر ۱۱۰۱-۱۱۰۷ دیکھیں۔ رفعت صلاحہ فی علیین: مطالب یہ ہے کہ اس کی نماز بارگاہ الہی میں بہت جلد شرف قبولیت حاصل کرتی ہے، اور اس کا بلند مقام، وہ ہے "علیٰ" یا تو ان آسمان پر ایک مقام ہے جہاں مؤمنین کی روئیں لے جانی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۱۸: **مغرب کی سنتوں کے بارے میں حکم** عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۵

وَعَنْ حَدِيقَةَ نَحْوَهُ وَرَادٍ كَانَ يَقُولُ عَجَلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ فَإِنَّهَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُمَا رَزِينٌ وَرَوَى السَّيْفِيُّ الزِّيَادَةَ عَنْهُ نَحْوَهَا فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: بیہقی، فی شعب الایمان، ص ۱۲۱، ح ۳، باب فی الصلوات، حدیث نمبر ۳۰۶۸.

ترجمہ: حضرت حدیقہ سے حضرت کمال کے مانند روایت کیا گیا ہے، حضرت حدیقہ کی حدیث میں یہ الفاظ مزید ہیں کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ مغرب کے بعد کی دو رکعت نماز جلدی پڑھو، اس سے یہ بھی فرض نماز کے ساتھ اٹھائی جاتی ہیں ان دونوں روایتوں کو رزین نے نقل کیا ہے، بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت حدیقہ کی روایت کے زائد الفاظ کی طرح کے الفاظ نقل کیے ہیں۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں آپ ﷺ نے مغرب کے بعد کی دو رکعت سنن کے حوالے سے یہ حکم دیا ہے کہ اس کو بلا تاخیر جلد از جلد پڑھنا چاہئے، اور اس سنن سے یہ بتائی ہے کہ جس طرح فرض نماز قبولیت کے لیے لے جانی جاتی ہے اسی طرح یہ دو رکعت بھی فرض کے ساتھ ہی لے جانی جاتی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: عَجَلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ: مغرب کی نماز میں ممکنہ عجلت کی ہدایت ہے اور مغرب کے بعد کی سنن بھی جلدی پڑھنے کی تاکید ہے بعض روایات جن میں مغرب کی نماز کے بعد اذکار وغیرہ کا تذکرہ ہے تو وہ اذکار تجیل کے خلاف نہیں ہیں ان کو پڑھنے کے بعد سنن پڑھنا بھی جلدی پڑھنا شمار ہوگا، اسی طرح اگر کسی کا گھر مسجد سے دور ہے اور وہ گھر آکر سنن پڑھتا ہے تو یہ بھی تجیل کے منافی نہیں ہے اپنے کسی عمل سے تاخیر نہ کرے یہ مراد ہے۔ ترفعان مع المکتوبہ: یعنی فرائض کے ساتھ ساتھ یہ بھی قبولیت کے لیے اوپر لے جانی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۱۹: **فرض نماز کی جگہ سنت پڑھنا** عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۶

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ قَالَ إِذَا نَافِعُ بْنُ جَبْرِ أَرْسَلَهُ إِلَى السَّائِبِ يَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي فَصَلَّيْتُ فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُؤْصِلَ بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۸۸، ج ۱، باب صلاة الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۳.

ترجمہ: حضرت عمرو بن عطاء سے روایت ہے کہ بے شک حضرت نافع بن جبیر نے ان کو حضرت سائب کے پاس ایک چیز کے بارے میں دریافت کرنے کے لیے بھیجا، جس کو ان سے صادر ہوتے حضرت معاویہ نے دیکھا تھا، حضرت سائب نے جواب دیا کہ میں نے حضرت معاویہ کے ساتھ جمعہ کی نماز مقصورہ میں پڑھی، جب امام نے سلام پھیر دیا تو میں اپنی جگہ پر کھڑا ہوا وہ دوبارہ مت کرنا، جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو تم اس کو کسی دوسری نماز کے ساتھ مت ملاؤ یہاں تک کہ تم کو کوئی بات کر لویا پھر مسجد سے نکلو بلاشبہ رسول اللہ ﷺ ہمیں اس بات کا حکم کرتے تھے کہ ہم ایک نماز کیساتھ دوسری نماز نہ ملائیں یہاں تک کہ ہم کو کوئی بات منہ سے نکالیں یا پھر مسجد سے نکلیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ فرض اور سنن کے درمیان فرق و امتیاز ہونا چاہئے، ایسا نہ ہونا چاہئے کہ جس جگہ فرض نماز پڑھی جائے پھر فرض کے فوراً بعد اسی جگہ سنن و نوافل کی نیت باندھ لی جائے سب سے بہتر شکل تو یہ ہے کہ فرض

مسجد میں پڑھی جائے اور سنن و نوافل گھر میں پڑھی جائے، لیکن اگر کسی وجہ سے مسجد ہی میں سنن و نوافل کوئی پڑھ رہا ہے تو اس کو پابنہ کہ جہاں فرض پڑھی ہے وہاں سے کچھ ہٹ کر سنن پڑھے، یا اگر وہیں پڑھنا ہے تو کسی سے کوئی بات وغیرہ کر لے پھر سنت میں مشغول ہو، تاکہ فرض و سنن میں کچھ فصل ہو جائے، حضرت سائب نے جمعہ کی فرض نماز کے بعد اسی جگہ پر جہاں فرض پڑھی تھی، سنن پڑھی تو حضرت معاویہؓ نے ان کو ٹوکا، اور پھر یہ بتایا کہ میرا یہ ٹوکنا اپنی طرف سے نہیں ہے بلکہ حضرت محمد ﷺ ہمیں اس چیز سے روکتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح المقصودہ: اس سے مراد چھوٹا کمرہ ہے یہ امیر کی حفاظت کی خاطر مسجد کے محراب کی جگہ بنا دیا جاتا تھا، امیر اسی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھاتا تھا۔ اذا صلیت الجمعة: جمعہ کی نماز کا ذکر بطور مثال کے ہے حکم ہر نماز کا یہی ہے کہ جس جگہ فرض نماز پڑھی جائے اسی جگہ بغیر بات چیت کیے یا بغیر مسجد سے نکلے نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ ان لا نوصل: آپ ﷺ کا ممانعت فرمانا مکروہ تنزیہی کے طور پر ہے اور یہ امر استحباب کے لئے ہے وجوب کے لئے نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۰ سنن پڑھنے کی لئے جگہ بدلنا عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۷

وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى الْجُمُعَةَ بِمَكَّةَ تَقَدَّمَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُصَلِّي أَرْبَعًا وَإِذَا كَانَ بِالْمَدِينَةِ صَلَّى الْجُمُعَةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى بَيْتِهِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ فِي الْمَسْجِدِ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْعَلُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ صَلَّى بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۶۰، ج ۱، باب الصلاة بعد الجمعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۲۰، ترمذی، ص ۱۱۷، ج ۱، باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۲۲.

ترجمہ: حضرت عطاء سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ جب جمعہ کی نماز مکہ میں پڑھتے، تو آگے پڑھتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے پھر آگے بڑھ کر چار رکعت نماز پڑھتے، اور جب مدینہ میں ہوتے تو جمعہ کی نماز پڑھتے پھر اپنے گھراؤں آتے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے، اور مسجد میں نماز نہ پڑھتے، ان سے اس بارے میں دریافت کیا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کرتے تھے۔ (ابوداؤد) اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کو جمعہ کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے دیکھا، پھر اس کے بعد انھوں نے چار رکعت پڑھیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس جگہ فرض پڑھی جائے، سنن وہاں سے کچھ الگ ہٹ کر پڑھی جائیں مکہ میں حضرت ابن عمرؓ زیادہ نماز پڑھتے، اور مدینہ میں کم، اسلئے کہ حرم شریف میں نماز کا ثواب بہت زیادہ ہے اس طرح مکہ میں مسجد میں نماز پڑھتے اور مدینہ میں گھر میں پڑھتے، کیوں کہ مدینہ میں گھر مسجد سے قریب تھا، جب کہ مکہ میں قیام گاہ مسجد سے دور تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح تقدم فصلی: حضرت ابن عمرؓ جمعہ کی فرض نماز کے بعد آگے پڑھتے اور پھر دو رکعت نماز پڑھتے حضرت ابن عمرؓ کی فرض کی جگہ چھوڑ کر آگے بڑھنا یہ حضرت معاویہؓ کے ارشاد "فلا نصلبها بصلاة حتى نكلم" کے درجہ میں ہے، یعنی اس سے بھی فرض اور سنن کے درمیان فصل ہو گیا۔ فیصلی اربعاً: دو رکعت کے بعد چار رکعت پڑھتے، گویا کہ کل چھ رکعت ہو گئیں۔ امام ابو یوسفؒ اسی کے قائل ہیں کہ جمعہ کے بعد چھ رکعات سنت ہیں، حضرت ابن عمرؓ دو رکعت کے بعد جب چار رکعت پڑھتے تو پھر کچھ آگے بڑھتے تھے ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جس جگہ جمعہ کی فرض نماز پڑھتے اس جگہ سے تھوڑا الگ ہٹے اور الگ ہٹ کر دو رکعت سنت پڑھتے اور پھر تھوڑا ہٹتے اس کے بعد چار رکعات سنت پڑھتے، حضرت عطاء سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ نے حضرت ابن عمرؓ کے اس عمل کو کتنی مرتبہ دیکھا؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ "مرا" بہت مرتبہ میں نے ایسا کرتے دیکھا، اس سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ حضرت ابن عمرؓ سنن و نوافل فرض پڑھنے کی جگہ سے الگ ہٹ کر پڑھتے تھے، اور دوسری بات یہ معلوم

ہوئی کہ جمعہ کے بعد چھ رکعات سنت پڑھتے تھے۔ فیصلی رکعتیں: مدینہ میں حضرت ابن عمرؓ نے جمعہ کے بعد دو رکعت نماز پڑھی، یہ آپ ﷺ کا معمول نہیں تھا، بلکہ بیان جواز کے لیے کیا، عمومی عمل چھ رکعت ہی کا تھا۔ مزید تحقیق کے لیے حدیث نمبر ۱۰۹۴ دیکھیں۔

باب صلاة اللیل

﴿تہجد کی نماز کا بیان﴾

نفل نمازوں میں سب سے زیادہ فضیلت کی حامل نماز یہی تہجد کی نماز ہے، یہ رات کے وقت جب سب لوگ بخواب ہوتے ہیں، ایسے میں بندہ اپنے رب کی رضا کی خاطر نیند قربان کر کے اٹھتا ہے اور عبادت کے لئے نہایت بہترین وقت کہ جس میں ریا اور دکھاوا مفطور ہوتا ہے، اپنے رب کی عبادت کرتا ہے، اسی بنا پر اس نماز کو غیر معمولی اہمیت حاصل ہے، اس وقت میں رحمت حق تعالیٰ پورے شباب پر ہوتی ہے، اور بندہ کی جانب پورے طور پر متوجہ ہوتی ہے، تہجد کا یہ اٹھنا نفس کو کچلنے والا بھی ہے اور نفس سے رزائل نکالنے والا بھی ہے، اسی بنا پر بھی تہجد کی نماز کا ثواب بہت ہے۔

تہجد کی نماز پہلے امت کے حق میں فرض تھی پھر فرضیت منسوخ ہو گئی، سورہ مزل ہی میں فرضیت اور نسخ دونوں کا بیان ہے، اللہ کے نبی ﷺ کے حق میں فرضیت باقی ہے یا نہیں؟ اس میں دو طرح کی روایتیں ہیں۔ بعض آپ ﷺ کے حق میں بھی نسخ کے قائل ہیں اور بعض نسخ کا انکار کرتے ہیں، فریقین کا استدلال ”ومن اللیل فتہجد بہ نافلۃ لک“ سے ہے، جو حضرات نسخ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں تہجد کے بارے میں صراحت ہے کہ یہ نماز آپ ﷺ کے حق میں نفل ہے، اور جو لوگ فرضیت کے قائل ہیں اور نسخ کا انکار کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ نفل کے لغوی معنی مراد ہیں، اصطلاحی نہیں، اور مطلب یہ ہے کہ تہجد کی نماز آپ ﷺ کے حق میں مزید فرض ہے، یعنی یہ آپ ﷺ کا اضافی فریضہ ہے۔

بعض حضرات کہتے ہیں کہ تہجد کی نماز کے لئے سو کر اٹھنا ضروری ہے، جب کہ دوسرے بعض لوگ کہتے ہیں عشاء کے بعد جو نماز پڑھی جائے وہ تہجد کی نماز ہے، خواہ سو کر اٹھ کے پڑھی جائے خواہ سونے سے پہلے پڑھی جائے۔

تہجد کے سلسلہ میں درجہ ذیل آداب کا خیال رکھنا چاہئے

(۱) جواز کار دوسری نماز کے لئے رکوع سجدہ وغیرہ میں آپ ﷺ سے منقول ہیں تہجد کی نماز میں بھی ان کی رعایت کی جائے اور ان اور ادا کو پڑھا جائے۔ (۲) تہجد کی نماز دو دو رکعت کر کے پڑھی جائے۔ (۳) تہجد کی نماز میں سلام کے بعد خوب گڑا گڑا کر دعا کی جائے۔ (۴) تہجد کی نماز میں قرأت رکوع و سجود وغیرہ حتی الامکان طویل کرنا چاہئے۔ (۵) تہجد کی رکعات کی تعداد کے سلسلہ میں آپ ﷺ کے مختلف اعمال احادیث میں مذکور ہیں، کم از کم وتر کے ساتھ سات رکعتیں ضروری ہیں، اور زیادہ سے زیادہ سترہ، لہذا جتنی رکعات بھی پڑھی جائیں وہ سنت ہے، لیکن گیارہ رکعات کی حدیث صحیح ترین بھی ہے اور اس مضمون کی روایات کثیر بھی ہیں، اور گیارہ میں سے تین وتر کی ہو گئیں تو اب آٹھ رکعات تہجد کی ہیں، لہذا آٹھ رکعات کا اہتمام زیادہ بہتر ہے۔

وتر کی نماز اصلاً تہجد کے ساتھ ہے، لیکن سہولت کے پیش نظر عشاء کے بعد پڑھنے کی اجازت ہے، لہذا جو لوگ تہجد کا اہتمام کریں، وہ تہجد کی نماز کے بعد وتر پڑھیں۔

حدیث نمبر ۱۱۲۱ ﴿تہجد کی نماز کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۸

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي لَيْلًا بَيْنَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى الْفَجْرِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَيُوتِرُ بِوَاحِدَةٍ فَيَسْجُدُ السَّجْدَةَ مِنْ ذَلِكَ قَدْرَ مَا يَقْرَأُ أَحَدُكُمْ خَمْسِينَ آيَةً قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَدِّانِ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ قَامَ فَرَكْعَ رَكْعَتَيْنِ

خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ حَتَّى يَنْبُتَ لَسُوْدُ رِلاَقَةِ فَيُخْرُجَ مُتَّفِقًا عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۳۵، ج ۱، باب ماجاء فی الوتر، کتاب الوتر، حدیث سر ۹۹۴، مسلم، ص ۲۵۴، ج ۱، باب صلاة اللیل وعدد رکعات النبی ﷺ، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۷۳۶.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ شب کو نماز سے فارغ ہو کر نماز فجر تک بیارہ رکعت نماز پڑھتے تھے، ہر دو رکعت پر آپ ﷺ سلام پھیرتے تھے، اور ایک رکعت کے ساتھ وتر پڑھتے تھے، اور اس میں اتنا حویل سجدہ کرتے تھے کہ اتنی دیر میں تم میں سے کوئی شخص اپنا سر اٹھانے سے پہلے بجاس آیتیں پڑھ لے، پھر جب مؤذن فجر کی اذان دے رہا خوش ہو تو آپ ﷺ کے لئے فجر واضح ہو جاتی تو کھڑے ہوتے اور دو ہلکی رکعتیں پڑھتے، پھر اپنی داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے، یہاں تک مؤذن: قمت نماز کے لیے آپ ﷺ کے پاس آتا، تو آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لے جاتے۔ (بخاری و مسلم)

کلمات حدیث کی تشریح [احدی عشرة رکعة: تہجد کی رکعت کی تعداد متعین نہیں ہے، آپ ﷺ سے سات رکعت پڑھنا بھی مروی ہے، جسمیں چار تہجد اور تین وتر ہوتی ہیں، اور آپ ﷺ سے سترہ رکعات پڑھنا بھی ثابت ہے، جن میں چودہ تہجد کی اور تین وتر ہوتی ہیں، ابن حزم ظاہریؒ نے ”المکلی بالآثار“ میں آپ ﷺ کے تہجد کے سلسلہ کی سب روایتوں کو جمع کیا ہے اور یہ کل تیرہ صورتیں ہوتی ہیں، ان سب روایات میں سب سے اعلیٰ گیارہ رکعات والی روایت ہے، آپ ﷺ کا عام معمول یہی تھا کہ آپ گیارہ رکعات پڑھتے تھے، جسمیں آٹھ رکعات تہجد کی ہوتیں اور تین رکعات وتر ہوتی تھیں، یوتر ہو احداۃ: ایک رکعت کیساتھ وتر بناتے تھے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں، ایک سلام کیساتھ، اور یہاں جو لفظ ایک ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس ایک رکعات کے ذریعہ دو گانہ کو طاق بناتے تھے، یعنی آپ ﷺ دو دو رکعات پر سلام پھیر کر آٹھ رکعت پوری کرتے، اس کے بعد جب دو رکعت پڑھتے تو سلام نہ پھیرتے بلکہ ایک اور طاق اس کو وتر یعنی طاق بناتے تھے۔ مسلم شریف میں حضرت ابن عباسؓ کی حدیث ہے ”ثم اوتوا بثلاث“ امام شافعیؒ کے نزدیک ایک رکعت سے نو رکعت تک وتر جائز ہیں، وتر کے حوالے سے اختلاف ائمہ آگے مستقل باب ”باب الوتر“ میں نقل کریں گے۔ ثم اضطجع علی شقیہ الایمن: فجر کی دو رکعت سنت پڑھ کر آپ ﷺ کچھ دیر لیٹ جاتے تھے۔

فجر کی سنت کے بعد لیٹنے کا مسئلہ: آپ ﷺ دیر رات تک عبادت کرنے کے بعد سنت فجر پڑھ کر کچھ دیر آرام و سکون حاصل کرنے کی غرض سے لیٹ جایا کرتے تھے، آپ ﷺ کا یہ لیٹنا محض حصول راحت کیلئے ہوتا، اسلئے آپ ﷺ کا یہ عمل سنن عادت تو ہوگا، لیکن چونکہ یہ تعبدی و شرعی عمل نہیں تھا، اسلئے اسکو سنن عبادت میں داخل کرنا درست نہیں ہے، حافظ ابن حجرؒ آپ ﷺ کے اس آرام کرنے کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”وَفَائِدَةُ ذَلِكَ الرَّاحَةُ وَالنَّشَاطُ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ“ اس لیٹنے کا مقصد یہ تھا کہ فجر کی نماز کیلئے نشاط پیدا ہو جائے، غیر مقلدین حضرات اس مسئلہ میں بہت غلو کرتے ہیں، اور فجر بعد لیٹنے کو سنن عبادت سمجھتے ہیں اور جس شخص نے ساری رات آرام کر کے گزاری ہو، اسکے حق میں بھی فجر کی سنت کے بعد لیٹنے کو سنت قرار دیتے ہیں، اور جو شخص مسجد میں ہو وہ بھی سنت پڑھ کر مسجد میں لیٹ جائے یہ بھی اسکے یہاں سنت ہے، حضرت ابن عمرؓ اس بات کو سخت ناگوار سمجھتے تھے، چنانچہ ”زاد المعاد“ میں ہے کہ ”وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَخْصِمُهُمْ إِذَا رَأَوْهُمْ يَضْطَجِعُونَ عَلَى إِيْمَانِهِمْ“ حضرت ابن عمرؓ جب لوگوں کو فجر کی سنت کے بعد لیٹنا ہوا دیکھتے تھے، تو کنکر مارتے تھے، اور آپ ﷺ فرماتے کہ ”ارْجِعْ إِلَيْهِمْ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهَا بَذْعَةٌ“ لوٹ کر جاؤ اور انکو یہ بتاؤ کہ یہ بدعت ہے، حضرت امام مالکؒ نے اس سلسلہ میں بڑی عمدہ بات فرمائی ہے کہ اگر کوئی شخص سنت فجر کے بعد راحت کے طور پر لیٹنا چاہے تو کوئی حرج نہیں، مگر اسکو سنت سمجھ کر لیٹنا مکروہ ہے، آپ ﷺ سے ہرگز یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ آپ ﷺ نے فجر کی دو رکعت مسجد میں

ادا کی ہوں اور مسجد ہی میں لیٹ گئے ہوں، پھر غیر مقلدین اپنے کواہل حدیث کہنے کے باوجود مسجد میں کیوں لیٹتے ہیں اور اسکو سنت کہاں سے کہتے ہیں؟ اسکا جواب کسی بھی غیر مقلد کے پاس نہیں ہے، ترمذی کے حوالے سے ایک قول حدیث پیش کر کے یہ بات کہی جاتی ہے کہ آپ ﷺ نے فجر کی سنت کے بعد لیٹنے کا حکم کیا ہے، اس حدیث کے بارے میں ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ ”هذا باطل وليس بصحيح“ فجر کی سنت کے بعد لیٹنے کے حوالے سے سب سے بہتر بات وہی ہے جو امام مالکؒ نے فرمائی ہے، اس کے مطابق عمل کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۲ ﴿فجر کی سنت اور فرض کے درمیان وقفہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۸۹
وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيَ الْفَجْرِ إِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَإِلَّا اضْطَجَعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۵۳، ج ۱، باب صلاة اللیل الخ، کتاب صلاة المسافرين الخ، حدیث نمبر ۷۴۳۔
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب فجر کی دو رکعت نماز پڑھ لیتے، تو اگر میں بیدار ہوتی، تو مجھ سے بات کرتے ورنہ آپ ﷺ لیٹے رہتے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ سنت فجر اور نماز فجر میں کچھ وقفہ فرماتے تھے، اس کے ذریعہ سے آپ ﷺ کی وہ تھکن دور ہو جاتی تھی جو رات میں عبادت کی وجہ سے فطری طور پر پیدا ہو جاتی ہے، لہذا اگر کوئی شخص مکان دور کرنے کی غرض سے سنن فجر اور فرض کے درمیان لیٹ کر آرام حاصل کرتا ہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں اور چوں کہ یہ آپ ﷺ کی سنن عادت میں سے ہے، اس بنا پر اگر وہ اب کا مستحق بھی ہوگا، لیکن اسکو سنن عبادت سمجھنا، یا بلا مقصد لیٹنا، یا مسجد میں لیٹنا درست نہیں ہے۔
کلمات حدیث کی تشریح اذا صلی رکعتی الفجر: مراد فجر کی سنت ہے، حدثنی: اس سے معلوم ہوا کہ سنن و فرض کے درمیان بات کرنا درست ہے، اور جو شخص اس کو باطل کہے اس کا قول خود باطل ہے، البتہ اس میں شک نہیں کہ بلا مقصد کی دنیاوی لالچنی باتیں کرنا عام طور پر خلاف اولیٰ ہے، تو فرض و سنن کے درمیان اس طرح کی فضول بات کی گنجائش کا نہ ہونا تو بدیہی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۳ ﴿آپ ﷺ کا سنت فجر پڑھ کر لیٹنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۰
وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ج ۱، باب من انتظر الإقامة، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۲۶۔ مسلم، ص ۲۵۳، ج ۱، باب صلاة اللیل وعدد رکعات الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۳۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم ﷺ فجر کی دو رکعت پڑھ لیتے تو اپنی داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے (بخاری و مسلم)
خلاصہ حدیث اس حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ آپ ﷺ فجر کی فرض نماز اور سنت کے درمیان کچھ دیر آرام کر کے فصل فرماتے تھے، فجر کا وقت ہوتے ہی نماز فجر ادا نہیں کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح اضطجع: مختلف احادیث میں آپ ﷺ کا یہ عمل آیا ہے کہ آپ ﷺ سنت فجر پڑھ کر لیٹ جاتے تھے، لیکن آپ ﷺ سنت گھر میں پڑھتے تھے، اور آرام گھر ہی میں کرتے تھے، لہذا بغیر مکان کے مسجد کے اندر لیٹنا اور اس لیٹنے کو سنت سمجھنا، سنت نہیں بلکہ بدعت ہے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سنت فجر پڑھ کر مسجد میں لیٹنے والے پڑھا ہوتے تھے، ایک موقع پر آپ نے فرمایا کہ ”مَا بَالُ الرَّجُلِ إِذَا صَلَّى الرَّكَعَتَيْنِ يَفْعَلُ كَمَا يَفْعَلُ الْجَمَارُ إِذَا تَمَعَلُكَ“ (زاد المعاد) آدمی کو کیا ہوتا ہے کہ جب فجر کی دو رکعت پڑھ لیتا ہے، تو وہی کام کرتا ہے، جو گدھا اس وقت کرتا ہے جب کہ وہ دھوپ میں لت پت ہوتا ہے، کوئی شخص رات میں عبادت کی وجہ سے مکان محسوس کر رہا ہے اور سنت فجر کے بعد مکان دور کرنے کی غرض سے گھر میں کچھ دیر لیٹ جاتا

ہے، تو یہ نہ صرف جائز بلکہ نیک کام ہے، اور آپ کی اتباع کی نیت سے موجب اجر ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۴ ﴿تہجد میں تیرہ رکعت کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۱
وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً مِنْهَا الْوُتْرُ وَرَكْعَتَا الْفَجْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۵۴، ج ۱، باب صلاة اللیل الخ، کتاب صلاة المسافرين الخ، حدیث نمبر ۷۳۸.
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی تیرہ رکعت نماز پڑھتے تھے، اُن میں سے وتر کی نماز بھی ہوتی، اور دو رکعت فجر کی سنت بھی ہوتی۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے آپ ﷺ آٹھ رکعت تہجد کی پڑھتے تھے، پھر تین رکعت وتر پڑھتے تھے، پھر کچھ دیر ٹھہرتے اور جب صبح صادق کا وقت ہوتا، تب دو رکعت سنت فجر ادا کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح منها الوتر: وتر کی تین رکعت نماز پڑھتے، وتر تہجد کے ساتھ پڑھنا افضل ہے، وتر کی تین رکعت ہی مراد ہے، کیونکہ اکثر احادیث میں وتر کی تین رکعات ہی بیان ہوئی ہیں، ترمذی میں حدیث ہے ”ثم يصلي ثلاثاً“ اسی طرح مسلم میں حدیث ہے، ”ثم اوتر بثلاث“۔ ورکعتا الفجر: یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ تہجد کے وقت میں فجر کی سنت ادا کرتے تھے، بلکہ مطلب یہ ہے تہجد کی نماز سے فراغت کے بعد جب صبح صادق ہو جاتا تب آپ سنت فجر ادا کرتے، لیکن چونکہ تہجد کی نماز سے فراغت اخیر رات میں ہوتی، اور سنت فجر طلوع صبح صادق کے فوراً بعد ادا فرماتے، لہذا اس قرب وقت کی بنا پر سنت فجر کا ذکر تہجد کی نماز کے ساتھ کر دیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۵ ﴿تہجد کی تعداد رکعات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۲
وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَقَالَتْ سَبْعٌ وَتِسْعٌ وَإِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يَسُوءِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ رَوَاهُ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۳، ج ۱، باب کیف صلاة النبی ﷺ، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۳۸.
ترجمہ: حضرت مسروقؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے نبی کریم ﷺ کی تہجد کی نماز کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپؐ کبھی سات رکعت پڑھتے، کبھی نو رکعت اور کبھی گیارہ رکعات پڑھتے، فجر کی دو سنتیں اس کے علاوہ ہوتی تھیں۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا تہجد کی نماز میں تعداد رکعات کے حوالے سے ہمیشہ کوئی معمول نہیں تھا، کبھی آپ ﷺ چار رکعات تہجد کی اور تین رکعات وتر کی پڑھتے، تو یوں سات رکعات ہوئیں، کبھی چھ رکعت تہجد کی اور تین وتر کی ادا کرتے تو یہ نو ہوتیں، اور کبھی آٹھ رکعات تہجد اور تین رکعات وتر کی ادا کرتے تو یہ کل گیارہ ہو جاتیں آپ ﷺ کا عام معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ تہجد کی آٹھ رکعات پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح سوي ركعتي الفجر: گذشتہ روایت میں ”ثلاث عشرة ركعة“ کے الفاظ مذکور تھے، اس میں آٹھ رکعت تہجد کی اور تین وتر کی اور دو فجر کی سنتیں تھیں، اس روایت میں ”احدى عشر ركعة“ یعنی گیارہ رکعتوں کا تذکرہ ہے، اس لیے الگ سے صراحت کر دی کہ اس میں فجر کی دو سنتیں شامل نہیں ہیں، وہ علاحدہ ہیں، تو مطلب یہی نکلا کہ آٹھ تہجد کی اور تین وتر کی رکعتیں ہیں اور یہ کل ملا کر گیارہ ہو گئیں۔

حدیث نمبر ۱۱۲۶ ﴿تہجد کی نماز ہلکی قرأت سے شروع کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۳
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يُصَلِّيُ افْتَتَحَ صَلَاتَهُ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۶۲، ج ۱، باب الدعاء فی صلاة اللیل الخ، کتاب الصلاۃ المسافرین الخ، حدیث نمبر ۷۶۷
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ جب تہجد کی نماز کے لیے کھڑے ہوتے، تو نماز دو ہلکی رکعتوں سے شروع فرماتے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تہجد کی ابتدا کی دو رکعت نماز میں آپ ﷺ بہت مختصر قرأت فرماتے تھے بقیہ تہجد کی نماز میں آپ ﷺ طویل قرأت کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح الفتح صلاۃ برکعتین خفیفین: بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ دو رکعت تہجد کی نہ ہوتیں بلکہ یہ دو رکعت تحیۃ الوضو کی ہوتی تھیں، اس میں آپ ﷺ مختصر قرأت فرماتے، پھر تہجد کی نماز میں آپ ﷺ لمبی قرأت کرتے لیکن یہ قول مرجوح ہے، اس لیے کہ تحیۃ المسجد کی نماز علیحدہ اور مستقل نہیں ہے، یہ تہجد کی ابتدائی دو رکعت ہوتی تھیں، جن کو تحیۃ الوضو کے قائم مقام کہا جاسکتا ہے، اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ، کام کی شروعات میں تھوڑا کام کیا جائے، تاکہ آہستہ آہستہ عادت پڑ جائے، شروعات میں ہلکی قرأت بعد میں نشاط پیدا کر دیتی ہے، تو پھر آپ ﷺ لمبی قرأت فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۷ ﴿دو ہلکی رکعتوں سے تہجد کی ابتدا کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۴
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ أَحَدٌ مِنَ اللَّيْلِ فَلْيَفْتَحِ الصَّلَاةَ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
حوالہ: مسلم، ص ۲۶۲، ج ۱، باب الدعاء فی صلاة اللیل، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۷۶۸.
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص تہجد کی نماز کے لیے کھڑا ہوئے، تو اس کو چاہئے کہ وہ دو ہلکی رکعتوں سے نماز کی شروعات کرے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث گذشتہ حدیث میں آپ کے جس معمول کا ذکر ہوا، اس حدیث میں آپ ﷺ کا امت کے افراد کے حق میں اسی بابت فرمان ہے یعنی تہجد کی نماز کی ابتدا کے حوالے سے آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ اس کی شروع کی دو رکعتیں ہلکی پڑھی جائیں، تاکہ نشاط پیدا ہو جائے اور پھر لمبی نماز بہولت پڑھی جاسکے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا قام: مراد نیند سے بیدار ہونا، انہی جیسی احادیث کی بنا پر بعض لوگ تہجد کی نماز کے لیے نیند سے بیدار ہونا شرط قرار دیتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ عشاء کے بعد سوئے بغیر کوئی نماز پڑھی جا رہی ہے تو اس پر تہجد کا اطلاق نہ ہوگا۔ برکعتین خفیفین: ہلکی نماز سے ابتدا کے ذریعہ سے بعد میں نماز پڑھنا آسان ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۱۲۸ ﴿تہجد میں تیرہ رکعات پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۵
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشَّ عِنْدَ خَالَتِي مَمُونَةَ لَيْلَةً وَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ فَتَنَظَّرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا بَيْتَ إِلَّا لِي الْأَلْبَابِ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ثُمَّ قَامَ إِلَى الْقُرْبَةِ فَأَطْلَقَ شِئَاقَهَا ثُمَّ صَبَّ فِي الْجَفْنَةِ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَضُوءَ حَسَنًا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ لَمْ يُكْثِرْ وَقَدْ أَبْلَغَ فَنَامَ فَصَلَّى فَقُمْتُ وَتَوَضَّأْتُ فَقُمْتُ عَنْ يُسَارِهِ فَأَخَذَ بِأُذُنِي فَأَذَانَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَتَنَامْتُ صَلَاتَهُ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ إِذَا نَامَ نَفَخَ فَأَذَانَهُ بِأَلَالٍ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَكَانَ

فِي دُعَائِهِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ فِيْ قَلْبِيْ نُورًا وَفِيْ بَصَرِيْ نُورًا وَفِيْ سَمْعِيْ نُورًا وَعَنْ يَمِيْنِيْ نُورًا وَعَنْ يَسَارِيْ نُورًا وَفَوْقِيْ نُورًا وَتَحْتِيْ نُورًا وَاَمَامِيْ نُورًا وَخَلْفِيْ نُورًا وَاجْعَلْ لِّيْ نُورًا وَزَادَ بَعْضُهُمْ وَفِي لِسَانِيْ نُورًا وَذَكَرَ وَعَصِيْبِيْ وَلَحْيِيْ وَذَمِيْ وَشَفْرِيْ وَبَشْرِيْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَّهُمَا وَاجْعَلْ لِّيْ نَفْسِيْ نُورًا وَاعْظِمْ لِيْ نُورًا وَفِيْ اُخْرَى لِمُسْلِمٍ اَللّٰهُمَّ اعْظِنِيْ نُورًا.

حوالہ: بخاری، ص ۹۳۴-۹۳۵، ج ۲، باب الدعاء اذا انتبه من اللیل، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۶۳۱۶۔ مسلم، ص ۲۶۱، ج ۱، باب الدعاء فی الصلوٰۃ اللیل، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۶۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک رات اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے پاس گذاری، حضرت نبی کریم ﷺ بھی حضرت میمونہؓ کے پاس تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے اپنی اہلیہ سے کچھ دیر بات کی پھر آپ ﷺ سو گئے، جب آخری تہائی رات باقی رہ گئی یا اس سے بھی کچھ کم حصہ باقی رہ گیا، تو آپ ﷺ اٹھ گئے، اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھا، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی ”ان فی خلق السموات الخ“ بے شک آسمان وزمین کے بنانے اور رات و دن کے آنے جانے میں عقل والوں کے لیے نشانیاں ہیں، سورۃ کے اخیر تک آپ ﷺ نے تلاوت فرمائی، پھر آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور مشکیزہ کے پاس گئے، پھر اس کا بند ہن کھولا، پھر اس میں سے ایک پیالہ میں پانی لیا، پھر دو وضو کے درمیان والا عمدہ وضو کیا، آپ ﷺ نے پانی کا بہت زیادہ استعمال نہیں کیا، اور آپ ﷺ نے پانی پورا پہنچایا، پھر آپ ﷺ کھڑے ہوئے، اور آپ ﷺ نے نماز پڑھی، میں نے وضو کیا اور میں آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، تو آپ ﷺ نے میرا کان پکڑا، اور آپ ﷺ نے مجھے گھا کر دائیں طرف کر لیا، پھر آپ ﷺ نے تیرہ رکعات نماز پوری کر لی اور لیٹ کر سو گئے، یہاں تک کہ آپ ﷺ خراٹے لینے لگے، اور آپ ﷺ جب سوتے تو خراٹے لیتے، پھر حضرت بلالؓ نے آکر آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دی، تو آپ ﷺ نے نماز پڑھی، اور وضو نہیں کیا اور آپ ﷺ نے یہ دعا مانگی، ”اللہم اجعل فی قلبی نوراً الخ“ اے اللہ میرے دل میں نور بھر دے، اور میری آنکھوں کو منور کر دے، میرے کانوں کو منور کر دے، میرے دائیں نور کر دے، میرے بائیں نور کر دے، میرے اوپر نور کر دے، میرے نیچے نور کر دے، میرے آگے نور کر دے، میرے پیچھے نور کر دے، اور مجھ کو نورانی بنادے، اور بعض راویوں نے یہ الفاظ مزید نقل کیے ہیں، ”وفی لسانی الخ“ اور میری زبان میں نور رکھ دے، اور بعض نے ذکر کیا ہے کہ ”وعصی الخ“ میرے پٹھوں، میرے خون، میرے بال اور میری کھال کو نورانی کر دے۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری و مسلم کی ایک روایت کے الفاظ ہیں ”واجعل فی نفسی نوراً الخ“ اے اللہ میرے اندر نور بھر دے، میرے لیے نور بڑھا دے، اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ”اللہم اعظنی نوراً“ اے اللہ مجھ کو نور عطا فرمائیے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے درج ذیل باتیں سمجھ میں آتی ہیں۔ (۱) عشاء کی نماز کے بعد گھر والوں سے بات چیت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن لایعنی گفتگو کی عام حالات میں ممانعت ہے تو اس کی ممانعت اس وقت میں مزید بڑھ جائے گی۔ (۲) آخر رات میں اللہ تعالیٰ کی رحمت بندہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے، ایسے وقت میں بندہ کا عبادت کرنا اللہ کو بہت محبوب ہے، کیوں کہ اس میں نفس کشی بہت زیادہ ہے اور یہ عبادت ریا و شہرت سے بہت دور بھی ہے، آپ ﷺ کا معمول تھا کہ آپ ﷺ رات کے کچھ حصہ میں آرام کرنے کے بعد عبادت کے لیے بیدار ہو جاتے تھے۔ (۳) وضو کے دوران پانی کے استعمال میں نہ تو اسراف کرنا چاہئے، اور نہ اتنا کم پانی استعمال کرنا چاہئے کہ بخل محسوس ہو اور اعضاء کی تری بھی مشکل ہو جائے، بہتر وضو وہ ہے جو بخل و اسراف دونوں سے محفوظ ہو۔ (۴) اگر ایک مقتدی ہے تو وہ امام کے داہنی طرف کھڑا ہو اور اگر اتفاق سے وہ بائیں کھڑا ہو جائے تو امام کو چاہئے کہ اس کو داہنی طرف اس طرح پر کر لے کہ نہ تو مقتدی امام سے آگے بڑھے اور نہ عمل کثیر ہوئے۔ (۵) تہجد میں تیرہ رکعات پڑھنے کا ذکر ہے، تین

وتر کی ہو گئیں اور دس رکعت تہجد کی ہو گئیں، اس میں فجر کی دو سنت نہیں ہیں، کیوں کہ وہ آپ ﷺ نے سو کر اٹھنے کے بعد پڑھی ہیں، تہجد کی رکعات متعین نہیں ہیں، عام معمول آٹھ ہی کا تھا، لیکن کم و بیش آپ ﷺ سے ثابت ہے، اس حدیث میں آٹھ سے زائد دس رکعات پڑھنا معلوم ہوتا ہے۔ (۶) آپ ﷺ سوتے وقت خرائے لیتے تھے، بسا اوقات خرائے قوائے جسمانی کی صحت اور ناک کی نالی کے صاف اور کشادہ ہونے کی دلیل ہوتے ہیں آپ ﷺ کے ساتھ ایسا ہی معاملہ تھا۔ (۷) سو کر اٹھنے کے بعد آپ ﷺ نے نہ نہیں کیا، یہ آپ ﷺ کی خصوصیت تھی کہ نیند سے آپ ﷺ کا وضو نہیں ٹوٹا تھا۔ (۸) آپ ﷺ نے سنت فجر اور نماز فجر کے درمیان مذکورہ دعا مانگی، یہ دعا بہت بابرکت ہے، تہجد کی نماز کے بعد اس کا خاص اہتمام بہت نافع اور باعث خیر و برکت ہے۔ (۹) آپ ﷺ نے یہ دعا مختلف الفاظ سے کی ہے، اور کبھی اسی سبب سے دعا کے الفاظ میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فنظر إلى السماء: اللہ تبارک و تعالیٰ کی مخلوقات میں تدبر اور عالم کی اشیاء میں غور و فکر کیا اور مذکورہ آیت پڑھی، جس میں مخلوقات میں غور و فکر کرنے کی دعوت بھی ہے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اس کی معرفت کے حصول کی بات بھی ہے، آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ "وَيَلِّ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَلَمْ يَتَفَكَّرْ" اس شخص کے لیے دلیل ہے جس نے مذکورہ آیت پڑھی اور تدبر و فکر نہیں کیا۔ بین الوضوئین: یعنی ایسا عمدہ وضو کیا جو اسراف اور تقصیر سے پاک تھا۔ فَاخْذُ بِأَذْنِي: ایک روایت کے الفاظ ہیں "فَوَضِعَ يَدَهُ الِیْمَنِ عَلَى رَأْسِي" حضور ﷺ نے اپنا دایہا ہاتھ میرے سر پر رکھا، روایت کے الفاظ مختلف ہیں، اس چیز کی وضاحت کے لیے حدیث نمبر ۱۰۳۹ دیکھیں۔ ثلاث عشرة رکعة: بظاہر حدیث کا یہ جز حضرت عائشہؓ اس روایت کے مخالف ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیرہ رکعتیں آپ ﷺ نے فجر کی دو سنتوں کے ساتھ پڑھیں۔ یہ حقیقتاً تعارض نہیں ہے کیوں کہ آپ ﷺ کا عمل تہجد کی رکعات کے حوالے سے مختلف رہا ہے، کبھی آپ ﷺ کا عمل وہ تھا جس پر حضرت عائشہؓ نے ذکر کیا اور کبھی یہ عمل ہے یعنی کبھی آپ ﷺ نے تہجد کی آٹھ رکعت پڑھی، اور کبھی دس پڑھی، اس میں کوئی تضاد نہیں ہے۔ وَنَهَ بَنُو صَاحِبِ نَيْنَدٍ قَضَیَ وَضُوهُ عَامَ لَوْغُوں کے حق میں، حضور ﷺ کے حق میں نفس نیند خواہ غالب ہو یا نہ ہو، ناقض وضو نہیں ہے۔ یوں کہ نیند کے عین میں بھی آپ ﷺ کا دل بیدار رہتا تھا، جس کی بنا پر اگر وضو کی دوسرے سبب سے ٹوٹا تھا، تو آپ ﷺ کو علم ہو جاتا تھا۔ اَنْجِعْ اَجْعَلْ قَلْبِي نَوْرًا: آپ ﷺ نے اپنے اعضاء کے نورانی ہونے کی دعا مانگی، اگر اس سے ظاہری معنی مراد ہوں تو مطلب یہ ہے کہ میرے تمام اعضاء خوب چمکیں، تاکہ قیامت کی تاریکیوں میں اس سے روشنی حاصل ہو سکے۔ یا پھر یہ علم اور ہدایت سے استعارہ ہے، یا پھر مطلب یہ ہے کہ میرے تمام اعضاء کو اپنی معرفت اور طاعت سے آراستہ کر دے۔

حدیث نمبر ۱۱۲۹ ﴿وتر کی نماز تین رکعات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۶

وَعَنْهُ أَنَّهُ رَفَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَقِظَ فَتَسَوَّكَ وَتَوَضَّأَ وَهُوَ يَقُولُ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى خَعَتِ السُّورَةُ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتَّ رَكَعَاتٍ كُلَّ ذَلِكَ بَسَاتِكَ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۶۱، ج ۱، باب الدعاء فی صلاة اللیل، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۶۳.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کے پاس رات گزاری، تو آپ ﷺ بیدار ہوئے پھر مسواک کی، اور وضو کیا، اور یہ آیت "ان فی خلق السموات الخ" اخیر سورت تک پڑھی، پھر کھڑے ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی، ان میں قیام رکوع اور سجدہ لمبا کیا، پھر واپس آئے اور سوئے، یہاں تک خرائے لینے لگے، آپ ﷺ نے تین مرتبہ ایسا ہی کر کے چھ رکعات پڑھیں، ہر مرتبہ وضو فرماتے، مسواک کرتے، اور یہ آیتیں پڑھتے، پھر تین رکعات وتر کی پڑھیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں جو زیادہ اہم بات ہے وہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تین رکعات وتر پڑھیں، اور یہ حنفیہ کے مسلک کی دلیل ہے، کیونکہ احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں، اس حدیث سے آپ ﷺ کی عبادت و ریاضت اور رضائے الہی کے لئے جدوجہد کا بھی خوب علم ہوتا ہے، نیز مسواک کی اہمیت بھی صاف معلوم ہوتی ہے اور سو کر اٹھنے والے کے لئے مذکورہ آیات کا پڑھنا، اور خلق خدا کی حقیقت میں غور کرنا مستحب معلوم ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح و تو ضا: آپ ﷺ نے اس لئے وضو نہیں کیا کہ نیند کی وجہ سے وضو ٹوٹ گیا تھا، کیوں کہ نیند آپ ﷺ کے حق میں نافض وضو نہیں ہے، جیسا کہ گذشتہ حدیث سے صاف معلوم ہوا، یہ وضو اس لیے تھا کہ نیا وضو ہو جائے، یا پھر کسی دوسرے نافض وضو کے پیش آنے کی بنا پر آپ ﷺ نے وضو کیا ہوگا۔ ثلاث مرات: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کبھی کبھی آپ ﷺ نے تہجد کی چھ رکعات بھی پڑھی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۳۰ ﴿تہجد کی نماز میں آپ ﷺ کی قرأت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۷

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ لَا زَمَقْنَ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّيْلَةَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ طَوِيلَتَيْنِ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَهُمَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ ثُمَّ أَوْتَرَ فَلَذَلِكَ ثَلَاثُ عَشْرَةَ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا دُونَ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا اَرْبَعُ مَرَّاتٍ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ وَمَوْطَأَ مَالِكٍ وَسُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَجَامِعِ الْأَصُولِ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۶۲، ج ۱، باب الدعاء فی صلاة اللیل، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۶۵۔
ترجمہ: حضرت زید بن خالد جہنیؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے سوچا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی تہجد کی نماز ضرور دیکھوں گا، تو آپ ﷺ نے دو ہلکی رکعتیں پڑھیں، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت بہت لمبی بہت ہی لمبی پڑھیں، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت پڑھیں، یہ دو رکعت ماقبل کی دو رکعت سے ہلکی تھیں، پھر دو رکعت پڑھیں، یہ دو اپنے سے پہلی دو رکعتوں سے ہلکی تھیں، پھر دو رکعت پڑھی اور یہ دو رکعت اپنے ماقبل کی دو رکعتوں سے ہلکی تھیں، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت پڑھیں، یہ اپنے سے ماقبل سے ہلکی تھیں، پھر وتر پڑھیں، یہ کل تیرہ رکعات ہو گئیں۔ (مسلم) حضرت زید کے الفاظ ”ثم صلی رکعتین وھما دون اللتین قبلھا“ چار بار نقل ہوئے ہیں، اسی طرح مسلم میں ہے اور حمیدی کی کتاب سے افراد مسلم میں بھی ہے، نیز موطا امام مالک میں سنن ابی داؤد میں اور جامع الاصول میں ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تہجد کی ابتدائی دو رکعت بہت ہلکی پڑھتے، پھر اس کے بعد جب نشاط پیدا ہو جاتا تو دو رکعت طویل پڑھتے، اور اس میں لمبی قرأت اور طویل رکوع و سجود کرتے، پھر تہجد کی مزید نماز دو دو رکعت کر کے پڑھتے، اور ہر شعبہ میں پہلے کے مقابلے دوسرے میں مختصر قرأت رکوع و سجود وغیرہ کرتے پھر آپ ﷺ وتر کی نماز ادا کرتے

کلمات حدیث کی تشریح هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَأَفْرَادِهِ مِنْ كِتَابِ الْحُمَيْدِيِّ: ”حمیدی کی کتاب“ سے مراد الجمع بین الصحیحین للحمیدی ہے۔ اس کتاب میں حمیدیؒ نے تین قسم کی حدیثیں جمع کی ہیں، ایک تو وہ

حدیثیں جو بخاری اور مسلم دونوں میں ہیں یعنی متفق علیہ، دوسری وہ حدیثیں جو صرف بخاری میں ہیں اور جن کو افراد بخاری سے تعبیر کیا ہے، اور تیسری وہ حدیثیں جو صرف مسلم میں ہیں اور جو افراد مسلم کہلاتی ہیں، اس وضاحت کے بعد سمجھئے کہ صاحب مشکوٰۃ قَوْلُهُ سے جو عبارت یہاں لائے ہیں اُس سے اُن کا مقصد یہ بتانا ہے کہ صاحب مصابح اپنی کتاب (مصباح) میں یہ روایت مسلم سے لائے ہیں اور اس میں انہوں نے ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ الْخَفِيفَتَيْنِ، کا فقرہ تین بار نقل کیا ہے جس سے ان رکعتوں کا گیارہ ہونا ظاہر ہوتا ہے، جب کہ اصل روایت میں یہ فقرہ

آیا ہے اور اسی اصل روایت کے مطابق ہم نے مسلم میں مشکوٰۃ میں یہاں اس روایت میں اس فقرہ کو چار بار ہی نقل کیا ہے، اس کے ثبوت میں صاحب مشکوٰۃ نے ایک حوالہ تو خود صحیح مسلم کے اصل نسخہ کا دیا ہے، دوسرا حوالہ حمیدی کی کتاب سے افراد مسلم کا دیا ہے اور تیسرا حوالہ موطا امام مالک، سنن ابوداؤد اور جامع الاصول کا دیا ہے، کہ ان کتابوں میں بھی روایت اس فقرہ کے چار بار کے ساتھ نقل ہوئی ہے، غرض کہ صاحب مشکوٰۃ نے یہاں صاحب مصابیح کے تسامح کو زوردار انداز میں ظاہر کیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۳۱ ﴿نوافل بیٹھ کر پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۸

وَعَنْ عَائِشَةَ زَيْنَتٍ لَمَّا بَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَثَقُلَ كَانَ أَكْثَرُ صَلَوَاتِهِ جَالِسًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۰، ج ۱، باب اذا صلى قاعدا ثم صح، کتاب تفصیر الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۱۸، مسند، ص ۲۶۵-۲۶۳، ج ۱، باب جواز النافلة قاعدا وقائما، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۳۲، ترجمہ: عنت زینت سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی جسائیت بڑھ گئی اور جسم بھاری ہو گیا تو آپ ﷺ اکثر نمازیں بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

خود منہ حدیث: مطلب یہ ہے کہ جب عمر رسیدہ ہو گئے، اور جسم بھاری ہونے کی وجہ سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں دشواری ہونے لگی تو آپ ﷺ حضور پریش نمازیں بیٹھ کر پڑھنے لگے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اکثر صلواتہ جالساً: آپ ﷺ کا بیشتر نماز پڑھنا بیٹھ کر تھا، اس لئے کہ جو کوئی اس بات کا قصد کرے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کا ثواب کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے مقابلے میں آدھا ہو، وہ آپ ﷺ کے حق میں منقود ہے، جو شخص بیشتر کسی عذر کی بنا پر نماز پڑھتا ہے فرض ہو یا غرض سواصل ثواب ملے گا، آپ ﷺ کی خصوصیت یہ ہے کہ آپ ﷺ عذریا بغیر عذر کسی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھیں آپ ﷺ کے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔ (تحفہ مرقات، ج ۱، ص ۱۲۷، ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۳۲ ﴿تہجد کی ایک رکعت میں دو سورت پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۹۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بَيْنَهُنَّ لَذَكَرَ عَشْرِينَ سُورَةً مِنْ أَوَّلِ الْمُفْضَلِ عَلَى تَأْلِيفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ اخْرَجَهُنَّ حَمَّ الدُّخَانِ وَعَمَّ بَسَاءَ لَوْنٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۷۴۷، ج ۲، باب تالیف القرآن، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر ۴۹۹۶، مسلم، ص ۲۷۴، ج ۱، باب ترتیل القرآن، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۲.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں ان سورتوں کو جانتا ہوں جو ایک جیسی ہیں، اور ان کو رسول اللہ ﷺ جمع فرماتے تھے، چنانچہ عبداللہ بن مسعود کی ترتیب جمع کے مطابق بیس سورتیں جو مفصل کے شروع میں ہیں بیان کیں دوسورتیں ملا کر ایک رکعت میں آپ ﷺ پڑھتے تھے، اور ان میں سے آخر کی دوسورتیں ”حم الدخان“ اور ”عم یسار لون“ تھیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ تہجد کی دس رکعات میں بیس سورتیں پڑھتے تھے، ایک رکعت میں دوسورتوں کی قرأت فرماتے تھے، اور ان میں سورتوں کی ترتیب وہ نہیں تھی جو ہمارے مصحف یعنی مصحف عثمانی میں ہے، بلکہ یہ

وہ ترتیب تھی جو حضرت عبداللہ بن مسعود نے اپنے اجتہاد سے قائم کی تھی، عبداللہ بن مسعود کی ترتیب کے مطابق سورتوں کو ابوداؤد نے نقل کیا ہے، آپ ﷺ ایک رکعت میں دوسورتیں پڑھتے تھے ”سورۃ رحمن“ اور ”سورۃ نجم“ ایک رکعت میں ”اقتربت“ اور ”الحاقہ“ ایک رکعت میں ”سورۃ الطور“ اور ”سورۃ الداریات“ ایک میں ”اذا وقعت“ اور ”سورۃ القلم“ ایک رکعت میں

”سال سائل“ اور ”النازعات“ ایک رکعت میں ”ویل للمطففین“ اور ”عبس“ ایک رکعت میں ”المدثر“ اور ”المزمل“ ایک رکعت میں ”هل اتی“ اور ”لا اقسام“ ”لن سرور“ القیامۃ، ایک رکعت میں ”عم یتساء لون“ یعنی سورۃ النبأ، اور ”المرسلات“ ایک رکعت میں ”سورۃ الدخان“ اور ”اذا الشمس کورت“ ایک الگ رکعت میں پڑھتے تھے، یہ عبداللہ بن مسعود کی ترتیب ہے۔ اسی کا ذکر حدیث باب میں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح علی تالیف ابن مسعود: قرآن کریم کی آیات کی ترتیب توقیفی ہے، البتہ سورتوں کی ترتیب صحابہ کا اجتہاد ہے، اس لیے سورتوں کی ترتیب میں اختلاف رہا ہے، بعض صحابہ نے اپنے اجتہاد سے ترتیب قائم کی تھی پھر در عثمانی میں آج جو سورتوں کی ترتیب قائم ہے، اس ترتیب پر قرآن جمع کیا گیا، چنانچہ اس وقت سے آج تک قرآن اسی ترتیب سے پڑھا جا رہا ہے، اور اسی ترتیب سے پڑھنے پر اجماع ہے، اس کے خلاف پڑھنا، خلاف اولیٰ ہے۔ آخر ہن حم الدخان عم یتساء لون: مطلب یہ ہے کہ آخر کی دو سورتیں یعنی ”حم“ اور اس کے ہم مثل ”والمرسلات“ ملا کر ایک رکعت پڑھتے تھے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۱۳۷ (تہجد کی نماز کی کیفیت کا ذکر) عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۰

عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فَكَانَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثًا ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْجَبْرُوتِ وَالْكَهْبَرِيَّاتِ وَالْعِظَمَةِ ثُمَّ اسْتَفْتَحَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ ثُمَّ رَكَعَ فَكَانَ رُكُوعُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَكَانَ قِيَامُهُ نَحْوًا مِنْ رُكُوعِهِ يَقُولُ لِرَبِّي الْحَمْدُ ثُمَّ سَجَدَ فَكَانَ سَجُودُهُ نَحْوًا مِنْ قِيَامِهِ فَكَانَ يَقُولُ فِي سَجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقُولُ فِي السُّجُودِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَكَانَ يَقُولُ رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ قَرَأَ فِيهِنَّ الْبَقْرَةَ وَالْأَمْرَانَ وَالنِّسَاءَ وَالْمَائِدَةَ أَوْ الْأَنْعَامَ شَكَّ شُعْبَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۱۲۷، ج ۱، باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۷۴۔
ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ ﷺ کو تہجد کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، تو آپ ﷺ اللہ اکبر تین بار کہتے اور یہ کلمات کہتے ”ذو الملکوت الخ“ اللہ تعالیٰ ملک والے ہیں، غلبہ والے ہیں، بڑائی اور عظمت والے ہیں، پھر ثناء پڑھی اور سورۃ بقرہ کی قرأت فرمائی، پھر رکوع میں چلے گئے، اور آپ کا وہ رکوع قیام کی طرح تھا، آپ ﷺ نے رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ پڑھا، پھر آپ ﷺ نے رکوع سے اپنا سر اٹھایا اور قومہ کیا اور یہ قومہ بھی رکوع کی طرح تھا، آپ ﷺ قومہ میں کہتے رہے کہ ”لربی الحمد“ (میرے ہی رب کیلئے تمام تعریفیں ہیں، پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور آپ کا سجدہ قیام کے مانند تھا، اور سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھتے رہے، پھر آپ ﷺ نے سر سجدہ سے اٹھایا اور آپ دونوں سجدوں کے درمیان یعنی جلسہ میں ایک سجدہ کے مانند بیٹھے، اور ”رب اغفر لی، رب اغفر لی“ کہتے رہے، (اے میرے رب مجھ کو بخش دے، اے میرے رب مجھ کو بخش دے) آپ ﷺ نے چار رکعت نماز پڑھی اُن میں آپ ﷺ نے سورۃ بقرہ ”سورۃ آل عمران، سورۃ النسا، اور سورۃ المائدہ، یا سورۃ الانعام پڑھی، یہ شک راوی حدیث شعبہ کو ہوا ہے۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز میں قیام رکوع قومہ جلسہ اور سجدہ بہت طویل کرتے تھے، چونکہ یہ وقت اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت کا ہوتا ہے اس لیے رحمۃ للعالمین ﷺ اپنے آپ کو زیادہ سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا مستحق بنانے کے لیے خوب مجاہدہ فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فكان ركوعه نحواً من قيامه: اس کے دو مطلب ممکن ہیں۔ (۱) حقیقتاً آپ رکوع میں اتنی ہی دیر رہتے جتنی دیر تک قیام میں رہتے اور اس میں تسبیح پڑھتے رہے۔ (۲) رکوع کی طرف طوالت کو بیان کرنا ہے، یعنی اس بات میں صرف تشبیہ دینا ہے کہ جیسے آپ ﷺ قیام لمبا کرتے اسی طرح رکوع بھی طویل کرتے تھے۔ رب اغفر لی: یا تو جلسہ میں صرف دوبارہ تسبیح پڑھتے تھے، یا پھر دو مرتبہ تکرار کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ہے، یعنی آپ دیر تک جلسہ فرماتے اور جلسہ میں یہ کلمات پڑھتے رہی رہتے۔

حدیث نمبر ۱۱۳۴ ﴿تہجد میں طویل قرأت کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۱

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَامَ بِعَشْرِ آيَاتٍ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ وَمَنْ قَامَ بِمِائَةِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْقَانِتِينَ وَمَنْ قَامَ بِأَلْفِ آيَةٍ كُتِبَ مِنَ الْمُقْنَطَرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۹۸، ج ۱، باب تخريب القرآن، کتاب شہر رمضان، حدیث نمبر ۱۳۹۸.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز میں دس آیات تلاوت کیں، اس کا شمار غافلین میں نہ ہوگا، اور جس نے سو آیات تلاوت کیں اس کو فرماں برداروں میں لکھا جائے گا، اور جو شخص ہزار آیات تلاوت کرے گا اس کا نام بہت زیادہ ثواب پانے والوں میں لکھا جائے گا۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کی کثرت سے مقام و مرتبہ میں اضافہ ہوتا ہے یہ حدیث قرآن کریم پڑھنے کے بارے میں مطلق ہے، یہ نہ عام نماز کیساتھ مقید ہے اور نہ تہجد کی نماز کیساتھ مقید ہے، لہذا مطلق قرآن کریم پڑھنے پر حدیث میں مذکور سعادت حاصل ہوگی، لیکن چونکہ تلاوت قرآن کریم پر سب سے زیادہ ثواب نماز میں اور نماز میں بھی خاص طور سے تہجد کی نماز میں لمبی قرأت بہت ہی زیادہ اجر و ثواب ہے، اسی بنا پر علامہ بغوی نے اس حدیث کو تہجد کی نماز کے باب کے تحت ذکر کیا ہے

کلمات حدیث کی تشریح

من قام بعشر آيات: حدیث میں مذکور سعادت ویسے تو عام ہے جیسا کہ ماقبل میں نقل ہوا، لیکن نماز میں قرآن کریم پڑھنا افضل ہے، اب ایسی صورت میں دس آیتوں سے کیا مراد ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ سات آیات سورہ فاتحہ کی اور تین دیگر آیات جو کہ نماز میں قرأت کا اقل درجہ ہے مراد ہیں، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ دس آیات کا پڑھنا مراد ہے۔ لم یکتب من الغافلین: یعنی غافلین کے رجسٹر میں اس کا نام نہیں لکھا جائے گا۔ ومن قام بمائة آية كتب من القانتين: کے معنی ہیں عبادت پر مواظبت کرنے والے، یا عبادت خداوندی کے لیے قیام کو بہت لمبا کرنے والے، بہر حال جو شخص سو آیات تلاوت کرے گا، اس کا نام اللہ تعالیٰ کے فرماں بردار اور اطاعت شعار بندوں میں لکھا جائے گا، اور یہ سمجھا جائے گا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے بہت طویل مدت تک قیام کرنے والا ہے۔ ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين: ”مقنطرين“ بہت مال والے، یہاں مراد یہ ہے کہ جو لوگ ہزار آیات تلاوت کریں گے وہ بہت اجر و ثواب والے ہوں گے، جیسے کہ

”مقنطرين“ بہت مال و دولت والے ہوتے ہیں، علامہ طبری نے تینوں مراتب میں فرق بیان کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ جو آدمی دس آیات تلاوت کرتا ہے وہ عوام الناس کے زمرے سے نکل جاتا ہے اور ان لوگوں میں شامل ہو جاتا ہے جسکے بارے میں ارشاد ربانی ہے، ”رِجَالٌ لَا تُلَهِیْهِمْ بَیْعَارَةٌ وَلَا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللَّهِ“ اور سو آیات تلاوت کرنے والا فرماں برداروں کے اس زمرے میں شامل ہو جاتا ہے، جسکے بارے میں فرمان ہے رب العالمین کا ”و کانت من القانتین“ اور سب سے بڑا درجہ ان لوگوں کا ہے جو ہزار آیات تلاوت کر نیوالے ہیں، اور ان کے اجر و ثواب کی اتنی کثرت ہے جتنی کثرت مال کے اس طبقہ کے پاس ہوتی ہے جس کو ”مقنطرين“ کہا جاتا ہے، قطار کا کوئی خاص وزن متعین نہیں ہے، بہت زیادہ مال واری کے لیے استعمال ہوتا ہے، اور بعض کے نزدیک چار ہزار دینار ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۳۵ ﴿تہجد کی نماز میں آپ ﷺ کا انداز قرات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۲
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِاللَّيْلِ يَرْفَعُ طَوْرًا وَيَخْفِضُ طَوْرًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۷، ج ۱، باب فی رفع الصوت بالقراءة فی صلاة اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۲۸
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ تہجد کی نماز میں قرات کبھی بلند آواز سے کرتے تھے اور کبھی پست آواز سے کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز میں وقت اور حالات کی رعایت کرتے ہوئے قرات فرماتے تھے، مثلاً اگر تنہائی ہے تو آپ ﷺ بلند آواز سے قرات کرتے تھے، اور اگر کچھ لوگ سو رہے ہیں، اور آپ ﷺ اسی جگہ تہجد کی نماز پڑھ رہے ہوتے تو وہ پست آواز سے قرات فرماتے تھے، تاکہ کسی کو تکلیف نہ ہو۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
کانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل: آپ ﷺ رات میں قرات مختلف انداز سے کرتے تھے اس بات کا بھی امکان ہے کہ یہاں تہجد کی نماز میں قرات مراد ہو اور اس بات کا بھی امکان ہے کہ غیر نماز میں رات کے وقت قرات مراد ہو، بہر صورت آپ ﷺ کبھی پست آواز سے اور کبھی بلند آواز سے قرات کرتے، جیسے حالات ہوتے دیکھا کرتے، لیکن پست اور جہر دونوں میں اعتدال رہتا تھا، یہی وجہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کو بہت زیادہ پست آواز سے قرات کرتے ہوئے سنا تو ان سے کہا کہ ”ارفع قليلاً“ تم تھوڑا بلند آواز سے قرات کرو، اور جب حضرت عمرؓ کو بہت بلند آواز سے قرات کرتے ہوئے پایا تو ان کو حکم دیا کہ ”اخفض قليلاً“ تم تھوڑا آواز کو پست کر کے قرات کرو، بہر حال جب آپ کے نماز پڑھنے کی جگہ کے آس پاس کوئی سویا ہوتا تو آپ ﷺ اس کی رعایت میں پست آواز سے قرات کرتے تھے، تاکہ سونے والے کو غلغلہ نہ پڑے، اور صرف قرات ہی نہیں، بلکہ آپ ﷺ اپنے ہر عمل میں سونے والے کی رعایت کرتے تھے، چنانچہ حضرت عائشہؓ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب آپ تہجد کی نماز کے لیے اٹھتے تو انداز یہ ہوتا کہ ”قَامَ رُوَيْدًا“ بالکل آہستہ سے اٹھتے، ”وَفَتَحَ الْبَابَ رُوَيْدًا“ دروازہ آہستہ سے کھولتے، تہجد کی نماز میں ان تمام باتوں کا خیال رکھنا چاہئے تاکہ یہ نماز اللہ تعالیٰ کی زیادہ سے زیادہ رضا جوئی کا ذریعہ بنے۔

حدیث نمبر ۱۱۳۶ ﴿آپ ﷺ کا قدرے بلند آواز سے قرات فرمانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۳
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى قَدَرٍ مَا يَسْمَعُهُ مَنْ فِي الْحُجْرَةِ وَهُوَ فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۷، ج ۱، باب فی رفع الصوت بالقراءة فی صلاة اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۲۸۔
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی قرات اتنی مقدار میں بلند ہوتی کہ آپ ﷺ حجرہ میں ہوتے اور صحن میں موجود شخص اس کو سن لیتا۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ آپ ﷺ کی قرات عام حالات میں نہ بہت زیادہ بلند ہوتی اور نہ نہایت پست ہوتی بلکہ معتدل ہوتی تھی اس طور پر قرات ہوتی کہ حجرہ میں پڑھ رہے ہوتے تو صحن میں موجود شخص اس کو سن سکتا تھا

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
وهو في البيت: حدیث کے اس جز کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں۔ (۱) حجرہ اور بیت دونوں سے مراد ایک ہی جگہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ تہجد میں ایسی قرات کرتے کہ جو شخص حجرہ میں ہوتا وہ اس کو سن لیتا، حجرہ سے باہر آواز نہیں جاتی تھی، لہذا جو حجرہ کے باہر ہوتا وہ آپ ﷺ کی رات کی قرات سن نہ پاتا۔ (۲) حجرہ سے مراد حجرہ

کا مکن ہے، اب مطلب یہ ہوگا کہ آپ ﷺ حجرہ میں تلاوت فرماتے تو اس کو وہ شخص سن لیتا جو کہ حجرہ کے مکن میں ہوتا۔

حدیث نمبر ۱۱۳۷ ﴿تہجد کی نماز کیلئے آپ ﷺ کی ہدایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۴

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً فَإِذَا هُوَ بِأَبِي بَكْرٍ يُصَلِّي وَيَخْفِضُ مِنْ صَوْتِهِ وَمَرَّ بِعُمَرَ وَهُوَ يُصَلِّي رَالِغًا صَوْتَهُ قَالَ فَلَمَّا اجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أبا بَكْرٍ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي تَخْفِضُ صَوْتَكَ قَالَ لَقَدْ أَسْمَعْتُ مَنْ نَاجَيْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِعُمَرَ مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تُصَلِّي رَالِغًا صَوْتَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْقِظْ الْوَسْطَانَ وَأَطْرُدِ الشَّيْطَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ اِرْفَعْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا وَقَالَ لِعُمَرَ اخْفِضْ مِنْ صَوْتِكَ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۸، ج ۱، باب فی رفع الصوت بالقراءة فی صلاة اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۲۹۔ ترمذی، ج ۱، باب ما جاء فی قراءة اللیل، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۴۷۔

ترجمہ: حضرت ابوقادہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ باہر نکلے، تو حضرت ابوبکرؓ کے پاس سے گزرے وہ نماز پڑھ رہے تھے اور قرأت بہت آہستہ سے کر رہے تھے، پھر حضرت عمرؓ کے پاس سے آپ ﷺ گزرے، وہ بھی نماز پڑھ رہے تھے، اور بلند آواز سے قرأت فرما رہے تھے، جب دونوں حضرات نبی کریم ﷺ کی خدمت میں جمع ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ میں تمہارے پاس سے اس حال میں گزرا کہ تم نماز پڑھ رہے تھے، اور قرأت آہستہ سے کر رہے تھے، حضرت ابوبکرؓ نے جواب میں کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ میں نے اس کو سنا دیا جس سے میں سرگوشی کر رہا تھا، آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ میں تمہارے پاس سے گزرا، تم اس حال میں نماز پڑھ رہے تھے کہ قرأت میں تمہاری آواز بلند تھی حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! میں سوئے ہوئے کو جگا رہا تھا، اور شیطان کو بھگا رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوبکرؓ تم اپنی آواز کچھ بلند کر لو، اور آپ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ تم اپنی آواز کچھ پست کر لو۔ (ابوداؤد، ترمذی نے اسی کے مثل روایت کیا ہے)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تہجد کی نماز میں جائز تو سر اور جہر دونوں طرح کی قرأت ہے، لیکن درمیانی کیفیت رہنی چاہئے، بہت آہستہ سے پڑھنے میں آدمی تھوڑی دیر میں اکتا جائے گا، اور تلذذ میں کمی رہے گی، اور بہت زور سے پڑھنے میں تھک جائے گا اور دوسروں کو پریشان بھی کر دے گا، اس لیے اعتدال کی صورت اپنانا چاہئے اسی بات کی آپ ﷺ نے حضرات شیخین کو تلقین فرمائی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اسمعت من ناجیت: یعنی اللہ تعالیٰ کو سنانا مقصد ہے اور یہ مقصد آہستہ قرأت کرنے سے بھی حاصل ہو جاتا ہے، اس لیے آہستہ قرأت کر رہا ہوں، آپ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کے اس جواب کو بہت پسند فرمایا لیکن اس کے باوجود آواز کچھ بلند کرنے کا حکم دیا، تاکہ نشاط برقرار رہے، اور اکتاہٹ محسوس نہ ہو۔ اطراد الشیطان: حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کی تلاوت سے شیاطین راہ فرار اختیار کرتے ہیں، گھروں سے شیطان کو بھگانے کا یہ بہت اہم ذریعہ ہے، اس کو استعمال کیا جائے تو بہت سی بلاؤں اور مصیبتوں سے اہل خانہ محفوظ رہیں گے۔

حدیث نمبر ۱۱۳۸ ﴿تہجد کی نماز میں ایک ہی آیت پڑھتے رہنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۵

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَصْبَحَ بَايَةً وَالْآيَةُ إِنَّ تَعْلِبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: نسائی، ص ۱۱۶، ج ۱، باب تردید الایۃ، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۱۰۰۹۔ ابن ماجہ، ص ۹۶، باب ماجاء فی قیام شهر رمضان، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ الخ، حدیث نمبر ۱۳۴۰۔
ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور صبح تک ایک ہی آیت پڑھتے رہے، وہ آیت یہ تھی ”ان تعذبہم الخ“ اگر آپ ان کو عذاب دیں تو وہ آپ کے بندے ہیں اور اگر آپ ان کو معاف کر دیں تو بے شک آپ زبردست حکمت والے ہیں۔ (نسائی، ابن ماجہ)

اس حدیث میں قرآن مجید کی جو آیت آپ ﷺ رات بھر تہجد میں پڑھتے رہے وہ درحقیقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی درخواست ہے جو کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنی امت کے حوالے سے بارگاہ خداوندی میں بروز حساب پیش کریں گے، آپ ﷺ نے تہجد کی نماز میں پوری رات کھڑے ہو کر اپنی امت کے حق میں یہ دعا فرمائی، یعنی اللہ تعالیٰ سے اپنی امت کی بخشش کی دعا کی۔
کلمات حدیث کی تشریح
قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی أصبح: یہاں اس بات کا بھی امکان ہے کہ آپ ﷺ نے پوری رات حالت قیام میں مذکورہ دعا کرتے گزاری، اور اس بات کا بھی امکان ہے کہ حسب عادت کچھ دیر سونے کے بعد آپ ﷺ تہجد کی نماز کے لئے بیدار ہوئے اور اس کے بعد صبح تک قیام کیا۔ ہایۃ: ایک ہی آیت بار بار دہراتے رہے، اور اس کے معانی و مفاہیم میں غور و فکر کرتے رہے۔ ان تعذبہم: امت اجابت کو اگر اس کی نافرمانی کی بنا پر آپ عذاب دیں۔ فانہم عبادک: تو وہ آپ کے بندے ہیں اس سزا کے مستحق ہیں، آپ کی جانب سے ظلم کا تصور ممکن نہیں، اس میں لطیف انداز میں رحم و کرم طلب کیا گیا ہے۔ وان تغفر لہم: اور اگر آپ اپنے بندوں کے گناہوں کو معاف کر دیں، تو آپ کی عالی شان ہے آپ سے کوئی دارو گیر کرنے اور باز پرس کرنے والا نہیں، کہ وہ پوچھے کہ آپ نے سزا کیوں نہیں دی۔

حدیث نمبر ۱۱۳۹ ﴿فجر کے بعد لیٹنے کا آپ ﷺ کا فرمان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۶
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ رَكَعَتِي الْفَجْرِ فَلْيَضْطَجِعْ عَلَى يَمِينِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ترمذی، ص ۹۶، ج ۱، باب ماجاء فی الاضطجاع الخ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۲۰، ابو داؤد، ص ۱۷۹، باب الاضطجاع بعدہا، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۶۱۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص فجر کی دو رکعت نماز پڑھ لے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنی دائیں طرف پر لیٹ جائے۔ (ترمذی، ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تہجد کی نماز اور پھر سنت فجر پڑھنے کے بعد اگر ٹکان محسوس ہو اور فجر کی فرض نماز میں وقت باقی ہو، تو کچھ دیر لیٹے رہنا چاہئے، تاکہ ٹکان دور ہو جائے، اور فجر کی فرض نماز پڑھنے کے لیے جسم میں نشاط پیدا ہو جائے، لیکن اس بات کا خیال رہے کہ یہ لیٹنا گھر کے اندر ہو، مسجد میں سنت فجر پڑھ کر نہ لیٹ جائے، کیوں کہ یہ آپ ﷺ سے ثابت نہیں کہ آپ ﷺ خود کسی سنت فجر پڑھ کر مسجد میں لیٹے ہوں، یا مسجد میں لیٹنے کا حکم کیا ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح
فلیضطجع علی یمنہ: فجر کی سنت کے بعد کچھ دیر لیٹنے کا حکم ہے، آپ ﷺ کا خود عمل بھی یہی تھا، خفیہ کے نزدیک یہ لیٹنا نہ مکروہ ہے اور نہ مستحب ہے، یہ امر تعبدی نہیں ہے، بلکہ راحت و آرام کے حصول کی غرض سے ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ حکم تمام لوگوں کے لیے نہیں ہے بلکہ ان تہجد گزاروں کے لیے ہے جو تہجد کی نماز کی ادائیگی کی بنا پر ٹکان محسوس کر رہے ہوں، اور سنت فجر کے بعد کچھ دیر لیٹے رہنے کی بنا پر نماز فجر کی ادائیگی کے لیے ان میں نشاط پیدا ہو جائے گی،

ایسے لوگ کچھ دیر لیٹ لیں تو بہتر ہے۔ (مزید تحقیق کے لیے حدیث نمبر ۱۱۲۱ دیکھیں)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۱۴۰ ﴿آپ ﷺ کا تہجد میں اٹھنے کا وقت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۷

عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْفَاعِلِ كَانَتْ أَحَبَّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الدَّائِمُ قُلْتُ فَأَيُّ حِينٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ الصَّارِخَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۲، ج ۱، باب من نام عند السحر، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۳۲، مسلم، ص ۲۵۵، ج ۱، باب صلاة اللیل الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۴۱.

ترجمہ: حضرت مسروقؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا کہ حضرت نبی کریم ﷺ کو کون سا عمل سب سے زیادہ پسند تھا؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ وہ عمل جو کہ ہمیشہ کیا جائے، حضرت مسروقؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز کے لیے کب کھڑے ہوتے تھے؟ حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ جب مرغی کی آواز سنتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کو وہ نیکی بہت پسند تھی جس پر مداومت کی جائے، اور آپ ﷺ تہجد کی نماز کے لئے اس وقت اٹھ جاتے جب مرغی بانگ دینا شروع کرتا۔

الذائم: وہ نیک کام جس پر مداومت ہو، فرمان باری تعالیٰ ہے ”إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا“ اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ میں ان لوگوں کو بشارت سنائی ہے جو اللہ تعالیٰ کو اپنا رب ماننے کے بعد اس پر جم جاتے ہیں اور استقامت اختیار کرتے ہیں۔ الصارخ: اس کے معنی چیخنے والا، چوں کہ مرغی رات میں بہت چیخ و پکار کرتے ہیں، اس لیے فرمایا کہ آپ ﷺ اس وقت اٹھ جاتے، جب مرغی آواز لگاتے، عرب میں مرغی آدھی رات کے بعد آواز دینا شروع کر دیتے ہیں، تو نتیجہ یہ نکلا کہ آپ ﷺ آدھی رات کے بعد تہجد کے لیے اٹھ جاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۴۱ ﴿آپ ﷺ کے تہجد پڑھنے اور سونے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَا كُنَّا نَشَاءُ أَنْ نَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ وَلَا نَشَاءُ أَنْ نَرَاهُ نَائِمًا إِلَّا رَأَيْنَاهُ، رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ص ۱۸۵، ج ۱، باب ذکر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۶۲۶.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب ہم نبی کریم ﷺ کو رات میں سوتے ہوئے دیکھنا چاہتے تو آپ ﷺ کو سوتے ہوئے دیکھتے اور جب آپ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھنا چاہتے تو ہم آپ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھتے۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ کا ہر روز کا معمول رات میں کچھ دیر سونے کا اور کچھ دیر عبادت کرنے کا تھا اور دونوں کے لیے وقت متعین تھا، لہذا جس کو آپ ﷺ کا جو عمل دیکھنا ہوتا وہ مہولت آپ ﷺ کا وہ عمل دیکھ لیتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح ولا نشاء ان نراه نائما الا رايناه: آپ ﷺ کا معمول نہ تو ساری رات عبادت کرنے کا تھا اور نہ ساری رات سونے کا تھا، بلکہ آپ ﷺ دونوں عمل کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ جب ایک شخص نے

یہ طے کیا کہ میں ساری رات عبادت کروں گا اور یوں اپنے عزم کا اظہار کیا کہ ”اما انا اصلي الليل ابدًا“ بہر حال میں تو ہمیشہ ساری رات نماز پڑھوں گا، آپ ﷺ کو جب اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ان کے سامنے اپنا وہ اسوہ پیش کیا اور کہا کہ دیکھو میں تم سب لوگوں سے زیادہ اللہ سے ڈرتا ہوں اور تم سب سے زیادہ تقویٰ اختیار کرتا ہوں، لیکن میرا معمول یہ ہے کہ ”اصوم والاطر اصلي وارقد الخ“

میں روزہ بھی رکھتا ہوں، افطار بھی کرتا ہوں، نماز بھی پڑھتا ہوں، اور سوتا بھی ہوں، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی سنت یہی ہے کہ رات کے کچھ ساعات سو کر گزارے جائیں، اور کچھ اوقات عبادت کے ساتھ گزارے جائیں۔

حدیث نمبر ۱۷۴۲: آپ ﷺ کی نماز تہجد دیکھ کر بیان کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۲۰۹

وَعَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْتُ وَأَنَا فِي سَفَرٍ مَّعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَا رَقِيقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ حَتَّى أَرَى فِعْلَهُ فَلَمَّا صَلَّى صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَهِيَ الْعَتَمَةُ اضْطَجَعَ هَوِيًّا مِّنَ اللَّيْلِ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَنَظَرَ فِي الْأَفْقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا حَتَّى بَلَغَ لَا تُخَلِّفُ الْمِيعَادَ ثُمَّ أَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى فِرَاشِهِ فَاسْتَلَّ مِنْهُ سِوَاكَ ثُمَّ أَفْرَغَ فِي قَدَحٍ مِّنْ إِدَاوَةٍ عِنْدَهُ مَاءً فَاسْتَنْثَنَ ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى حَتَّى قُلْتُ قَدْ صَلَّى قَدْرَمًا نَامَ ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى قُلْتُ قَدْ نَامَ قَدْرَمًا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَقَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ الْفَجْرِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ص ۱۸۵، ج ۱، باب بای شنی یستفتح صلاة اللیل، کتاب قیام اللیل.

ترجمہ: حضرت حمید بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ بے شک بنی کریم ﷺ کے ایک صحابی نے بیان کیا کہ ایک سفر کے دوران میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھا، میں نے دل میں سوچا کہ آج کی رات رسول اللہ ﷺ کی تہجد کی نماز ضرور دیکھوں گا، تاکہ آپ ﷺ کی نماز تہجد کے ادا کرنے کے طریقہ کو میں سیکھ لوں، چنانچہ جب آپ عشاء کی نماز (جس کو عتمہ کہا جاتا ہے) سے فارغ ہوئے تو آرام کے لیے بہت رات تک لیٹے رہے، پھر بیدار ہوئے اور آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دیکھا، پھر آپ ﷺ نے پڑھا ”ربنا ما خلقت هذا باطلا“ آپ ﷺ نے ”انک لا تخلف الميعاد“ تک پڑھا، پھر آپ ﷺ بستر کی طرف متوجہ ہوئے اور اس میں سے اپنی سواک نکالی، پھر آپ ﷺ نے ایک پیالہ میں اس چھالگل سے پانی ڈالا جو کہ آپ ﷺ کے پاس رکھی ہوئی تھی، پھر آپ ﷺ نے سواک کی اور نماز کے لئے کھڑے ہوئے، اور نماز پڑھی، آپ ﷺ کی نماز اتنی دیر تک ہوئی کہ میں نے دل میں کہا کہ جتنی دیر آپ ﷺ سوئے اتنی ہی دیر آپ ﷺ نے نماز پڑھی، پھر آپ ﷺ لیٹ گئے، یہاں تک کہ میں نے دل میں سوچا کہ آپ ﷺ اتنی دیر سوئے جتنی دیر کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھی، پھر آپ بیدار ہوئے اور وہی کیا جو پہلی مرتبہ بیدار ہو کر کیا تھا، اور وہی پڑھا جو پہلی مرتبہ پڑھا تھا، رسول اللہ ﷺ نے یہ عمل فجر سے پہلے تک تین مرتبہ کیا۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں ایک صحابی نے آپ ﷺ کی تہجد کی نماز کا تذکرہ کیا ہے۔ آپ نے تھوڑے تھوڑے وقفہ سے تہجد کی نماز پڑھی، چند رکعات پڑھ کر سو جاتے، پھر بیدار ہو کر چند رکعات پڑھتے۔ اور جتنی دیر سوئے تقریباً اتنی ہی دیر نماز پڑھتے، تہجد کی نماز کے حوالے سے آپ ﷺ کے طریقے مختلف رہے ہیں، جیسا کہ اس باب کے تحت مذکور احادیث سے یہ بات بخوبی سمجھ لی گئی ان ہی مختلف طریقوں میں سے ایک طریقہ حدیث باب میں بیان ہوا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان رجلا: ظاہر یہ ہے کہ یہ شخص زید بن خالد جہنی ہیں، ان کی روایت ماقبل میں گزر چکی ہے یہ صحابی رسول ہیں ان لیے نبی کریم ﷺ کی صحبت کی برکت کی بنا پر ان کی جہالت معز نہیں ہے۔ قلت: اپنے دل میں کہا یا کسی صحابی سے کہا۔ فی سفر: یہ واقعہ کسی غزوہ کے موقعہ کا ہے، یا عمرہ یا پھر حج کے موقعہ کا ہے۔ وہی العشاء: مغرب کی نماز پر بھی عشاء کا اطلاق ہوتا ہے، اس بنا پر عشاء کی تعین کے لیے ”عتمہ“ کا لفظ استعمال کیا ہے، کیوں کہ ”عتمہ“ عشاء کے لیے خاص تھا۔ ہوما: کافی دیر تک آپ سوئے رہے۔ ربنا ما خلقت: ماقبل میں حدیث گزری اس میں یہ بات بیان ہوئی کہ آپ ﷺ نے ”ان فی

خلق السموات الخ“ سے تلاوت شروع فرمائی، جب کہ یہاں تذکرہ ہے کہ آپ ﷺ نے ”ربنا ما خلقت الخ“ سے تلاوت شروع کی، اسی طرح مآمل میں یہ بیان ہوا کہ آپ ﷺ نے اخیر سورت تک تلاوت کی اور یہاں ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے ”لا تخلف المعاد“ تک تلاوت فرمائی، اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ راوی نے اسی مقدار آپ سے سنا، اس لیے اتنا ہی بیان کیا، یا آپ ﷺ نے اتنی مقدار ہی اس رات میں تلاوت فرمائی ہوگی، جس رات کا یہ واقعہ ہے، آپ ﷺ کا عام معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ رکوع سے شروع کر کے اخیر سورت تک تلاوت فرماتے تھے اسی بنا پر اکثر روایات میں آپ ﷺ کا یہی عمل مذکور ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۴۳: تہجد کی نماز اور اس میں قرات کا انداز عالمی حدیث نمبر ۱۲۱۰

وَعَنْ يُّعْلَى بْنِ مَمْلُكٍ أَنَّهُ سَأَلَ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَوَاتِهِ فَقَالَتْ مَا لَكُمْ وَصَلَوَاتُهُ كَانَ يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى ثُمَّ يُصَلِّي قَدْرًا مَا نَامَ ثُمَّ يَنَامُ قَدْرًا مَا صَلَّى حَتَّى يُصْبِحَ ثُمَّ تَعَثَّ قِرَاءَتَهُ فَإِذَا هِيَ تَعَثُّ قِرَاءَةً مُفْسَّرَةً حَرْفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۸۵، ج ۱، باب استحباب الترتیل فی القراءة، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۶۶۔ ترمذی، ج ۱، باب ماجاء کیف کان قراءة النبي صلى الله عليه وسلم، کتاب ثواب القرآن، حدیث نمبر ۲۹۲۲۔ نسائی، ج ۱، باب ذکر صلاة رسول الله باللیل، حدیث نمبر ۱۶۲۸۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن مملک سے روایت ہے کہ انھوں نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ سے حضرت نبی کریم ﷺ کی قرات اور نماز کے بارے میں دریافت کیا؟ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا کہ آپ کی نماز سے تمہیں کیا مطلب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے پھر سوتے تھے اتنی مقدار جتنی مقدار نماز پڑھی تھی، پھر اتنی مقدار نماز پڑھتے تھے جتنی مقدار سوتے تھے، پھر اتنی مقدار سوتے جتنی مقدار نماز پڑھی ہوتی، یہاں تک کہ صبح ہو جاتی، پھر ام سلمہؓ نے آپ کی قرات کا ذکر کیا، اس انداز سے انھوں نے قرات کی کہ ایک ایک حرف بالکل صاف اور الگ الگ معلوم ہوتا تھا۔ (ابودود، ترمذی، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت ام سلمہؓ نے آپ ﷺ کی نماز تہجد کا ذکر کیا ہے کہ آپ سوتے پھر تہجد کے لیے بیدار ہوتے پھر سوتے پھر تہجد کے لیے بیدار ہوتے، اسی معمول پر صبح ہو جاتی اور آپ ﷺ اس عمدہ انداز سے ترتیل کے ساتھ قرات فرماتے تھے، کہ ایک ایک حرف صاف سمجھ میں آتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح مالکم وصلاحہ: مطلب یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ جس ذوق و شوق اور جس مجاہدہ کے ساتھ تہجد کی نماز پڑھتے اور اس میں جس والہانہ انداز میں قرآن کریم کی تلاوت فرماتے تھے اس کی تمہارے اندر نہ تاب ہے اور نہ حوصلہ، لہذا، آپ ﷺ کے طریقے پر تہجد پڑھنا تمہارے لیے ممکن نہیں، پھر ام سلمہؓ نے حضرت نبی کریم ﷺ کی تہجد کا مختصر اذکر کیا۔ حتیٰ یصبح: یا تو تین مرتبہ تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے جیسا کہ مآمل کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے، یا پھر صبح تک بار بار سوتے اور بار بار تہجد کے لیے اٹھتے۔ حرفاً حرفاً: ترتیل اور تجوید کی رعایت کے ساتھ آپ ﷺ قرآن کریم کی تلاوت فرماتے تھے۔

باب ما یقول اذا قام من اللیل

رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز کیلئے اٹھنے کیوقت جو دعائیں پڑھتے تھے اسکابیان اس باب کے تحت کل آٹھ احادیث مذکور ہیں، ان احادیث میں آپ ﷺ کی ان دعاؤں کا ذکر ہے جو آپ ﷺ تہجد کی نماز کے لیے بیدار ہونے کے وقت پڑھتے تھے یا تہجد کی نماز میں پڑھتے تھے، اصل بات یہ ہے کہ تہجد کے وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت شباب پر ہوتی ہے، اس وقت نماز و دعا اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے، اور جو لوگ دعا و نماز کا اہتمام کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہوتے ہیں فرمان

باری تعالیٰ ہے ”کَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّیْلِ مَا یَهْجَعُونَ“ (وہ لوگ رات میں بہت کم سوتے تھے) یعنی اللہ کے محبوب بندے رات میں بیدار رہ کر نماز و دعا میں مشغول رہتے ہیں۔ تہجد کے وقت میں جو دعا کی جائے وہ بہت جلد شرف قبولیت پالیتی ہے آپ ﷺ کا فرمان بخاری شریف میں ہے کہ ینزل ربنا تبارک وتعالیٰ کل لیلۃً اِلَی السَّمَاءِ الدُّنِیَا حِینَ یَبْقٰی ثَلَاثُ اللَّیْلِ الْآخِرِ یَقُولُ مَنْ یَدْعُونِی فَاَسْتَجِیْبْ لَهُ، مَنْ یَسْأَلُنِیْ فَاُعْطِیْهِ مَنْ یَسْتَغْفِرُ لِیْ فَاَغْفِرْ لَهُ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارا رب تبارک وتعالیٰ جب رات کی آخری تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے تو آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے اور فرماتا ہے کون ہے جو مجھ سے دعا کرے میں اس کی دعا قبول کروں گا، کون ہے جو مجھ سے مانگے میں اس کو دوں گا کون ہے جو مجھ سے مغفرت طلب کرے میں اس کو بخش دوں گا، اس حدیث میں چوں کہ اس بات کی صراحت ہے کہ تہائی رات کے باقی رہنے کے وقت یعنی تہجد کے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے پکار ہوتی ہے کہ کوئی دعا کرے تاکہ اس کی دعا قبول کی جائے، لہذا آپ ﷺ اس وقت میں خوب دعائیں فرماتے تھے، ان ہی دعاؤں میں سے بعض دعائیں اس باب میں منقول ہیں، کیسی آسان ہے ہماری شریعت کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے دعا کی قبولیت کا وقت بھی بتایا اور جو دعا کی جائے وہ بھی بتائی بس ہمارا کام ان الفاظ سے دعا کرنا ہے۔ فالحمد لله على ذلك۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۱۴۴ ﴿تہجد کی نماز میں آپ کی دعا کا ذکر﴾

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَتَهَجَّدُ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قِيَمُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ فِيْهِنَّ وَلَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَوَعْدُكَ الْحَقُّ وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ وَقَوْلُكَ حَقٌّ وَالْحَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ وَمُحَمَّدٌ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسْلَمْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْكَ اَنْبَتُ وَبِكَ خَاصَمْتُ وَاِلَيْكَ حَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اَنْتَ الْمُقَدَّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخَّرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۱ ج ۱ باب التہجد باللیل، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۲۰، مسلم، ص ۲۶۲

ج ۱، باب الدعاء فی اللیل، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۶۹.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات میں تہجد کی نماز کیلئے اٹھتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللہم لك الحمد الخ“ اے اللہ تیرے ہی لئے حمد ہے، تو ہی آسمانوں زمین اور جو کچھ انہیں ہے سب کا قائم رکھنے والا ہے، تیرے ہی لئے حمد ہے تو آسمانوں زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب کا نور ہے، اور تیرے ہی لئے حمد ہے آسمانوں زمین اور جو کچھ ان میں ہے سب کا بادشاہ ہے، اور تیرے ہی لئے حمد ہے تو حق ہے، تیرا وعدہ حق ہے، تیری ملاقات حق ہے، تیرا قول حق ہے، جنت حق ہے دوزخ حق ہے، تمام انبیاء حق ہیں۔ محمد حق ہیں اور قیامت حق ہے، اے اللہ میں تیرا ہی فرمانبردار ہوں۔ اور تجھ ہی پر ایمان لایا، اور تجھ ہی پر بھروسہ کیا، اور تیری ہی طرف رجوع کرتا ہوں، اور تیرے ہی لئے جھگڑتا ہوں اور تجھ سے فیصلہ چاہتا ہوں میرے اگلے پچھلے چھپے اور کھلے، اور جن کو تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے سب گناہ بخش دے۔ یہی آگے بڑھانیوالا ہے۔ اور پیچھے کرنیوالا ہے، تو ہی معبود ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں ایک لمبی دعا مذکور ہے یہ دعا آپ ﷺ تہجد کی نماز میں پڑھتے تھے کس موقع پر پڑھتے تھے صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ایک قول یہ ہے کہ نماز شروع کرنے سے پہلے پڑھتے تھے لیکن اظہر یہ ہے کہ نماز شروع کرنے

خلاصہ حد

کے فوراً بعد پڑھتے تھے یا پھر رکوع کے بعد قومہ میں سیدھا کھڑے ہو کر پڑھتے تھے۔ (مرقات ۱۳۵/۳)

کلمات حدیث کی تشریح

اذقام من اللیل یعنی رات کے بعض اوقات میں جب آپ ﷺ تہجد کی نماز کے لئے اٹھتے تھے ان کے لئے الحمد تمام تعریفیں آپ (اللہ) ہی کے لئے ہیں۔ خبر کی تقدیم تخصیص پر دلالت کرتی ہے۔ انت قیم اللہ تعالیٰ آسمان وزمین کو ان تمام امور کے ساتھ قائم رکھنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ”قیوم“ ہیں، قیوم کہتے ہیں اس ذات کو جو بذات خود قائم رہ کر دوسروں کو قائم رکھنے والی ہو، ومن فیہن مطلب یہ ہے کہ بلندی اور پستی کی تمام مخلوقات کا وجود و بقا سب کچھ اللہ ہی کا عطا کردہ ہے۔ انت نور السموات والارض آسمان وزمین کو منور کرنے والی ذات اللہ تعالیٰ ہی کی ہے، تمام چیزیں اللہ کے نور ہی سے منور ہیں، عدم کی ظلمت سے وجود کے نور کی طرف لانے والی ذات حق تعالیٰ کی ہے۔ انت ملک السموات والارض یعنی آسمانوں اور زمین میں ظاہری اور باطنی ہر اعتبار سے مکمل تصرف آپ ہی کا ہے، آپ کی حکومت میں کوئی نزاع کرنے والا نہیں ہے، اور نہ آپ کا کوئی سا جھی اور شریک ہے۔ انت الحق آپ کا وجود ثابت ہے حقیقی ہے، دائمی ازلی اور ابدی ہے، وعدك الحق، بندوں کے حق میں انعام و اکرام کے وعدے اور انتقام و سزا کی وعیدیں بالکل سچ ہیں۔ اس میں کسی قسم کی وعدہ خلافی کا امکان نہیں ہے۔ ولقاءك اللہ تعالیٰ کی ملاقات اور زیارت برحق ہے، لیکن یہ آخرت میں نصیب ہوگی، وقولك حق اللہ تعالیٰ کا فرمان تحقق ثابت شدہ جی بر حقیقت ہوتا ہے، اس میں کسی قسم کے شک و شبہ اور تردد کی گنجائش قطعاً نہیں ہوتی ہے، والجنة جنت کی نعمتیں اور جہنم کی اذیتیں ثابت شدہ ہیں ان کا وجود برحق ہے، محمد حق انبیاء کرام کے تذکرہ کے بعد حضور اکرم ﷺ کا خاص طور پر ذکر تخصیص بعد العمیم کے قبیل سے ہے، اس کا مقصد حضور اکرم ﷺ کی تمام پیغمبروں اور رسولوں پر فوقیت کا اظہار ہے، والساعة حق قیامت برحق ہے، اس میں میزان پل صراط حوض کوثر حساب و کتاب سب شامل ہیں، ملک اسلمت یعنی ظاہری طور پر بھی آپ کا مکمل طور پر اطاعت گزار اور فرمانبردار ہوں۔ وبك آمنت اے اللہ آپ کی تصدیق کرتا ہوں اور جن تمام باتوں پر ایمان لانا ضروری ہے، ان سب پر ایمان لاتا ہوں، وعلیک تو کلت اپنے تمام معاملات میں آپ پر اے اللہ اعتماد کرتا ہوں، یعنی اسباب عادیہ سے قطع نظر کر کے اپنے تمام امور آپ کے سپرد کرتا ہوں والیک انت اپنے تمام احوال میں آپ کی طرف رجوع کرتا ہوں سادات صوفیہ کے یہاں مشہور ہے کہ توبہ و معصیت رجوع کرنے کا نام ہے اور انابت غفلت سے رجوع کرنے کو کہتے ہیں وبك خاصمت آپ کی عطا کردہ قوت و طاقت اور تائید و نصرت کے ذریعہ سے آپ کے دشمن سے مقابلہ کرتا ہوں، والیک حاکمت اپنے اور اپنے مخالف کے درمیان پیش آمدہ معاملات کے تصفیہ کے لئے آپ کے دربار عالی میں اپنا معاملہ پیش کرتا ہوں، اور اس معاملہ میں آپ کو حکم بناتا ہوں، فاغفر لی، گناہوں سے معصوم و مغفور ہونے کے باوجود آپ کا بخشش طلب کرنا تواضع کی بنا پر، رب العالمین کی تعظیم کی بنا پر اور امت کو تعلیم دینے کی خاطر تھا، انت المقدم وانت المؤخر اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں مقدم کرتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں مؤخر کرتے ہیں۔ ابن بطل کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بعثت کے اعتبار سے حضرت نبی کریم ﷺ کو سب سے اخیر میں رکھا، اور قیامت کا دن شفاعت اور دیگر امور میں حضرت نبی کریم ﷺ کو سب سے مقدم رکھیں گے۔ اسی بنا پر ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”نحن الاخرون السابقون“ (تخصیص رقات ص ۱۳۵-۱۳۶ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۴۵ ﴿تہجد کی نماز میں ہدایت کی دعاء﴾

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ افْتَحَ صَلَاتَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ فَاطْمَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِأَذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَلِي صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

جوالہ: مسلم، ص ۲۶۳ ج ۱، باب الدعاء فی صلاة اللیل، کتاب المسافرین، حدیث نمبر ۷۷۰

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات میں کھڑے ہوتے تو اپنی نماز کی ابتدا ان کلمات سے کرتے، "اللهم رب جبرئیل الخ" اے اللہ جبرئیل، میکائیل اور اسرافیل کے رب آسمانوں اور زمینوں کے پیدا کرنے والے، چھپی اور کھلی باتوں کے جاننے والے، آپ ہی فیصلہ فرمائیں گے ان چیزوں کے درمیان جن میں آپ کے بندے اختلاف کرتے ہیں، اے اللہ مجھ کو اختلافی چیزوں میں اپنی توفیق سے حق بات کی طرف راہنمائی عطا کر دیجئے، بے شک آپ جس کو چاہتے ہیں سیدھے راستہ کی طرف ہدایت عطا کرتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان فرمائی ہے، اور اس بات کا ذکر کیا ہے کہ دنیا میں لوگ جو اختلاف کرتے ہیں اللہ تعالیٰ میدان حشر میں اس کا فیصلہ فرمائیں گے، جو لوگ حق پر ہوں گے ان کو انعام و اکرام سے نوازیں گے، اور جو ناحق ہوں گے ان کو سزا دیں گے، اس حدیث میں آپ نے اپنے لیے یہ دعا فرمائی ہے کہ مجھے حق کی راہ پر ثابت قدم رکھیے اور ہدایت کا اعلیٰ مقام عطا فرمائیے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلاحہ: تہجد کی نماز مراد ہے، اللهم رب جبرئیل الخ تعالیٰ ہر چیز کے خالق و مالک ہیں اس کے باوجود حدیث باب میں مذکورہ فرشتوں کا رب اللہ تعالیٰ کو آپ ﷺ نے ان فرشتوں کی عظمت اور شرف کمال کی بنا پر فرمایا ہے، جبرئیل امین کو سب سے مقدم اس لئے کہا کہ جبرئیل امین کتب سماویہ کے امین ہیں، تمام دینی امور ان کی طرف لوٹتے ہیں اور اسرافیل کو سب سے موخر اس وجہ سے کہا کہ یہ لوح محفوظ اور صور کے امین ہیں، چنانچہ اخروی امور ان ہی کی طرف لوٹتے ہیں، اور میکائیل کو درمیان میں ذکر کیا اس وجہ سے کہ ان دونوں میں سے کچھ حصہ ان کو ملا ہے، وجہ یہ ہے کہ بارش اور رزق وغیرہ کے امین ہیں، اور ان چیزوں پر دنیا و آخرت اور دین کے بہت سے امور کا مدار ہے، اللهم اھدنی آپ ﷺ نے اپنے لیے ہدایت کی دعا کی، مطلب یہ ہے کہ ہدایت پر ثابت قدم رکھئے، اور ہدایت میں اضافہ فرمائیے۔ (مرقات ص نمبر ۱۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۴۶ تہجد میں اٹھ کر دعا پڑھنے کا ذکر

وَعَنْ عَبْدِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَعَارَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي أَوْ قَالَ ثُمَّ دَعَا اسْتَجِيبَ لَهُ فَإِنْ تَوَضَّأَ وَصَلَّى، قُبِلَتْ صَلَاتُهُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۵۵ ج ۱، باب فضل من تعار من اللیل فصلی، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۵۴.

حل لغات: تعارّ فلان رات کو بے خواب رہنا۔

ترجمہ: حضرت عبدالہ بن صامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص رات میں بیدار ہو جائے اور یہ دعا پڑھے "لا الہ الا اللہ الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اسی کے لئے بادشاہت ہے، اسی کے لئے تمام تعریفیں ہیں، وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے، اور اللہ پاک ہے اور تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اللہ تعالیٰ سب سے بڑے ہیں، اے بچے اور عبادت کی قوت اللہ ہی کی طرف سے ہے، پھر یہ تسبیح پڑھے "رب اغفر لی" اے میرے رب مجھ کو معاف فرما۔ یا پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ "دعا کرنے" اس کی دعا قبول کی جائے گی پھر اگر وضو کرے اور نماز پڑھے تو اس کی نماز قبول ہو۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب رات میں آنکھ کھولے تو منہ سے کوئی بات نکالنے سے پہلے مذکورہ دعا پڑھی جائے، تو اللہ اس کی دعا ضرور قبول فرمائیں گے، اور اگر وضو کر کے اس وقت نماز پڑھی جائے تو نماز بھی بہت جلد ملے گا۔

رب العزت میں شرف قبولیت حاصل کر لے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح من تعار من اللیل "تعار" جوامع الکلم میں ہے اس کا مطلب ہے کہ ذکر کے ساتھ بیدار ہونا، آپ ﷺ نے اس بات کو پسند فرمایا ہے کہ جو آدمی بیدار ہو تو اس کے منہ سے تسبیح اور حمد کی آواز نکلے یہ سعادت اس شخص کے حصہ میں آتی ہے جو بیداری میں بھی ذکر و اذکار کی پابندی کرتا ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۱۴۷ ﴿تہجد میں بیدار ہونے کے وقت آپ ﷺ کی دعا﴾

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَتَقِظَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ لِذَنْبِي وَأَسْأَلُكَ رَحْمَتَكَ اللَّهُمَّ زِدْنِي عِلْمًا وَلَا تَزِغْ قَلْبِي بَعْدَازِ هَدَيْتَنِي وَهَبْ لِي مِنَ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

حوالہ: ابو داؤد، ص ۶۹۰ ج ۲، باب ما یقول الرجل اذا تعار من اللیل، کتاب الادب، حدیث نمبر ۵۰۶۱
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات میں بیدار ہوتے تو یہ دعا پڑھتے "لا الہ الا انت" آپ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، آپ کی ذات پاک ہے، اے اللہ! آپ ہی کے لئے تمام تعریفیں ہیں، میں اپنے گناہوں کی آپ سے مغفرت طلب کرتا ہوں۔ اور آپ کی رحمت کا سوال کرتا ہوں، اے اللہ! میرے علم میں اضافہ فرما دیجئے، مجھے ہدایت عطا کرنے کے بعد میرے دل میں کبھی مت پیدا کیجئے۔ اور مجھے اپنے پاس سے رحمت عطا فرمائیے، بیشک آپ ہی بخشنے والے ہیں۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی ایک دعا ہے جو آپ تہجد میں بیدار ہونے کے وقت پڑھتے تھے، اس دعا میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد آپ ﷺ نے اپنے لئے مغفرت طلب کی ہے، نیز رحمت کا سوال اور علم میں برکت کا سوال کیا ہے، اور ہدایت پر ثابت قدم رہنے کو طلب کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح استیقظ یعنی جب آپ ﷺ رات میں نیند سے بیدار ہوتے، لا الہ الا انت سب سے پہلے اللہ کی وحدانیت کا اعتراف و اقرار فرماتے، استغفرک لذنبی آپ ﷺ گناہوں سے معصوم ہیں، اس کے باوجود آپ ﷺ کا گناہوں سے مغفرت طلب کرنا تعلیم امت کی خاطر تھا یا پھر اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی بنا پر تھا۔ یا پھر آپ ﷺ نے خلاف اولیٰ عمل کو ذنب سے تعبیر فرمایا ہے، کیوں کہ کمال اطاعت کا تقاضہ یہی ہے، ولا تزغ قلبی، یعنی دل کو حق سے باطل کی طرف مائل مت کریجئے، علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ ایسی آزمائش میں مبتلا نہ فرمائیے گا کہ جس میں دل حق سے باطل کی طرف مائل ہو بعد اذہدبتی یعنی اپنی ہدایت اور عنایت کو چھیننے کا نہیں، وہب لی اپنی طرف سے فضل و کرم عطا فرمائیے، ایمان و ہدایت پر ثابت قدم رکھے۔ انت الوہاب چھوٹے چھوٹے عمل پر بے شمار نیکیاں عطا کرنے والے اور بے حد احسان کرنے والے اللہ تعالیٰ آپ ہی ہیں، (تفہیم مرقات ص ۱۳۹ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۴۸ ﴿بیدار ہونے کے ذکر کرنے کی فضیلت﴾

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْتُ عَلَى ذِكْرِ طَاهِرٍ فَيَتَعَارُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ

حوالہ: مسند احمد بن ۲۴۱ ج ۵ ابو داؤد، ص ۶۸۷ ج ۲، باب فی النوم علی طہارۃ، کتاب الادب: حدیث نمبر

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "جو مسلمان پاکی کی حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے سوتا ہے، پھر رات میں بیدار ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ سے بھلائی طلب کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کو بھلائی عطا فرماتے ہیں۔ (مسند احمد، ابوداؤد) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ، آدمی جب سونے لگے تو پاک ہو کر سوئے اور ذکر کرتا ہوا سوئے، اور جب بیدار ہوئے تو اللہ کا ذکر کرتے ہوئے بیدار ہوئے۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرے، اللہ تعالیٰ ایسے شخص کی دعا ضرور قبول فرمائیں گے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: بیت مطلب یہ ہے کہ رات میں ذکر کرتے ہوئے سوتا ہے، ذکر سے یا تو وہ اذکارِ راد ہیں جو سونے کے وقت مستحب ہیں، یا پھر ذکر سے مراد عام اذکار ہیں، طاهر مطلب یہ ہے کہ وضو کر کے سوتا ہے، یا تیمم کر کے سوتا ہے، یا پھر طہارت سے دل کی طہارت مراد ہے، یعنی حسد کینہ اور بغض وغیرہ سے دل پاک ہو اس عالم میں سوتا ہے، لیکن رات میں آنکھ کھولنے پر اللہ تعالیٰ سے خیر و عافیت طلب کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا قبول فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۴۹ ﴿تہجد کی نماز سے قبل آپ ﷺ کی دعا﴾

وَعَنْ شَرِيفِ الْهَوْزَنِی قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا بِمَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْتَحُ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَتْ سَأَلْتَنِي عَنْ شَيْءٍ مَسَّالَنِي عَنْهُ أَحَدٌ قَبْلَكَ كَانَ إِذَا هَبَّ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ عَشْرًا وَحَمِدَ اللَّهَ عَشْرًا وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ عَشْرًا وَمَلَّلَ اللَّهُ عَشْرًا ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ضِيقِ الدُّنْيَا وَضِيقِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ عَشْرًا ثُمَّ يَفْتَحُ الصَّلَاةَ وَقَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ عَشْرًا وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ عَشْرًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۶۹۴ ج ۲، باب ما یقول اذا اصبح، کتاب الادب، حدیث نمبر ۵۰۸۵۔

ترجمہ: حضرت شریفؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ رات میں بیدار ہونے کے بعد کس عمل سے شروعات کرتے تھے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا تم نے ایسی چیز پوچھی ہے کہ وہ چیز تم سے پہلے مجھ سے کسی نے بھی نہیں پوچھی، آپ ﷺ جب رات میں بیدار ہوتے تو دس مرتبہ اللہ اکبر کہتے، دس مرتبہ الحمد للہ کہتے، دس مرتبہ سبحان اللہ وبحمدہ کہتے، دس مرتبہ سبحان اللہ الملك القدوس کہتے۔ دس مرتبہ استغفار پڑھتے، دس مرتبہ لا الہ الا اللہ کہتے، پھر یہ دعا دس مرتبہ پڑھتے "اللهم انی اعوذ بالخ" اے اللہ میں تجھ سے دنیا کی تنگی اور قیامت کے دن کی تنگی سے پناہ مانگتا ہوں، اس کے بعد آپ ﷺ نماز شروع فرماتے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

تہجد میں بیدار ہونے کے بعد آپ ﷺ کا ایک عمل حدیث باب میں مذکور ہے حدیث باب میں سات تسبیحات ہیں، آپ ان سات تسبیحات کو دس دس مرتبہ پڑھتے تھے۔ اور حدیث باب میں جو دعا ہے اس دعا کو آپ ﷺ پڑھتے تھے۔ تہجد میں بیدار ہونے والے کے لئے اس عمل کو کرنا بہت سودمند ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح

یفتح یعنی نیند سے بیدار ہونے کے بعد اذکار میں آپ ﷺ سب سے پہلے کون سا ذکر فرماتے تھے، سالتنی عن شیء ایک طرف حضرت شریفؓ کے سوال پر جہاں پسندیدگی کا اظہار ہے وہیں دوسری طرف لوگوں کے غفلت پر اظہارِ افسوس بھی ہے، الصلاۃ مراد تہجد کی نماز ہے۔

النَّصْلُ الثَّالِثُ

حدیث نمبر ۱۱۵۰ ﴿تہجد کی نماز میں آپ کی دعا کا بیان﴾

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا ثُمَّ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ السَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنْ

باب التحریض علی قیام اللیل

شب بیداری پر رغبت دلانے کا بیان

تحریض کے معنی ہیں ابھارتا، برا بھلا کرنا نصف لیل کے بعد قیام اور شب بیداری کو تہجد کی نماز سے تعبیر کیا جاتا ہے ویسے تہجد کا زیادہ مناسب وقت شب کا آخری حصہ ہے، اس باب کے تحت اکیس احادیث درج کی گئی ہیں جن میں شب بیداری اور نماز تہجد کی فضیلت، تہجد حضرات انبیاء و صالحین کی مبارک سنت اور اس کو اللہ کا نہایت محبوب اور پسندیدہ عمل قرار دیا گیا ہے، فرائض و سنن موکدہ کے بعد نمازوں میں تہجد ہی کا درجہ ہے، رات کے آخری حصہ میں جب کہ پراگندہ کرنے والی مشغولیات سے دل صاف ہوتا ہے، جمعیت خاطر کی دولت حاصل ہوتی ہے، ماحول پر سکون ہوتا ہے آوازیں ٹھہری ہوئی ہوتی ہیں اور لوگ بستر خواب پر دراز ہوتے ہیں ایسے وقت میں جو عبادت کی جاتی ہے اس میں دکھلانے کا اہتمام بہت کم ہوتا ہے اور عبادت کا بہترین وقت وہ ہے جس میں آدمی فارغ البال ہو اور دل اللہ کی جانب متوجہ ہو حدیث شریف میں ہے اے لوگوں سلام کو رواج دو غریبوں کو کھانا کھلاؤ رشتوں کو جوڑ دو اور رات میں نماز پڑھو در انحالیکہ لوگ سوئے ہوئے ہوں داخل ہو گے جنت میں سلامتی کے ساتھ (مشکوٰۃ شریف ۱۶۸/۱) لوگ خوابیدہ ہوں یعنی میٹھی نیند کے مزے لے رہے ہوں ایسے وقت میں ایک بندے کا اٹھکر نماز پڑھنا اللہ کی خصوصی رحمت کا حقدار بناتا ہے (رحمۃ اللہ الواسعہ ۲۸۲/۳) قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے ان ناضۃ اللیل ہی اشد وطأً واقوم قبلاً (سورۃ مزمل) رات میں نماز کے لیے کھڑا ہونا نفس کو بہت زیادہ دبانے والا عمل ہے اور اس وقت جو زبان سے نکلتا ہے وہ بالکل ٹھیک اور دل کے مطابق یعنی دل سے نکلتا ہے۔ سورۃ اسراء میں آپ کو تہجد کے حکم کے ساتھ مقام محمود کی امید دلائی گئی ”ومن اللیل فتجہد بہ نافلة لک عسی ان یمکنک ربک مقاماً محموداً“ اور آپ اے نبی اس قرآن کے ساتھ تہجد پڑھئے یہ حکم آپ کیلئے زائد اور مخصوص ہے امید رکھنا چاہئے کہ آپ کو آپ کا رب مقام محمود پر فائز کریگا مقام محمود عالم آخرت اور جنت میں سب سے بلند ترین مقام ہے جسے اللہ آپ ﷺ کو عطا کریں گے آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مقام محمود اور نماز تہجد میں کوئی خاص نسبت اور تعلق ہے اس لیے جو امتی نماز تہجد سے شغف رکھیں گے انشاء اللہ مقام محمود میں کسی درجہ کی حضور ﷺ کی رفاقت ان کو نصیب ہوگی، نماز تہجد کے اہتمام کرنے والوں کی تعریف و مدح کرتے ہوئے قرآن کریم نے فرمایا انت جافی جنوبہم عن المضاجع یدعون بہم خوفاً وطمعاً (سورۃ سجدہ) ان کے پہلو خوابگا ہوں سے الگ رہتے ہیں۔ وہ اس وقت اپنے پروردگار سے امید و بیم کے ساتھ دعائیں کرتے ہیں آگے فرمایا کہ ان بندوں کیلئے ان کے عمل کا جو انعام اور صلہ جنت میں ملنے والا ہے جس میں ان کی آنکھوں کی ٹھنڈک کا پورا سامان ہے اس کو اللہ کے سوا کوئی بھی نہیں جانتا۔ تہجد کا وقت جو رات کا آخری حصہ ہے خصوصی رحمت الہی کے نزول کا وقت ہے، اس وقت پروردگار عالم بندوں سے سب سے زیادہ قریب ہوتے ہیں۔ ترمذی کی روایت ہے کہ ”اللہ تعالیٰ بندے سے سب سے زیادہ قریب رات کے آخری درمیانی حصہ میں ہوتے ہیں۔ پس اگر تم سے ہو سکے کہ تم ان بندوں میں سے ہو جاؤ جو اس گھڑی میں اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو ان میں سے ہو جاؤ (مشکوٰۃ شریف ۱۰۹/۱) حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر رات کو آخری تہائی حصہ میں آسمان دنیا پر نزول اجلال فرماتے ہیں اور اعلان فرماتے ہیں کہ ہے کہ کوئی توبہ کرنے والا جس کی میں توبہ قبول کروں، ہے کوئی استغفار کرنے والا، میں اس کی مغفرت کروں (مشکوٰۃ شریف ۱۰۹/۱) نماز تہجد اور شب بیداری کو آدمی کی تربیت میں خاص دخل ہے اس لئے کہ اس سے صفت بہیمیت کمزور ہوتی ہے اور سحر خیزی بہیمیت کے زہر کیلئے تریاق ہے اور جب انسان میں صفت بہیمیت کمزور ہوتی ہے تو صفت ملکوتیت کو جلال اور تقویت ملتی ہے، مشہور ہے کہ جو لوگ کتوں کو شکار کی تربیت دیتے ہیں تو وہ اس کو بھوکا اور بیدار رکھتے ہیں اس طرح وہ اس کی تربیت میں کامیاب ہو جاتے ہیں اسی طرح انسان جب شب بیداری کی عادت ڈالے گا تو وہ اپنے

نفس کو کنٹرول کرنے میں کامیاب ہو جائیگا۔ (مستفاد رحمۃ اللہ الواسعہ ۳/۲۸۲)

حضرت جنید بغدادیؒ کے بارے میں منقول ہے کہ ان کے وصال کے بعد بعض نرات نے ان کو خواب میں دیکھا تو پوچھا کہ کیا گذری اور آپ کے پروردگار نے آپ کیساتھ کیا معاملہ کیا؟ جواب میں فرمایا ”ناہت العبارات ولفیت الاشارات وما نفعنا الا رکعات صلیناھا فی جوف اللیل“ یعنی حقائق معارف کی جوائی باتیں ہم عبارات و اشارات میں کیا کرتے تھے وہ سب وہاں ہوا ہو گئیں اور بس رکعتیں کام آئیں جو رات ہم پڑھا کرتے تھے (حاشیہ مشکوٰۃ ص ۱۱۰)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۱۵۲ رات میں عبادت کرنے سے شیطان کا روکنا عالمی حدیث نمبر ۱۲۱۹
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَدُّ الشَّيْطَانُ عَلَى قَائِلَةِ رَأْسٍ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ يُضْرَبُ عَلَى كُلِّ عُقْدَةٍ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَلَمْ يَكُفِّرْ اللَّهَ أَنْحَلَتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ أَنْحَلَتْ عُقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى أَنْحَلَتْ عُقْدَةٌ فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۵۳ ج ۱، باب عقد الشیطان علی قافیۃ الرأس، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۴۲،

مسلم ص نمبر ۲۶۵ ج ۱ باب الحث علی صلاۃ اللیل کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۷۷۶
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص سوتا ہے تو شیطان اس کے سر کی گدی پر تین گرہیں لگا دیتا ہے ہر گرہ پر مارتا ہے کہ ابھی رات بہت باقی ہے سوتا رہ! تو اگر کوئی شخص بیدار ہوتا ہے اور اللہ کو یاد کرتا ہے، تو ایک گرہ کھل جاتی ہے، پھر جب وضو کرتا ہے تو دوسری گرہ کھل جاتی ہے پھر جب نماز پڑھ لیتا ہے تو تیسری گرہ کھل جاتی ہے، چنانچہ ایسا شخص چست اور پاک نفس ہو کر صبح کرتا ہے، ورنہ تو وہ شخص کا بل اور پلید نفس ہو کر صبح کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شیطان سوتے میں انسان کے ساتھ کھیل کرتا ہے اور اس کو خواب غفلت میں مست رکھنے کی ترکیبیں کرتا ہے، چنانچہ جو اللہ کا نیک بندہ بیدار ہوتے ہی ذکر اللہ کرتا ہے اور وضو کر کے نماز پڑھتا ہے، وہ شیطان کے مکر سے نجات پالیتا ہے اور اس کی صبح اس عالم میں ہوتی ہے کہ وہ خوش و خرم ہوتا ہے اور رحمت خداوندی کے سائے میں ہوتا ہے، اس کے برخلاف جو شخص شیطان کے فریب کا شکار ہو جاتا ہے، نہ ذکر کرتا ہے، نہ وضو کر کے نماز پڑھتا ہے، تو ایسا شخص جب صبح بیدار ہوتا ہے تو اس کی صبح اپنے دامن میں اس کے لئے سستی و کاہلی کو لیے ہوتی ہے اور ایسے شخص کو ذہنی سکون اور قلبی راحت میسر نہیں آتی ہے اور یہ شخص رحمت خداوندی سے دور رہتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح
یَعْتَدُّ الشَّيْطَانُ: شیطان سے ایلیس یا اس کے معاون مراد ہیں جب انسان سوتا ہے تو شیطان اس کی گدی پر گرہیں لگا دیتا ہے۔

سوال: شیطان گدی ہی پر گرہ کیوں لگاتا ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ”گدی“ قوت داہمہ کا محل ہے قوت واہمہ میں شیطان کا تصرف آسان ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ سے شیطان کی دعوت بہت جلد قبول ہوتی ہے اس بناء پر حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ شیطان ”قافیۃ الرأس“ یعنی گدی پر گرہ لگاتا ہے۔

سوال: شیطان کے گرہ لگانے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: گرہ لگانا تو حقیقت پر محمول ہے، یا پھر اس کے مجازی معنی مراد ہیں، حقیقی معنی مراد ایسے تب مطلب ہوگا کہ شیطان سونے والے کی گدی پر یوں گرہیں لگاتا ہے جیسا کہ جادوگر جادو کرتے وقت گرہیں لگاتا ہے، اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ”اِنَّ عَلٰی

راس کلامی جملہ ثلاث عقد اور اگر مجازی معنی مراد لیں تب مطلب یہ ہوگا کہ شیطان سونے والے کو ایسے ہی دھوکے اور فریب دیتا ہے جیسا کہ جادوگر کریں لگا کر اور مسوٰر کی عقل مفلوج کر کے دھوکہ اور فریب دیتا ہے اور پھر جس طرح مسوٰر شخص اپنے مقاصد کی تکمیل سے رک جاتا ہے، اسی طرح شیطان کے فریب کا شکار غفلت کی بنا پر ذکر اللہ اور نماز وغیرہ سے رک جاتا ہے۔

سوال: شیطان تین کریں کیوں لگاتا ہے؟

جواب: شیطان جن چیزوں سے گرہ لگا کر روکتا ہے وہ تین چیزیں ہیں (۱) ذکر اللہ (۲) وضو (۳) نماز چونکہ تین چیزوں سے روکنا مقصود ہے اس لئے تین کریں شیطان لگاتا ہے۔

لیل طویل شیطان یہ وسوسہ ڈال کر رہا ہے ابھی رات بہت باقی ہے سوتے رہو تاکہ انسان غفلت کا شکار ہو جائے اور نماز فوت ہو جائے۔

فان استیقظ مطلب یہ ہے کہ شیطان کے فریب سے بچ کر خواب غفلت سے بیدار ہو جاتا ہے۔

لذکر اللہ دل سے اللہ کو یاد کرتا ہے یا پھر زبان سے ذکر اللہ کرتا ہے، انحلت ذکر کی برکت سے غفلت و نسیان کی گرہ کھل جاتی ہے فان تو ضا وضو کر لیتا ہے تو نجاست کی گرہ کھل جاتی ہے، فان صلی نماز پڑھ لیتا ہے تو سستی و کاہلی کی گرہ کھل جاتی ہے فاصبح ایسا شخص صبح اس عالم میں کرتا ہے کہ سکون و مسرت اس کو حاصل رہتی ہے اور رخص کی رضا سے یہ شخص ہمنکار رہتا ہے والا جو شیطان کی فرمانبرداری کرتا ہے اس کے پھندوں میں گرفتار رہتا ہے اور سوتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اس کی فجر کی نماز بھی فوت ہو جاتی ہے تو اس کی صبح اس عالم میں ہوتی ہے کہ وہ حیران و پریشان ہوتا ہے، مغموم و متکدر رہتا ہے (مرقات ص ۱۳۱-۱۳۲ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۵۳ ﴿تہجد میں آپ ﷺ کی محنت و ریاضت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۰
وَعَنِ الْمُبْرِقَةِ قَالَ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى تَوَزَّعَتْ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا وَقَدْ غُفِرَ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۷۱۶ ج ۲ باب لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبك، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۸۳۶ مسلم ص ۲۸۱۹ ج ۲ باب اکثر الاعمال والاجتهاد فی العبادۃ، کتاب صلاۃ المنافقین، واحکامہم حدیث نمبر ۲۸۱۹
ترجمہ: حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اتنا لمبا قیام فرمایا کہ آپ ﷺ کے پیروں پر روم آ گیا کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ اس قدر عبادت کیوں کرتے ہیں جب کہ آپ ﷺ کے اگلے اور پچھلے تمام گناہ معاف ہو چکے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا میں شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ باوجود اس کے کہ معصوم و مغفور تھے، لیکن کثرت سے عبادت کرتے اور اس قدر محنت و ریاضت کرتے تھے کہ آپ ﷺ کے قدم مبارک سوچ جایا کرتے تھے، کثرت عبادت کی وجہ آپ ﷺ نے بیان کی کہ میں اپنے رب کی شکر گزاری کی بنا پر اس کی کثرت سے عبادت کرتا ہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح لم تصنع سوال تعجب کی بنا پر تھا، یعنی جب آپ ﷺ مغفور اور بخشے بخشائے ہیں، تو اس قدر عبادت کی ضرورت کیا ہے؟ ایک دوسری روایت میں ہے "اتلزم نفسك بهذه الكلفة والمشقة التي لا تطاق"

کیا آپ اپنے اوپر اس کلفت و مشقت کو لازم کر رہے ہیں جس کے آپ مکلف نہیں ہیں؟

افلا اکون عبداً شکوراً آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگرچہ میں مغفور ہوں، لیکن شکر گزاری کا تقاضہ یہ ہے کہ میں عبادت کروں لہذا میں اپنے رب کا شکر گزار بندہ بننے کیلئے اپنے رب کی کثرت سے عبادت کرتا ہوں، عبادت کا سبب یا تو گناہ کا خوف ہوتا ہے، یا مغفرت کی امید یا پھر رب العالمین کی شکر گزاری سب سے بہترین مقصد اور کامل سبب یہی ہے کہ عبادت اللہ تعالیٰ کی شکر گزاری کی بنا پر

کی جائے (مرقاۃ ص نمبر ۱۳۲ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۵۴ ﴿نماز کے لیے بیدار نہ ہونے کا وبال﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۱

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ فَقِيلَ لَهُ مَا زَالَ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحَ مَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِهِ أَوْ قَالَ فِي أُذُنِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۵۳ ج ۱ باب اذانام ولم يصل بال الشيطان في اذنه، كتاب التهجد، حدیث نمبر ۱۱۴۴
 ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے ایک شخص کا ذکر آیا اور آپ ﷺ سے بتایا گیا کہ وہ شخص صبح تک برابر سوتا رہا نماز کے لیے بیدار نہیں ہوا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ایسا شخص ہے جس کے کان میں یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے دونوں کانوں میں شیطان نے پیشاب کر دیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: جو شخص پڑا سوتا رہے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے بیدار نہ ہو ایسا شخص نہایت حقیر ہے اور یہ اس لائق ہے کہ شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دے، کیوں کہ جو شخص مؤذن کی آواز پر لبیک نہ کہے اور کانوں میں تیل ڈالے پڑا رہے وہ اس کے مانند ہے جس کے کان میں شیطان نے پیشاب کر دیا ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح: ما قام الى الصلاة پوری رات سوتا رہا، نماز کے لئے بیدار نہیں ہوا۔
 سوال: یہاں نماز سے کون سی نماز مراد ہے؟

جواب: تہجد کی نماز بھی مراد ہو سکتی ہے اور فجر کی نماز بھی، دونوں کا احتمال ہے، لہذا دونوں نمازوں کا اہتمام کرنا چاہئے۔
 بال الشيطان جو شخص پڑا سوتا رہے اور نماز کے لئے بیدار نہیں ہوتا، تو شیطان اس کے کان میں پیشاب کر دیتا ہے۔
 سوال: شیطان کے پیشاب کرنے سے کیا مراد ہے؟

جواب: یہاں معنی حقیقی بھی مراد ہو سکتے ہیں اور معنی مجازی بھی مراد ہو سکتے ہیں، معنی حقیقی مراد لیں تو مطلب بالکل ظاہر ہے، اور بعض بزرگوں کے تجربے۔۔۔ بھی ثابت ہے کہ ان کی نماز فوت ہو گئی تو انہوں نے خواب میں دیکھا کہ ان کے کان میں شیطان نے پیشاب کر دیا ہے اور اگر معنی مجازی مراد لیں تو پھر اس کے متعدد مفہوم بیان کئے گئے ہیں، ایک مطلب یہ ہے کہ ایسے شخص کو شیطان حقیر سمجھتا ہے کیونکہ جس چیز کی حقیر مقصود ہوتی ہے اس پر پیشاب کیا جاتا ہے، یہ بھی مطلب ذکر کیا جاتا ہے کہ شیطان اس کے کانوں میں باطل باتیں اس طور پر بکھرتا ہے کہ دعوت حق سننے سے وہ محروم ہو جاتا ہے۔ (تفہیم مرقات ص نمبر ۱۳۲ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۵۵☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۲

﴿ایک مخصوص رات میں آپ کے بیدار ہونے کا ذکر﴾

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ اسْتَقِظَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً فَرَعَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أُنْزِلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْخَوَائِنِ وَمَا ذَا أُنْزِلَ مِنَ الْفِتَنِ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ يُرِيدُ أَنْ يَرَاهُ لِكَيْ يُصَلِّيَنَّ رَبُّ كَاسِيَةٍ فِي الدُّنْيَا غَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۰۴۷ ج ۲، باب لا يأتى زمان الا الذى بعده شئ منه، كتاب الفتن، حدیث نمبر ۷۰۶۹
 ترجمہ: حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ ﷺ گھبرا کر بیدار ہوئے اور آپ ﷺ یہ فرما رہے تھے کہ سبحان اللہ! آج کی رات کس قدر خزانے اتر رہے ہیں، اور کس قدر فتنے اتر رہے ہیں، کون ہے جو کمرے والیوں کو بیدار کر دے، آپ ﷺ کی مراد ازواج مطہرات تھیں تاکہ وہ نماز پڑھ لیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہت سی عورتیں ایسی ہیں جو دنیا میں پہنے ہوئے ہیں آخرت میں ننگی ہوگی (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک شب آپ ﷺ کو وہ خزانے اترتے ہوئے دکھائے گئے جو اس امت کو ملنا تھے، اور ان فتنوں کو بھی دکھایا گیا جن سے اس امت کو دو چار ہونا تھا، آپ ﷺ نے اپنے اہل خانہ کی فوری طور پر فکر کی اور ان کو بیدار کرایا تاکہ وہ اس خصوصی رات میں عبادت سے محروم نہ ہوں۔ آپ ﷺ نے اس حدیث میں یہ بات بھی بتائی کہ بہت سی عورتیں اس دنیا میں تو پیٹے اوڑھے رہتی ہیں، لیکن اعمالِ حسنہ نہ ہونے کی بنا پر میدانِ محشر میں ان کو لباسِ عطا نہ ہوگا۔

کلماتِ حدیث کی تشریح

ماذا انزل اللیلۃ من الخزائن "خزائن" سے مراد رحمتِ خداوندی ہے، یا پھر مال و دولت کے وہ خزانے مراد ہیں جو فتوحات کی شکل میں مسلمانوں کو ملنے والے تھے۔

وماذا انزل الفتن عذاب الہی مراد ہے، چونکہ فتنوں کی بنا پر عذاب الہی مقدر ہوتا ہے، لہذا عذاب الہی کو فتنوں سے تعبیر کیا ہے، اور جمع عذاب کی وسعت و کثرت کی بنا پر ہے۔

رب کاسبیۃ فی الدنیا عاریۃ فی الآخرۃ دنیا میں بہت سی لباس پہننے والی عورتیں آخرت میں تنگی ہوں گی، حدیث کے اس جز کی شرح میں متعدد اقوال ہیں (۱) دنیا میں اعمال بہت ہوں گے، لیکن اخلاص نہ ہوگا۔

دنیا میں لباس ہوگا لیکن آخرت میں لباس نہ ہوگا، کیوں کہ بغیر اخلاص کے اعمال کی کوئی قدر نہیں ہے (۲) عمل کئے ہوئے لیکن چغل خوری، غیبت اور دیگر ذرائع سے تکلیف بھی بہت پہنچائی ہوگی لہذا ان کے اعمال دوسروں کے کھاتے میں چلے جائیں گے اور یہ بغیر اعمال کے رہ جائیں گے۔

(۳) ازواجِ مطہرات کو مخاطب کر کے کہا گیا ہے کہ یہاں تو نبی کی نسبت کی بنا پر شرف و کمال کا لباس عطا ہو گیا ہے، لیکن آخرت میں محض نبی کی بیوی ہونے کی بنا پر شرف و کمال کا لباس نہیں ملے گا، بلکہ اس کے لئے اپنے طور پر اعمالِ حسنہ ضروری ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۵۶ ﴿عبادت کے لئے رات کا افضل حصہ﴾ عالمی حدیث ۱۲۲۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلُّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَنْقُضُ لَيْلُ اللَّيْلِ الْآخِرُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِبَ لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ ثُمَّ يَسْطُ بِدِيهِ يَقُولُ مَنْ يَفْرِضْ غَيْرَ عَذُومٍ وَلَا ظُلُومٍ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۵۳ ج ۱، باب الدعاء والصلاة من آخر اللیل، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۴۵

مسلم، ص نمبر ۲۵۸ ج ۱، باب صلاة اللیل وعدد رکعات الخ کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۸ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارا رب جو کہ بزرگ و برتر ہے ہر رات میں اس وقت جب رات کا اخیر تہائی حصہ باقی رہ جاتا ہے آسمان دنیا پر نزول فرماتا ہے، اور فرماتا ہے کہ کون ہے جو مجھ سے دعا مانگے اور میں اس کی دعا قبول کروں اور کون ہے جو مجھ سے مانگے اور میں اس کی ضرورت پوری کر دوں اور کون ہے جو مجھ سے مغفرت طلب کرے اور میں اس کو معاف کر دوں (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ہاتھ دراز فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کون ہے جو ایسے کو قرض دے جو نہ فقیر ہے اور نہ ظلم کرنے والا ہے، صبح تک یہ صدا اللہ تعالیٰ لگاتے رہتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رات کے اخیر تہائی حصہ میں اللہ کی رحمت بندوں کی طرف پورے شباب سے متوجہ ہوتی ہے، اس وقت جو شخص اپنے لئے جو دعا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس دعا کو قبول فرماتے ہیں لہذا کوشش کرنا چاہیے کہ اخیر شب میں بیدار ہو کر نماز پڑھ کر بڑا کر رب العالین سے اپنی حاجات اور مغفرت طلب کی جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح | بنزل دینا تبارک رات کے اخیر تہائی حصہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ سائے دنیا کی طرف نزول فرماتے ہیں

سوال: اللہ تعالیٰ جسم اور مکان سے پاک ہیں پھر اللہ تعالیٰ کے سائے دنیا کی طرف نزول فرمانے کیا مفہوم ہے؟
جواب: اس سلسلہ میں دو طرح کی رائیں ہیں (۱) تفویض، مطلب یہ ہے کہ اس حدیث کا تعلق صفات باری تعالیٰ سے ہے اور اس میں جو مضمون بیان ہوا ہے وہ تشابہات کے قبیل سے ہے، لہذا اس پر ایمان لایا جائے اور اس کے معنی و مراد کی کیفیت کے بارے میں سکوت کیا جائے (۲) تاویل، الفاظ کے ظاہری معنی مراد نہ لیے جائیں بلکہ اس کے معنی مجازی مراد لیے جائیں، اس صورت میں حدیث باب کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے یا فرشتوں کا نزول مراد ہوگا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں ایک جگہ سے دوسری جگہ نازل ہونے کا عقیدہ رکھنا درست نہیں ہے اس وجہ سے کہ یہ چیزیں حوادث کے قبیل سے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم ہے، جسم، مکان وغیرہ سے پاک ہے، ان دونوں طرح کی اراد میں تفویض اولیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں غلطی کا امکان معدوم ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۷۷ ﴿ہر رات میں مقبولیت کی ایک گھڑی ہوتی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۳

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ إِنَّ فِي اللَّيْلِ لَسَاعَةً لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا أَعْطَاهُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۰۸ ج ۱، باب صلاة اللیل وعدد رکعات الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۷
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ بلاشبہ رات میں ایک ایسی ساعت ہوتی ہے کہ جو مسلمان آدمی اس کو پا کر اس میں اللہ تعالیٰ سے جو بھی بھلائی دنیا و آخرت سے متعلق مانگتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو ضرور عطا فرماتے ہیں، اور یہ ساعت ہر رات میں ہوتی ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث | اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رات میں ایک ایسی ساعت ہوتی ہے جس میں جو بھی دعا کی جائے قبول ہوتی ہے لیکن یہ ساعت رات کے کس حصہ میں ہوتی ہے آپ ﷺ نے اس کی تعیین نہیں فرمائی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح | وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ اجابت دعا کی ساعت کسی ایک رات کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ ہر رات میں یہ ساعت ہوتی ہے، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دن کے مقابلہ میں رات افضل ہے، اس وجہ سے کہ دنوں میں صرف جمعہ کے دن ایک ساعت ایسی ہوتی ہے جس میں دعا ضرور مقبول ہوتی ہے، اور رات میں ہر رات ایک ساعت ایسی ہوتی ہے جس میں دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

سوال: آپ ﷺ نے رات کی اس ساعت کی تعیین کیوں نہیں فرمائی؟ مبہم رکھنے میں کیا فائدہ ہے؟

جواب: جو فائدہ لیلۃ القدر، اور جمعہ کی مقبولیت کی ساعت کے ابہام میں ہے وہی فائدہ یہاں بھی ہے، اور وہ فائدہ یہ ہے کہ مقصد کے حصول میں کوشش زیادہ کی جائے، اور وہ ساعت فوت ہونے کی صورت میں مایوسی سے بچا جاسکے، اور کسی ایک ہی وقت میں عبادت پر اکتفا نہ ہو، عجب اور غرور سے دل فارغ رہے اور بندہ امید و خوف کے درمیان میں رہے۔ (مرقات ص نمبر ۱۳۶ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۵۸ ﴿رات میں حضرت داؤد کی عبادت کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَ أَحَبُّ الصَّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۵۲ ج ۱ باب من نام عند السحر، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۳۱، مسلم، ص

نمبر ۳۶۷ ج ۱ باب النهی عن صوم الدهر عن تفرده ، کتاب الصیام ، حدیث نمبر ۱۱۵۹
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمام نمازوں میں اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب نماز
 حضرت داؤد کی نماز ہے اور تمام روزوں میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو حضرت داؤد کا روزہ محبوب ہے، حضرت داؤدؑ آدھی رات تک
 سوتے تھے اور تہائی رات تک قیام کرتے اور چھٹے ہفتے میں سو جاتے، اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (بخاری، مسلم)
خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت داؤد کے رات میں عبادت کرنے کے طریقے اور ان کے روزے رکھنے کے طریقے کو اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک سب سے پسندیدہ بتایا گیا ہے، رات میں عبادت کے سلسلہ میں حضرت داؤد علیہ السلام کا معمول یہ تھا کہ
 آدھی رات سوتے پھر ایک تہائی رات عبادت کرتے پھر چھٹا حصہ جو پچاس میں آرام فرماتے اور نفل روزوں کے سلسلہ میں آپ ﷺ
 کا یہ معمول تھا کہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح احب الصلاۃ آپ ﷺ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے قیام لیل کے طریقے اور ان کے روزے
 رکھنے کے طریقے کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ قرار دیا ہے۔

سوال: حضرت داؤد کا طریقہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ کیوں ہے؟
جواب: قیام لیل اور روزہ کا مذکورہ طریقہ بہت معتدل ہے، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے، آدھی رات آرام کے بعد
 عبادت کرنے میں بشارت اور دل جمعی حاصل ہوتی ہے اور عبادت کے بعد کچھ دیر آرام کر لینے سے تھکاوٹ زائل ہو جاتی ہے، لہذا نماز
 فجر بھی مکمل بشارت کے ساتھ ادا کرنے کی سعادت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح ایک دن چھوڑ کر روزہ رکھنے میں نفس پر شاق تو ہوتا ہے
 لیکن لگاتار روزہ رکھنے کی بنا پر جسم کی توانائی جو بظاہر کم محسوس ہوتی ہے وہ اس میں نہیں ہوتی لہذا اس روزہ کو افضل قرار دیا ہے۔

اشکال: قیام لیل کا پسندیدہ طریقہ تو یہ ہے کہ جو حدیث میں مذکور ہوا لیکن آپ ﷺ کی عبادت اس کے خلاف مروی ہے اسی طرح
 روزہ میں بھی آپ ﷺ کا معمول اس کے خلاف روایات میں آتا ہے۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ ”کان یصوم من الشهر حتی
 نوری ان لا یزید ان یفطر منه ویفطر منه حتی نوری ان لا یزید ان یصوم منه شینا وکنت لا تشاء ان تراه من اللیل
 مصلیا الا ان رایتہ مصلیا ولا نائما الا ان رایتہ نائما“ حدیث مذکورہ سے خوب اچھی طرح یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ صوم داؤدی
 اور قیام لیل میں حضرت داؤد کے طریقہ پر ہمیشہ آپ ﷺ نے عمل نہیں فرمایا، جب کہ آپ ﷺ نے خود اس کو اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ طریقہ
 قرار دیا ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: وقت آپ ﷺ کے تابع تھا آپ ﷺ وقت کے تابع نہیں تھے، آپ ﷺ حاکم تھے محکوم نہیں تھے، لہذا جن اوقات میں عبادت
 کرنا آپ ﷺ مناسب خیال فرماتے ان اوقات میں آپ ﷺ عبادت کرتے تھے، آپ ﷺ کی شان ہر ایک کو حاصل نہیں ہو سکتی ہے
 لہذا عام لوگوں کے حق میں وہ بات ہے جو آپ ﷺ نے حدیث باب میں فرمائی، خود آپ ﷺ کی ذات اس سے مستثنیٰ تھی۔

حدیث نمبر ۱۱۵۹☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۶

»رات کے اول حصہ میں آرام فرمانا اور اخیر حصہ میں عبادت کرنا«

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ تَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنَامُ أَوَّلَ اللَّيْلِ وَيُحْيِي آخِرَهُ ثُمَّ إِنَّ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى أَهْلِهِ
 قَطْعَى حَاجَتَهُ ثُمَّ يَنَامُ فَإِنْ كَانَ عِنْدَ النَّدَاءِ الْأَوَّلِ جُنُبًا وَثَبَ فَأَقَاضَ عَلَيْهِ الْمَاءَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ جُنُبًا تَوَضَّأَ
 لِلصَّلَاةِ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۵۴ ج ۱، باب من نام أول اللیل وأحی، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۴۶، مسلم، ص نمبر ۲۵۴ ج ۱، باب صلاة اللیل وعدد کتاب النبی ﷺ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۳۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے اول حصہ میں سوتے تھے اور رات کے آخر حصہ میں عبادت کرتے تھے پھر اگر آپ ﷺ کو اپنی اہلیہ کے پاس جانے کی حاجت ہوتی تو آپ اپنی حاجت پوری فرماتے پھر سو جاتے، پھر اگر اذان اول کے وقت جنبی ہوتے تو جلدی سے اٹھ کر اپنے اوپر پانی بہاتے اور اگر جنبی نہ ہوتے تو نماز کیلئے وضو فرماتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے (بخاری و مسلم)۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا عام معمول تھا کہ آپ آدھی رات استراحت میں گزارتے تھے، اس کے بعد بقیہ رات عبادت کرتے، فجر کی اذان سے کچھ پہلے آپ آرام کیلئے لیٹ جاتے تھے، اور اس وقت اگر آپ ﷺ اہلیہ سے ہم بستری کی ضرورت محسوس کرتے تو اپنی ضرورت پوری کرتے، پھر اذان کے وقت بیدار ہو کر غسل کر کے دو رکعت سنت پڑھتے پھر باہر تشریف لے جاتے اور اگر آپ جنبی نہ ہوتے وضو فرما کر سفت پڑھتے پھر نماز فجر کے لئے باہر تشریف لے جاتے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فینام آپ ﷺ وضو کر کے سوتے تھے وطی کے بعد غسل کر کے سونا مسنون ہے، لیکن کبھی کبھی بیان جواز کے لئے آپ ﷺ نے ترک کیا ہے، تاکہ غسل سے پہلے جنبی کا سونا حرام نہ سمجھا جائے۔

الفصل الثانی

آپ ﷺ نے سونے سے پہلے وضو کیا ہوگا کیوں کہ وضو کی نئی حدیث میں نہیں ہے لہذا آپ ﷺ کے عمل کو کمال پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے اور کمال اسی میں ہے کہ یوں سمجھا جائے کہ آپ ﷺ وضو کر کے سوتے ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۱۶۰ ﴿تہجد کی نماز کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۷

عن أبي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ ذَابُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَهُوَ قُرْبَةٌ لَكُمْ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَمَكْفُورَةٌ لِلْسَّيِّئَاتِ وَمَنْهَاجٌ عَنِ الْإِثْمِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی نمبر ۱۹۰ ج ۲، باب، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۴۹

ترجمہ: حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم لوگ تہجد کی نماز ضرور پڑھا کرو، بلاشبہ یہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں کا طریقہ ہے اور تمہارے لئے تمہارے رب کی طرف قربت کا ذریعہ ہے اور گناہوں کے دور کرنے میں گناہوں سے روکنے کا سبب ہے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں تہجد کی نماز کی ادائیگی کی پر ابھارا گیا ہے اور اس بات پر تنبیہ کی گئی ہے کہ صالحین کا ملین کا طریقہ یہ نہیں ہے کہ اس نماز کو ادا نہ کریں ان کی عادت تو اس نماز کے ادا کرنے ہی کی ہوتی ہے اس نماز سے رب العالمین کا قرب میسر آتا ہے، کیوں کہ اس نماز میں ریا اور دکھاوا مفقود ہوتا ہے، اور اس نماز سے گناہ بھی خوب زائل ہوتے ہیں اور یہ نماز گناہ کے ارتکاب سے باز بھی رکھتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

عليكم بقيام الليل تہجد کی نماز اپنے حق میں لازم کرلو، یعنی اس نماز کو ضرور پڑھا کرو، فانہ دأب الصالحین تہجد کی نماز کا ادا کرنا یہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں کا طریقہ ہے۔ نیک لوگوں سے مراد انبیاء سابقین اور اولیاء اللہ ہیں، آگے حدیث آ رہی ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی امت تہجد کی نماز کا اہتمام کرتی تھیں یہیں سے اس بات پر تنبیہ بھی ہوگئی کہ اس امت کو تہجد کی نماز کا خوب اہتمام چاہئے کیوں کہ یہ امت خیر امت ہے، اس حدیث میں

اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو شخص اس نماز کو ادا نہیں کرتا ہے وہ صالحین کا طین میں سے نہیں ہے۔ وہ وقربہ لکم الی ربکم انبیاء سابقین کی سیرت کی اقتدا کے ساتھ تہجد کی نماز رب العالمین کے قرب کا وسیلہ بھی ہے، اس میں اس حدیث قدسی کی طرف اشارہ بھی ہے، لا یزال العبد یتقرب الی بالتواضل حتی احبه "اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بندہ نوافل کے ذریعہ برابر میرا قرب طلب کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں۔ و مکفرة للسیات مطلب یہ ہے کہ تہجد کی نماز گناہوں کو ڈھانپ لینے والی اور عیوب کو مٹا دینے والی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ "ان الحسنات یدھبن السیات" بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہے، ومنہا عن الائم تہجد کی نماز جہاں ایک طرف سابقہ گناہوں کو مٹا دیتی ہے وہیں آگے کے بہت سے گناہوں سے روکتی بھی ہے کیونکہ نماز کی یہ خاصیت ہے کہ فواحش اور بے حیائی سے باز رکھتی ہے، جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے "ان الصلوٰۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر" بلاشبہ نماز بے حیائی اور بری باتوں سے روکنے والی ہے۔ (مرقات ص نمبر ۱۴۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۶۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۸

﴿تہجد کی نماز پڑھنے والے سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں﴾

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ يُضَحِّكُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ الرَّجُلُ إِذَا قَامَ بِاللَّيْلِ يُصَلِّيُ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفَّوْا فِي الصَّلَاةِ وَالْقَوْمُ إِذَا صَفَّوْا فِي قِتَالِ الْعَدُوِّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ .

حوالہ: بغوی فی شرح السنۃ، ص نمبر ۴۲، ج ۴ باب التحریض علی قیام اللیل حدیث نمبر ۹۲۹

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین طرح کے لوگ ہیں جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں (۱) وہ آدمی جو رات میں اٹھ کر نماز پڑھتا ہے (۲) وہ لوگ جو نماز کے لئے صف درست کرتے ہیں (۳) وہ لوگ جو دشمن سے جہاد کے لئے صف درست کرتے ہیں۔ (بغوی فی شرح السنۃ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں مذکور تین طرح کے لوگوں سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں، ان پر رحمت و عنایت کی نظر فرماتے ہیں اور ان کے لئے بے شمار اجر و ثواب مقرر فرماتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح بضحک مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے، رحمت کاملہ نازل فرماتا ہے، اذاقام جن تین طرح کے لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے، ان میں سے سب سے پہلے وہ ہے جو تہجد کی نماز پڑھتا ہے، تہجد کی نماز میں نفس کو بہت زیادہ کچلنا پڑتا ہے اور اس میں ریاکاری کا احتمال مفقود ہے اسی بنا پر اس کا اجر و ثواب بہت زیادہ ہے۔

سوال: یہاں پر الرجل واحد کیوں لائے، جمع لاتے تاکہ آگے والے دونوں جزدوں سے مطابقت پیدا ہو جاتی؟

جواب: جمع اس لئے نہیں لائے تاکہ جماعت اور اجتماع کی قید کا وہم دفع ہو جائے تہجد کی نماز اصلاً انفرادی ہے بغیر مداعی کے اگر جماعت سے پڑھ لی جائے تو گنجائش ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۶۲ ﴿اخیر رات میں اللہ تعالیٰ کا قرب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۲۹

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَسَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ يَلُكُ السَّاعَةَ فَكُنْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا .

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۹۸ ج ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۷۹

ترجمہ: حضرت عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ وقت کہ جس میں رب العالمین بندہ کے سب سے زیادہ

قریب ہوتا ہے آخر رات درمیان کا وقت ہے، تو اگر تم سے ہو سکے کہ تم ان میں شامل ہو جاؤ جو اس وقت اللہ کو یاد کرتے ہیں تو تم ضرور ان میں شامل ہو جاؤ۔ (ترمذی) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے، صحیح ہے، سند کے اعتبار سے غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ جس وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت کا سب سے زیادہ مستحق ہو سکتا ہے وہ آخری تہائی رات سے شروع ہوتا ہے یہی تہجد کی نماز کے لئے بیدار ہونے کا وقت ہے اس وقت اللہ تعالیٰ کی رحمتیں جھوم جھوم کر برسی ہیں، لہذا کوشش ہونا چاہئے کہ اس وقت میں رب العالمین کو راضی کر کے ان کا قرب حاصل کر لیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح اقرب مایکون العبد جس وقت کہ آخری تہائی رات کی ابتدا ہوتی ہے وہ وقت اللہ تعالیٰ کی خصوصی تجلی کا ہوتا ہے اور اس وقت اللہ تعالیٰ کی رحمت جھوم جھوم کر برسی ہے جیسا کہ حدیث میں گذرا کہ ”ینزل ربنا تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا حتی یشقی ثلث اللیل الآخر“ (تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۱۵۶ دیکھیں) اسی بات کو حدیث باب میں یوں فرمایا گیا ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ بندہ کے سب سے قریب ہوتے ہیں، اس وقت اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندہ کے لئے یہ نیکوئی جاتی ہے کہ مانگو عطا کروں گا، مغفرت طلب کرو بخش دوں گا۔

سوال: ایک حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اقرب مایکون العبد من ربه وهو ساجد“ بندہ اپنے رب کے اس وقت سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے جبکہ وہ سجدہ کی حالت میں ہوتا ہے اس حدیث اور حدیث باب میں کیا فرق ہے؟

جواب: حدیث باب میں رب العالمین کی بندہ سے سب زیادہ قربت کا وقت آخر رات کا درمیانی حصہ بتایا گیا ہے اور اس حدیث میں بندہ کی جانب سے اللہ تعالیٰ کے قرب کا وقت سجدہ کی حالت کو بتایا گیا ہے، اس میں باریک فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تجلی کا خصوصی وقت ہے جو کہ بندہ کے کسی عمل پر موقوف نہیں ہے، جو شخص اس سے فائدہ اٹھالے وہ فائدہ میں رہے گا اور جو نہ فائدہ اٹھائے وہ محروم ہوگا، یہ وقت وہ ہے جو حدیث باب میں بیان کیا گیا ہے، اور اسی وقت میں عبادت کرنے والے سے اللہ تعالیٰ کی رحمت بہت قریب ہوتی ہے اور وہ قرب جو سجدہ کے ذریعہ میسر آتا ہے وہ بندہ کے عمل پر موقوف ہے اور اس کے ساتھ مخصوص ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۶۳ تہجد کی نماز کے لئے بیدار کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۰
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجِمَ اللَّهُ رَجُلًا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَانْقَضَ امْرَأَتُهُ فَصَلَّتْ فَإِنْ أَبَتْ نَضَحَ فِي وَجْهِهَا الْمَاءَ رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّتْ وَانْقَضَتْ زَوْجَهَا فَصَلَّى فَإِنْ أَبَى نَضَحَتْ فِي وَجْهِهِ الْمَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۱۸۵ ج ۱، باب قیام اللیل کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۰۸ نسائی، ص نمبر ۱۸۳ ج ۱ باب الترغیب فی قیام اللیل، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۶۰۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے ایسے آدمی پر جو رات میں بیدار ہوا، پھر اس نے نماز پڑھی اور اپنی بیوی کو بھی بیدار کیا، اس نے بھی نماز پڑھی اور اگر اس نے اٹھنے سے انکار کیا، تو خاوند نے اپنی اہلیہ کے چہرے پر پانی کے چھینٹے مارے، اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے اس عورت پر جو رات میں بیدار ہوئی اور نماز پڑھی اور اپنے شوہر کو بھی بیدار کیا اور اس نے بھی نماز پڑھی پس اگر شوہر نے اٹھنے سے انکار کیا، تو اس نے شوہر کے چہرے پر پانی کے چھینٹے مارے۔ (ابوداؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شوہر اور بیوی کو ایک دوسرے کے حق میں نیکیاں کرنے کے حوالے سے بھی معاون ہونا چاہئے، یہ نہیں کہ خود نیک کام کر لے اور اپنے شریک حیات کے سلسلہ میں طاعت کیلئے کوشش نہ کرے جس طرح خود تہجد پڑھنے کا عادی ہے اسی طرح اپنی بیوی کو بھی تہجد کا عادی بنائے، اسی طرح اگر عورت تہجد گزار ہے تو اسکو اپنے شوہر کیلئے فکر مند ہونا

چاہئے کہ وہ تہجد کی ادائیگی کرنے والا بن جائے، اسی طرح تمام نیک کاموں کا معاملہ ہے اور جس طرح اپنے شریک حیات کیلئے فکر مند ہونا ضروری ہے، اسی طرح اپنے احباب اپنے رفقاء اور اپنے اہل خانہ کیلئے بھی کوشش کرنا چاہئے کہ وہ اطاعت کرنوالے اور منکرات سے بچنے والے بن جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح قَامَ مِنَ اللَّیْلِ رَاتِ کے کسی حصہ میں جاگ کر عبادت کی، فصلی تہجد کی نماز پڑھی اور اگر اس کے ذمہ کوئی نماز قضا ہے تو اس کا ادا کرنا بہتر ہے وایقظ امراتہ فصیحت کے ذریعہ یا کسی اور ذریعہ سے بیوی کو بیدار کیا، بیوی ہی کے حکم میں دیگر محارم بھی ہیں، فصلت تو اس عورت نے بھی نفل نماز پڑھی حدیث میں نرمی سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے لئے بیدار کرنے کی کوشش کا ذکر ہے، یہ کوشش جس طرح بھی ممکن ہو کی جائے۔ ابن الملک کہتے ہیں۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ نیک کام کے لئے ”اکراہ“ نہ صرف درست، بلکہ مستحب ہے۔ (مرقات ص ۱۳۹ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۴۶ ﴿تَهَجَّدْ كَيْفَ تَقْوَلُ هُوَ عَالِمٌ حَدِيثُ نُمَيْرٍ ۱۲۳۱﴾
وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَذَهْرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوباتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۸۷ ج ۲، باب، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۴۹۹
ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ دریافت کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول! کون سی دعا سب سے زیادہ مقبول ہوتی ہے؟
حضرت نبی کریم ﷺ نے جواب دیا کہ آخر رات کے درمیان اور فرض نمازوں کے بعد (ترمذی)
خلاصہ حدیث ای الدعاء اسمع یعنی کس وقت دعا کی قبولیت کی زیادہ امید ہوتی ہے، جوف اللیل الآخرہ رات کے درمیان، اس سے مراد آخری تہائی حصہ ہے اور رات کے چھ حصے میں سے پانچ حصہ ہے یہی تہجد کا اصل وقت ہے۔ دہر الصلوات المکتوبات فرض نمازوں کے معا بعد بھی دعا بھی قبول ہوتی ہے

نماز باجماعت کے بعد دعا اور غیر مقلدین کا اختلاف حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعا کرنا چاہئے، کیوں کہ یہ دعا کی قبولیت کا وقت ہوتا ہے
غیر مقلدین نماز باجماعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کو بدعت قرار دیتے ہیں۔ حالاں کہ مسلمانوں کا اس پر متواتر عمل ہے، اور تو اتر عملی اسلام میں خود ایک حجت ہے، اگر تو اتر عمل کے علاوہ کوئی دلیل شرعی نہ ہوتی تب بھی محض اسی دلیل کی بنا پر مشروعیت ثابت ہوتی، جب کہ صورت حال یہ ہے کہ اس کے علاوہ بہت سے دلائل موجود ہیں۔

مختصر اس مسئلہ کی تحقیق پیش کی جاتی ہے۔ دعا کے بارے میں آنحضور اکرم ﷺ کا عام معمول یہ تھا: کان رسول اللہ ﷺ یرفع یدیه بحذاء صلوة اذا دعا ثم یمسح بھا وجھہ (مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۱۲۳)
ترجمہ: یعنی رسول ﷺ جب دعا کرتے تو اپنے ہاتھ سینے کے مقابل تک اٹھاتے پھر چہرہ پر ہاتھ پھیر لیتے۔

معلوم ہوا کہ اس مسنون طریقہ یہی ہے کہ ہاتھ اٹھا کر دعا کی جائے، اور اب یہ بھی جان لیجئے کہ نماز کے بعد دعا کرنے کی احادیث میں آیا ہے کہ یہ وہ وقت ہوتا ہے کہ اس وقت پر دروگاہ بندہ کی دعا قبول کرتا ہے، ترمذی شریف میں حضرت ابوامامہ کی روایت ہے ای الدعاء اسمع یعنی رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سے وقت کی دعا اللہ کے یہاں زیادہ سنی جاتی ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا۔

جوف اللیل الاخیر ودبر الصلوٰۃ المكتوبات یعنی اخیر شب کی دعا اور فرض نمازوں کے بعد کی دعا اللہ کے یہاں سنی جاتی ہے۔ متعدد حدیثوں سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نماز کے بعد دعا کرتے تھے۔ مثلاً ابوداؤد اور نسائی میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے سنا کہ آپ ﷺ نماز کے بعد یہ دعا فرماتے تھے اللھم ربنا ورب کل شیء الخ۔ اور نسائی شریف حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو کر یہ دعا کرتے تھے اللھم اصلح لی دینی الخ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں تو صاف صاف ہے کہ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ رفع یدیه بعد ماسلم وهو مستقبل القبلة کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد قبلہ رخ ہو کر دعا مانگی۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی نماز میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہوئے دیکھا تو آپ نے فرمایا: ان رسول اللہ ﷺ لم یکن یرفع یدیه حتی یفرغ من صلوٰتہ یعنی اللہ کے رسول ﷺ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہاتھ اٹھا کر دعا نہیں مانگا کرتے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا معمول نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کا تھا۔

حضرت اسود عامری اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کیساتھ فجر کی نماز پڑھی، تو آپ ﷺ نے سلام پھیرا اور تھوڑا سا رخ موڑا اور پھر دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کی تحفۃ الاحوذی جلد اول ص ۲۳۵ و ۲۳۶ میں احادیث کے حوالے دیکھ لئے جائیں۔ ان احادیث میں آپ غور کریں تو معلوم ہوگا کہ نماز باجماعت کے بعد دعا کرنے کی آپ نے ترغیب بھی دی ہے اور خود آپ کا معمول بھی یہی تھا کہ آپ نماز سے فارغ ہو کر ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے تھے تو جو عمل آپ ﷺ سے ثابت ہو اس پر بدعت ہونے کا حکم لگانا یا اس پر انکار کرنا یہ دین کی بات ہوگی یا بدعتی کی؟

حدیث نمبر ۱۱۶۵ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۲-۱۴۳۳

تہجد کی نماز کے اہتمام پر اللہ کا انعام

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّهَا اللَّهُ لِمَنْ آتَى الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الصَّيَامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيٍّ نَحْوَهُ وَفِي رَوَائِهِ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ.

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ص نمبر ۴۰۴ ج ۴ باب فی الصیام، حدیث نمبر ۳۸۹۲، ترمذی، ص نمبر ۷۹ ج ۲، باب ماجاء فی صفة غرف الجنة، کتاب صفة الجنة، حدیث نمبر ۲۵۲۷

ترجمہ: حضرت ابومالک اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ جنت میں ایسے بالا خانے ہیں، جن کے اندر کی چیزیں باہر سے اور باہر کی چیزیں اندر سے دکھائی دیتی ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان بالا خانوں کو اس شخص کے لئے تیار کیا ہے، جو نرم بات کرے، کھانا کھلائے، پے درپے روزے رکھے، اور رات میں اس وقت نماز پڑھے جب کہ لوگ سو رہے ہوں یہی نے شعب الایمان میں اس روایت کو نقل کیا ہے، ترمذی نے اسی طرح کی روایت حضرت علیؓ سے نقل کی ہے، اور اس روایت میں ”لمن آتای الکلام“ بجائے ”لمن اطاب الکلام“ نقل کیا ہے، یعنی جو عمد طریقے سے بات کرے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص میں حدیث میں مذکورہ اوصاف ہوں گے، اللہ تعالیٰ اس پر اپنا خصوصی فضل فرماتے ہیں، اس کو جنت میں ایسے صاف شفاف بالا خانے عنایت فرمائیں گے، جن کی صفائی شیشے سے بھی زیادہ ہوگی اور اس میں آ رہا چیزیں نظر آئیں گی، حدیث باب میں اس بات پر ابھارنا مقصود ہے کہ آدمی نرم کلام اختیار کرے، غریبوں،

خلاصہ حدیث

مسکینوں کو خصوصاً اور عام انسانوں کو عموماً کھانا کھلانے کا اہتمام کرے، نفلی روزے کثرت سے رکھے، اور تہجد کی نماز کی ادائیگی کرے، تاکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعام و اکرام کا مستحق ہو جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح **ان فی الجنة عروفاً** جنت میں نہایت عمدہ صاف ستھرے پاکیزہ بالا خانے اللہ تعالیٰ نے تیار کر رکھے ہیں **لن الا ان الکلام** مراد وہ شخص ہے جو اللہ کی مخلوق کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آتا ہو، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے مخلصین بندوں کے اوصاف میں یہ چیز بھی ذکر کی ہے کہ ”واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً“ یہ بھی درحقیقت نرم کلامی ہی ہے، پھر **لن ان بندوں کی جزا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ** ”اولئك يعزون الغرفة بما صبروا“ یہاں بھی بدلہ میں بالا خانے ہی کا ذکر ہے و **تابع الصیام** فرض کے علاوہ کثرت سے نفل روزہ رکھنا مراد ہے، اس کی اقل مقدار ہر مہینے میں تین نفلی روزے رکھنا ہے، و **صلی باللیل** رات میں جب کہ اکثر لوگ سو رہے ہوں یا غافل ہوں اس وقت نماز پڑھتا ہو، یہ عبادت اللہ کے نزدیک بہت پسندیدہ ہے کیوں کہ اس میں ریاکاری کا دخل مفقود ہے، اس میں فرمان باری تعالیٰ کی طرف اشارہ ہے کہ ”والذین یستطون لربهم سجداً و قیاماً“ (خلاصہ مرقات ص ۱۵۰ ج ۳)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۱۶۶ **تہجد کی نماز چھوڑنے کی ممانعت** عالمی حدیث نمبر ۱۲۳۴

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ النَّعَّاسِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُكَ اللَّهُ لَاتُكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص، نمبر ۱۵۴ ج ۱ باب ما یکرہ من ترک قیام اللیل لمن کان یقومہ، کتاب التہجد حدیث نمبر

۱۱۵۲، مسلم، ص نمبر ج ۱، باب النہی عن صوم الدھر، کتاب الصیام، حدیث نمبر ۱۱۵۹

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے عبداللہ فلاں شخص کی طرح مت ہو جانا، وہ تہجد کی نماز پڑھتا تھا، پھر اس نے تہجد کی نماز پڑھنا چھوڑ دیا (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اللہ تعالیٰ کی عبادت سے انسان ترقی کے منازل طے کرتا ہے، چنانچہ کسی عبادت کا معمول بنانے کے بعد اس کو ترک کرنا یہ ترقی کے بعد تنزل کو پسند کرنا ہے، حضرت نبی کریم ﷺ کے دور میں کسی صاحب نے تہجد کی نماز پڑھنے کا معمول بنایا، پھر آرام طلبی کی وجہ سے بغیر کسی عذر کے اس معمول کو ترک کر دیا، حدیث باب میں نبی کریم ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کو نصیحت کی کہ دیکھو تم ان کی طرح نہ ہونا، یعنی تم تہجد کی نماز ترک کرنے کا معمول نہ بنانا۔

کلمات حدیث کی تشریح **لا تکن مثل فلان** کان یقوم من اللیل اصل بات یہ ہے کہ نفلی عبادت بہت اچھا عمل ہے اور خاص طور پر تہجد کی نماز تو قرب خداوندی کا اہم ذریعہ ہے ہی، لیکن اس میں ایسا نہ کرنا چاہئے کہ کچھ دن تک بہت مشقت اٹھا کر طویل قیامات کے ساتھ ادائیگی کا معمول رکھا جائے اور پھر بعد میں بالکل ترک کر دیا جائے اسی کو ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا: **لاک الورد ملعون** ”وہ جو یعنی معمول کو چھوڑنے والا ملعون ہے، لیکن ترک کرنے سے مراد بلا عذر شرعی کے محض آرام طلبی کو سے ترک کرنا ہے، اصل بات اس سلسلہ میں یہ ہے کہ آدمی اتنا عمل کرے جس پر موانعت کر سکے، تاکہ ترقی کے بعد تنزلی کا شکار نہ۔ فارسی شریف میں حدیث ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میرے پاس قبیلہ بنو اسد کی ایک عورت بیٹھی ہوئی تھی، اس نے رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور آپ ﷺ نے پوچھا کہ یہ عورت کون ہے؟ میں نے عرض کیا کہ یہ فلانی عورت

ہے، جو رات بھر نہیں سوتی، پھر میں اس کی نماز کا ذکر کرنے لگی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”مہ علیکم بماتطيقون من الاعمال فان اللہ لا یمل حتی تمولوا“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بس کر، اتنا ہی عمل کرو جتنے کی طاقت ہے؟ اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے سے نہیں تھکتے ہیں، البتہ تم لوگ عمل کرنے سے تھک جاتے ہو، معلوم ہوا کہ اتنا نفلی عمل کرنا چاہئے جس پر مداومت ہو سکے چند دن خوب عبادت کی جائے پھر چھوڑ کر بیٹھ جایا جائے یہ پسندیدہ طریقہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۶۷☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۳۵

حضرت داؤد علیہ السلام کا تہجد کی نماز کا اہتمام

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ مَاعَةٌ يُوقِظُ فِيهَا أَهْلَهُ يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا فَإِنَّ هَذِهِ مَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الدُّعَاءَ إِلَّا لِسَاجِرٍ أَوْ عَشَّارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص نمبر ۲۲ ج ۴

ترجمہ: حضرت عثمان بن العاصؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے رات میں ایک حصہ مقرر فرما رکھا تھا، اس میں وہ اپنے گھر والوں کو بیدار کر کے کہتے کہ اے داؤد کے آل داؤد! اٹھو اور نماز پڑھو، بلاشبہ یہ ایسا وقت ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ دعائیں قبول کرتا ہے، سوائے جادوگر اور چٹکی وصول کرنے والی کی دعا کے۔ (مسند احمد)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تہجد کی نماز کا اہتمام دیگر انبیاء بھی فرماتے تھے، نیز تہجد کی نماز کے لئے اٹھنا اور اس وقت میں اللہ سے مانگنا یہ اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کسی شخص کو خالی ہاتھ واپس نہیں کرتے ہیں۔ سب کی مراد پوری کرتے ہیں لیکن جادوگری اور چٹکی وصول کرنا اللہ کو بہت زیادہ ناپسند ہے لہذا ایسے لوگ اگر اپنے قبیح اعمال کی انجام دہی کے ساتھ تہجد میں اٹھ کر اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی طرف نظر عنایت نہیں فرماتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

یا آل داؤد اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی آل کو یہ حکم دیا کہ ”اعملوا آل داؤد شکراً الخ، چنانچہ حضرت داؤد اپنی آل و اولاد کو رات میں عبادت کے لئے بیدار کرتے تاکہ ارشاد باری تعالیٰ پر عمل ہو سکے اور اسی کے مناسب اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان بھی ہے ”کانوا قلیلاً من اللیل مایہجعون۔

کلمات حدیث کی تشریح

الدعاء تہجد کے وقت میں باری تعالیٰ کی رحمت شباب میں ہوتی ہے لہذا اس وقت خصوصی طور پر دعا قبول ہوتی ہے، اور نماز بذات خود دعا ہے، لہذا محض نماز کی ادائیگی پر بغیر مانگے بھی اللہ تعالیٰ خوب نوازتے ہیں، الا لساہو جادوگر کی عبادت اور ریاضت بھی غیر مقبول ہے اور اس کی دعا بھی شرف قبولیت نہیں پاتی، کیوں کہ جادوگری سے اللہ تعالیٰ سخت ناراض ہوتے ہیں اور اس میں شیطان کی رضا شامل ہوتی ہے، جادو کہتے ہی ہیں ایسے امیر عجیب کو جس میں شیطان کو خوش کر کے ان کی مدد حاصل کی گئی ہو، العشار چٹکی وصول کرنے والے کی عبادت بھی غیر مقبول ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ چٹکی وصول کرنے والا لوگوں سے ناحق جبراً پیسہ وصول کرتا ہے نہ دینے پر ظلم و ستم کرتا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ اس پر بھی شفقت نہیں فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۶۸ ﴿تہجد کی نماز کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۳۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْمَفْرُوضَةِ صَلَاةٌ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۳۴۲ ج ۲.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی رات کو اپنے اہل کو بیدار کرتا ہے پھر وہ دونوں یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک دو رکعت نماز ایک ساتھ پڑھتے ہیں تو ان کا نام ذکر کرنے والے مردوں اور ذکر کرنے والی عورتوں میں لکھا جاتا ہے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث سورة الاحزاب میں اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ فرمایا ہے کہ ذکر کرنے والے مردوں اور عورتوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے، حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ جو شخص خود تہجد کا اہتمام کرتا ہے اور اپنے اہل خانہ کو بھی بیدار کر کے تہجد کی نماز میں مشغول کرتا ہے، تو ان سب کو اللہ تعالیٰ ذاکرین میں شمار کرتا ہے، یعنی ان کے لئے بھی مغفرت اور اجر عظیم مقرر کر دیا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اہلہ بیوی گھر کی دیگر عورتیں، رشتہ، اولاد، غلام باندیاں سب کو شامل ہے اوصلیٰ آپ نے فرمایا کہ دونوں نماز پڑھیں، یعنی بیدار کرنے والا مرد اور اس کے اہل، یا پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک پڑھے، الفاظ کا اختلاف ہے مطلب دونوں صورتوں میں یہ ہے کہ بیدار کرنے والا اور بیدار ہونے والے دو رکعت تہجد کی نماز پڑھیں تو اللہ تعالیٰ ان کو ذاکرین میں شمار کرے گا، یعنی ذاکرین کا ثواب ان کو بھی ملے گا۔

حدیث نمبر ۱۱۷۱ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۳۹

﴿تہجد گزار اس امت کے معزز لوگ شمار ہوں گے﴾

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشْرَافُ أُمَّتِي حَمَلَةُ الْقُرْآنِ وَأَصْحَابُ اللَّيْلِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ص نمبر ۵۵۶ ج ۲، باب فی تعظیم القرآن، حدیث نمبر ۳۷۰۳.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے معزز لوگ قرآن کے حامل اور شب بیداری کرنے والے ہیں۔ (بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اس امت کے معزز ترین وہ لوگ ہیں جو قرآن کو یاد کر کے قرآن کے مطابق زندگی گزارتے ہیں اور راتوں کو جاگ کر تہجد و تلاوت کا اہتمام کرتے ہیں، یہ خضرات اللہ کی نگاہ میں نہایت معزز ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح حملۃ القرآن قرآن کے حامل، قرآن کا حامل وہ کہلانے کا مستحق ہے، جو قرآن کے الفاظ یاد کرنے والا ہو، اس کے معنی سمجھنے والا ہو، اس کے آداب پر عمل کرنے والا اور نواہی سے گریز کرنے والا ہو۔ اصحاب اللیل اصحاب اللیل سے مراد تہجد گزار لوگ، خالص اللہ کے لئے راتوں کو اٹھ کر مشقت برداشت کر کے عبادت کرنے والے، خلاصہ یہ نکلا کہ معزز وہ لوگ ہیں جو علم نافع اور عمل صالح کو جمع کرنے والے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۷۲ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۰

﴿حضرت عمرؓ کا تہجد کے لئے گھروالوں کو بیدار کرنا﴾

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أَبَاهُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا كَانَ مِنَ آخِرِ اللَّيْلِ يَقُظُ أَهْلَهُ لِلصَّلَاةِ يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَتْلُوا هَذِهِ الْآيَةَ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا تَسْنُكُ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک باب ماجاء فی صلاة اللیل، کتاب صلاة اللیل.

توجہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رات کو جس قدر اللہ چاہتا نماز پڑھتے تھے، یہاں تک کہ جب رات کا اخیر حصہ شروع ہوتا تو اپنے گھروالوں کو نماز کے لئے بیدار فرماتے اور ان کو نماز کا حکم کرتے، پھر یہ آیت تلاوت فرماتے ”وَأَمْرٌ أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ“ اپنے گھروالوں کو نماز کا حکم کرے اور اس پر جیسے، ہم آپ سے رزق کا سوال نہیں کرتے ہیں، ہم تو خود آپ کو رزق دیتے ہیں، اچھا انجام متقیوں کے لئے ہے۔

خلاصہ حدیث تہجد کی نماز کی بہت فضیلت ہے، اس سے بندہ کا مقام اللہ کے نزدیک بہت بلند ہوتا ہے، آدمی کو چاہئے کہ خود بھی اس کا اہتمام کرے اور اپنے اہل و عیال کو بھی اس کا عادی بنائے، اس لئے کہ اپنے گھروالوں سے آخر دی راحت کی فکر کرنا یہ دنیوی راحت کی فکر سے بہتر ہے، بہت سے لوگ خود نماز کا اہتمام کر لیتے ہیں، لیکن اپنے اہل و عیال کے آرام میں خلل نہ پڑے اس کا لحاظ کر کے ان کو نماز کے لئے بیدار نہیں کرتے، یہ دوستی ہرگز نہیں، حدیث باب میں حضرت عمر بن خطاب کا عمل مذکور ہے کہ وہ خود بھی تہجد کا اہتمام فرماتے تھے اور اپنے اہل و عیال کو بھی بیدار کرتے تاکہ وہ بھی اس نماز کو پڑھ سکیں۔

کلمات حدیث کی تشریح **إِنْ شَاءَ اللَّهُ** یعنی اللہ جتنی رکعت یا جتنی دیر تک نماز پڑھنے کی توفیق مرحمت فرماتے تھے حضرت عمر بن الخطاب اتنی دیر تک نماز پڑھتے تھے، **أَبْقِظْ أَهْلَهُ** اپنے اہل و عیال کو تہجد کی نماز اور آخر شب کی عبادت کیلئے بیدار کرتے تھے، تاکہ جو خیر وہ حاصل کر رہے ہیں اس میں گھروالے بھی شریک ہو جائیں **يَقُولُ لَهُمُ الصَّلَاةُ** یعنی گھروالوں کو بتاتے تھے تہجد کا وقت آگیا نماز کے لئے بیدار ہو جاؤ **وَأَمْرٌ أَهْلُكَ بِالصَّلَاةِ** اس آیت میں یہ حکم ہے کہ اپنے گھروالوں کو نماز کا حکم دو اور مطلق نماز کا ذکر ہے، اس کے عموم میں تہجد کی نماز بھی داخل ہے۔

باب القصد فی العمل

﴿عبادات میں میانہ روی کا بیان﴾

اس باب کے تحت تیرہ احادیث، بیان کی گئی ہیں جن میں نفلی عبادات کے اندر میانہ روی، مداومت عمل کی تلقین، نفس پر بے جا مشقتوں کے اٹانے کی مخالفت اور شریعت میں دی گئی سہولتوں کو اپنانے کی تعلیم دی گئی ہے، شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی یہ انفرادی اور امتیازی خصوصیت ہے کہ اس نے اپنے متبعین کو ہر معاملہ میں، افراط و تفریط سے خالی معتدل راہ کی راہنمائی کی ہے سابقہ امتوں میں مگر ایسی داخل ہونے کی خاص وجہ یہی تھی کہ وہ افراط و تفریط کا تیار ہو گئیں، ترک دنیا، ترک لذات، رہبانیت یہ سب اسی کی دین تھی اس لئے اسلام نے ہر چیز میں یہاں تک نفلی عبادت، نماز، روزہ، شب، بیداری ہر چیز میں میانہ روی کی سخت تاکید اور ہدایت کی اور نبی کریم ﷺ نے خود اس پر عمل کر کے دکھلایا۔ عبادات وغیرہ میں بے اعتدالی اور حد سے تجاوز کرنے کے مفاسد (۱) بے اعتدالی سے طبیعت میں رنج و ملال اور فتور پیدا ہوتا ہے اور جب نفس میں فتور پیدا ہوتا ہے تو عبادت سے خشوع نکل جاتا ہے جو عبادت کی روح ہے اور نیاز مندی کے اظہار سے اس کا ذہن ہٹ جاتا ہے اور عبادت کی مشقت بے فائدہ ہو جاتی ہے اسی لئے حدیث شریف میں ہے جب تک نشاط رہے نماز پڑھو اور جب سستی چڑھے تو بیٹھ جاؤ (مشکوٰۃ شریف ۱۱۷۱) یعنی تہجد پڑھنا موقوف کر دو۔ الحاصل چستی کے بقدر ہی عبادت مفید ہے اور نشاط اعتدال ہی کی صورت میں رہتا ہے (۲) بے حد عبادت سے معاشی معاملات درہم برہم ہو جاتے ہیں اور دوسروں کی حق تلفی ہوتی ہے، نفلی عبادات کا مقصود اللہ کا تقرب اور صفت احسان پیدا کرنا ہے مگر اس طرح کہ معاشی معاملات درہم برہم نہ ہوں اور دوسروں کی حق تلفی نہ ہو حضرت ابوذرؓ کے بارے میں آیا یہ کہ وہ رات بھر عبادت کرتے تھے، نہ سوتے تھے نہ بیوی سے کچھ تعلق رکھتے تھے حضرت سلمان فارسیؓ جو مواخات کی رو سے ان کے بھائی تھے ان کو سمجھایا کہ تم پر تمہارے پروردگار کا بھی حق ہے اور

تمہاری آنکھوں کا بھی حق ہے اور تمہاری بیوی کا بھی حق ہے جب یہ فہمائش آپ ﷺ کے علم میں آئی تو آپ ﷺ نے فرمایا سلمان نے سچ کہا (جامع الاصول) نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے بیشک میں روزہ رکھتا ہوں، افطار کرتا ہوں، رات میں نماز کیلئے اٹھتا ہوں، سوتا ہوں اور عورتوں سے نکاح کرتا ہوں۔ بس جو میرے طریقے سے اعراض کرتا ہے وہ میرا نہیں (مشکوٰۃ ۱/۲۷۷) (۳) ہر وقت عبادت میں لگے رہنے والے کو عبادت کی لذت محسوس نہیں ہوتی، عبادتوں سے مقصود نفس کی درنگی اور اس کی کجی کی اصلاح ہے تمام عبادتوں کا احاطہ مقصود نہیں اور عام لوگوں کے حق میں یہ محال بھی ہے اس لئے حکم دیا گیا کہ استقامت اختیار کرو تمام طاعات کا تم ہرگز احاطہ نہیں کر سکتے اور نوافل اعمال میں سے اتنے اپناؤ جو تمہارے بس میں ہوں (مشکوٰۃ شری ۳۹۱، ۱۱۰۶) آدمی اگر ہر وقت عبادت میں مشغول رہے تو نفس عبادت کا عادی ہو جائیگا اور وہ ہر وقت عبادت کی حلاوت سے سرمشار رہے گا تو اس کو دوسری کیفیت کا ادراک نہیں ہوگا نہ وہ عبادت کے ثمرہ سے آشنا ہوگا اس لئے وقفہ وقفہ سے عبادت کرنا زیادہ مفید ہے۔ (۴) عبادت میں غلودین میں تعمق کا راستہ کھولتا ہے۔ شریعت سازی میں جو باتیں خاص ملحوظ رہی ہیں وہ یہ ہیں کہ دین میں تعمق کا دروازہ بند ہو، تعمق کے لغوی معنی ہیں گہرائی میں اترنا، نہ میں پہنچنا اور اصطلاحی معنی ہیں احکام شرعیہ کو ان کی حدود سے متجاوز کرنا اور دین میں نئی باتیں پیدا کرنا جب کسی زمانہ کے لوگ دین کے اندر کسی امر کا اضافہ کرتے ہیں اور اس کا غایت درجہ اہتمام کرتے ہیں تو آئندہ نسل اس کو فرض تصور کرنے لگتی ہے اور اس کے بعد والی نسل کا تصور یقین سے بدل جاتا ہے پس وہ دین کا جز بن جاتی ہے اور رفتہ رفتہ دین کا حلیہ بگڑ جاتا ہے نصاریٰ میں رہبانیت اسی راہ سے داخل ہوئی تھی۔ (۵) عبادت میں جب غلو کا مزاج بنتا ہے تو آدمی یہ محسوس کرتا ہے کہ اس عبادت شاقہ کے بغیر اللہ اس سے راضی نہ ہوگا اور نہ اس کے بغیر اس کے نفس کی اصلاح ہوگی اور وہ ان ریاضتوں میں کمی کو دین میں کوتاہی تصور کرتا ہے تو اس کے ساتھ اس گمان کے مطابق معاملہ کیا جاتا ہے یعنی ان التزامات پر عمل نہ کرنے کی صورت میں مواخذہ ہوگا اور اس کے اپنے تصورات و بال جال بن جائیں گے اسی لئے حدیث شریف میں ہے ان الدین یسر ولن یشاد الدین احد الاغلبہ (مشکوٰۃ شریف ۱۱۰۶) بیشک دین آسان ہے اور ہرگز دین پر غالب آنے کی کوشش نہیں کرے گا کوئی شخص مگر دین اس پر غالب آجائیگا مستقار رحمۃ اللہ الواسعہ ۵۳۷/۳، الغرض کامیابی میانہ روی اور اعتدال میں ہے حد سے تجاوز کرنا اور بے اعتدالی اختیار کرنا مضر اور نقصان دہ ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۱۷۳ ﴿نفلی عبادت میں آپ کا اعتدال﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۱

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ شَيْئًا وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يُفْطِرُ مِنْهُ شَيْئًا وَكَانَ لَا تَشَاءُ أَنْ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۱۵۳ ج ۱، باب قیام النبی ﷺ من نومه، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۴۱

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کسی مہینے کے اکثر دنوں میں افطار کرتے تھے، یہاں تک ہم خیال کرتے کہ آپ ﷺ اس مہینے میں روزہ نہیں رکھیں گے، اور کسی مہینے میں اتنی کثرت سے روزہ رکھتے تھے، کہ ہم سمجھتے تھے کہ اس مہینے میں افطار نہیں کریں گے، اور نماز تہجد کے سلسلہ میں آپ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جب تم رات میں نماز پڑھتے دیکھنا چاہتے تو دیکھ لیتے، اور جب تم آپ ﷺ کو سوتا ہوا دیکھنا چاہتے تو دیکھ لیتے۔ (بخاری)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نفلی عبادتوں میں آپ ﷺ میانہ روی اختیار فرماتے تھے، افراط و تفریط سے گریز کرتے تھے، ہر مہینے میں بعض ایام آپ ﷺ روزہ رکھتے، اور بعض ایام افطار کرتے تھے، ایسا تو ہوتا تھا کہ

بعض مرتبہ مہینے کے اکثر ایام روزہ رکھتے اور بعض مرتبہ مہینے کے اکثر ایام افطار کی حالت میں گزارتے، لیکن ایسا نہ ہوتا تھا کہ پورا پورا مہینہ روزہ رکھ کر پورا مہینہ روزہ رکھے بغیر گزار دیں۔ اسی طرح رات کی عبادت کا معاملہ تھا، کچھ اوقات عبادت میں گزارتے تھے، اور کچھ اوقات آرام کر کے گزارتے تھے، یہی وہ طریقہ ہے جس پر عمل کر کے آدمی استقامت اختیار کر سکتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: کان رسول اللہ ﷺ یفطر: حدیث کے اس جز کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ روزہ رکھنے میں افراط و تفریط سے کام نہیں لیتے تھے، بلکہ مہینے کے بعض ایام میں روزہ رکھتے تھے، اور بعض ایام میں افطار کرتے تھے، اس کی وضاحت اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ جاء ثلاثة رهط الى ازواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ فلما أخبروا ابهاكا نهم فقالوا فقلوا ابن نحن من النبي ﷺ وقد غفر الله ماتقدم من ذنبه وماتأخر فقال أحدهم أما أنا فاصلي الليل أبدا وقال الآخر أنا أصوم النهار أبدا وقال أفطر وقال الآخر أنا اعتزل النساء فلا أتزوج أبدا فجاء النبي ﷺ فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا، واللّٰه اني لا خشاكم الله واتفاكم لكن اصوم وافطر واصلي وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني

اس حدیث کا ترجمہ و مطلب حدیث ۱۳۸ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے حدیث مذکور سے اچھی طرح اس بات کی وضاحت ہوگئی کہ آپ ﷺ نفل روزوں میں افراط و تفریط سے کام نہیں لیتے تھے؛ بلکہ آپ ﷺ دوسروں کو بھی اس سے منع فرماتے تھے، وکان لا نشاء ان تراه من الليل حدیث کے اس جز کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ رات کی عبادت میں بھی میانہ روی اختیار کرتے تھے، کچھ وقت استراحت میں گزارتے تھے اور کچھ وقت عبادت میں صرف کرتے تھے، یہی مفہوم وضاحت سے شامل ترمذی کی حدیث میں موجود ہے "عن انس مسئل عن صوم النبي ﷺ فقال كان يصوم من الشهر حتى نوى أن لا يريد أن يفطر منه ويفطر منه حتى نوى أن لا يريد أن يصوم منه شيئا وكنت لا نشاء أن تراه من الليل مصليا الا رأيت مصليا ولا نائما الا رأيت" حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے سونے کا الگ اور نماز پڑھنے کا الگ وقت مقرر کر رکھا تھا، اور آپ ﷺ دونوں امور انجام دیا کرتے تھے۔

اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو وہ عمل پسند ہے جس پر مواظبت ہو سکے، جیسا کہ اگلی حدیث میں ہے کہ: احب الاعمال الى الله اذومها وإن قل "جس عمل پر مواظبت ہو اگرچہ وہ کم ہو اللہ کو پسند ہے، اور مداومت اسی عمل پر ممکن ہے جو افراط و تفریط سے پاک ہو، اسی بنا پر آپ ﷺ خود بھی ہر عمل میں اعتدال کو پسند فرماتے تھے، اور صحابہ کرام کو بھی میانہ روی کی تلقین فرماتے تھے، اس وجہ سے جب آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو بہت آہستہ قرآن پڑھتے ہوئے دیکھا تو ان سے فرمایا کہ "ارفع من صوتك شيئا" "تھوڑا بلند آواز سے پڑھو، اور حضرت عمرؓ کو بہت زور سے قرآن کی تلاوت کرتے ہوئے دیکھا تو ان سے فرمایا کہ "اخفض من صوتك شيئا" "کچھ پست آواز میں پڑھو، مقصد یہ تھا کہ دونوں حضرات تلاوت قرآن میں آواز کے حوالے سے بھی راہ اعتدال کو فراموش نہ کریں۔

حدیث نمبر ۱۱۷۴ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۴

﴿عمل پر مواظبت اللہ تعالیٰ کو پسند ہے﴾

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ اذْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ مُتَّقٍ عَلَيْهِ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۱ ج ۱، باب فضيلة العمل الدائم، كتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۸۲ مسلم

ص ج ۱ باب فضيلة العمل الدائم، كتاب صلاة المسافرين حدیث نمبر ۷۸۲.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہترین عمل وہ ہے جس پر مداومت کی جائے، اگرچہ وہ تھوڑا ہی کیوں نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عمل قلیل اگر پابندی کے ساتھ کی جائے تو وہ اس عمل کثیر سے بہتر ہے، جو بغیر پابندی کے کیا جائے، اور پابندی کے لئے لازم امر ہے کہ اعمال میں اعتدال و میانہ روی اختیار کی جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح ا دو مہا حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے اہل تصوف اور اہل ترکہ کو اتنا ہی برا سمجھتے ہیں جتنا برا فرائض کے ترک کو سمجھا جاتا ہے حالانکہ حقیقت کے اعتبار سے ترک اور اہل ترک فرائض میں فرق ہے، اس وجہ سے کہ فرائض کا ترک کرنے والا اللہ تعالیٰ کی ناراضگی والا عمل کرتا ہے، جس کی بنا پر وہ مستحق عتاب ہے، اس کے برخلاف ترک اور ادا ایسا جرم نہیں ہے جو قابل سزا ہو، صاحب مرقات لکھتے ہیں۔ کہ ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث بخاری میں نہیں ہے، اسی معنی کی ایک دوسری حدیث ہے، اسی مناسبت سے اس حدیث کے بارے میں مؤلف نے متفق علیہ کہہ دیا ہے، اس معنی میں جو حدیث ہے وہ یہ ہے

عن مسروق سألت عائشة اى الاعمال احب الى النبى ﷺ قالت الدائم

حدیث نمبر ۱۱۷۵ بقدر استطاعت نیک عمل کرنے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۳
وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خُذُوا مِنْ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمْلُ حَتَّى تَمْلُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۴ ج ۱، باب احب الدين الى الله اذومه، كتاب الايمان، حدیث نمبر ۴۳ ص نمبر ۲۶۷ باب فضيلة العمل الدائم، كتاب صلاة المسافرين حدیث نمبر ۷۸۲.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اعمال میں سے اس قدر اختیار کرو جس کی تمہارے اندر طاقت ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نہیں اکتاتے ہیں، لیکن تم اکتا جاتے ہو۔“ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نوافل میں اسی قدر اہتمام کرنا چاہئے جتنی کہ آدمی کے اندر سکت ہو، اسی وجہ سے کہ سکتے سے زائد عبادت کرنے کا بسا اوقات نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ آدمی عبادت سے اکتا جاتا ہے، اور پھر بالکل اس کو ترک کر دیتا ہے، مکمل ترک کرنے سے کہیں بہتر ہے کہ مستقل طور پر عبادت کی جائے۔ اگرچہ تھوڑی ہی کیوں نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح خذون من الاعمال ما تطيقون۔ مشکوٰۃ شریف میں حدیث کے بعض جزئہ کو نہیں ہیں بخاری شریف میں یہ حدیث ہے کہ حضرت عائشہ کے پاس حضور شریف لائے اس وقت حضرت عائشہ کے پاس ایک عورت بیٹھی ہوئی تھیں، آپ ﷺ نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ یہ کون ہیں؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ ”فلانة تذكرك من صلاتها“ یہ فلاں عورت ہیں جن کی نماز کا بڑا چرچا ہے، یعنی یہ کثرت سے نماز پڑھتی ہیں اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ خطاب حضرت عائشہ کو ہے تو مطلب یہ ہے کہ منہ پر تعریف مت کرو، اور اگر اس عورت کو ہے جو حضرت عائشہ کے پاس بیٹھی تھیں، تب مطلب یہ ہے کہ اتنی زیادہ عبادت مت کرو کہ عبادت بوجھ بن جائے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”عليكم بما تطيقون“ اتنا عمل کرو جتنی کی سکت ہو، حافظ ابن حجر نقل کرتے ہیں کہ گذشتہ باب میں یہ بات تھی کہ ایمان و اسلام میں حسن اعمال سے آتا ہے، اب اس میں جو احادیث ہیں ان سے یہ بتانا مقصود ہے کہ اعمال مطلوب تو ہیں، لیکن اس میں اتنی کثرت نہ ہو کہ طبیعت اکتا جائے۔ (فتح الباری ص ۲۰۷ ج ۱)

لَوْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَمْلُ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ثواب عطا کرنے سے ہرگز اکتاتے نہیں، لیکن بندہ نیک کام کرنے سے اکتا جاتا ہے، اور اکتانے کے بعد نیک کام کرنا بند کر دیتا ہے تو اللہ تعالیٰ عمل کرنے کی صورت میں جو ثواب عطا فرما رہے تھے اس کو بند کر دیتے ہیں۔

سوال: آپ ﷺ نے یہاں ”لَوْ أَنَّ اللَّهَ“ قسم کھا کر اگلی بات کیوں فرمائی، بظاہر قسم کے کھانے کا موقع سمجھ میں نہیں آتا۔

جواب: پہلی بات تو یہ ہے کہ اگر کوئی قسم نہ کھلوائے تب بھی قسم کھانا جائز ہے نیز اگر دین کے کسی معاملہ کی عظمت ثابت کرنا ہے یا کسی

نیک کام پر ابھارنا ہے، یا کسی ممنوع کام سے روکنا ہے اس کے لئے قسم کھانا مستحب ہے۔ (فتح ص ۲۰۸ ج ۱)
اشکال: ملال کے معنی ہیں کسی چیز کو رغبت سے شروع کرنے کے بعد دل کی تنگی کے باعث ترک کر دینا، ظاہر بات ہے اللہ کی شان میں یہ گستاخی ہے کہ اس بارے میں یہ تصور کیا جائے کہ اللہ نے دل کی تنگی کے باعث ثواب دینا بند کر دیا، پھر کیوں فرمایا کہ ”قُوْا لِلّٰہِ لَا یَمْلُ حَتّٰی تَعْمَلُوْا“ یعنی جب تم اکتا جاتے ہو تب ہی اللہ تعالیٰ اکتاتے ہیں۔

جواب: یہاں اللہ تعالیٰ کے لئے لفظ ملال ”مشاکلت لفظیہ“ کے طور پر استعمال ہوا ہے، جیسے برائی کا بدلہ برائی نہیں ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَجَزَاءُ سِیْئَةٍ سِیْئَةٌ بِمِثْلِهَا“ اللہ تعالیٰ کے لئے ملال کا صرف اتنا مطلب ہے کہ جب بندہ نیک کام سے اکتا کر اس کو ترک کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ثواب دینا ترک کر دیتے ہیں، تو صرف ترک کرنے کے معنی میں ملال اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال ہوا ہے۔

(تفہیم مرقات ص نمبر ۱۵۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۷۶ ﴿نشاط کے ساتھ نیک کام کرنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۴

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَحَدُكُمْ نَشَاطٌ وَإِذَا فُتِرَ فَلْيَقْعُدْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۴ ج ۱، باب ما یکرہ من التشدید فی العبادۃ، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۵۱ مسلم، ص نمبر ۱۲۶۶ ج ۱، باب امر من نعس فی صلاۃ، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۷۸۴
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک شخص کو چاہئے کہ جب تک نشاط ہو نماز پڑھے، اور جب تھک جائے تو بیٹھ جائے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نفس کو بہت زیادہ مشقت اور پریشانی میں ڈال کر نفل عبادت نہ کی جائے، بلکہ رغبت و نشاط کے ساتھ جتنی نفل عبادت ممکن ہو اس کو اختیار کیا جائے، تاکہ دل اکتا کر بالکل عبادت سے محروم نہ ہوئے، کیونکہ کسی عمل کو اختیار کرنے کے بعد اس کو ترک کرنا محرومی ہوتا ہے، اسی بنا پر ایک موقع پر آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ ”یا عبداللہ لا تکن مثل فلان کان یقوم من اللیل فترک قیام اللیل“ اے عبداللہ تو فلاں شخص کی طرح مت ہو جانا وہ تہجد کی نماز ادا کرتا تھا، پھر اس نے یہ نماز ادا کرنا ترک کر دیا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
 لیصل احدکم نشاطہ، اللہ تعالیٰ کو یہ بات ناپسند ہے کہ بندہ اس کے ساتھ اکتاہٹ یا کالی وستی سے سرکشی کرے، اس لئے آپ ﷺ نے یہ بات فرمائی کہ جس وقت نشاط و چستی ہو، اور عبادت کی رغبت ہو، اس وقت عبادت کی جائے اور نفل عبادت اسی قدر کی جائیں جس قدر نشاط کے ساتھ ممکن ہو، بخاری شریف میں حدیث کے اجزاء سے پہلے جو کلمات ہیں اس میں یہ بات ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ مسجد میں تشریف لائے تو دیکھا کہ ایک رسی ہے جو دو ستونوں کے درمیان تنی ہوئی ہے، آپ ﷺ نے دریافت کیا ”ما هذا الحبل“ یہ رسی کیسی ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ ام المومنین حضرت زینبؓ کی رسی ہے، جب وہ نماز میں کھڑے کھڑے تھک جاتی ہیں تو اس سے لٹک جاتی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ رسی نہیں ہونی چاہئے، اس کو کھول دو، اس کے بعد آپ ﷺ نے وہ بات فرمائی جو یہاں مذکور ہے، یعنی ”لیصل احدکم نشاطہ“ تم میں سے ہر شخص کو چاہئے کہ جب تک نشاط ہو نماز پڑھے، وَإِذَا فُتِرَ فَلْيَقْعُدْ مطلب یہ ہے کہ عبادت کرتے کرتے اگر تھکاوٹ آجائے تو پھر آپ آرام کرو، اگر تھکاوٹ کے باوجود کوئی عبادت کرتا رہے گا تو اکتاہٹ میں مبتلا ہو کر عبادت سے بالکل رک سکتا ہے، اسی طرح آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا ”اذا نعس احدکم فی الصلاۃ فلیرقد حتی یذهب عنه النوم فان احدکم اذا صلی وهو ناعس لعلہ یذهب یمسح فیسب نفسه“ مطلب یہ ہے کہ اگر ہم میں سے کسی کو نماز میں اونگھ آنے لگے تو اس کو چاہئے کہ کچھ دیر کے لئے

سو جائے، تاکہ نیند کا اثر چلا جائے، ورنہ نیند کی حالت میں سمجھ نہ سکے گا، اور بجائے دعا و استغفار کے اپنے آپ کو گالی دینے لگ جائے گا، ان تمام احادیث کا مطلب یہ ہے کہ نیک اعمال میں میانہ روی اختیار کی جائے اور اعمال نشاط و رغبت کے ساتھ انجام دئے جائیں۔

حدیث نمبر ۱۱۷۷ ﴿اَوْنِكَہِ كِیْ حَالَتِہِیْ فِی نَمَازِہِیْہِہِ كِیْ مَمَانَعَتِہِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۵

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلْيَرْقُدْ حَتَّى يَذْهَبَ عَنْهُ النَّوْمُ فَإِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا صَلَّى وَهُوَ نَاعِسٌ لَا يَذِرُ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُ فَيَسُبُّ لِنَفْسِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۳۴، ج ۱، باب الوضوء من النوم، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۲۱۲، مسلم، ص نمبر

۲۶۷ ج ۱، باب امر من نعس صلاته، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۸۶.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کی حالت میں تم میں سے کسی شخص پر اونگھ طاری ہو تو اس کو اس وقت تک سو جانا چاہئے جب تک کہ نیند کا اثر ختم ہو جائے، اس وجہ سے کہ اونگھنے کے عالم میں نماز پڑھنے کی صورت میں تم میں سے کوئی شخص نہیں سمجھ سکتا، ممکن ہے کہ وہ استغفار کا ارادہ کرے اور اپنے حق میں بددعا کر لے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اونگھ کی حالت میں نماز نہ پڑھی جائے، کیونکہ اس میں شعور مکمل طور پر بیدار نہیں رہتا، خلاصہ حدیث ممکن ہے کہ نمازی قرآن کی تلاوت میں غلطیاں کرے، دعائے ماثورہ میں ایسی غلطی کرے جو بجائے نفع کے نقصان کا سبب بنے، لہذا اونگھ جب آئے تو نماز وغیرہ پڑھنے کے بجائے آرام کرے، جب نیند پوری ہو جائے تب نماز پڑھے۔

کلمات حدیث کی تشریح اِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ ”نعاس“ کے معنی اونگھ، یہ نیند کا مقدمہ ہے، اس میں آگھ بند ہو جاتی ہے، لیکن فی الجملہ شعور باقی رہتا ہے، فلیرقد یہ امر بطور احتیاب ہے، اونگھ کی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ ہے،

لیکن اگر کسی نے پڑھی تو ثواب ملے گا، فیسب نفسہ اونگھ کی حالت میں آدمی دعا کے بجائے ممکن ہے اپنے حق میں بددعا کر لے، مثلاً اللھم اغفر کے بجائے اللھم اغفر کہے گا تو اس میں اپنے لئے ذلت و پستی طلب کرنا ہوگا اس لئے اونگھ کی حالت میں نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے۔ (تخفیف مرقات ص ۱۵۴ ج ۳)

سوال: کیا اونگھ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے؟

جواب: وضو ”نوم غالب“ سے ٹوٹتا ہے اونگھ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے، اگر اونگھ سے وضو ٹوٹا تو آپ یہ نہ فرماتے کہ جب اونگھ آئے تو آرام کر لو، بلکہ آپ ﷺ فرماتے کہ اونگھ سے وضو ٹوٹ گیا، لہذا ایسی حالت میں نماز مت پڑھو، حضرت شیخ الہند فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اونگھ طاری ہو تو لیٹ جایا کرو، اس کا یہ مطلب نہیں کہ نماز کو وہیں ناتمام چھوڑ کر سو جاؤ، بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت میں جلد از جلد نماز پوری کر کے اس وقت تک سو جاؤ جب تک نیند کا اثر ختم نہ ہو جائے، اس صورت میں ابطال عمل لازم نہ آئے گا، کیوں کہ ابطال عمل خود ممنوع ہے، حاصل یہ ہے کہ جس نماز میں اونگھ طاری ہو اس کو تو جلدی سے مکمل کر لیا جائے، باقی نماز آرام کرنے کے بعد جب نیند کا اثر زائل ہو جائے تب پڑھی جائے۔ یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ اونگھ سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ اونگھ طاری ہونے کے باوجود نماز پوری کرنا یہ موقوف ہے وضو کے باقی ہونے پر۔ (مستفادہ ایضاح البخاری ص نمبر ۳۵۹ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۱۷۸ ﴿اَدِیْنِیْ فِی سَخْتِیْ پِیْدَاکَرْنِیْ كِیْ مَمَانَعَتِہِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ الدِّينَ يَسْرُ وَلَنْ يُشَادَّ الدِّينَ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبَهُ فَسَدِّدُوا وَقَارِبُوا وَأَبْشِرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغَنَةِ وَالرَّوْحَةِ وَشَيْءٍ مِّنَ الدَّلِيلَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۰ ج ۱، باب الدین یسر، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۳۹

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ دین آسان ہے اور دین سے مزاحمت کرنے والے پر دین غالب آجاتا ہے لہذا تم درست رہو، قریب الاستقامت رہو، اور صبح و شام اور رات کے کچھ حصہ سے مدد حاصل کرو۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حد سے بڑھ کر عبادت کرنا یہ دین کے ساتھ شدت برتنا ہے، اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ چند دن کے بعد سب چھوڑ چھاڑ کر آدمی بیٹھ جائے گا، حافظ ابن حجرؒ نقل فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں کمال عبادت سے روکنا مقصد نہیں ہے، کیونکہ یہ تو امور محمودہ میں سے ہے، یہاں تو ممانعت اس زیادتی کی ہے جو اکتاہٹ تک پہنچانے والی ہو، یا اس نقلی عبادت کی کثرت سے روکنا ہے جو افضل کے ترک ہونے کا باعث بنے، مثلاً رات بھر عبادت کرتا رہے جسکی بنا پر آخر رات میں نیند غالب آگئی اور فجر کی نماز جماعت سے چھوٹ گئی یا وقت مستحب نکل گیا، یا سورج طلوع ہوا جسکی بنا پر وقت ہی نکل گیا۔ (فتح الباری ص نمبر ۱۹۵ ج ۱)

دین میں شدت برتنا اس صورت میں بھی ہوتا ہے کہ صرف عزائم پر عمل کیا جائے اور رخصتوں سے گریز کیا جائے۔ اعمال کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) عزیمت، (۲) رخصت، عزیمت وہ ہے جس کو شارع کی جانب سے بلا لحاظ اعذار مقرر کیا گیا ہو، اور جس عمل کے اندر اعذار عبادت کا لحاظ ہو تو وہ رخصت ہے، یہ دونوں چیزیں دین میں داخل ہیں، عبدیت کا تقاضہ یہ ہے کہ دونوں پر عمل کیا جائے، عزیمت کی تلاش یہ دین میں شدت برتنا ہے جس کی ممانعت حدیث باب میں ہے۔ (مستقار ایضاح البخاری ص ۱۳ ج ۱)

کلمات حدیث کی تشریح

فسد دوا اس کا مطلب یہ ہے کہ درمیانی راہ اختیار کرو صحابہ کرام بسا اوقات اعمال میں بہت آگے بڑھنے کی کوشش کرتے، تو آپ ﷺ اس بات کی تلقین فرماتے کہ اتنا ہی عمل کرو جس پر مواظبت ہو سکے۔ بعض صحابہ کو تو آپ ﷺ نے صوم وصال رکھتے دیکھا تو آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا وجہ یہی تھی کہ یہ چیز بس سے باہر کی ہے۔

وقاربوا: اصل بات تو یہی ہے کہ انسان میانہ روی اختیار کرے، یعنی استقامت پر عمل کرے، لیکن چونکہ ہر معاملہ میں استقامت دشوار ہے، لہذا آپ ﷺ نے سہولت کے لئے فرمایا ”قاربوا“ یعنی اگر استقامت مکمل طور پر اختیار نہ کر سکو تو استقامت کے قریب رہو واپشرو مطلب یہ ہے کہ اگر مکمل طور پر استقامت حاصل نہ ہو پائی تو صراط مستقیم کا قرب بھی کوئی معمولی چیز نہیں ہے، اس پر بھی خوش رہو، اس قرب میں تمہارے لئے بشارت ہے، بشارت ہے ہمت بلند اور عمل کرنے کی طاقت پر دان چڑھتی ہے۔

واستعینوا بالعدوۃ مشکل کام کو آسان بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو مختلف اوقات پر تقسیم کرو، صبح اور شام اور شب کے آخر اوقات نشاط و رغبت کے بھی ہیں، اور عبادت کی قبولیت کے بھی، لہذا ان اوقات میں تسبیح و تہجد کی جائے، تو انسان کے اندر دیگر اوقات میں عبادت کرنے کی خاص طاقت پیدا ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۱۷۹، رات کا وظیفہ دن میں پورا کرنے کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۷

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ حِزْبِهِ أَوْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَقَرَأَهُ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الظُّهْرِ كُتِبَ لَهُ كَأَنَّمَا قَرَأَهُ مِنَ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۶ ج ۱، باب صلاة الليل الخ کتاب الصلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۴۷

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنا مکمل وظیفہ یا اس کا حصہ کچھ پڑھے بغیر سو گیا، پھر اس کو فجر اور ظہر کی نماز کے درمیان پڑھ لیا، تو اس کو اس طور پر لکھا جائے گا کہ اس نے اس کو رات ہی میں پڑھا ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس کسی نے قرآن کی تلاوت اور ادایا دعاؤں کا کوئی معمول مقرر کر رکھا ہے۔ جس پر وہ رات کو مواظبت کرتا ہے، اگر کسی وجہ سے رات میں پڑھنا نہ ہوا اور اس کو دن میں پڑھ لیا تو اللہ اس کے حق میں یوں

لکھ لیں گے کہ گویا اس نے رات ہی میں پڑھا ہو، اسی طرح اگر دن کا معمول ہے اور وہ چھوڑ گیا اور رات میں پورا کر لیا تو یوں شمار ہوگا جیسے اس نے دن ہی میں پڑھا ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح من نام عن حزبہ: یعنی اپنا وظیفہ پڑھے بغیر سو گیا، او عن شی منہ وظیفہ کا کچھ حصہ رہ گیا تھا کہ نیند آگئی اور سو گیا، وظیفہ میں اوراد، اذکار، ادعیہ نفل نماز سب شامل ہیں فقراہ فیما بین صلاة الفجر وصلاة الظهر، جو وظیفہ رات میں رہ گیا تھا، اس کو فجر اور ظہر کے درمیان پڑھا تو رات میں پڑھنا شمار ہوگا۔

سوال: ظہر سے پہلے کی قید کیوں ہے؟

جواب: ہمارے بعض علماء کہتے ہیں کہ ظہر سے پہلے کا وقت من جملہ رات کا حصہ بھی ہے، اسی وجہ سے زوال سے پہلے اگر روزہ کی نیت کر لی تو روزہ درست ہوتا ہے، یہ بات بھی کبھی گئی ہے کہ زوال سے پہلے روزہ کی نیت اس وجہ سے نہیں معتبر ہوتی ہے کہ زوال سے پہلے کا حصہ ایک گونہ رات کا حصہ ہے، بلکہ اس لئے معتبر ہوتی ہے کہ زوال سے پہلے نیت کرنے میں نیت کا اکثر حصہ دن میں واقع ہوتا ہے، زوال کے بعد اکثر حصہ دن میں نہیں ہوتا ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ رات اور دن ایک دوسرے کے قائم مقام ہیں، رات کا فوت شدہ وظیفہ دن میں اور دن کا وظیفہ رات میں معتبر ہے اصل بات یہ ہے کہ باب کے اندر جو مضمون ہے وہ اس آیت کی طرف مشیر ہے ”وہو الذی جعل اللیل والنہار خلفۃ لمن اراد ان یدکر او اراد شکوراً“

سوال: رات دن ایک دوسرے کے قائم مقام ہیں تو آپ ﷺ نے خاص طور پر رات میں فوت شدہ عبادت کا ذکر کیوں فرمایا؟

جواب: اکثر رات میں ایسا ہوتا ہے کہ نیند کے غلبہ کی وجہ سے تہجد کی نماز یا دیگر معمولات فوت ہوتے ہیں، اس وجہ سے رات کا ذکر کیا ورنہ یہ حکم رات و دن دونوں کے لئے عام ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۸۰: معذوری کی حالت میں نماز ادا کرنے کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۸

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلِّ قَائِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۰ ج ۱ باب اذا لم يطق قاعداً، کتاب تقصیر الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۱۱۷

ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ معذور جس طرح نماز پڑھ سکتا ہے پڑھے، اگر قیام پر قادر ہے تو کھڑے ہو کر پڑھے۔ قیام پر قدرت نہیں تو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ اگر اس پر بھی قدرت نہیں ہے تو کروٹ سے لیٹ کر نماز پڑھے۔

کلمات حدیث کی تشریح صَلِّ قَائِمًا، فرض نماز کے بارے میں حکم ہے کہ مریض ہے تو بھی اگر قیام پر قدرت ہے تو کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھے۔ فعلى جنب بیٹھ کر نماز پڑھنے پر قدرت نہیں ہے تو کروٹ پر لیٹ کر نماز پڑھو، مقصد یہ ہے کہ نماز کسی طرح سے سہی ادا ہو جائے، تاکہ اگر کل حاصل نہیں ہو پارہا ہو تو کل فوت بھی نہ ہو جائے۔

کروٹ پر لیٹ کر نماز پڑھنا اور ائمہ کا مذہب

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: اگر بیٹھ کر نماز پڑھنے پر قدرت نہیں ہے تو پھر کروٹ پر لیٹ کر نماز پڑھی جائے، اور لیٹنا اس طور پر ہو کہ چہرہ قبلہ کی طرف ہو یہ ائمہ ثلاثہ کا مذہب ہے۔

دلیل: ائمہ ثلاثہ کی دلیل حدیث باب ہے جن میں آپ ﷺ نے صاف فرمایا کہ ”فعلى جنب“ یعنی جب بیٹھ کر بھی نماز پڑھنے پر قدرت نہ ہو تو پھر کھڑے پر لیٹ کر نماز پڑھی جائے۔

امام ابو حنیفہ کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک چت لیٹ کر نماز پڑھی جائے گی، کیوں کہ اسکے قبلہ کا استقبال زیادہ ہے، اور اس کی صورت یہ ہوگی کہ پیر قبلہ کی طرف ہوں، اور موٹڑھوں کے نیچے تکیہ رکھ کر سر اونچا کر دیا جائے تاکہ نمازی کا منہ قبلہ کی سامنے ہو جائے، اور رکوع و سجود کا اشارہ سر سے کرے، آنکھ یا ابرو سے نہ کرے، سجدہ کا اشارہ رکوع سے کچھ جھکا ہوا ہو۔

دلیل: دارقطنی میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”یصلی المریض قائما فان لم يستطع صلى مستلقيا رجلاه معا يلي القبلة“

حدیث باب جو کہ بظاہر امام صاحب کے مخالف ہے اور ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق، حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ یہ حکم خاص طور پر عمران بن حصین کو تھا، اس وجہ سے کہ وہ بواسیر کے مریض تھے، اور ان کے لئے چت لیٹنا مشکل تھا، جیسا کہ بخاری شریف کی روایت میں حضرت عمران بن حصین اپنے مرض کے حوالے سے خود فرماتے ہیں کہ ”كانت بي بواسير فسالت رسول الله ﷺ عن الصلاة“ میں نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے بواسیر کا عارضہ لاحق ہے، ایسی صورت میں نماز کیسے پڑھوں؟ تو آپ ﷺ نے عمران بن حصینؓ کو جو صورت بتائی وہ حدیث باب میں نقل ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۸۱ ﴿بَيْتُهُ كَرْنَمَازِ پڑھنے میں ثواب آدھا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۴۹
وَعَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِدًا قَالَ إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ وَمَنْ صَلَّى قَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۰ ج ۱، باب صلاة القاعد بالایماء، کتاب تفصیر الصلاة حدیث نمبر ۱۱۱۶۔
ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ کے بارے میں روایت ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا، جو کھڑے ہونے کی طاقت رکھنے کے باوجود بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر تو وہی ہے جو کھڑے ہو کر نماز پڑھے، لیکن جو شخص بیٹھ کر نماز پڑھے گا تو اس کو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی نسبت نصف ثواب ملے گا، اور جو شخص لیٹ کر نماز پڑھے گا اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی بہ نسبت آدھا ثواب ملے گا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا سب سے بہتر ہے پھر بیٹھ کر، پھر لیٹ کر فرض نماز تو بلا عذر بیٹھ کر یا لیٹ کر درست نہیں ہے، البتہ نفل نماز بلا عذر کے بیٹھ کر ادا کرنا جائز ہے نفل نماز لیٹ کر ادا کرنا بلا عذر کے درست ہے یا نہیں اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح عن صلاة الرجل قاعدا صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ یہاں نفل نماز مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قیام پر قادر ہے تو نفل نماز بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے کہ نہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پڑھ سکتا ہے، لیکن ثواب آدھا ملے گا۔

اشکال: صاحب مرقاۃ کی بات سے قطع نظر اگر حدیث کے الفاظ پر غور کریں اور اس روایت کو فرض پر محمول کریں تو دو حال سے خالی نہیں۔ (۱) بلا عذر پر محمول ہے۔ (۲) عذر پر محمول ہے، اگر بلا عذر پر محمول ہے تو فرض نماز بیٹھ کر بلا عذر کے درست ہی نہیں ہے، ایسی صورت میں آدھے ثواب ملنے کا کوئی مسئلہ نہیں ہے، اور اگر عذر پر محمول ہے تو عذر والا اگر بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے تو اس کو پورا ثواب ملے گا، نہ کہ آدھا ثواب، اور اگر نفل پر محمول ہے تو اگر عذر والا بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہے تو اس کو آدھا نہیں پورا ثواب ملے گا، اور اگر بغیر عذر کے ہے تو

بغیر عذر کے نفل بیٹھ کر پڑھتے ہیں تو آدھا ثواب ہے یہ تو ٹھیک ہے، لیکن بغیر عذر کے نفل نماز لیٹ کر پڑھنا درست نہیں ہے۔
جواب: یہ حدیث اس فرض پڑھنے والے کیلئے ہے جو معذور ہے اور اس کے لئے بیٹھ کر پڑھنے کی اجازت ہے، لیکن یہ ایسا شخص ہے جو مشقت کے بعد کھڑے ہو کر بھی پڑھ سکتا ہے، ایسی صورت میں اگر وہ رخصت پر عمل کرتا ہے تو آدھا ثواب ملے گا، اور اگر مشقت برداشت کر کے کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو ہر اجر ملے گا، یہاں پر جو بیٹھنے کی صورت میں آدھا اجر کہا ہے یہ دوہرے کے مقابلہ میں ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ چونکہ یہ معذور ہے اس لئے بیٹھ کر پڑھنے کے باوجود اس کو مکمل اجر ملے گا۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۱۸۲ ﴿پاکی کی حالت میں سونے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۰

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ طَاهِرًا وَذَكَرَ اللَّهَ حَتَّى يُنْزِلَهُ النَّعَاسُ لَمْ يَتَقَلَّبْ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا مِنْ خَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا اعْطَاهُ إِيَّاهُ ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِرِوَايَةِ ابْنِ السُّنِّيِّ.

حوالہ: عمل اليوم واللیلة لابن السنی: ص نمبر ۲۰۴ باب ما یقول اذا اخذ مضجعه حدیث نمبر ۷۱۷۔
ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، کہ جو شخص پاکی کی حالت میں بستر پر جگہ لے، اور اللہ کو یاد کرتا رہے یہاں تک کہ نیند اس پر غالب آجائے، تو وہ رات کے جس حصہ میں بھی کروٹ لیتا ہو، اللہ تعالیٰ سے اس کی دنیا و آخرت کی بھلائیوں میں سے جو بھی بھلائی مانگتا ہو اللہ تعالیٰ اس کو ضرور عطا فرماتے ہیں۔ اس روایت کو نووی نے کتاب الاذکار میں ابن سنی کی روایت سے نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بستر پر جانے سے پہلے وضو کر لیا جائے اور پاک صاف ہونے کی حالت میں لیٹنے کیلئے بستر پر جایا جائے، نیز جب تک نیند نہ آئے دل و زبان کو ذکر اللہ سے تر رکھا جائے، ادعیہ وغیرہ کا ورد زبان پر رہے، اگر کوئی یہ معمول بنائے گا تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت کی بھلائیاں اس کے لئے مقدر فرمادیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: طاهرًا، حدث اکبر، اور حدث اصغر دونوں سے پاک ہو، نیز گناہوں اور گندگیوں سے پاکی مراد ہے، الا اعطاه مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص جو بھی طلب کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو ضرور عطا کریں گے، ہرگز محروم نہ کریں گے، ذکرہ النووی۔ اس روایت کو امام نووی نے نقل کیا ہے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ منذری نے فرمایا کہ ترمذی نے اس روایت کو شہر بن حوشب عن ابی امامہ کی سند سے نقل کیا ہے، اور حدیث کو ”حسن“ کہا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۸۳ ﴿جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۱

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَجِبَ رَبُّنَا مِنْ رَجُلَيْنِ رَجُلٍ ثَارَ عَنْ وَطْأَتِهِ وَلِحَافِهِ مِنْ بَيْنِ جَبْهِ وَآهْلِهِ إِلَى صَلَوتِهِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَكْتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِ ثَارَ عَنْ فِرَاشِهِ وَوَطْأَتِهِ مِنْ بَيْنِ جَبْهِ وَآهْلِهِ إِلَى صَلَوتِهِ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي وَرَجُلٍ غَزَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَانْهَزَمَ مَعَ أَصْحَابِهِ فَعَلِمَ مَا عَلَيْهِ فِي الْإِنْهَزَامِ وَمَالَهُ فِي الرُّجُوعِ فَرَجَعَ حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَكْتِهِ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِ رَجَعَ رَغْبَةً فِيمَا عِنْدِي وَشَفَقًا مِمَّا عِنْدِي حَتَّى هَرَبَ دَمُهُ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

حوالہ: بغوی فی شرح السنۃ، ص نمبر ۴۲، ۴۳ ج ۴، باب التحریض علی قیام اللیل، کتاب الصلاۃ حدیث نمبر ۹۳۰
حل لغات: ثَارَ (ن) قُورًا مشتعل ہونا، جوش میں آنا، یہاں بستر چھوڑنا مراد ہے، الانهزام انهزم انهزاما، باب انفعال سے شکست کھانا

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارا رب دو آدمیوں سے خوش ہوتا ہے، (۱) وہ آدمی جو تہجد کی نماز کی خاطر اپنے بچھونے اور اپنے لحاف کو چھوڑ کر اپنی محبوب اور پیاری بیوی کے پاس سے اٹھتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے اس بندہ کو دیکھ یہ تہجد کی نماز کی خاطر اپنے بستر اور بچھونے کو چھوڑ کر اپنی محبوب اور پیاری بیوی کے پاس سے اٹھتا ہے محض اس چیز کی رغبت کی بنا پر جو میرے پاس ہے اور محض اس چیز سے ڈر کر جو میرے پاس ہے، (۲) وہ آدمی جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا، پھر اپنے ساتھیوں کے ساتھ بھاگ کھڑا ہوا، پھر بھاگ کھڑے ہونے میں جو گناہ ہے اور واپس لوٹ کر جانے میں جو ثواب ہے اس کا احساس ہوا تو وہ لوٹ کر میدان جنگ میں آگیا، اور جنگ کرتے ہوئے شہید ہو گیا، اللہ تعالیٰ اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں میرے اس بندہ کو دیکھ یہ میدان جنگ میں صرف اس چیز کی رغبت کی بنا پر واپس آیا جو میرے پاس ہے، اور صرف اس چیز کی خوف کی وجہ سے آیا جو میرے پاس ہے یہاں تک کہ اس کا خون بہا دیا گیا (یعنی وہ شہید ہو گیا)، (بنوئی فی شرح اسد)

اس حدیث میں ان دو لوگوں کا ذکر ہے جن سے اللہ بہت خوش ہوتے ہیں، ایک تو وہ شخص جو لذات کو چھوڑ کر تہجد کے لئے اٹھتا ہے، اور دوسرا وہ شخص جو راہ خدا میں جان نچھادر کرتا ہے، اور ان لوگوں کا یہ عمل ثواب کی امید اور عذاب کے خوف کی بنا پر ہوتا ہے، کوئی دنیوی قرائن پیش نظر قطعاً نہیں ہوتی۔

کلمات حدیث کی تشریح

عجب رہنا یعنی اللہ تعالیٰ حدیث میں مذکور دو لوگوں سے یا ان کے عمل سے راضی اور خوش ہوتے ہیں، ثار عن وطائہ لحاف گدے، نرم بستر، محبوب بیوی سب کچھ چھوڑ کر تہجد کی نماز کے لئے اٹھتا ہے، یہ گویا اس بات کا اقرار کرتا ہے کہ یہ سب چیزیں قبر میں اور میدان حشر میں ذرہ برابر کام آنے والی نہیں ہیں، فیقول اللہ لملائکتہ اللہ تعالیٰ فخر کے طور پر فرشتوں سے کہیں گے کہ یہ انسان جس کے ساتھ شیطان و سادس، نفس، شہوت کی طلب سب کچھ لگا ہے اس کے باوجود اس نے بشری تقاضوں کو پس پشت ڈال کر صفات ملائکہ کو غالب کر لیا، انکو دیکھو اور ان پر نظر کرم کرو، ان کے حق میں استغفار کرو، وغیرہ یعنی عبادت کرنے میں کوئی شہرت یا ریاکاری مقصود نہیں ہے، بلکہ میرے پاس جو انعامات ہیں ان کی وجہ سے مشقت برداشت کر رہا ہے، یعنی جنت، ثواب، رضا، اور قیامت کے دن میری ملاقات کی غرض ہے اور کچھ نہیں و شفقاً اور مشقت جہنم اور عذاب کی مختلف انواع اور میری ناراضگی کے خوف سے برداشت کر رہا ہے، فعلم ماعلیہ جہاد میں شرکت کی، شکست ہونے لگی تو بھاگ کھڑا ہوا، لیکن بھاگنے کے نتیجہ میں جو گناہ اور عذاب ملتا ہے وہ یاد آیا اور لوٹ کر جانے میں جو ثواب اور اچھا بدلہ ملتا ہے، وہ یاد آیا چنانچہ وہ صرف رضائے الہی کی خاطر واپس آیا اور جام شہادت نوش کیا تو بندہ اللہ کی نگاہ میں بہت محبوب ہے اور اس کا تذکرہ بھی فرشتوں میں اللہ تعالیٰ بطور فخر کے فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۱۸۴: نبی کریم ﷺ کا بیٹھ کر نماز پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۲

عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔ قال حدثت ان رسول اللہ ﷺ قال صلاة الرجل قاعداً نصف الصلاة۔ قال فاتیتہ فوجد یصلی جالساً فوضعت یدی علی رأسہ، فقال مالک یا عبداللہ بن عمر؟ قلت حدثت یا رسول اللہ انک قلت، صلاة الرجل قاعداً علی نصف الصلاة، وانت تصلی قاعداً قال اجلا ولكنی لست کاحد منکم رواہ مسلم۔

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۳ ج ۱، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً کتاب صلاة المسافرين۔ حدیث نمبر ۷۳۵۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ مجھ سے یہ بات بتائی گئی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بٹھکر نماز پڑھنے والے کی نماز کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کے مقابلہ میں آدھی ہوتی ہے، حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں

حاضر ہوا تو میں نے آپ ﷺ کو بیکر نماز پڑھتے ہوئے پایا، چنانچہ میں نے اپنا ہاتھ آپ ﷺ کے سر مبارک پر رکھا آپ ﷺ نے فرمایا کہ عبد اللہ عمرؓ کیا بات ہے؟ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ مجھے یہ بات بتائی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی عبادت آدمی ہوتی ہے، اور آپ ﷺ ہی بیٹھ کر نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں ایسا ہی ہے، لیکن میں تمہارے جیسا نہیں ہوں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نفل نماز بغیر عذر کے بیٹھ کر پڑھی جاسکتی ہے، لیکن بلا عذر نماز اگر بیٹھ کر پڑھی جائے گی تو ثواب آدھا ملے گا، لیکن آپ ﷺ کا معاملہ عام انسانوں کی طرح نہیں ہے، آپ ﷺ کا بیٹھ کر نماز پڑھنا سستی کی وجہ سے نہیں تھا، بلکہ بیان جواز یا کسی اور وجہ سے تھا، اسی لئے کہا جاتا ہے کہ اگر کوئی شخص بلا عذر کے اتباع سنت کی غرض سے بیٹھ کر نفل نماز پڑھتا ہے تو ممکن ہے کہ کھڑے ہو کر نفل نماز پڑھنے سے بھی زیادہ ثواب مل جائے، کیوں کہ نفل نماز پڑھنے کا ثواب علاحدہ ہے اور اتباع سنت کا ثواب علیحدہ ہے

کلمات حدیث کی تشریح

فوضعت علی راسہ حضرت ابن عمرؓ نے حضور ﷺ کے سر پر اپنا ہاتھ رکھا اہل عرب میں یہ رواج تھا کہ تعجب کی بات دیکھنے پر سر پر ہاتھ رکھتے تھے، یہ کمال محبت و الفت کی دلیل ہوتی تھی، اس میں تو ہیں پہلو نہ تھا، قلت حدث حضرت ابن عمرؓ کا مقصد یہ تھا کہ مجھے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ بیٹھ کر نفل نماز پڑھنے میں ثواب آدھا ہے اور یہ بات آپ ﷺ کا فرمان نہیں ہے؟ یا اس میں کوئی تاویل وغیرہ ہے؟ ایسا تو نہیں ہو سکتا کہ آپ ﷺ آدھا ثواب ملنے کے باوجود بیٹھ کر نماز پڑھیں، اجل آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ جو بات تم کو معلوم ہو گئی ہے وہ صحیح ہے میرا فرمان ہے، اس میں کوئی تاویل بھی نہیں ہے، میں بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہوں، اور میرے ثواب میں کمی نہ ہوگی، یہ میری خصوصیت ہے، ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء وکان فضل اللہ علیک عظیماً

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۱۸۵ ﴿نماز میں راحت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۲

عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ مِنْ خَزَاعَةَ لَيْتَنِي صَلَّيْتُ فَاسْتَرَحْتُ فَكَأَنَّهُمْ عَابُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ أَقِمِ الصَّلَاةَ يَا بِلَالُ أَرِحْنَا بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۶۸۱ ج ۲، باب فی صلاة العتمة، کتاب الدب، حدیث نمبر ۴۹۸۵

ترجمہ: حضرت سالم بن ابوالجعدؓ سے روایت ہے کہ قبیلہ خزاعہ کے ایک شخص نے کہا کہ کاش کہ میں نماز پڑھوں تاکہ راحت حاصل کروں، تو لوگوں نے گویا کہ ان کی بات کو برا جانا، چنانچہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”اے بلال! نماز قائم کرو، اور اس کے ذریعہ سے ہم کو راحت پہونچاؤ۔“ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کوئی بوجھ نہیں ہے بلکہ ذریعہ راحت ہے، جو لوگ نماز کو کما حقہ ادا کرتے ہیں ان کو اس میں ایک عجیب لذت و راحت نصیب ہوتی ہے۔ خود نبی کریم ﷺ کو راحت ملتی تھی، اس وجہ سے آپ ﷺ حضرت بلالؓ سے کہتے تھے کہ نماز قائم کر کے راحت پہونچاؤ، اور یہی مقصد ان صاحب کا بھی تھا، کہ جلدی سے وقت آئے تاکہ میں نماز پڑھوں، بعض لوگ ان صاحب کے مقصد کو سمجھ نہیں سکے۔ اس وجہ سے ان کو یہ بات بری معلوم ہوئی۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلیت فاسترح اس جملے کے دو مطلب ممکن ہیں، (۱) نماز کا وقت آجائے تاکہ نماز میں مشغول ہو کر راحت پاؤں۔ یعنی نماز میں جو لذت ہے اس سے مخلوظ ہوں، یہ مطلب تو بہت اچھا ہے، (۲) جلدی

سے نماز سے فارغ ہو کر آرام کروں، اس صورت میں نماز کو بوجھ سمجھ کر اتارنا مقصود ہے، کہنے والے نے پہلے کی نفی مراد لیا تھا، لیکن کچھ لوگ سمجھ نہیں پائے، چنانچہ ان لوگوں کو یہ بات ناگوار گذری، جب لوگوں نے ناگواری کا اظہار کیا تو ان صاحب نے اپنی بات سمجھانے کیلئے رسول اکرم ﷺ کا فرمان پیش کیا، کہ آپ ﷺ بھی نماز کے قیام سے راحت حاصل کرتے تھے، اور میرا بھی یہی مقصد ہے، آپ ﷺ کو دنیا کے امور تو شاق نظر آئے تھے، لیکن نماز میں بہت راحت محسوس کرتے تھے، اسوجہ سے کہ نماز میں رب العالمین سے مناجات ہوتی ہے

باب الوتر

﴿نماز وتر کا بیان﴾

وتر کے لغوی معنی طاق کے ہیں طاق مبارک عدد ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے إِنَّ اللَّهَ وَتَرٍ يُحِبُّ الْوِتْرَ (مشکوٰۃ ۱/۱۱۶) بیشک اللہ تعالیٰ یکتا ہے طاق کو پسند کرتے ہیں اور اصطلاحی معنی نماز وتر کے ہیں جس کی تعداد احناف کے نزدیک تین رکعت اور امام شافعیؒ اور امام احمد کے نزدیک ایک رکعت ہے نماز وتر کی رکعتیں طاق عدد ہیں اس لئے وتر کے نام سے اس کو موسوم کیا گیا ہے، اس باب کے تحت ۲۹/۱ احادیث ذکر کی گئی ہیں جو تمام کی تمام نماز وتر کے فضائل، مسائل، اور احکام پر مشتمل ہیں، نماز وتر کے وقت نماز عشاء ہی کا وقت ہے البتہ ادائیگی میں وہ عشاء کے تابع ہے، اس کی ادائیگی نماز عشاء کے قبل صحیح نہیں ہے، احناف کے نزدیک وتر واجب ہے، باقی ائمہ کے نزدیک سنت ہے، لیکن یہ ایسی سنت ہے جس کا ترک ان کے یہاں بھی جائز نہیں، واجب ایک فقہی اصطلاح ہے جس کا درجہ فرض اور سنت کے درمیان ہے اور یہ اصطلاح احناف نے تجویز کی ہے، دوسرے ائمہ کے یہاں واجب کی اصطلاح نہیں ہے، فرض اور واجب میں فرق یہ ہے کہ فرض کا منکر کافر ہوتا ہے اور واجب کا منکر کافر نہیں ہوتا، لیکن عمل کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے، نماز وتر اور تہجد کے سلسلہ کی روایتوں میں شدید اختلاف ہے اس لئے مجتہدین کرام کے یہاں اس مسئلہ میں کافی اختلاف اور پیچیدگی ہے، امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک وتر اور صلاۃ اللیل (تہجد) دو الگ الگ نماز ہیں پھر امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وتر تین رکعتیں دو تعدادوں اور ایک سلام کے ساتھ ہیں اور واجب ہیں اور امام مالکؒ کے نزدیک وتر تین رکعتیں دو سلام سے مستحب ہیں ایک سلام سے مکروہ ہیں اور وتر سنت ہیں امام احمدؒ کے نزدیک تہجد اور وتر ایک ہی نماز ہیں، فرق بس برائے نام ہے اور دونوں سنت ہیں مگر وتر زیادہ مؤکد ہے ان کے نزدیک وتر ایک باگیاہ رکعت ہے اور صلوٰۃ اللیل بھی ہیں۔ اور ان کے پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ ہر دو رکعت پر سلام پھیرے اور آخر میں ایک رکعت علیحدہ پڑھے غرض چاروں ائمہ متفق ہیں کہ وتر کی صرف ایک رکعت پڑھنا جائز نہیں کم از کم تین رکعت پڑھنا ضروری ہے قاضی ابوالطیب (شافعی) نے ایک رکعت وتر پڑھنے کو مکروہ لکھا ہے اور امام احمد اور امام مالک رحمہما اللہ کا بھی یہی قول ہے (معارف السنن ۱۶۸/۴) وتر کے وجوب کے چند دلائل (۱) انیس روایات ہیں جن میں وتر کی غایت درجہ تاکید آئی ہے مثلاً الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا (مشکوٰۃ ۱۱۳/۱) وتر برحق ہے پس جو وتر نہیں پڑھتا وہ ہم میں سے نہیں آپ ﷺ نے یہ بات مکرر تین بار ارشاد فرمائی ابو داؤد نے اس کو صحیح سند سے روایت کیا ہے۔ (۲) آنحضرت ﷺ نے وتر مواظبت تامہ کے ساتھ ادا فرمائے ہیں زندگی میں ایک بار بھی ترک نہیں فرمایا: اگر وتر واجب نہ ہوتی تو بیان جواز کیلئے ایک بار بھی آپ ﷺ وتر ترک فرماتے تاکہ امت حقیقت حال سے واقف ہوتی۔ (۳) وتر کا وقت مقرر ہے یعنی عشاء کی نماز کے بعد سے طلوع فجر تک اس کا وقت ہے اور یہ شان فرائض کی ہے نوافل کیلئے اس طرح اوقات کی تعیین نہیں کی گئی (۴) اگر کوئی شخص وتر پڑھنا بھول جائے یا سوتا رہ جائے تو یاد آنے پر بیدار ہونے پر اس کی قضا ضروری ہے (مشکوٰۃ ۱۱۳/۱) اور یہ شان بھی فرائض کی ہے نوافل کی اگرچہ وہ سنت مؤکدہ ہوں قضا نہیں ہے۔ (۵) وتر نہ پڑھنے کی کسی مجتہد نے اجازت نہیں دی۔ جو حضرات سنت کہتے ہیں وہ بھی ترک وتر کے روادار نہیں، امام مالکؒ فرماتے ہیں وہ جو وتر نہیں پڑھتا اس کو سزا دی

جائے گی اور وہ مردود الشہادۃ ہے امام احمدؒ فرماتے ہیں وہ جو شخص بالقصد وتر چھوڑتا ہے وہ برا آدمی ہے اور اس کی گواہی قبول نہیں کی جانی چاہئے۔“ (مستفاد رحمۃ اللہ الواسعہ ۳/۳۹۳-۳۹۵) ان مذکورہ پانچوں باتوں کے مجموعہ میں غور کرنے سے وتر کی مشابہت فرض سے صاف نظر آتی ہے اور یہ بات بھی ائمہ نے تسلیم کی ہے اسی لئے ائمہ ثلاثہ سنت کے قائل ہونے کے باوجود اس کے ترک کے زوادر نہیں۔ اس لئے وتر کے سنت یا واجب میں اختلاف کے باوجود حقیقت وجوب کے سب قائل ہیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۱۸۶ نماز وتر کی تعداد رکعت عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۴
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى فَإِذَا خَشِيَ أَحَدُكُمْ الصُّبْحَ صَلَّى رَكْعَةً وَاحِدَةً تَوْبَرُ لَهُ مَا قَدْ صَلَّى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۵ ج ۱، باب ماجاء فی الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۵۱۶ مسلم ص نمبر ۱۵۷ ج ۱، باب صلاة اللیل کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رات کی نماز دو دو رکعت ہے اور جب کسی کو صبح ہونے کا اندیشہ ہونے لگے تو ایک رکعت پڑھے۔ یہ پہلی پڑھی نمازوں کو طاق کر دے گی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں دو باتیں ہیں (۱) جو شخص تہجد کی نفل نماز پڑھے تو وہ چھٹی رکعات بھی پڑھے، لیکن دو دو رکعت پڑھے۔ یعنی دو رکعت پر سلام پھیر دے، پھر دو رکعت مستقل پڑھے کہ سلام پھیر دے رات میں نوافل کا یہی افضل طریقہ ہے، (۲) وتر کی نماز میں عدد طاق کا ہے، اب سوال یہ ہے کہ وتر کی رکعت کتنی ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں ایک ہے بعض کہتے ہیں کہ تین ہیں، وہ بھی حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں۔ اور جو تین کے قائل ہیں وہ اپنے اعتبار سے اس حدیث کی توجیہ کرتے ہیں۔

صلوة اللیل مثنی مثنی حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ اور امام شافعیؒ وغیرہ کہتے ہیں کہ رات کی نوافل میں افضل یہ ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیر دیا جائے، فاذا خشی احدکم، اگر صبح ہونے کا خوف ہے تو ایک رکعت مزید ملا کر وتر بنا لو، تو گویا اب یہ تین رکعت ہوئیں۔ اور یہ تین رکعات وتر کی ہوئیں۔ شوافع وغیرہ وتر کی ایک رکعت کے قائل ہیں، لہذا وہ کہتے ہیں کہ حدیث باب میں ایک رکعت ہی وتر پڑھنے کا حکم ہے۔

وتر کی تعداد رکعت میں اختلاف ائمہ

وتر کی تعداد رکعت میں شدید اختلاف ہے، ہر فریق کے پاس بہت سے دلائل ہیں، یہاں سب دلائل درج نہیں کیے جو بات نقل نہ کر کے صرف چند کونموں کے طور پر ذکر کیا جائیگا، تحقیق کیلئے علامہ انور شاہ کشمیری کی تصنیف ”کشف الستور عن صلاۃ نوتر“ دیکھی جائے۔ حنفیہ کا مذہب: حنفیہ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں اور یہ مستقل نماز ہے، تہجد کی نماز کے تابع نہیں ہے۔

دلائل: حدیث حضرت ابن عباسؓ ”ثم اوتر بثلاث“ (مشکوٰۃ) (۲) عن علی کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث (ترمذی) (۳) عن عائشة قالت کان رسول اللہ ﷺ یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرها“ (حاکم) (۴) ووتر اللیل ثلاث کوثر النہار صلاة المغرب“ (دارقطنی) ان دلائل سے معلوم ہوا کہ وتر تین رکعات ہیں۔

شوافع کا مذہب: شوافع وغیرہ وتر کی نماز ایک سے گیارہ تک قرار دیتے ہیں، لیکن یہ تین رکعت دو سلاموں سے پڑھی جائے گی، حاصل یہ ہے کہ ہر ایک رکعت وتر علاحدہ پڑھی جائے گی۔

دلائل: (۱) حدیث عائشہؓ "ویوتر بواحدة" (مکتوٰۃ) (۲) عن ابی ایوب من احب ان یوتر بخمسة فلیفعل ومن احب ان یوتر بثلاثة فلیفعل ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل" (مسلم)

جوابات: جن روایات میں وتر کے سلسلہ میں "واحدة" کا لفظ آیا ہے یعنی ایک رکعت پڑھنا مذکور ہے ان روایات کا مقصد یہ ہے کہ دو رکعت کے بعد مزید ایک رکعت ملا کر تین رکعت کر لو، جیسا کہ حدیث باب میں بھی یہی مذکور ہے تنہا ایک رکعت پڑھنے کی تو آپ ﷺ نے صراحۃً ممانعت فرمائی ہے، فرمان نبوی ﷺ ہے "انه عليه السلام نهى عن البتراء ان يصل الرجل ركعة واحدة" اس حدیث میں صاف طور پر ایک رکعت پڑھنے کی ممانعت ہے، لہذا جہاں تک ایک رکعت وتر کا حکم ہے وہاں دونوں کو ساتھ ملا کر ایک رکعت پڑھنا مراد ہے، حضرت ابوالیوبؓ کی روایت میں تہجد اور وتر دونوں کے مجموعہ پر وتر کا اطلاق ہے چنانچہ "ان یوتر بخمسة" میں دو رکعت تہجد کی اور تین وتر کی ہیں، اور "ان یوتر بواحدة" کا مطلب یہ ہے کہ تہجد کی نماز جو دو رکعت کر کے شفعہ شفعہ پڑھی گئی وہ ایک رکعت سے طاق ہو جائے گی، یہ تاویل اس لئے ضروری ہے کہ علاحدہ ایک رکعت نماز پڑھنے کا ثبوت کسی حدیث میں نہیں ہے، بلکہ ایک رکعت علاحدہ نماز پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے مرقات بذل وغیرہ دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۱۸۷ ﴿ایک رکعت وتر کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۵

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوُتْرُ رَكْعَتَانِ اخِرَ اللَّيْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص نمبر ۲۵۷ ج ۱، باب صلاة الليل، کتاب صلاة المسافرين حدیث نمبر ۷۴۹

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وتر ایک رکعت ہے آخر رات میں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ وتر ایک رکعت ہے، یہ مذہب شوافع وغیرہ کا ہے، لہذا یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے دوسری بات حدیث سے یہ معلوم ہوئی کہ وتر آخر رات میں پڑھنا چاہئے، وتر کا اصل وقت عشاء کی نماز کے بعد سے طلوع فجر تک ہے، لیکن افضل یہ ہے کہ وتر آخر رات میں پڑھی جائے، لیکن اگر کسی کو اس بات کا اندیشہ ہے کہ وہ طلوع فجر سے پہلے بیدار نہ ہو سکے گا تو اس کے لئے سونے سے پہلے پڑھ لینا بہتر ہے،

کلمات حدیث کی تشریح الوتر واحدة وتر ایک رکعت ہے، جن روایات میں ایک رکعت کا ذکر ہے، وہ روایات مجمل اور محتمل ہیں ان میں تاویل کرنا ضروری ہے، تاکہ جن احادیث میں ایک رکعت پڑھنے کی صراحۃً ممانعت وارد ہوئی ہے ان روایات میں مطابقت ہو جائے، اور ظاہری تعارض ختم ہو جائے، لہذا ملا علی قاریؒ حدیث باب میں "واحدة" کا مطلب بیان کرتے ہیں کہ دو رکعت جو پہلے پڑھی ہیں، ان میں ایک رکعت ملا لیا جائے، تو کل تین رکعت کے ذریعہ سے وتر بنے گا، من آخر الليل مطلب یہ ہے کہ وتر کا آخری وقت رات کا اخیر حصہ ہے، یا پھر یہ مطلب ہے کہ وتر پڑھنے کا مستحب وقت رات کا آخری حصہ ہے۔

(تفصیل مرقات ص نمبر ۱۶۱ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۸۸ ﴿پانچ رکعت وتر کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۶

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً يُؤْتِرُ مِنْ ذَلِكَ بِخَمْسٍ لَا يَجْلِسُ فِي شَيْءٍ إِلَّا فِي آخِرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۳ ج ۱، باب كيف صلاة النبي ﷺ، کتاب التہجد حدیث نمبر ۱۴۰ مسلم ص نمبر

۲۵۴ ج ۱، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي ﷺ، کتاب صلاة المسافرين حدیث نمبر ۷۳۷.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات میں تیرہ رکعات نماز پڑھتے تھے، اس میں پانچ رکعت کے ذریعہ سے وتر پڑھتے تھے، ان پانچ رکعت میں صرف آخری رکعت میں آپ ﷺ بیٹھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: آپ ﷺ کی تہجد کی رکعات کے حوالے سے مختلف احوال منقول ہیں، حدیث باب میں وتر کو لیکر تیرہ رکعت کا ذکر ہے، پہلے آپ ﷺ چار چار رکعت کر کے آٹھ رکعات پڑھتے تھے، پھر پانچ رکعت پڑھتے تھے، حدیث باب سے سمجھ میں آ رہا ہے، کہ یہ پانچوں رکعات وتر ہوتی تھیں، اور انہیں آپ ﷺ صرف آخری رکعت ہی میں بیٹھتے تھے، یہ حدیث بھی بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے

کلمات حدیث کی تشریح: یوتر من ذلك بنحو لا یجلس فی شیء الا فی آخرہا، باب کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ پانچ رکعات ایک تشہد اور ایک سلام کے ساتھ پڑھتے تھے، حالانکہ یہ فضل بن عباس کی اس روایت کے خلاف ہے جس میں مذکور ہے کہ، ”تشہد فی کل رکعتین“ (ترمذی)

اس کا جواب یہ ہے کہ ان پانچ میں سے دو تو تہجد کی رکعات ہوتی تھیں اور تین وتر کی اور یہاں جو جلوس کی نفی ہے، وہ مطلقاً تشہد کی نفی نہیں ہے، بلکہ جلوس طویل کی نفی ہے، یعنی اس جلوس کی نفی ہے جس میں اوعیہ وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرا جاتا ہے، بعض حضرات کی رائے ہے کہ دو رکعت پر جلسہ نہ ہونے کی روایت دیگر احادیث قویہ سے منسوخ ہے، ابتدا میں جائز تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔

حدیث نمبر ۱۱۸۹ حضور کی تہجد اور وتر کی نماز عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۷

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنْ خُلُقِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ أَلَسْتُ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ قُلْتُ بَلَى قَالَتْ فَإِنْ خُلِقَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ كَانَ الْقُرْآنَ قُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْبِئِي عَنْ وَتْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ كُنَّا نَعِذُّهُ مِوَاكِهِ وَطَهْوَرَهُ فَيَبْعَثُهُ اللَّهُ مَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَهُ مِنَ اللَّيْلِ فَيَتَسَوَّكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيُصَلِّيُ سَبْعَ رَكَعَاتٍ لَا يَجْلِسُ فِيهَا إِلَّا فِي الثَّامِنَةِ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يَنْهَضُ وَلَا يُسَلِّمُ فَيُصَلِّيُ التَّاسِعَةَ ثُمَّ يَقْعُدُ فَيَذْكُرُ اللَّهَ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُوهُ ثُمَّ يُسَلِّمُ تَسْلِيمًا يُسْمِعُنَا ثُمَّ يُصَلِّيُ رَكْعَةً يَأْتِي قُلَمًا أَسَنَ ﷺ وَآخِذَ اللَّحْمِ أَوْ تَرَبَّسَجَ وَصَنَعَ فِي الرُّكَعَتَيْنِ مِثْلَ صَنِيعِهِ فِي الْأُولَى فَعَلْتُ سَبْعَ يَابُنَى وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةَ أَحَبَّ أَنْ يُدَاوِمَ عَلَيْهَا وَكَانَ إِذَا غَلَبَهُ نَوْمٌ أَوْ وَجَعَ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ صَلَّى مِنَ النَّهَارِ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً وَلَا أَعْلَمُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فِي لَيْلَةٍ وَلَا صَلَّى لَيْلَةً إِلَى الصُّبْحِ وَلَا صَامَ شَهْرًا كَامِلًا غَيْرَ رَمَضَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۶ ج ۱، باب صلاة الليل، کتاب صلاة المسافرين حدیث نمبر ۷۴۶.

ترجمہ: حضرت سعد بن ہشام سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہ کے پاس گیا، میں نے کہا کہ اے ام المؤمنین مجھے اللہ کے رسول ﷺ کے اخلاق کے بارے میں بتائیے۔ حضرت عائشہ نے سوال کیا کیا تم نے قرآن نہیں پڑھا؟ میں نے کہا کہ کیوں نہیں، کہا کہ نبی کریم ﷺ کے اخلاق قرآن تھا، میں نے کہا کہ ام المؤمنین مجھ کو رسول اللہ ﷺ کے وتر کے بارے میں بتائیے تو ام المؤمنین نے فرمایا کہ ہم آپ ﷺ کیلئے مسواک اور آپ ﷺ کے وضو کا پانی تیار رکھتے اللہ تعالیٰ جب چاہتے رات میں ان کو نیند سے بیدار فرماتے آپ ﷺ مسواک کرتے وضو کرتے اور نو رکعت نماز پڑھتے صرف آٹھویں میں بیٹھتے اللہ کو یاد کرتے اس کی تعریف کرتے اور اس سے دعا مانگتے۔ پھر سلام پھیرتے اور ہم کو سنا تے، پھر سلام کے بعد دو رکعت بیٹھ کر پڑھتے۔ یہی گیارہ رکعات ہیں، اے بیٹے، جس وقت آپ کی عمر زیادہ ہوئی اور بدن بھاری ہو تو آپ سات رکعت وتر پڑھتے اور دو رکعت اسی طرح پڑھتے جس طرح پہلے پڑھتے تھے، تو یہ نو رکعات ہوتیں، اور نبی کریم ﷺ جس وقت کوئی نماز پڑھتے تو اس بات کو پسند کرتے تھے، کہ اس پر مداومت اختیار کریں اور جب نیند یا بیماری آپ ﷺ پر غالب آ جاتی

اور رات میں نماز نہ پڑھ پاتے تو دن میں بارہ رکعت نماز پڑھتے اور میں نہیں جانتی کہ آپ ﷺ نے پورا قرآن ایک رات میں ختم کیا ہو، اور نہ آپ ﷺ نے رات سے لے کر صبح تک نماز پڑھی اور نہ آپ ﷺ نے رمضان کے علاوہ کسی مہینے میں مکمل روزے رکھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اچھی خصلتوں اور عمدہ باتوں کی تعلیم دی ہے وہ سب چیزیں نبی اکرم ﷺ کی ذات میں کامل طور پر جمع تھیں، آپ ﷺ گیارہ رکعت تہجد کی وتر کے ساتھ عموماً پڑھتے، لیکن جب بوڑھا یا ہوا تو وتر کے ساتھ نو رکعت پڑھنے کا معمول کیا، حدیث باب میں وتر کے بعد دو رکعت مزید نماز پڑھنے کا ذکر ہے یہ آپ ﷺ کا دائمی عمل نہ تھا بلکہ کبھی کبھار ایسا کیا ہے، دائمی عمل یہی تھا کہ شب کے اخیر میں آپ ﷺ وتر کی پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

کان خلقه القرآن، قرآن کریم میں جن اخلاق حسنہ کا تعلیمات وارد ہوئی ہیں وہ سب آپ ﷺ میں جمع تھے، مثلاً خذ العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلین وأصبر علی ما اصابک فاعف عنہم واصفح وغیرہ آپ ﷺ ان تمام اخلاق حسنہ کے پیکر تھے، لایجلس فیہا الا فی الثامنة حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف آٹھویں رکعت میں تشہد پڑھتے تھے اور پھر نویں میں بیٹھ کر سلام پھیرتے تھے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ آپ ہر دو رکعت پر بیٹھتے تھے لیکن چوں کہ سائل نے وتر کے بارے میں دریافت کیا ہے تو وتر میں آٹھویں رکعت پر ہی جلوس فرماتے تھے، اور یہ جلوس بدو سلام کے ہوتا تھا، اور پھر نویں میں سلام پھیرتے تھے، تو حاصل یہ نکلا کہ ساتویں آٹھویں اور نویں رکعت جو کہ وتر ہیں ان میں آپ صرف آٹھویں میں جلوس فرماتے تھے اور نویں میں جلوس فرما کر سلام پھیرتے تھے، بقیہ پہلے کی جو چھ رکعت ہیں ان میں جلوس فرماتے تھے کہ نہیں اس کا یہاں کوئی ذکر نہیں ہے، کیونکہ سائل نے اس بارے میں پوچھا بھی نہیں ہے، ثم یسلم رکعتین بعد ما یسلم حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ وتر کے بعد میں دو رکعت پڑھتے تھے جب کہ آپ ﷺ کا خود فرمان ہے ”اجعلوا آخر صلاحکم باللیل وتراً“ بھی یعنی وتر کے بعد رات میں کوئی نماز نہ پڑھو، سب سے اخیر میں وتر کی نماز پڑھو، امام نوویؒ اس ظاہری تضاد کو دور کرنے کے لئے یہ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا وتر کے دو رکعت پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا، عام معمول نہ تھا، لیکن وتر کو اخیر میں اس وقت رکھا جب کہ تہجد کے وقت وتر پڑھی جائے اور کوئی شخص عشاء کے بعد وتر پڑھ رہا ہے تو دو رکعت پڑھ لے اگر تہجد میں نہ اٹھ سکے گا تو یہ دو رکعت نفل اس کے قائم مقام ہوگی اور اگر اٹھ جائے تو تہجد پڑھے، کوئی ممانعت نہیں ہے۔ واللہ اعلم

اذا اصلی صلاة احب ان یدوم یعنی آپ ﷺ کسی نفل عمل کو اختیار کرتے تو خود بھی اس پر مواظبت فرماتے اور امت کو آپ ﷺ نے اسی بات کی تلقین فرمائی کہ اعمال صالحہ پر مداومت کی جائے، یہی وجہ ہے کہ نوافل میں آپ ﷺ نے جن لوگوں کو غلو کرتے ہوئے دیکھا ان کو تنبیہ فرمائی، ایک موقع پر آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاصؓ کو نصیحت فرمائی کہ یا عبد اللہ لا تکن مثل فلان کان یقوم من اللیل فترك قیام اللیل اے عبداللہ تم فلاں کی طرح مت ہو جانا وہ پہلے تہجد کی نماز پڑھتا تھا پھر اس نے تہجد کی نماز پڑھنا چھوڑ دیا، حاصل یہ ہے کہ نوافل پر آپ خود بھی مواظبت فرماتے تھے، اور امت کو بھی اس کی تلقین فرماتے تھے، ولا صام شہراً كاملاً غیر رمضان، رمضان کے علاوہ آپ ﷺ کسی مہینہ میں مکمل روزہ نہیں رکھتے تھے، البتہ شعبان کا تقریباً پورا مہینہ روزہ رکھ کر گزارتے تھے جن روایات میں شعبان کے پورے مہینے میں روزہ رکھنے کا ذکر ہے وہاں یہی مراد ہے کہ شعبان کے مہینہ میں اکثر امام روزہ رکھتے، نہ کہ کامل و مکمل پورا مہینہ روزہ رکھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۹۰ رات کی آخری نماز وتر عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۸

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ اجْعَلُوا آخِرَ صَلَوتِكُمْ بِاللَّيْلِ وَتَرّاً رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۷ ج ۱، باب صلاة اللیل الخ. کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۱
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رات کی نماز میں اپنی آخری نماز وتر کو بناؤ۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

عشاء کی نماز کے بعد جو سن دن و نوافل ہیں ان کو پہلے پڑھ لو، وتر کو بعد میں پڑھو، وتر کے بعد کوئی نماز نہ پڑھو، یہ امر مستحب ہے واجب نہیں ہے، اگر تہجد میں وتر پڑھی جا رہی ہے تب تو سب سے اخیر میں وتر پڑھی جائے لیکن اگر کوئی سونے سے قبل پڑھ رہا ہے تو وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھ لے، تو تہجد میں نہ اٹھ پانے کی شکل میں اس کو تہجد کا ثواب ملے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

اجعلوا آخر صلاتکم حدیث کے اس جز سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ وتر کے بعد کوئی نماز نہ پڑھی جائے، حالانکہ گذشتہ حدیث میں یہ بات گزری کہ حضور ﷺ وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھتے تھے۔ حضور ﷺ کا دو رکعت نماز نفل وتر کے بعد پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا۔

حدیث نمبر ۱۱۹۱ وتر کی نماز طلوع فجر سے پہلے پڑھنے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۲۵۹
وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوُتْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۲۵۷ ج ۱، صلاة اللیل کتاب المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۰.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ کی روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ صبح ہونے سے پہلے وتر جلدی سے پڑھو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صبح صادق کے طلوع سے پہلے غلت سے وتر پڑھ لو، کہیں ایسا نہ ہو کہ صبح ہو جائے اور وتر فوت ہو جائے، اگر وتر فوت ہوگئی تو حنفیہ کے نزدیک اسکی قضا لازم ہوگی۔ لہذا یہ حکم حنفیہ کے نزدیک بطور وجوب کے ہے

کلمات حدیث کی تشریح

بادرو الصبح بالوتر مطلب یہ ہے کہ صبح ہونے سے پہلے وتر جلدی سے پڑھ لو، حنفیہ کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے لہذا یہ امر بطور وجوب کے ہے چنانچہ اگر کسی شخص کی وتر کی نماز فوت ہوگئی تو اس پر قضا لازم ہوگی اگر کسی شخص کی وتر فوت ہوگئی اور وہ شخص صاحب ترتیب ہے اس کو وتر کا فوت ہونا یاد تھا۔ لیکن اس نے وتر کی ادائیگی سے قبل فجر کی نماز پڑھی تو فجر کی نماز درست نہ ہوگی۔ (مرقات ص نمبر ۱۶۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۱۹۲ اول شب میں وتر پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۰

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَعَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۸ ج ۱، باب صلاة اللیل، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۵

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اس بات کا خطرہ ہو کہ وہ آخر رات میں اٹھ نہ سکے گا تو اس کو چاہئے کہ اول شب میں وتر پڑھ لے اور جس کو اس بات کا توقع ہو کہ وہ اخیر شب میں اٹھ جائے گا تو اس کو چاہئے کہ اخیر رات میں وتر پڑھ لے۔ اس وجہ سے کہ اخیر رات کی نماز مشہودہ ہوتی ہے اور یہ افضل ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

وتر کی نماز کا اصل وقت عشاء کے بعد سے طلوع فجر تک ہے۔ لیکن افضل اور بہتر یہ ہے کہ اخیر رات میں تہجد کی نماز کے بعد وتر پڑھی جائے یہی آپ ﷺ کا عمومی عمل تھا، لیکن اگر کسی کو اس بات کا اندیشہ ہے کہ وہ اخیر رات میں بیدار ہو سکے گا، اور وتر فوت ہو جائے گی تو اس کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ عشاء کے بعد وتر پڑھ لے، اس کے بعد سوئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فلیوتروا اولہ۔ اگر وتر کے فوت ہونے کا خطرہ ہے تو شروع رات میں وتر پڑھ لو، اس بات سے وتر کا واجب ہونا معلوم ہوتا ہے یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ مشہودہ اخیر شب میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں

اس وجہ سے یہ نماز مشہودہ ہے، اس وقت دن اور رات کے فرشتے موجود ہوتے ہیں و ذالک الفضل چونکہ اس وقت فرشتوں کی کثرت ہوتی ہے اور یہ مصلیٰ کے حق میں استغفار کرتے ہیں، اور برکت و رحمت کی دعا کرتے ہیں اس لئے اس وقت وتر پڑھنا افضل ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۹۳ ﴿آپ ﷺ کے وتر پڑھنے کا وقت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۱
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مِنْ كُلِّ اللَّيْلِ أَوْتِرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ
وَانْتَهَى وَتُرُوهُ إِلَى السَّحْرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۶ ج ۱، باب ساعات الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۹۹۶، مسلم، ص نمبر ۲۵۵

ج ۱، باب صلاة اللیل، وعدہ رکعات النبی ﷺ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۴۵
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے شروع رات میں، درمیان شب میں، اور اخیر شب میں بھی وتر کی نماز پڑھی ہے، وتر کے سلسلہ میں آپ ﷺ کا آخری معمول یہ تھا کہ آپ سحر کے قریب پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

چونکہ عشاء کے بعد سے اخیر رات تک وتر کا وقت ہے لہذا کسی بھی وقت ادا کی جاسکتی ہے، اسی وجہ سے آپ ﷺ نے بھی حسب سہولت رات کے مختلف اوقات میں وتر پڑھی ہے، لیکن چونکہ افضل اخیر رات میں وتر پڑھنا ہے اس لئے آپ ﷺ کا آخری معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ سحر کے قریب وتر پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح وانتهی وترہ الی السحر یہاں یہ بات ہے کہ حضور ﷺ کا آخری معمول یہ تھا کہ آپ ﷺ سحر کے قریب نماز وتر پڑھتے تھے، جبکہ گذشتہ روایات میں آپ ﷺ کا یہ فرمان گذرا کہ وتر اخیر رات میں پڑھو صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اخیر رات سے مراد، سدس آخر، یعنی رات کا چھٹا حصہ مراد ہے۔ اور رات کا چھٹا حصہ اور اخیر سحر دونوں کو شامل ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۹۴ ﴿وتر کے بارے میں ایک وصیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۲
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ صِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَرَكْعَتَيْنِ الضُّحَىٰ وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ
أَنَامَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۲۶۶ ج ۱، باب صیام البیض، کتاب الصوم، حدیث نمبر ۱۹۸۱، مسلم ص نمبر ۲۵۰ ج ۱، باب استحباب الضحیٰ کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میرے خلیل (میرے جگری دوست) نے مجھے تین چیزوں کی وصیت فرمائی ہے۔ (۱) ہر مہینے میں تین دن روزہ رکھنے کی (۲) چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنے کی۔ (۳) سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو خاص طور پر ایام بیض کے روزے رکھنے، چاشت کی نماز دو رکعت پڑھنے کی اور وتر آخر رات کے بجائے شروع رات میں پڑھنے کی تاکید فرمائی، حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ خصوصی حکم اسلئے تھا کہ وہ احادیث مبارکہ یاد کرنے میں مشغول رہتے تھے، جسکی وجہ سے اخیر شب میں ان کیلئے بیدار ہونا مشکل ہوتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح او صانی خلیلی خلیل کے معنی جگری دوست، مراد یہ ہے کہ میرے محبوب حضرت محمد ﷺ نے مجھے وصیت کی۔

اشکال: آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لو كنت متخذاً خلیلاً غیر ربی لا اتخذت ابابکر خلیلاً“ اگر میں اللہ کے علاوہ کسی کو خلیل بناتا تو وہ ابوبکر ہوتے، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے کسی کو خلیل نہیں بنایا ہے، پھر ابو ہریرہؓ آپ ﷺ کو اپنا خلیل کیوں کہہ رہے ہیں؟

جواب: خلیل کا مطلب یہ ہے کہ جس کی محبت دل کی گہرائیوں میں اتری ہوئی ہو۔ آپ ﷺ نے اپنے فرمان میں اپنے لئے اس بات کو ذکر کیا ہے کہ میں کسی کو خلیل بنانا تو وہ ابو بکرؓ ہوتے، اور جب ابو بکر کو نہیں بنایا تو کسی کو نہیں بنایا۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ صحابہؓ نے آپ ﷺ کو اپنا خلیل نہ بنایا ہو، ابو ہریرہؓ نے آپ کو اپنا خلیل بنایا تھا، اس لئے انہوں نے فرمایا کہ میرے خلیل یعنی حضور ﷺ نے مجھ کو نصیحت فرمائی، خلیل ہونے کیلئے جاہلین سے تعلق ضرور نہیں ہے، ایک جانب سے خلیل ہو سکتا ہے۔ (فتح الملہم: ص: نمبر ۲۸۰ ج ۲)

صیام ثلاثۃ ایام: آپ ﷺ نے پہلی نصیحت یہ کی کہ ہر مہینے میں تین دن روزہ رکھو۔ اس سے ایام بیض کے روزے مراد ہیں، وروہ ہر مہینے کی ۱۳/۱۴/۱۵ تاریخوں کو رکھنا مستحب ہے۔ (ابوداؤد ص نمبر ۱۷۳۳ ج ۱)

ورکعتی الضحیٰ: اشراق کی دو رکعت نماز مراد ہے، اشراق کی نماز کم از کم دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ آٹھ رکعت ہے، فتح کہ کے موقع پر آپ ﷺ نے آٹھ رکعت نماز پڑھی، جیسا کہ مسلم کی روایت میں ہے کہ ”فصلی ثمان رکعات“ حضرت ابو ہریرہؓ علوم نبیہ میں کثرت سے استعمال فرماتے تھے، خاص طور پر احادیث نبویہ کے حفظ میں اپنے اوقات صرف کرتے تھے، اس وجہ سے آپ ﷺ نے ان کو تاکید کی کہ تم اقل کا اہتمام کرو، یعنی صرف دو رکعت نماز اشراق ادا کرو، و ان اوتو قبل ان انام آپ ﷺ کا فرمان گذر چکا کہ ”من خاف ان لا یقوم من آخر اللیل فلیوتر اولہ“ جس کو اس بات کا خطرہ ہو کہ وہ آخر شب میں بیدار نہ ہو سکے گا وہ وتر اول شب میں پڑھے، اور وتر پڑھنے کے بعد سوئے، چونکہ ابو ہریرہؓ اوائل شب ہی سے حفظ حدیث میں مشغول ہو جاتے تھے، لہذا ان کو یہ خطرہ ہوتا تھا کہ آخر شب میں بیدار نہ ہو سکیں گے، اس لئے آپ ﷺ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو وصیت کی کہ تم وتر سونے سے پہلے پڑھ لیا کرو، یہیں سے معلوم ہوا کہ علم دین میں مشغول رہنا بہت سے نوافل و مستحبات سے افضل ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۱۹۵ ﴿وتر میں آپ ﷺ کی قرات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۳

عَنْ غُصَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ قُلْتُ لِعَائِشَةَ أَرَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا اغْتَسَلَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يُوْتِرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ أَمْ فِي آخِرِهِ قَالَتْ رُبَّمَا أُوْتِرَ فِي أَوَّلِ اللَّيْلِ وَرُبَّمَا أُوْتِرَ فِي آخِرِهِ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً قُلْتُ كَانَ يَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ أَمْ يَخْفِئُ قَالَتْ رُبَّمَا جَهَرَ بِهِ وَرُبَّمَا خَفِيَ قُلْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلَ الْآخِرَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۲۹/۳۰ ج ۱، باب فی الجنب یؤخر الغسل کتاب الطہارۃ حدیث نمبر ۲۲۶۔ ابن

ماجہ ص نمبر ۹۶ باب ماجاء فی القراءۃ فی صلاۃ اللیل۔ ماجاء فی قیام شہر رمضان حدیث نمبر ۱۳۰۴

ترجمہ: حضرت غصیف بن حارث سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے عرض کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کا کیا معمول دیکھا؟ آپ غسل جنابت اول شب میں فرماتے تھے یا آخر شب میں؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ کبھی آپ ﷺ شروع رات میں غسل فرماتے تھے، اور کبھی آخر شب میں غسل فرماتے تھے، میں نے کہا اللہ اکبر تمام تعریف اللہ ہی کے لئے ہے جس نے دین میں ایسی کشادگی رکھی، پھر میں نے دریافت کیا کہ آپ ﷺ وتر اول رات میں پڑھتے تھے یا آخر رات میں؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ کبھی وتر آپ اول رات میں پڑھتے تھے اور کبھی آخر شب میں پڑھتے تھے، میں نے کہا کہ اللہ اکبر تمام تعریف اللہ ہی کے لئے ہیں جس نے دین میں اس قدر گنجائش رکھی پھر میں نے دریافت کیا کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز میں بلند آواز سے قرأت فرماتے تھے یا آہستہ آواز سے قرأت فرماتے تھے؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کبھی بلند آواز سے قرأت فرماتے تھے، اور کبھی پست آواز سے قرأت

فرماتے تھے، میں نے کہا اللہ اکبر تمام تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس نے دین میں اس قدر وسعت رکھی ہے (ابوداؤد) ابن ماجہ نے صرف روایت کا آخری حصہ نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ”الدین بسر“ ہمارا دین بہت آسان ہے، اس حدیث میں تین سوال راوی نے کئے تینوں کے ایسے جوابات ملے جس سے دین کے سہل اور آسان ہونے کا علم ہوتا ہے، چنانچہ تینوں مرتبہ سائل نے اس بات کا اعتراف کیا کہ اللہ نے اس دین کو بہت آسان بنایا ہے، پہلے سوال وجواب سے معلوم ہوا کہ غسل جنابت، جنابت لاحق ہونے کے فوراً بعد لازم نہیں ہے، شروع رات میں بھی غسل کیا جاسکتا ہے، اور اس بات کی بھی گنجائش ہے کہ تاخیر کر کے غسل کیا جائے، دوسرے سوال وجواب سے معلوم ہوا کہ تہجد کی نماز میں جہر یا سرا کسی ایک طرح کی قرأت کی پابندی لازمی نہیں ہے۔ آدمی اپنی سہولت کے اعتبار سے جو طریق چاہے اختیار کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ربما اغتسل آپ ﷺ بھی جنابت لاحق ہونے کے فوراً بعد غسل فرماتے تھے اور کبھی صرف وضو کر کے سو جاتے تھے، اور پھر بیدار ہو کر غسل کرتے تھے۔

اشکال: ممکن ہے کہ حضرت عائشہ کی مراد یہ ہو کہ بعض مرتبہ جنابت کی حالت شروع شب میں پیش آتی تھی، اور بعض مرتبہ آخر شب میں چنانچہ، جس وقت آپ کو جنابت پیش آتی اس وقت آپ غسل فرماتے تھے۔

جواب: عقلاً تو اس بات کا احتمال ہے لیکن یہ معنی اسلئے مراد نہیں کہ سائل نے جواب سکر ”الحمد لله الذى الخ“ کہا جس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ نے جو جواب دیا انہیں بڑی وسعت تھی، اور وسعت اسی وقت ہوگی جب وہ معنی مراد لئے جائیں جو پہلے نقل ہوئے۔

حدیث نمبر ۱۱۹۶ ﴿آپ ﷺ وتر میں تین رکعات پڑھتے تھے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِنْتَكُمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ قَالَتْ كَانَ يُؤْتِرُ بَارِيعَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَثَلَاثَ وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِالنَّقْصِ مِنْ سَبْعٍ وَلَا بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۹۳ ج ۱، باب فی صلاة اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۲۶.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن قیس سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ کتنی رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ کبھی چار رکعت اور تین رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے۔ کبھی چھ رکعات اور تین رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے، کبھی آٹھ رکعت اور تین رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے، اور کبھی دس رکعات اور تین رکعات کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور آپ ﷺ نے سات رکعتوں سے کم اور تیرہ رکعات سے زیادہ کے ساتھ وتر نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ وتر تین ہی رکعت پڑھتے تھے، البتہ وتر سے پہلے تہجد کی رکعتوں میں کی بیشی فرماتے تھے، تین رکعات وتر ہیں اور اس سے پہلے چار چھ آٹھ اور دس یہ تہجد کی نماز کی رکعات کا بیان ہے، تہجد کی نماز کی رکعات میں کی بیشی میں کوئی حرج نہیں ہے، آپ ﷺ سے مختلف اعمال منقول ہیں، البتہ وتر کی رکعات کی تعداد تین ہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

كان یوتر باریع وثلاث ابوداؤد شریف کی یہ حدیث جامع اور واضح ہے اس سے تعداد رکعات تہجد پر بھی روشنی پڑتی ہے، اور وتر کی رکعت کا عدد بھی متعین ہوتا ہے۔ تہجد کی رکعت کے بارے میں تو یہ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کم از کم چار رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعات تہجد پڑھتے تھے، جہاں اس سے زیادہ منقول ہے وہاں فجر کی دو سنتوں کو

بھی شامل کر لیا گیا ہے، یا وہ دو رکعت شامل کی گئیں ہیں جو آپ ﷺ کے بعد جالسا پڑھتے تھے، اور وتر کے بارے میں معلوم ہوا کہ آپ ﷺ وتر ہمیشہ تین رکعت پڑھتے تھے، نہ کبھی اس سے کم کرتے تھے اور نہ کبھی اس پر اضافہ کرتے تھے، کیوں کہ حدیث باب میں ایک رات کا عمل مذکور نہیں ہے بلکہ متعدد راتوں کا عمل مذکور ہے، اور سب میں یہ بات ہے کہ آپ ﷺ وتر تین ہی رکعت پڑھتے تھے۔

بعض روایات ایسی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے وتر ایک رکعت بھی پڑھی ہے، مثلاً ابو داؤد ہی میں حدیث ہے "یصلی من اللیل احدى عشرة رکعة یوتر منها بواحدة" احناف کہتے ہیں کہ یہاں ایک رکعت وتر پڑھنا مراد نہیں ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ آخری شفعہ یعنی نویں دسویں رکعت میں ایک رکعت مزید ملا کر اس شفعہ کو وتر یعنی طاق بنا لیتے تھے، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۱۸۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۱۹۷ ﴿وتر کی نماز واجب ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۵

وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوُتْرُ حَقٌّ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِخَمْسٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِثَلَاثٍ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُؤْتِرَ بِوَاحِدَةٍ فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۲۰۱ باب کم الوتر، حدیث نمبر ۱۴۲۲ نسائی، ص نمبر ۱۹۲ ج ۱، باب ذکر الاختلاف الخ، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۷۱۰، ابن ماجہ ص نمبر ۸۳ باب ماجاء فی الوتر ثلاث، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۹.

ترجمہ: حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وتر لازم ہے ہر مسلمان پر جو شخص پانچ رکعت وتر پڑھنا چاہے، وہ پانچ رکعت وتر پڑھ لے، جو تین رکعت پڑھنا چاہے وہ تین رکعت پڑھ لے، اور جو شخص ایک رکعت وتر پڑھنا چاہے وہ ایک رکعت پڑھ لے۔ (ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ)

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں، (۱) وتر کی نماز واجب ہے، لہذا اگر کسی کی وترفوت ہوگئی تو اس پر قضا لازم ہوگی، یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ (۲) اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ وتر کی ایک رکعت یا تین یا پانچ لازم نہیں، بلکہ ان میں سے ہر ایک کی گنجائش ہے، جو صورت بھی اختیار کی جائے وتر کی نماز ادا ہو جائے گی۔

خلاصہ حدیث

الوتر حق علی کل مسلم حق کے معنی ثابت ہونا اور واجب ہونا، مطلب یہ ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے، یہاں سے ان لوگوں کی تردید ہوگئی جو وتر کے وجوب کے قائل نہیں ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

وتر واجب ہے یا نہیں، اختلاف انہ: امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے۔ دلائل: (۱) ایک دلیل تو حدیث باب ہے، البتہ اس کے بارے میں منقول ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔ (۲) حضرت زید بن اسلم کی روایت ہے "من نام عن وتره فلیصل اذا أصبح" معلوم ہوا کہ وتر کی نماز واجب ہے، تبھی قضا کا حکم دیا جا رہا ہے، (مشکوٰۃ) (۳) فصل ثالث میں حضرت بریدہ کی روایت آرہی ہے "الوتر حق فمن لم یوتر فلیس هنا" اس کے علاوہ متعدد دلائل ہیں جن سے وتر کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

انہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نماز وتر سنت ہے، واجب نہیں ہے۔

دلائل: حضرت ضمام ابن ثعلبہ کی روایت ہے جس میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے "خمس صلوات فی الیوم واللیلة" رات و دن میں پانچ نماز فرض ہیں، انہوں نے سوال کیا کہ "هل علی غیرہا" ان کے علاوہ بھی کوئی نماز لازم ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ "لا الا

ان تطوع“ یعنی لازم تو صرف پانچ نمازیں ہیں، البتہ ان کے علاوہ نوافل ہیں۔

(۲) حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ ”الوتر لیس بحتم کصلوتکم المكتوبة ولكن من رسول الله ﷺ وتر کی نماز فرض نمازوں کی طرح لازم نہیں ہے، اس کو حضور ﷺ نے سنت قرار دیا ہے، ان دو دلائل کے علاوہ بھی ائمہ ثلاثہ کے دلائل ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر کی نماز واجب نہیں ہے۔

پہلی دلیل کا جواب: ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ضمام بن ثعلبہ کا مذکورہ واقعہ وتر سے پہلے کا ہے۔ بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ وتر کوئی مستقل نماز نہیں، بلکہ عشاء کے تابع ہے، اس وجہ سے وتر کو علاحدہ نہیں ذکر کیا، عیدین کی نماز کے وجوب کے تو سب قائل ہیں۔ لیکن آپ ﷺ نے ان کو یہاں ذکر نہیں کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ عیدین کی نماز یومیہ نہیں ہے، تو آپ ﷺ کے اس موقع پر ذکر نہ کرنے سے عیدین کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی ہے، اسی طرح وجوب وتر کی بھی نفی نہ ہوگی۔

دوسری دلیل کا جواب: حضرت علیؓ نے وتر کی فرضیت کی نفی کی ہے اور فرضیت کے تو ہم بھی قائل نہیں، ہم تو وتر کے وجوب کے قائل ہیں، اور وجوب کی نفی حضرت علیؓ کے فرمان سے ہرگز نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ وتر کے منکر کو کافر قرار نہیں دیتے ہیں۔

لہٰذا احب ان یوتر بخمس حدیث باب کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر کی رکعت کی مقدار متعین نہیں ہے حالانکہ حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ وتر کی تین رکعت ہیں، یہی آپ کا مستقل معمول تھا، جیسا کہ گذشتہ روایت میں یہ مضمون نقل بھی ہوا، یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب: اس حدیث سے تو یہ بات معلوم ہوئی کہ وتر ایک رکعت بھی ہے، حالانکہ ابن مسعودؓ سے مؤطا محمد میں روایت ہے کہ ”ما اجزأت رکعة قط“ اسی طرح حدیث بیہزاء بہت مشہور ہے، معلوم ہوا کہ روایات مرفوعہ سے ایک رکعت ثابت نہیں ہے، اور حدیث باب موقوف ہے، لہٰذا یہ مرجوح ہوگی۔ (تفصیل کے لئے آثار السنن دیکھیں)

(۲) صحابہ کرام ایتار سے رات بھر کی نفل عبادت مراد لیے تھے، جیسا کہ طحاوی میں حدیث عائشہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے، حکم کان رسول الله ﷺ یوتر قالت ہاربع وثلاث ولم یکن یوتر بأکثر من ثلاث عشرة ولا انقص من سبع“ اس میں خوب اچھی طرح معلوم ہو رہا ہے کہ ”ایتار کے معنی وتر مع تہجد کے ہیں، لہٰذا حدیث باب میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو رکعت وتر بھی پڑھ سکتے ہو، اور ایک رکعت وتر یعنی دو رکعت جو تہجد کی پڑھی ہے وہ ایک رکعت سے طاق بن جائے گی، یہ تاویل اگرچہ بظاہر محسوس ہو رہی ہے، لیکن چونکہ ایک رکعت نماز پڑھنے کا ثبوت نہیں ہے، اس لئے یہ تاویل اختیار کی جائے گی۔ (تخصیص کے لئے مرقات دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۱۹۸ وتر کے بارے میں آپ کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۶

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْوِتْرَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۲۰۰ ج ۱، باب استحباب الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۱۶، ترمذی، ص نمبر ۱۰۲ ج ۱، باب ماجاء ان الوتر لیس بحتم، کتاب الوتر حدیث نمبر ۴۵۲، نسائی، ص نمبر ۱۸۹ ج ۱، باب الامر بالوتر، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۶۷۴.

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ وتر یعنی یگانہ ہے، وہ وتر یعنی طاق کو پسند کرتا ہے، تو اسے قرآن والو (حفاظ) وتر پڑھو۔ (ترمذی۔ ابو داؤد۔ نسائی)

خلاصہ حدیث

حدیث باب میں وتر سے مراد تہجد کی نماز ہے، جیسا کہ گذشتہ روایت میں گذرا کہ جملہ عبادت پر صحابہ کرامؓ ایثار کا اطلاق کرتے تھے، یہاں مطلب یہ ہے کہ حافظوں کو خاص طور پر تہجد کی نماز کا اہتمام کرنا چاہئے، وہ رات میں تہجد کی نماز میں تلاوت قرآن کریں، یہی قرآن کی قدر دانی ہے، اور یہی یاد رکھنے کا اہم ذریعہ بھی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

بجب الوتر یہاں وتر سے مراد تہجد مع الوتر ہے، چونکہ تہجد کے ساتھ جب وتر پڑھی جائے گی تو مجموعی عدد طاق کا ہوگا، اور اللہ تعالیٰ یگانہ ہیں، لہذا عدد طاق کو پسند کرتے ہیں یہاں وتر سے صرف حقیقی وتر مراد نہیں ہے، اور اہل قرآن سے حفظ قرآن مراد ہیں، تہجد کی نماز قرآن یاد رکھنے کے لئے نسخہ اکسیر ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۹۹ ﴿نماز وتر کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۷

وَعَنْ خَارِجَةَ بِنِ حُذَافَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَدَكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى أَنْ يُطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۲۰۱ ج ۱، باب استحباب الوتر، کتاب الوتر حدیث نمبر ۱۴۱۸، ترمذی ص نمبر ۱۰۳ ج ۱، باب ماجاء فی فضل الوتر کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۵۲.

ترجمہ: حضرت خاریجہ بن حذافہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے پاس ایک نماز کی کمک بھیجی ہے، وہ نماز تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے، وہ وتر کی نماز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کو تمہارے فائدہ کے لئے عشاء کی نماز اور طلوع فجر کے درمیان مقرر کیا ہے۔ (ابوداؤد۔ ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ نے وتر کی نماز کی اہمیت بتائی ہے، عرب میں سرخ اونٹ گراں قدر مال شمار ہوتا تھا اسی اعتبار سے وتر کو سرخ اونٹ قرار دیا ہے، اس حدیث سے وتر کا وجوب بھی سمجھ میں آتا ہے، کیونکہ رسول اکرم ﷺ نے ان کو فرضوں کے لئے کمک کہا ہے، اور کمک کا مطلب اضافہ ہے، اور اضافہ کسی چیز میں اسی جنس سے ہو بھی کمک اور امداد کہلاتی ہے، فوج کے لئے پیچھے سے فوجی روانہ کیے جاتے ہیں تبھی اس کو کمک کہتے ہیں، حاصل یہ ہے کہ حدیث باب سے وتر بھی عملاً فرض کی طرح لازمی سمجھ میں آرہی ہے لیکن چونکہ فرض کا ثبوت قرآن سے ہے، یعنی دلیل قطعی سے ہے، اس وجہ سے اس پر فرض کا اطلاق ہوتا ہے، اور وتر کا ثبوت اخبار آحاد سے ہے یعنی دلائل ظنیہ سے ہے اس لئے اس پر واجب کا اطلاق ہوتا ہے۔ (تفہیم تہذیب الاسلامی)

کلمات حدیث کی تشریح

خروج علینا یعنی آپ ﷺ اپنے حجرہ سے نکل کر مسجد میں تشریف لائے، امد کم کسی جگہ فوج لڑ رہی ہو اس کی مدد کے لئے پیچھے سے جو فوج بھیجی جاتی ہے، اس کو عربی میں امداد اور اردو میں کمک کہتے ہیں من حمرا النعم نماز وتر کی اہمیت اجاگر کرنے اور اس کی طرف راغب کرنے کے لئے آپ ﷺ نے اس نماز کو سرخ اونٹ سے بہتر قرار دیا ہے، کیوں کہ پہلے عرب سرخ اونٹ کو بہت قیمتی مال تصور کرتے تھے، یہیں سے معلوم ہوا کہ وتر کی نماز واجب ہے، کیوں کہ نوافل کی تو کوئی تحدید نہیں ہے، زیادتی محدود چیزوں میں ہوتی ہے، اور وہ نماز فرض ہے، اور اضافہ اسی کے جنس سے ہوتا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ مزید کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ مزید علیہ کے جنس سے ہو، اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے تو پھر یہ حدیث وتر کی اہمیت تو بتانے والی ہوگی، لیکن اس سے وتر کا وجوب ثابت نہ ہوگا، وتر کے وجوب پر بالکل صریح دلیل آگے آرہی ہے ”الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا۔ جعله اللہ لکم: حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ وتر کا وقت عشاء کی نماز کے بعد سے شروع ہو کر طلوع فجر سے پہلے تک رہتا ہے، اگر کسی نے عشاء سے پہلے وتر ادا کی تو نہ ہوگی، اور اگر کسی کی وتر چھوٹ گئی تو اس پر قضاء لازم ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۲۰۰ ﴿وتر کی قضاء کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۸

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ فَلْيَصِلْ إِذَا أَصْبَحَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا.

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۱۰۶ ج ۱، باب ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینساہ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۶۶۔
ترجمہ: حضرت زید بن اسلمؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی وتر کی نماز سے غافل ہو کر سو گیا تو اس کو چاہئے کہ وہ صبح کو پڑھ لے، اس روایت کو ترمذی نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صبح صادق تک تہجد اور وتر کا وقت ہے، صبح صادق ہو گیا تو دونوں کا وقت ختم ہو گیا لیکن چونکہ تہجد کی نماز نفل ہے، لہذا اس کی قضا نہیں ہے، جبکہ وتر کی نماز واجب ہے، لہذا اس کی قضا ہے، صبح ہونے کے بعد بھی وتر کی قضا لازم ہوگی۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

من نام عن وترہ اصل بات تو یہ ہے کہ صبح صادق سے پہلے پہلے وتر ادا کر لینا چاہئے۔ جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے، ”بادروا الصبح بالوتر“ وتر پڑھنے میں صبح سے سبقت کرو، یعنی صبح صادق سے پہلے وتر پڑھ لو، یہی وتر کا وقت ہے، اگر صبح ہو گئی تو وتر کا وقت ادا ختم ہو گیا، اب قضا پڑھنی ہوگی، چونکہ اما صاحب کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے، (تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۱۹۰ دیکھیں) اس لئے قضا بھی لازم ہے، جبکہ ائمہ ثلاثہ وتر کے وجوب کے قائل نہیں ہیں، لہذا وہ قضا کے بھی قائل نہیں ہے، حنفیہ کے پاس وتر کی قضا کے بہت سے دلائل ہیں، جبکہ ائمہ ثلاثہ عدم قضا پر ترمذی کی حدیث ”لا وتر بعد صلاة الصبح“ سے استدلال کرتے ہیں یعنی طلوع صبح صادق کے بعد وتر کی ادائیگی نہ کی جائے گی۔ یہ حدیث حد درجہ ضعیف ہے، اس کے ضعف کو مکمل طور پر سمجھنے کے لئے دیکھئے۔ (معارف السنن ص نمبر ۲۵۴ ج ۴)

حدیث نمبر ۱۲۰۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲

﴿ایک سلام کے ساتھ تین رکعت وتر کا ثبوت﴾

وَعَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُوَيْجٍ قَالَ سَأَلْنَا عَائِشَةَ بَائِي شَيْءٍ كَانَ يُوتِرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَلَّتْ كَأَن يَقْرَأَ فِي الْأُولَى بِسَبْعِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُعَوَّذَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِيزَيٍّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرْ أَوَّلَ الْمُعَوَّذَتَيْنِ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱ ج ۲۰، باب ما یقرأ فی الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۲۴ ترمذی ص نمبر ۱۰۳ ج ۱، باب ماجاء فیما یقرأ بہ الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۶۳، سنن نسائی، ص نمبر ۱۰۴ ج ۱، باب نوع آخر من القراءة فی الوتر کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۷۲۹، مسند امام احمد ص نمبر ۱۲۳ ج ۵، سنن دارمی، باب کم الوتر، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۵۸۶۔

ترجمہ: حضرت عبدالعزیز بن جریجؓ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں کون سی سورتیں پڑھا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں ”سورة الاعلیٰ“ دوسری میں ”سورة الکافرون“ تیسری میں ”سورة الاخلاص“ اور معوذتین پڑھا کرتے تھے۔ (ترمذی۔ ابو داؤد) نسائی اس روایت کو ”عبدالرحمن بن ابی زئی“ سے احمد نے ابی بن کعب سے اور دارمی نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے اور احمد و دارمی نے معوذتین کا ذکر نہیں کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے ایک بات تو یہ سمجھ میں آئی کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ وتر کی تین رکعت ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں گی۔ کیوں کہ درمیان میں سلام پھیرنے کا ذکر نہیں ہے، تیسری بات یہ معلوم ہوئی

کہ وتر کی پہلی رکعت میں سورۃ الاعلیٰ، دوسری رکعت میں سورۃ الکافرون، اور تیسری رکعت میں سورۃ الاخلاص مع معوذتین کے پڑھنا بہتر ہے، صحابہ کرام اور بعد کے علماء نے یہ پسند کیا ہے کہ نمازی وتر کی آخری رکعت میں ایک سورہ پڑھے یعنی سورۃ اخلاص، معوذتین کو ساتھ میں شامل نہ کرے، حدیث باب میں معوذتین کا بھی ذکر ہے، لیکن یہ حدیث معمول بہ نہیں؟ کیونکہ یہ ضعیف ہونے کے علاوہ منقطع بھی ہے

کلمات حدیث کی تشریح کان یقر الی الاولیٰ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے جو جواب دیا اس سے وتر میں آپ ﷺ کی قرأت تو معلوم ہوئی ساتھ یہ بھی سمجھ میں آیا کہ وتر کی تین رکعت ایک سلام کے ساتھ ہیں۔ اس کے علاوہ بہت سی احادیث سے صراحۃً یہ بات معلوم ہوتی ہے، صاحب مرقات نے اس مسئلہ سے متعلق بعض روایات ذکر فرمائی ہیں۔

(۱) عن عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرہن (حاکم) رسول اللہ ﷺ وتر میں تین رکعت پڑھا کرتے تھے، اور صرف تیسری رکعت پر سلام پھیرتے تھے۔

(۲) عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر (نسائی) نبی کریم ﷺ وتر کی دو رکعت پر سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(۳) عن ابن مسعود وتر اللیل ثلاث کوتر النهار . رات کے وتر تین ہیں جیسے دن کے وتر تین ہیں یعنی مغرب کی نماز جیسے ایک سلام کے ساتھ ہے ویسے ہی وتر کی نماز بھی ایک سلام کے ساتھ تین رکعت ہے (مزید تحقیق کے لیے دیکھیں مرقات: ۱۷۰/۳)

ولم یذکر او المعوذتین وتر کی آخری رکعت میں سورۃ اخلاص کے ساتھ معوذتین پڑھی جائیں یا نہیں؟ یہاں جو چار روایات ہیں ان میں پہلی روایت میں پڑھنے کا ذکر ہے، آخر کی دو کے بارے میں صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ ان میں سورۃ الاخلاص کے ساتھ معوذتین پڑھنے کا ذکر نہیں ہے۔ نسائی کی روایت کے بارے میں صاحب مشکوٰۃ نے صراحت نہیں کی۔ لیکن اس میں بھی معوذتین کا ذکر نہیں ہے۔ اور حدیث باب پر بہت کلام ہے۔ لہذا حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ آخری رکعت میں معوذتین نہ پڑھی جائیں۔ سورۃ اخلاص پر ہی اکتفاء کیا جائے آخری رکعت میں سورۃ اخلاص کے ساتھ معوذتین پڑھنے کی صورت میں آخری رکعت کا پہلی دو رکعتوں سے طویل ہونا بھی لازم آئے گا۔ یہ چیزیں بھی آپ کے معمول کے خلاف ہے، پوری حدیث حضرت عبدالعزیز بن جریج کا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سماع ثابت نہیں ہے، حدیث باب میں یہ بات اٹھی کہ حضرت جریج نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا یہ نیچے ایک راوی ضعیف کا ایک وہم ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۰۲ ﴿وتر کی دعاء قنوت کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۷۳

وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي قُنُوتِ الْوُتْرِ اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيمَنْ هَدَيْتَ وَاعَافِنِيْ فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَلَّنِيْ فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيمَا اَعْطَيْتَ وَقِنِيْ شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يُقْضٰى عَلَيْكَ اِنَّهُ لَا يُدْلُ مِنْ وَاَلَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ .

حوالہ: ابوداد ص: ۲۰۱، ۲۰۲، ج: ۱ باب القنوت فی الوتر باب القنوت فی الوتر کتاب الوتر حدیث نمبر ۱۴۲۵، ترمذی ص: ۱۰۶، ج: ۱، باب ماجاء فی القنوت فی الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۶۴ نسائی ص: ۱۹۵، ج: ۱، باب الدعاء فی الوتر، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۷۴۴ ابن ماجہ ص: ۸۲، باب ما جاء فی القنوت فی الوتر، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ حدیث نمبر ۱۱۷۸، دارمی ص: ۴۵۲، ج: ۱، باب الدعاء فی القنوت کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۵۹۳ .

ترجمہ: حضرت حسن بن علیؑ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے وتر میں پڑھنے کے لیے چند کلمات سکھائے، اللہم اھدنی الخ اللہ مجھے ہدایت عطا فرما۔ ان بندوں میں شامل کر کے جن کو آپ ﷺ نے ہدایت عطا فرمائی۔ اور مجھے عافیت عطا فرما ان بندوں میں شامل کر کے جن کو آپ ﷺ نے عافیت فرمائی۔ اور میرا کارساز بن ان بندوں میں شامل کر کے جن کی آپ ﷺ کا رسازی فرماتے ہیں۔ اور مجھے برکت عطا فرما ان چیزوں میں جو آپ نے مجھے عطا فرمائی اور مجھے بچالیں ان فیصلوں کے اثرات بد سے جو آپ فرمائیں۔ آپ یقیناً فیصلہ کرتے ہیں اور اس کے خلاف کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا بیشک شان یہ ہے کہ وہ شخص رسوا نہیں ہوتا جس کو آپ درست بتالیں، آپ برکت والے ہیں اے ہمارے پروردگار اور اس کی شان بہت بلند ہے۔

خلاصہ حدیث وتر کی تیسری رکعت میں کھڑے کھڑے ایک دعا کی جاتی ہے، جس کو دعا قنوت کہا جاتا ہے، ایک وہ قنوت ہے جو دائمی ہے۔ جس کو قنوت الوتر کہا جاتا ہے اور ایک وہ قنوت ہے جو خاص طور پر مصیبت کے پیش آنے پر پڑھا جاتا ہے اس کو قنوت نازلہ کہا جاتا ہے۔ دعا قنوت کے حوالے سے کئی امور میں ائمہ کا اختلاف ہے ان اختلاف کو مع دلائل اگلے باب ”باب القنوت“ کے تحت جو روایات ہیں ان کے ذیل میں ذکر کیا جائے گا، حدیث باب میں جو قنوت ہے وہ آپ ﷺ نے حضرت حسن کو سکھایا تھا، اس میں ہدایت کی، عافیت کی حمایت و نصرت کی، برکت کی، برے فیصلوں سے بچانے کی دعا ہے، ساتھ میں اللہ تعالیٰ کی شان عظمت و شان کبریائی کا اعتراف ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح قنوت الوتر امام صاحب کے نزدیک دعا قنوت پورے سال پڑھی جائے گی، جبکہ شوافع رمضان کے نصف آخر میں دعا قنوت پڑھے جانے کے قائل ہیں، اللہم اھدنی اے اللہ مجھے ہدایت عطا فرمائیے **اشکال:** جو شخص نماز پڑھ رہا ہے ظاہر بات ہے کہ وہ ہدایت یافتہ ہے پھر ہدایت کا طلب کرنا تو تحصیل حاصل ہے۔ **جواب:** ہدایت کا مطلب ہے کہ ہدایت پر ثابت قدم رکھے، ہدایت کا اعلیٰ درجہ کو توفیق کہتے ہیں، اس کی ترقی کی کوئی انتہا نہیں ہے، اسی میں اضافہ کی دعا مراد ہے۔

و عافیتی: بری بیماریوں، برے اخلاق اور خواہشات سے محفوظ رکھے، و توفی میرے کارساز آپ مجھے میرے نفس کے پردہ فرمائیے۔ و رندہ تو مجھے گمراہی میں مبتلا کر دے گا، و بارک یعنی جو مال، عمر، علوم، اور اعمال آپ نے عطا فرمائے ہیں، ان میں برکت عطا فرمادیجئے، و قنی، جو برے فیصلہ آپ نے مقرر فرمائے ہیں ان سے مجھے بچالیتجئے۔
انہ لا یذل یعنی آپ کا دوست ذلیل نہیں ہو سکتا نہ دنیا میں نہ آخرت میں، لا اکھ کوئی بے عزت کرے، لیکن حقیقت کے اعتبار سے وہ رسوا نہیں ہو سکتا، انبیاء کرام قتل کیے گئے طرح طرح کی مشکلات سے گزرے، ان کو ستایا گیا، لیکن اس کو ذلیل ہونا ہرگز قرار نہ دیا جائے گا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائشیں تھیں، جن کی بنا پر ان کے مقام و مرتبہ میں اضافہ ہوا۔

و تعالیت: آپ کی عظمت شان بلند و بالا ہے، آپ کا قہر و قدرت سب پر ظاہر ہے۔ (تفصیل مرقات ص نمبر ۱۷۰-۱۷۱-ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۰۳☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۷۴-۱۲۷۵

ہو تر کا سلام پھیرنے کے بعد کی دعا

وَعَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسْنِئِيُّ وَزَادَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يُطِيلُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلنَّسَائِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَرْزٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ يَقُولُ إِذَا سَلَّمَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ بِالثَّلَاثَةِ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۲۰۲ ج ۱، باب فی الدعاء بعد الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۳۰، نسائی ص

نمبر ۱۹۱ ج ۱، باب ذکر اختلاف الناقلین الخ، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۶۹۸.

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وتر کا سلام پھیرتے تو یہ دعا فرماتے سبحان الملك الخ سلطون اور بادشاہوں کا مالک نہایت پاک ہے (ابوداؤد، نسائی) اور نسائی کی روایت میں "ثلث مرات" کے کلمات زائد ہیں یعنی آپ ﷺ تین مرتبہ مذکورہ کلمات کہتے اور تیسری مرتبہ آواز میں بلندی پیدا کرتے اور نسائی کی ایک روایت عن عبدالرحمن بن ابی انبوعہ کی سند سے ہے اس میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سلام پھیرتے تو تین بار فرماتے سبحان الملك القدوس الخ اور تیسری مرتبہ میں یہ کلمات بلند آواز سے فرماتے تھے۔

خلاصہ حدیث مذکورہ حدیث باب میں ایک دعا ہے، جو آپ ﷺ وتر کے بعد پڑھتے تھے، اس میں دعا کلمات بھی مذکور ہیں، دعا پڑھنے کی تعداد بھی ذکر ہے، اور پڑھنے کا طریقہ بھی نقل ہوا ہے، ہم لوگوں کو اس کا اہتمام کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح سبحان الملك القدوس، بعض روایات میں یہ ہے کہ یہ کلمات تین مرتبہ پڑھتے تھے، دوسرے آہستہ آواز سے اور ایک مرتبہ بلند آواز سے، بعض روایات میں مذکورہ کلمات کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں۔

وب الملائكة والروح.

رفع صوتہ: یہ کلمات اس بات پر دلالت کر رہے ہیں کہ بلند آواز سے ذکر جائز ہے، بلکہ بلند آواز سے ذکر مستحب ہے، لیکن یہ جب ہے، جب کہ ریاکاری کا دخل نہ ہو، مقصود دین کا اظہار اور سامعین کو تعلیم نیز ان کو غفلت سے بیدار کرنے اور ذکر کی برکت ان تک پہنچانا ہو، اس میں یہ فائدہ بھی ہے کہ جہاں تک ذکر کی آواز پہنچے گی، ہر چیز ذکر کرنے والے کے حق میں گواہی دے گی، بعض مشائخ ذکر خفی کو پسند کرتے ہیں، اس کی وجہ ہے کہ ذکر خفی ریا سے دور ہوتا ہے، حاصل یہ کہ طریقے دونوں ہیں، بس سارا مدار نیت پر ہے، اگر نیت ٹھیک ہے تو بلند آواز سے بہتر ہے، ریا کا شبہ ہو تو آہستہ بہتر ہے۔ (مستفاد مرقات ص نمبر ۷۳ ج ۳)

اشکال: کلمات مذکورہ دعا تو ہیں نہیں ذکر ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ کا ذکر اس کی حمد و ثناء میں دعا میں شامل ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۰۴ وتر کے آخر میں آپ کی دعا عالمی حدیث نمبر ۱۲۷۶

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي آخِرِ وَتْرِهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوْبَتِكَ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْكَ لَا اُحْصِيْ ثَنَاءً عَلَیْكَ اَنْتَ كَمَا اَنْتَ عَلٰی نَفْسِكَ رَوَاهُ اَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۲۰۲ ج ۱، باب القنوت فی الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۲۷ ترمذی، ص نمبر ۱۹۶ ج ۲ باب دعاء الوتر، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۶۶ نسائی ص نمبر ۱۹۵ ج ۱، باب الدعاء فی الوتر، کتاب قیام اللیل، حدیث نمبر ۱۷۴۶ ابن ماجہ ص نمبر ۸۲ ج ۱، باب ماجاء فی القنوت، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۷۹.

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے وتر کے اخیر میں دعا کرتے تھے "اللهم انی اعوذ برضاك الخ" اے اللہ میں آپ کی رضامندی کے واسطے سے آپ کے غضب و غصہ سے پناہ مانگتا ہوں، اور آپ کی عافیت کے واسطے سے آپ کے عذاب سے پناہ مانگتا ہوں، میں کماحقہ آپ کی تعریف نہیں کر سکتا ہوں، آپ ویسے ہی

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ وتر کے آخر میں مذکورہ دعا پڑھتے تھے، وتر کے مراد میں متعدد اقوال ہیں، اس دعا میں آپ نے اللہ تعالیٰ کے غضب، عذاب، اور غصہ کی صفات سے پناہ طلب کی ہے، اپنی عاجزی کا اعتراف کیا ہے، کہ اے اللہ آپ کی کماحقہ تعریف کرنا میرے لئے ممکن نہیں ہے، یعنی اظہار بندگی آپ ﷺ نے کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فی آخر و تر کے آخر سے کیا مراد ہے؟ (۱) سلام کے بعد آپ مذکورہ دعا پڑھتے تھے (۲) نماز سے فارغ ہو کر اپنے بستر پر تشریف لا کر مذکورہ دعا پڑھتے تھے۔ (مرقات ص ۳۷۳ ج ۳) (۳) وتر کی تیسری رکعت میں رکوع کے بعد قومہ میں مذکورہ دعا پڑھتے تھے، اس کے علاوہ بھی چند اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

علماء نے لکھا ہے کہ ”قوت“ میں کسی ایک کا التزام نہ کیا جائے کیوں کہ رٹی رٹائی دعا زبان پر تو آسانی سے جاری ہو جاتی ہے، لیکن اس میں دعا کا مقصد التماس اور استدعا مفقود ہو جاتا ہے، لیکن اس حکم سے ”اللہم انا نستعینک“ مستثنیٰ ہے، کیوں کہ صحابہ کا اس کے پڑھنے پر اتفاق تھا، اگرچہ اس کے علاوہ دوسرے قوت پڑھنے کی بھی گنجائش ہے۔ (مرقات ص ۳۷۳ ج ۳)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۲۰۵ وتر کے بارے میں حضرت معاویہؓ کا عمل عالمی حدیث نمبر ۱۲۷۷

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قِيلَ لَهُ هَلْ لَكَ فِي أَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ مُعَاوِيَةَ مَا وَتَرَ إِلَّا بِوَاحِدَةٍ قَالَ أَصَابَ إِنَّهُ فَقِيهٌ وَلِيَّ رِوَايَةٍ قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَوْ تَرَ مُعَاوِيَةَ بَعْدَ الْعِشَاءِ بِرُكْعَةٍ وَعِنْدَهُ مَوْلَى لَأَبْنِ عَبَّاسٍ فَاتَى ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ دَعُهُ فَإِنَّهُ قَدْ صَحِبَ النَّبِيَّ ﷺ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۵۳۱ ج ۲، باب معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، کتاب فضائل الصحابة، حدیث نمبر ۳۷۶۴ ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ان سے کہا گیا کہ امیر المؤمنین حضرت معاویہؓ کے بارے میں آپؐ کی رائے کیا ہے، کہ وہ صرف ایک رکعت وتر پڑھتے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ ان کا عمل ٹھیک ہے، بلاشبہ وہ فقیہ ہیں، ایک روایت میں ہے کہ ابن ملیکہ نے کہا کہ حضرت معاویہؓ نے عشا کے بعد وتر ایک رکعت پڑھی، اور ان کے پاس ابن عباسؓ کے مولیٰ تھے، چنانچہ وہ ابن عباسؓ کے پاس آئے اور ان کو اطلاع دی، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت معاویہؓ کی بات چھوڑ دو، وہ جناب نبی ﷺ کی خدمت میں رہے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے ایک رکعت وتر پڑھی جو عام صحابہؓ کے معمول کے خلاف تھا، اس لوگوں کے ذہن میں سوال اٹھا چنانچہ حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے ایک روایت کے مطابق فرمایا کہ وہ مجتہد ہیں، اپنے اجتہاد پر عمل کر سکتے ہیں۔ اجتہاد اگر غلط ہوا پھر بھی ثواب کے مستحق ہیں، اور دوسری روایت کے مطابق حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ وہ حضرت نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں، ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی محبت میں انہوں نے کوئی ایسی چیز دیکھی ہو، جس کا علم دوسروں کو نہ ہو، لہذا ان کے عمل کو غلط مت سمجھو ان کو ان کے عمل پر چھوڑ دو۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما و تَرَ الا بواحدة، ظاہری مطلب تو یہ ہے کہ ایک رکعت وتر پر حضرت معاویہؓ نے اکتفا کیا ہو، لیکن اس بات کا بھی احتمال ہے کہ ایک رکعت اس سے قبل والے شفعہ سے ملایا ہو، اور یوں وتر تین رکعت ہو گئی ہو اور معترض کو اعتراض تہجد کے ترک کرنے کی بنا پر ہوا ہو، یا عشا کی سنت ترک کرنے پر ہوا ہو، کیونکہ عام صحابہؓ تو وتر تہجد کیساتھ پڑھتے تھے اصحاب مطلب یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ ثواب کے مستحق ہیں، اسوجہ سے کہ مجتہد کے اجتہاد میں اگر غلطی بھی ہو تب بھی اسکو ثواب ملتا ہے فانہ قد صحب صحابہ کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اقتدیتم“ میرے صحابہ ستاروں کے مانند ہیں جسکی بھی اقتدا کرو گے ہدایت پا جاؤ گے، صحابہ سب کے سب عادل ہیں وہ اپنے نفس کی خواہش پر عمل نہیں کرتے ہیں،

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ معاویہؓ کے اس عمل کو غیر صحابی کے عمل پر مت قیاس کرو، حضرت معاویہؓ جی کے صحابی ہیں ممکن ہے کہ انکو کوئی ایسی بات معلوم ہو جو دوسروں کے علم میں نہ ہو، لیکن اس کے باوجود یہ بات اپنی جگہ مسلم ہے کہ حضرت معاویہؓ کا یہ عمل دیگر اصحاب کے خلاف ہے، دیگر اصحاب تین رکعت وتر پڑھتے تھے، اور اس کو روایت کرتے تھے، لہذا ہم لوگوں کے لئے قابل عمل عام صحابہ کا طریقہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۰۶ ﴿وتر کی نماز واجب ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۷۸

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۲۰۱ ج ۱، باب لیمن لم یوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۱۹.

ترجمہ: حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وتر واجب ہے، جس نے وتر نہیں پڑھی وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر واجب ہے جس نے وتر نہیں پڑھی وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے وتر کی اہمیت اور اس کا وجوب خوب اچھی طرح سے سمجھ میں آ رہا ہے، اس کا ترک گناہ ہے، آپ ﷺ نے بہت تاکید اور شدت کیساتھ اسی لئے بیان کیا تا کہ اس کا اہتمام کیا جائے، اور اسکے ترک سے گریز کیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح الوتر حق وتر ثابت ہے اور اس کا وجوب حدیث مبارکہ سے ثابت ہے، فلیس منا، جو وتر نہ پڑھے وہ ہماری ملت میں سے نہیں ہے، یہ بات آپ ﷺ نے بطور وعید فرمائی، یہ حدیث وجوب وتر پر حنفیہ کی دلیل ہے شوافع وغیرہ کے نزدیک وتر سنت ہے واجب نہیں ہے اس مسئلہ کی تحقیق کے لیے حدیث نمبر ۱۱۹۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۰۷ ﴿فوت شدہ وتر کی قضاء کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۷۹

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَامَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ نَسِيَ فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَ وَإِذَا اسْتَيْقَظَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی ص : ۱۰۶ ج ۱، باب ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر، کتاب الوتر حدیث نمبر ۴۶۵، ابو داؤد ص نمبر ۳۰۲ ج ۱ باب الدعاء بعد الوتر، کتاب الوتر حدیث نمبر ۱۴۳۱ ابن ماجہ ص : ۸۳ باب من نام عن وتر، کتاب اقامۃ الصلاۃ حدیث نمبر ۱۱۸۸.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص وتر پڑھے بغیر سو جائے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو جب یاد آئے پڑھ لے یا اس وقت پڑھ لے جب بیدار ہو۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بھی وتر کا وجوب معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اس میں وتر کی نماز چھوٹ جانے پر قضا کا حکم ہے، اور قضا سنن کی نہیں ہے وتر کی نماز کا وقت عشاء کے بعد صبح صادق سے پہلے تک ہے، صبح صادق ہوتے ہی وتر کا وقت نکل جاتا ہے لہذا اس سے پہلے وتر ادا کرنے کا حکم ہے، لیکن اگر کوئی سو گیا یا بھول گیا تو جب یاد آئے یا جب بیدار ہوئے اس کے لیے لازم ہے کہ وتر کی قضا پڑھے۔

کلمات حدیث کی تشریح من نام عن الوتر کوئی شخص شروع رات میں سو گیا کہ اخیر رات میں بیدار ہو کر وتر پڑھیں گے لیکن آنکھ نہیں کھلی اور وتر فوت ہوگئی، او نسیہ ایک شخص وتر پڑھنا ہی بھول گیا اور وقت نکل گیا اذا ذکر یہ راجح ہے نسیان یعنی بھولنے کی طرف یعنی جب یاد آ جائے تو وتر کی نماز پڑھ لے، اذا استیقظ یہ راجح ہے نوم کی طرف یعنی جب بیدار ہوئے نماز وتر پڑھ لے چوں کہ حنفیہ وجوب وتر کے قائل ہیں اس لیے اس کی قضا کے بھی قائل ہیں لہذا یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے۔

شوافع وغیرہ وجوب وتر کے قائل نہیں، اس بنا پر وتر کی قضاء کے بھی قائل نہیں ہیں، لہذا یہ حدیث ان کے مذہب کے خلاف ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۰۸ ﴿وتر کے وجوب پر سوال﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۰

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْوُتْرِ أَوْ اجِبَ هُوَ لَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَدْ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرَدِّدُ عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ .

حوالہ: مؤطا امام مالک باب الامر بالوتر، کتاب صلاة اللیل، حدیث نمبر ۱۷۔

ترجمہ: ابن مالک سے روایت ہے کہ ان کو یہ بات پہنچی کہ ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے دریافت کیا کہ کیا وتر کی نماز واجب ہے؟ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ وتر کی نماز رسول اللہ ﷺ پڑھتے تھے، اور تمام مسلمان پڑھتے تھے، وہ شخص حضرت عبداللہ کے سامنے بار بار اپنا سوال دہراتا رہا، اور حضرت عبداللہ یہی جواب دیتے رہے کہ وتر کی نماز رسول اللہ ﷺ نے پڑھی اور تمام مسلمانوں نے پڑھی۔ (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے سائل کا جواب دیا تھا یعنی وتر کے وجوب کا اظہار کر دیا تھا اس وجہ سے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے وتر کی نماز پر حضور ﷺ کی مواظبت اور مسلمانوں کی مواظبت ذکر فرمائی تھی، جو کہ وجوب کے لیے کافی ہے، صراحۃً جواب دینے سے اس لئے گریز کیا کہ وتر کے وجوب کے بارے میں انہوں نے حضور ﷺ سے کچھ سنا نہیں تھا، اس لیے کنایہ جواب دیا۔

کلمات حدیث کی تشریح اوترو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عبداللہ نے اشارۃً یہ بات سمجھادی کہ وتر واجب ہے، صراحۃً واجب نہیں فرمایا، یہ ہی حضور ﷺ کا بھی معاملہ تھا کہ آپ ﷺ عام طور پر عمل کے بارے میں یہ نہیں فرماتے تھے کہ یہ واجب ہے، یہ سنت ہے، یہ مستحب ہے، اسی وجہ سے ائمہ کا وہ اختلاف رونما ہوا کہ جو کہ رحمت ہے، لیکن حضور ﷺ کا مواظبت فرمانا اور اہل اسلام کا اجماع وجوب کی دلیل ہے۔ امام ابو حنیفہؒ وتر کے وجوب کے قائل ہیں، یہ حدیث ان کے مذہب کی دلیل ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۰۹ ﴿وتر کی تین رکعتوں میں نو سورتیں پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۱

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُتَوَرَّعُ بِثَلَاثٍ يُقْرَأُ فِيهِنَّ بِسْمِ سُوْرٍ مِّنَ الْمُفْصَلِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِثَلَاثٍ سُوْرٍ آخِرُهُنَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۰۶ ج ۱، باب ماجاء فی الوتر بثلاث، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۶۰۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر تین رکعت پڑھا کرتے تھے، ان تین رکعت میں مفصلات میں سے سورتیں پڑھا کرتے تھے، ہر رکعت میں تین سورتیں پڑھتے تھے، ان نو سورتوں میں آخری سورت سورۃ الاخلاص ہوا کرتی تھی۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ وتر میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے نو سورتیں پڑھتے تھے، ہر رکعت میں تین سورتیں پڑھتے تھے، لیکن ایسا آپ ﷺ نے کبھی کیا ہوگا، ورنہ آپ ﷺ کا عمومی معمول تو وہ ہے جو حدیث نمبر ۱۱۸۳ کے تحت گزر چکا ہے، یعنی آپ ﷺ ہر رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے، پہلی میں سورۃ الاعلیٰ، دوسری میں سورۃ الکافرون اور تیسری میں سورۃ الاخلاص، اور بعض روایات میں ہے کہ سورۃ الاخلاص کے ساتھ معوذتین بھی پڑھتے تھے، لیکن یہ بات مرجوح ہے رائج یہی ہے کہ تیسری رکعت میں آپ ﷺ عموماً صرف سورۃ الاخلاص پڑھتے تھے، یا کبھی کبھی وہ عمل تھا جس کا حدیث باب میں ذکر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

بقول ابیہن بتسع بھی بھی وتر کی تین رکعت میں نو سورتیں قرأت فرماتے تھے، یہاں اجمال ہے، طحاوی کی روایت میں اس کی تفصیل ہے۔ پہلی رکعت میں سورۃ تکوین، سورۃ زلزال پڑھتے تھے، دوسری رکعت میں سورۃ عصر، سورۃ نصر، اور سورۃ کوثر، اور تیسری رکعت میں سورۃ کافرون، سورۃ قبت اور سورۃ اخلاص پڑھا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۰ ﴿نقض وتر کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۲

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِمَكَّةَ وَالسَّمَاءُ مُغَيَّمَةٌ فَخَشِيَ الصُّبْحُ فَأَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ انْكَشَفَ فَرَأَى أَنَّ عَلَيْهِ لَيْلًا فَشَفَعَ بِوَاحِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فَلَمَّا خَشِيَ الصُّبْحَ أَوْتَرَ بِوَاحِدَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک باب الامر بالوتر، کتاب صلاة اللیل، حدیث نمبر ۱۹

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ میں مکہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ تھا، اور آسمان ابر آلود تھا، حضرت ابن عمرؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ صبح ہو جائے گی، لہذا انہوں نے ایک رکعت کے ذریعہ سے وتر پڑھ لی، ابر کھل گیا، چنانچہ انہوں نے محسوس کیا کہ رات ابھی باقی ہے، لہذا انہوں نے مزید پڑھ کر اس کو دو گنا نہ کر لیا، پھر دو رکعت کر کے نماز پڑھتے رہے، اور جب ان کو اس بات کا خدشہ ہوا کہ کہیں صبح نہ ہو جائے تو ایک رکعت کے ذریعہ وتر پڑھ لی۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کی اس حدیث پر مضبوطی سے عمل کرنا چاہتے تھے، جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے آخری نماز وتر کو بناؤ، اب ایسی صورت میں اگر عام طریقے سے نوافل میں لگتے، تو وتر اخیر میں نہ ہوتی، نوافل پڑھ کر وتر پڑھتے، تو دو مرتبہ وتر ہوتی، اس کی ممانعت بھی آپ ﷺ نے فرمائی ہے، حدیث ہے ”لا وتران فی لیلۃ“ ایک رات میں دو مرتبہ وتر نہیں ہے، لہذا حضرت ابن عمرؓ نے دونوں طرح کی احادیث پر عمل کرنے کے لئے پہلی پڑھی ہوئی وتر کو توڑ دیا، اور اس کی صورت یہ کہ ایک رکعت پڑھ کر وتر میں شامل کر دی، لہذا وتر شفعہ ہو گئی، پھر آپ ﷺ نے مزید نوافل پڑھ کر اخیر میں ایک رکعت شفعہ میں ملا کر وتر بنالی۔

کلمہ حدیث کی تشریح

شفعہ بواحدۃ: حضرت ابن عمرؓ نے ایک رکعت پڑھ کر شفعہ بنایا، اس کو نقض وتر کہتے ہیں، کسی بھی وجہ سے پہلے وتر پڑھ لی، اور پھر آپ ﷺ کے فرمان ”اجعلوا آخر صلاتکم باللیل وتراً“ پر عمل کرنا ہے، تو اس کی صورت ایک رکعت پڑھ کر وتر میں شامل کر دی جائے، وتر جب شفعہ ہو جائے گی تو وتر ختم ہو جائے گی، اور پھر مزید نوافل وغیرہ پڑھ کر وتر پڑھ لی جائے، اس کے حضرت ابن عمرؓ قائل تھے، لیکن اکثر صحابہ اور ائمہ اربعہ میں سے کوئی بھی قائل نہیں تھا، خود حضرت ابن عمرؓ کا یہ عمل اپنے اجتہاد کی بنا پر تھا، وہ فرماتے ہیں کہ ”شی افعله برائی لا ارویہ“، نقض وتر کی صورت میں نے اپنے اجتہاد سے اختیار کی ہے، اس پر میرے پاس آپ ﷺ کی کوئی روایت نہیں ہے۔ (معارف السنن)

ائمہ اربعہ کے نزدیک آپ ﷺ کا فرمان ”اجعلوا آخر صلاتکم الخ“ سب سے اخیر میں وتر پڑھو، استحباب پر محمول ہے، بسا اوقات خود آپ ﷺ نے اس کے خلاف کیا لہذا اس پر عمل کرنے کے لئے نقض وتر کی صورت نہیں اختیار کی جائے گی۔

حدیث نمبر ۱۲۱۱ ﴿بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۳

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي جَالِسًا فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ قَدْرًا مَا يَكُونُ ثَلَاثِينَ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۲ ج ۱، باب جواز النافلة قائما وقاعدا، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۳۱،

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نفل نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے، چنانچہ آپ ﷺ بیٹھ کر ہی قرأت فرماتے، پھر جب آپ ﷺ کی تیس چالیس آیات کے بقدر باقی رہ جاتی تو آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے تھے، اور پھر بقیہ قرأت آپ ﷺ کھڑے ہو کر ہی فرماتے، پھر رکوع فرماتے، پھر سجدہ فرماتے، پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کرتے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کبھی بیٹھ کر نماز شروع فرماتے، پھر کھڑے ہو کر کچھ قرأت فرما کر پھر رکوع و سجدہ فرماتے، آپ ﷺ ایسا نہیں کرتے تھے کہ کوئی نماز بیٹھ کر شروع فرمائیں۔ اور اس میں مکمل قرأت بیٹھ کر کریں صرف رکوع و سجدہ کے لئے کھڑے ہوئیں۔ آپ ﷺ کا عمومی معمول تو یہ تھا کہ جو نماز کھڑے ہو کر شروع فرماتے اس کو مکمل طور پر کھڑے ہو کر ادا کرتے، اور جو بیٹھ کر شروع فرماتے اس کو مکمل طور سے بیٹھ کر ادا فرماتے تھے، جیسا کہ مسلم شریف کی حدیث کا ایک جز ہے "وَكَانَ إِذَا قَرَأَ وَهُوَ قَائِمٌ رُكْعَ وَسَجْدَ وَهُوَ قَائِمٌ وَكَانَ إِذَا قَرَأَ قَاعِدًا رُكْعَ وَسَجْدَ وَهُوَ قَاعِدٌ" (تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۶۵ دیکھیں)

کلمات حدیث کی تشریح کان یصلی جالسا آپ ﷺ جب ضعیف ہو گئے تو اپنی آخری حیات میں بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے تھے، قام و هو قائم ثم رکع ثم سجد، بیٹھ کر نماز شروع کرنے کے بعد حدیث میں جو صورت مذکور ہے، اس طریقہ پر نماز مکمل کرنے میں کوئی حرج نہیں، یہ صورت بالاتفاق بلا کراہت درست ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۲ وتر کے دو رکعت پڑھنے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۴
وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بَعْدَ الْوُتْرِ رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَاجَةَ خَفِيفَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۸۰۸ ج ۱، باب ماجاء لا وتران فی لیلۃ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۷۱، ابن ماجہ، ص نمبر باب ماجاء فی الرکعتین بعد الوتر جالسا، کتاب القامۃ الصلاۃ حدیث نمبر ۱۱۹۵، ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کے بعد دو رکعت نماز پڑھا کرتے تھے، (ترمذی) ابن ماجہ کی روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں "خفیفین و هو جالس" یعنی آپ ﷺ وہ دو رکعتیں ہلکی اور بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

خلاصہ حدیث آپ ﷺ کا عمومی معمول تو یہی تھا کہ آپ ﷺ سب سے آخر میں وتر پڑھتے تھے، وتر کے بعد رات میں کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے، لیکن بیان جواز کے لئے کبھی آپ ﷺ نے وتر کے بعد دو رکعت نفل بھی پڑھی ہیں، لیکن یہ دو رکعت نماز آپ ﷺ بیٹھ کر پڑھتے اور یہ بیٹھ کر پڑھنا بالقصد ہوتا تھا، تا کہ وتر کا آخری نماز ہونا بھی پورے طور پر متاثر نہ ہو،

کلمات حدیث کی تشریح کان یصلی بعد الوتر رکعتین وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھنے کے ثبوت کا امام مالکؒ انکار کرتے ہیں امام اعظمؒ اور امام شافعیؒ سے اس سلسلہ میں کچھ مروی نہیں ہے، امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ نہ میں یہ نقلیں پڑھتا ہوں اور نہ روکتا ہوں، متاخرین احناف نے وتر کے بعد دو رکعت نفل کا ثبوت تسلیم کیا ہے، لیکن یہ سب بحث اس وقت ہے جب کوئی آخر رات میں وتر پڑھے، اور کوئی عشا کے بعد فوراً وتر پڑھ کر سوتا ہے، تو اس کے لئے وتر کے بعد نوافل پڑھنے میں اتفاق ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۳ بیٹھ کر قرأت فرمانے کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۵
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يوتر بواحدة ثم يركع ركعتين يقرأ فيهما وهو جالس فإذا أراد أن يركع قام فركع رواه ابن ماجه.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۸۳ باب ماجاء فی الرکعتین بعد الوتر جالسا، کتاب القامۃ الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۱۹۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رکعت کے ذریعہ سے وتر پڑھتے تھے، پھر دو رکعت نفل پڑھتے تھے، قرأت اس میں بیٹھ کر فرماتے تھے، پھر جب رکوع فرمانے کا ارادہ ہوتا تو کھڑے ہو کر رکوع فرماتے۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث سے بھی یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ وتر کے بعد بسا اوقات آپ ﷺ دو رکعت نفل پڑھتے تھے، لہذا اس کا انکار بہت سی احادیث کا انکار کہلائے گا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: یوقرہواحدة، یعنی ماقبل کے شفعہ میں ایک رکعت ملا کر تین رکعت وتر کی بناتے تھے، یوکع مراد نماز پڑھنا ہے، وهو جالس۔ آپ ﷺ کا بیٹھ کر قرأت فرمانا اور کھڑے ہو کر رکوع کرنا اس وجہ سے تھا، تاکہ وتر کی نماز کا آخری نماز ہونا باقی رہے۔ اور بیان جواز کے لئے وتر کے بعد نفل کا اہتمام بھی ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۴ ﴿وتر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۶
عَنْ نَافِعٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ هَذَا السَّهْرَ جُهْدٌ وَلِقْلٌ فَإِذَا أَوْتَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ فَإِنَّ قَامَ مِنْ

حوالہ: اس حدیث نمبر ۵۲ ج ۱، باب فی الركعتین بعد الوتر، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۵۹۴۔
ترجمہ: جب کسی نے وتر پڑھ کر سونے کی نیت کی تو اسے دو رکعتیں پڑھ لیں تاکہ اگر وہ رات میں بیدار ہو کر تہجد پڑھتا ہے تو بہت بڑھاپے پر بیدار نہ ہو جائے۔ (دارمی)

اس حدیث سے یہ بات بہت چمکی ہے کہ ”الدين يسر“ دین بہت آسان ہے تہجد کی نماز کیلئے بیدار ہونا بہت آسان ہے۔ لیکن اگر کوئی بیدار نہیں ہو پاتا تو اس فضیلت کو کسی حد تک حاصل کرنے کے لئے بہت سہل نسخہ بتایا کہ وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھ لو، اگر تہجد میں بیدار نہ ہو پائے تو یہ دو رکعت تہجد کے قائم مقام ہوں گی، ”اللہ اکبر الحمد للہ الذی جعل فی الامر سعة“

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: فاذا اوتر احدکم، سب سے بہتر صورت تو یہ ہے کہ نمازی عشاء کی نماز سے فارغ ہو کر سو جائے، اور آخر شب میں تہجد کے بعد وتر پڑھے۔ تاکہ تہجد بھی مل جائے اور وتر بھی اخیر میں ادا ہو جائے، تاکہ آپ ﷺ کے فرمان ”اجعلوا آخر صلاحکم باللیل وتراً“ پر بھی عمل ہو جائے، لیکن کوئی اخیر شب میں بیدار نہیں ہو سکتا تو اس کو چاہئے کہ وتر عشاء کے بعد میں پڑھ لے پھر سو جائے، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”من خاف ان لا يقوم من آخر اللیل فلیوتر اولہ“ جس کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ وہ اخیر رات میں بیدار نہ ہو سکے گا تو وہ اول شب میں وتر پڑھ لے، اب وتر کے مزید دو رکعت نفل پڑھ لے اس صورت میں وتر تو آخری نماز نہ ہوگی، لیکن یہ دو رکعت نفل تہجد کے قائم مقام ہوں گی، اگر تہجد میں بیدار نہ ہو سکا اور وتر کو آخری نماز بنانا یہ واجب نہیں ہے، صرف مستحب ہے، آپ ﷺ نے خود بیان جواز کے لئے اس کے خلاف کیا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ ”فاذا اوتر احدکم فلیرکع رکعتین“ آپ ﷺ کے فرمان ”اجعلوا آخر صلاحکم باللیل وتراً“ کے منافی ہے، کیوں کہ یہاں ”اوتر“ کا مطلب ہے کہ جب وتر کا ارادہ کرو تو دو رکعت نفل پڑھ لو یعنی جب اول شب میں وتر پڑھنا ہے تو وتر سے پہلے دو رکعت پڑھ لو یہ دو رکعت تہجد کے قائم مقام ہوں گی، اور وتر کو اس کے بعد پڑھو، تاکہ آخری نماز برقرار رہے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۵☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۷

﴿وتر کے بعد دو رکعت نفل بیٹھ کر پڑھنے کا حکم﴾

عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّيهُمَا بَعْدَ الْوُتْرِ وَهُوَ جَالِسٌ يَقْرَأُ فِيهِمَا إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۲۶۰ ج ۵.

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ بیشک نبی کریم ﷺ وتر کے بعد دو رکعت نفل نماز بیٹھ کر پڑھتے تھے، اور ان میں اذا زلزلت اور قل یا ایہا الکافرون کی قرأت فرماتے تھے۔ (مسند احمد)

اس مضمون کی کئی حدیثیں ماقبل میں گزر چکی ہیں مطلب یہی ہے کہ وتر کے بعد دو رکعت نماز کبھی کبھی آپ ﷺ نے پڑھی ہے۔ اس حدیث میں مزید یہ بھی نقل ہے کہ ان دونوں رکعتوں میں آپ ﷺ سورۃ الزلزال اور سورۃ الکافرون کی تلاوت فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

وہو جالس آپ ﷺ وتر کے بعد دو رکعت نفل پڑھتے تھے، اور یہ بیٹھ کر پڑھنا اتفاقی امر نہ تھا، بالقصد تھا، تاکہ وتر کا آخری نماز ہونا متاثر نہ ہو، حضرت گنگوہیؒ نے فرمایا کہ بیشک بیٹھ کر نماز پڑھنے سے ثواب آدھا ملتا ہے، لیکن اگر کوئی اتباع رسول کی نیت سے بیٹھ کر پڑھے تو اس کو دو ثواب ملیں گے (۱) نفلوں کا آدھا ثواب اور اتباع سنت کا علاحدہ ثواب۔ اور ممکن ہے کہ نفل اور اتباع رسول کا ثواب کھڑے ہو کر نفل پڑھنے کے ثواب سے زیادہ ہو جائے بقراء فیہما اذا زلزلت نفل کی دونوں رکعتوں میں سے ایک میں سورۃ الزلزال اور دوسری میں سورۃ الکافرون آپ ﷺ پڑھتے پڑھتے تھے، یہیں سے اس حدیث کا مطلب بھی واضح ہو گیا جس میں آیا ہے کہ ”خفیفین“ یعنی وتر کے بعد آپ ﷺ جو دو رکعت پڑھتے تھے، وہ ہلکی پڑھتے تھے۔

باب القنوت

﴿قنوت کا بیان﴾

قنوت کے کئی معانی آتے ہیں۔ (۱) اطاعت کرنا (۲) نماز میں کھڑا ہونا (۳) اللہ تعالیٰ کے سامنے خاکساری کرنا اسی طرح دعا کو بھی قنوت کہتے ہیں اور اصطلاح میں قنوت دعائے مخصوص کو کہتے ہیں اور وہی یہاں مراد ہے۔ اس باب کے تحت چھ روایتیں درج کی گئی ہیں، اس باب میں دو مسئلے ہیں۔ پہلا مسئلہ وتر میں قنوت پورے سال ہے یا صرف رمضان میں یا رمضان کے نصف آخر میں ہے؟ امام ابو حنیفہ اور امام احمد رحمہما اللہ کا مختار قول اور امام شافعیؒ کی ایک روایت یہ ہے کہ وتر میں قنوت پورے سال ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک صرف رمضان میں ہے باقی گیارہ مہینے وتر میں قنوت نہیں۔ اور امام شافعیؒ کا اصل مذہب اور امام احمدؒ کی روایت یہ ہے کہ رمضان کی سولہویں رات سے ختم رمضان تک قنوت ہے، باقی ساڑھے گیارہ مہینے قنوت نہیں۔

دوسرا مسئلہ امام اعظم اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک قنوت کی جگہ وتر کی آخری رکعت میں رکوع سے پہلے ہے۔ اور امام شافعیؒ اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک رکوع کے بعد تو مہ میں قنوت کی جگہ ہے، اس مسئلہ میں کوئی مرفوع روایت نہیں ہے۔ البتہ صحابہ کے مختلف اقوال اور اعمال ہیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سال بھر قنوت کے قائل تھے، اور وہ اس کی جگہ تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے تجویز کرتے تھے۔ احناف نے اسی کو لیا ہے اور حضرت علیؓ سے صرف رمضان کے آخری پندرہ دنوں میں قنوت پڑھنا مروی ہے آپ تیسری رکعت کے رکوع کے بعد پڑھتے تھے، امام شافعیؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

قنوت کے سلسلہ میں دو دعائیں روایات میں آتی ہیں ایک دعا مشکوٰۃ میں حضرت حسنؓ سے منقول ہے اس کو شوافع نے اختیار کیا

ہے۔ اور دوسری دعا جو احناف کے یہاں معروف و مشہور ہے اس کو ابن شیبہ اور طحاوی وغیرہ نے حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ (مستدرک حنفی ۲/۳۲۰، رحمۃ اللہ الواسعہ ۳/۳۹۹)

فائدہ: قنوت تین ہیں (۱) جو وتر میں پڑھا جاتا ہے (۲) قنوت نازلہ جو دشمن کی طرف سے آنے والی کسی افتاد کے وقت میں پڑھا جاتا ہے امام اعظم کا مشہور قول یہ ہے کہ یہ قنوت صرف نماز فجر کی دوسری رکعت کے قنوت میں پڑھا جائے دوسرا قول یہ ہے کہ تمام جہری نمازوں میں پڑھ سکتے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک پانچوں نمازوں میں قنوت نازلہ پڑھ سکتے ہیں۔ (۳) قنوت راتبہ ہمیشہ پڑھا جانے والا قنوت اس کے صرف امام مالک اور امام شافعی رحمہما قائل ہیں، پھر امام مالک اس کو مستحب گردانتے ہیں اور امام شافعی سنت باقی دو امام اس قنوت کے قائل نہیں ہیں، یہ قنوت صرف فجر کی نماز میں دوسری رکعت کے قنوت میں ہے۔

الفصل الاقل

حدیث نمبر ۱۲۱۶ ﴿آپ ﷺ کا قنوت پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۸

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ قَرِيبَهَا قَالِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَعَمَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطْأَتَكَ عَلَى مُضَرَ وَاجْعَلْهَا سَبِينِ كَسْبِنِ يُوسُفَ يَجْهَرُ بِذَلِكَ وَكَانَ يَقُولُ فِي بَعْضِ صَلَوَاتِهِ اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا لِأَخْيَارٍ مِنَ الْعَرَبِ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ الْآيَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۶۵۵ ج ۲، باب ليس لك من الامر شيء، كتاب التفسير، حديث نمبر ۴۵۹۰ مسلم، ص: نمبر ۲۳۷ ج ۱، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة، كتاب المساجد ومواضع الصلاة حديث نمبر ۶۷۵۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی کو بددعا دیتے یا کسی کے لیے دعا کرتے تو رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھتے تھے چنانچہ بعض اوقات ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ“ کہنے کے بعد یہ دعا کرتے تھے، ”اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ“ اے اللہ ولید بن ولید، سلمہ بن ہشام، اور عمّاش بن ابی ربیعہ کو نجات عطا فرما، اے اللہ قوم مضر پر تو اپنا سخت عذاب نازل کر اور اس عذاب کو قحط کی صورت میں اُن پر مسلط کر، ایسا قحط جو حضرت یوسف علیہ السلام کے قحط کے مانند ہو، یہ دعا آپ ﷺ کا آواز بلند فرماتے تھے اور کسی نماز میں عرب کے بعض قبائل کے لیے اس طرح بددعا فرماتے تھے۔ ”اللَّهُمَّ الْعَنَ فُلَانًا وَفُلَانًا“ اے اللہ تو لعنت کر فلاں اور فلاں پر یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ليس لك من الامر شيء یعنی اس معاملہ میں آپ ﷺ کا کوئی دخل نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں قنوت نازلہ کا ذکر ہے قنوت نازلہ حادثہ اور مصیبت پیش آنے پر پڑھا جاتا ہے اس قنوت میں آپ ﷺ نے بعض مظلوم مسلمانوں کی رہائی کی دعا کی ہے اور بعض کافروں پر بددعا کی ہے قبیلہ مضر جس کی دہشت گردانہ کارروائیوں کے باعث مسلمانوں کو اپنا وطن ترک کرنا پڑا، ان کے بارے میں آپ ﷺ نے قحط کی بددعا کی تاکہ ان کی عسکری طاقت ختم ہو اور ان کا غرور ٹوٹے آپ کی بددعا کے اثر کی بنا پر مکہ والے سخت قحط سالی کا شکار ہوئے۔ آپ ﷺ یہ قنوت برابر پڑھتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرما کر آپ ﷺ کو دشمنوں کے حق میں بددعا کرنے سے روکا۔ مسلمانوں پر کسی قسم کی مصیبت یا حادثہ پیش آنے پر یا دشمن کے حملہ آور ہونے پر اس دعا کا اہتمام نمازوں میں کرنا درست ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا اراد ان يدعو على احد و يدعو لاحد کسی قوم کے ظلم و ستم کی بنا پر اس کے خلاف بدعا کا، یا کسی مظلوم جماعت کے حق میں دعاء کا ارادہ آپ ﷺ فرماتے تو دعاء قنوت پڑھتے قنوت کے اصل معنی اطاعت کے ہیں یہاں مراد دعاء ہے آپ قنوت کب پڑھتے تھے صبح کی نماز کے ساتھ خاص ہونے کا بھی احتمال ہے اور تمام نمازوں میں پڑھنے کا بھی امکان ہے بعد الرکوع آپ دعاء قنوت رکوع کے بعد پڑھتے تھے، یہی نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ رکوع سے قبل دعاء قنوت پڑھتے تھے یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے کیوں کہ حنفیہ قنوت قبل الرکوع کے قائل ہیں حنفیہ کا اس حدیث میں جو عمل ہے اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ عمل قنوت نازلہ کے ساتھ مخصوص ہے، آپ نے صرف ایک مہینہ رکوع کے بعد قنوت پڑھا ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں صراحۃً یہ مضمون منقول ہے اللھم الخ اللہ کے نبی نے بعض مظلوم مسلمانوں کے لیے قنوت نازلہ کے ذریعہ دعاء کی الولید بن الولید آپ ﷺ نے جن لوگوں کے لیے دعاء کی ان میں ولید بن ولید بھی شامل تھے، یہ ولید بن مغیرہ کے بیٹے اور خالد بن ولید کے بھائی ہیں، بدر کی جنگ میں کفار کی طرف سے آئے اور گرفتار ہوئے زرفدیہ ادا کر کے چھٹے، مکہ پہنچ کر اغواش اسلام میں داخل ہو گئے، لوگوں نے کہا اگر اسلام قبول کرنا تھا تو پہلے قبول کر لیتے، زرفدیہ دلوانے کی کیا ضرورت تھی یہ سن کر وہ بولے ”کروھت ان یظن ہی انی اسلمت جزعا“ مجھے یہ بات ناگوار ہوئی کہ لوگ سمجھیں کہ میں ڈر کر مسلمان ہو گیا ہوں ان کے ایمان لانے کی بنا پر ان کے بھائیوں نے ان کو قید کر دیا، اور ان کو اذیت پہنچانے لگے آپ ﷺ نے ان کی نجات کیلئے دعاء فرمائی، چنانچہ ان کو نجات مل گئی اور مدینہ آ کر نبی کریم ﷺ کے ساتھ شامل ہو گئے، سلمہ بن ہشام یہ قریش کے معزز افراد میں تھے ابو جہل کے بھائی تھے ابتدا ہی میں مسلمان ہو گئے تھے، لیکن کفار مکہ نے ان کو ظلم و ستم کا نشانہ بنایا، ہجرت مدینہ سے ردک دیا، آپ ﷺ کی دعا کی برکت سے ظالموں کے چنگل سے رہائی پا کر مدینہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے عیاض بن ربیعہ یہ ابو جہل کے اخیانی بھائی تھے، ابتدائے اسلام میں مسلمان ہو گئے تھے انہوں نے بہت سختیاں برداشت کیں بالآخر نبی کریم ﷺ کی دعاء سے ان کو نجات ملی۔

اللھم اشد وطأتک علی مضر: آپ نے قبائل مضر پر بہت سخت بدعا کی کیوں کہ یہ مسلمانوں کے سخت دشمن تھے انہوں نے دعوت اسلام کو دبانے کے لئے ہر طرح کے ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے تھے، ان ہی کی ظالمانہ کاروائیوں کی بدولت مسلمانوں نے ترک وطن گوارا کیا، واجعلھا مسین آپ ﷺ نے قبیلہ مضر پر ایسے سخت قحط کی بدعا کی، جیسا قحط مصر میں حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانے میں پڑا تھا، آپ ﷺ کی بددعا کا اثر یہ ہوا کہ کفار مکہ سخت ترین قحط کا شکار ہو گئے اللھم العن بعض قبائل کے حق میں آپ ﷺ نے لعنت کی یعنی اللہ سے بددعا کی کہ ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیجئے، لیس لك یعنی ہدایت دینا یا مخلوق کو تباہ و برباد کرنا، ان امور میں آپ ﷺ کو کوئی اختیار نہیں ہے اللہ جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے، جس کو چاہتا ہے ہلاک کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے معاف کرتا ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی مذکورہ آیت میں آپ ﷺ کو کفار کے حق میں بدعا کرنے سے روکا، چنانچہ آپ رک گئے، اگرچہ بددعا کرنے میں آپ حق بجانب تھے، لیکن اللہ تعالیٰ کی مرضی یہ تھی کہ آپ ﷺ اپنی شان رحمت کے اعتبار سے معاملہ فرمائیں اور ان کے حق میں بددعا سے گریز کریں، چنانچہ کچھ دنوں کے بعد یہی بڑے بڑے ظالم آپ ﷺ کے جان نثار اور آپ ﷺ کے اشارے پر گردن کٹانے والے بن گئے۔

حدیث نمبر ۱۲۱۷ رکوع سے پہلے دعائے قنوت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۹

وَعَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَإِ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقَنُوتِ فِي الصَّلَاةِ كَانَ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ قَالَ قَبْلَهُ إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا إِنَّهُ كَانَ يَقُولُ أَنَا قَنَتُ لَكُمْ الْقُرَاءَ سَبْعُونَ رَجُلًا فَأَصْبَحُوا قَنَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۶ ج ۱ باب القنوت قبل الركوع الخ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۰۰۲ مسلم، ص نمبر ۲۳۷ ج ۱ باب استحباب القنوت فی جمیع الصلاة، کتاب المساجد ومواضع الصلاة حدیث نمبر ۶۷۷ ترجمہ: حضرت عاصم احوّل سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے نماز میں قنوت پڑھنے کے بارے میں سوال کیا کہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھا جاتا تھا یا رکوع کے بعد، انہوں نے کہا، رکوع سے پہلے اصل بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا، جبکہ آپ ﷺ نے کچھ صحابہؓ کو جو قرا کہلاتے تھے وہ ستر حضرات تھے بھیجا (قرآن سکھانے کیلئے) اور وہ سب شہید کر دیئے گئے تو آپ ﷺ نے رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھا، جس میں آپ ﷺ نے ان صحابہؓ کے قاتلوں کیلئے بددعا کی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ اصلاً آپ قنوت قبل الركوع پڑھتے تھے، اور یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے، اور جن روایات میں بعد الركوع منقول ہے ان کا معاملہ بھی حدیث باب سے واضح ہو گیا کہ ان روایات کا تعلق اس ایک مہینہ سے ہے جس میں آپ ﷺ نے قنوت بعد الركوع پڑھا تھا، آپ کا عمومی عمل قنوت قبل الركوع ہی تھا ایک مہینہ آپ ﷺ نے قنوت بعد الركوع اس وقت پڑھا جب ستر بزرگ صحابہؓ کو بئر معونہ کے قریب شہید کر دیا گیا یہ صحابہؓ کہلاتے تھے، قرآن کریم کی تعلیم کے غرض سے جارہے تھے کہ دھوکہ دے کر ان کو قتل کر دیا گیا، آپ ﷺ کو اس دردناک واقعہ پر بہت رنج ہوا، چنانچہ ایک مہینہ آپ ﷺ نے قنوت نازلہ کے ذریعہ قاتلوں کے حق میں بددعا فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح

انما قنوت رسول اللہ ﷺ بعد الركوع شهراً، گزشتہ حدیث میں یہ مضمون گذرا تھا کہ آپ ﷺ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھا حدیث باب میں سوال و جواب کے ذریعہ سے معلوم ہوا کہ رکوع سے قبل قنوت پڑھنا آپ ﷺ کا عمومی عمل تھا۔

قنوت قبل الركوع یا بعد الركوع؟ اختلاف انہم

حنفیہ کا مذہب: حنفیہ کے نزدیک دعائے قنوت قبل الركوع پڑھنی چاہئے یہی امام مالک اور کثیر صحابہ کرام کا مذہب ہے۔
دلائل: (۱) حضرت ابی بن کعبؓ کی روایت ہے ”ان رسول اللہ ﷺ کان یوتر فیقننت قبل الركوع“ اس روایت میں صراحۃً یہ بات ہے کہ آپ ﷺ دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ (۲) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ ”ان رسول اللہ ﷺ قنوت فی الوتر قبل الركوع“

شوافع کا مذہب: شوافع و حنابلہ کے نزدیک رکوع کے بعد قنوت مسنون ہے۔

دلیل: ان کا استدلال سدید بن غفلہ کی روایت سے ہے جس میں منقول ہے کہ ”سمعت ابابکر و عمر و عثمان و علیا رضی اللہ عنہم یقولون قنوت رسول اللہ ﷺ فی آخر الوتر“ آخر وتر میں آپ ﷺ قنوت پڑھتے تھے، اور آخر وتر تب ہوگا جب کہ قنوت رکوع کے بعد ہو۔

جواب: جب ایک چیز نصف سے زائد ہو جائے تو وہ آخر شمار ہوتی ہے، لہذا جب قنوت تیسری رکعت میں پڑھا جائے اگرچہ رکوع سے پہلے ہو، تب بھی وہ آخری میں شمار ہوگا، آخر کے لئے یہ ہرگز لازم نہیں ہے، کہ وہ رکوع کے بعد ہو، شوافع وغیرہ بعض دیگر دلائل سے بھی استدلال کرتے ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھا اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ کا عمل قنوت نازلہ سے متعلق ہے، جیسا کہ روایت باب میں صراحت ہے کہ ایک مہینہ آپ ﷺ نے قنوت نازلہ میں رکوع کے بعد قنوت پڑھا۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۱۸ ﴿قنوت نازلہ کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۰

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا مُتَابِعًا فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَاةِ الصُّبْحِ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى رِغْلٍ وَذُكْوَانٍ وَعُصَيَّةٍ وَيَوْمٌ مِّنْ خَلْفِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۲۰۴ ج ۱، باب القنوت فی الصلاۃ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۴۳.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ مکمل ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں میں قنوت پڑھا جب آخری رکعت میں ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ چکے تو بنو سلیم رغل، ذکوان اور عصیہ قبائل پر بددعا کرتے اور آپ ﷺ کے پیچھے لوگ ”آمین“ کہتے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ نے صرف ایک مہینہ فرض نمازوں میں قنوت پڑھا، لہذا ہمیشہ فرض نمازوں میں دعائے قنوت نہیں پڑھی جائے گی، جب کبھی مصیبت نازل ہوگی تب فرض نمازوں میں قنوت پڑھنا شروع ہے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اس موقع پر آپ ﷺ نے بعد الرکوع قنوت پڑھا، لہذا وتر کا قنوت قبل الرکوع ہی پڑھا جائے گا بعد الرکوع کا تعلق قنوت نازلہ سے ہے، آپ ﷺ نے بنو سلیم کے مذکورہ قبائل پر اس وجہ سے بددعا کی کہ قرآن صحابہ کے قتل میں یہی قبائل پیش پیش تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح قنوت رسول اللہ ﷺ شہراً متتابعاً آپ ﷺ نے لگاتار ایک مہینہ دعائے قنوت پڑھی، ابن الملک کہتے ہیں کہ یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تمام اوقات میں فرض نمازوں میں قنوت شروع نہیں ہے، بلکہ فرض نماز میں قنوت اس وقت شروع ہے جب مسلمانوں پر کوئی مصیبت نازل ہو جائے مثلاً قحط ہو جائے، یا دشمن کا غلبہ ہو جائے، یا اس کے علاوہ کوئی مصیبت آجائے۔ (مرقات ص نمبر ۱۸۱ ج ۳)

قنوت فی الفجر اور اختلاف ائمہ

فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھنا مستحب ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

حنفیہ کا مذہب: امام ابوحنیفہؒ اور صحابہ و تابعین کی ایک بڑی جماعت اس بات کی قائل ہے کہ فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھنا نہ سنت ہے نہ مستحب، البتہ مصیبت کے نزول کے وقت قنوت نازلہ پڑھنا مسنون ہے۔

دلیل: (۱) پہلی دلیل تو حدیث باب ہے، جس میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے ایک مہینہ قنوت پڑھا (۲) مسند بزار میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ ”لم یقنّت رسول اللہ ﷺ فی الصبح الا شہراً اثم قر کہ لم یقنّت قبلہ ولا بعدہ“ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ نے فجر کی نماز میں صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا، نہ یہ کہ آپ ﷺ کا ہمیشہ کا معمول تھا، اور یہ ایک مہینہ قنوت پڑھنا بھی ایک خاص مصیبت کے نازل ہونے کی بنا پر تھا۔

شوافع کا مذہب: امام شافعیؒ فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت کے مسنون ہونے کے قائل ہیں، امام مالکؒ بھی ہمیشہ فجر کی نماز میں دعائے قنوت کو مستحب قرار دیتے ہیں۔

دلیل: یہ حضرات حضرت انسؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں ”ما زال رسول اللہ ﷺ یقنّت فی صلاۃ الغداة حتی یفارق الدنیا“ حضرت نبی کریم ﷺ فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھتے رہے، یہاں تک کہ آپ ﷺ اس دنیا سے رخصت ہو گئے۔

جواب: (۱) یہاں قنوت سے مراد "طویل قیام" ہے اور فجر میں آپ ﷺ لمبا قیام فرماتے تھے، یہ مسلم بات ہے (۲) ہمیشہ فجر میں قنوت پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ مصیبت کے نازل ہونے پر آپ ﷺ نے ہمیشہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھا۔ (۳) خود حضرت انسؓ کی دوسری روایت اس مفہوم کی تردید کرتی ہے جو حضرات شوافع مراد لیتے ہیں عاصم بن سلیمان کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت انسؓ سے دریافت کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فجر کی نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھا، حضرت انسؓ نے جواب دیا کہ "کذبوا انما قننت رسول اللہ ﷺ شہراً واحداً" جو لوگ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیشہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھا وہ جھوٹ بولتے ہیں حضور ﷺ نے صرف ایک مہینہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھا۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے معارف السنن اور بذل الحجود دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۱۹ ﴿ایک مہینہ قنوت پڑھنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۱

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَنَتَ شَهْرًا ثُمَّ تَرَكَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ .

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۲۰۴ ج ۱ باب القنوت فی الصلاة، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۴۵ نسائی، ص نمبر

۱۲۲ ج ۱ باب ترك القنوت، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۷۸

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ قنوت پڑھا پھر اس کا پڑھنا چھوڑ دیا۔ (ابوداؤد، نسائی)

سترقرار صحابہ کو دھوکے سے قتل کر دیا گیا، آپ ﷺ نے ایک مہینہ تک ان کے قاتلوں کے لئے فرض نماز میں قنوت پڑھ کر بددعا کی، پھر جب آیت شریفہ "ليس لك من الامر شيء الخ" نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے قنوت نازلہ

خلاصہ حدیث

پڑھنا ترک کر دیا۔

قنوت شہراً ثم تركه ایک مہینہ قنوت پڑھا۔ پھر ترک کر دیا، چوں کہ آپ ﷺ کی شان بہت بلند تھی اور آپ ﷺ کی رحمت بہت عام تھی، اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے یہ پسند نہیں کیا آپ ﷺ بہت زیادہ بددعا کریں، لہذا آپ ﷺ کو قنوت نازل کے ذریعہ بددعا کرنے سے روک دیا، اگرچہ آپ ﷺ بددعا کرنے میں حق پر تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بہت سے وہ لوگ جو آپ ﷺ کے دشمن تھے، ہدایت پا کر آپ ﷺ کے غلام ہوئے، مسلمانوں کے لئے مصیبت نازل ہونے کے وقت فرض نمازوں میں دعائے قنوت کا اہتمام کرنا شروع ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۲۲۰ ﴿فجر میں ہمیشہ قنوت پڑھنا ثابت نہیں ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۲

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قُلْتُ لَأَبِي يَأْتِبُ إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ

وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ سِنِينَ أَكُنُوا يَقْنَتُونَ قَالَ أَيْ بَنِي مُحَمَّدٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۹۱ ج ۱ باب ماجاء فی ترك القنوت، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۲، نسائی، ص

نمبر ۱۲۲ ج ۱ باب ترك القنوت، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۷۹ ابن ماجہ، ص نمبر ۸۷ باب ماجاء فی

القنوت فی صلاة الفجر، کتاب اقامة الصلاة حدیث نمبر ۱۲۴۱

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشجعیؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد سے عرض کیا کہ "ابا جان! آپ ﷺ نے بلاشبہ جناب نبی کریم ﷺ کے پیچھے، حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ کے پیچھے یہاں کوفہ میں تقریباً پانچ سال حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی، کیا یہ حضرات قنوت پڑھتے تھے" حضرت ابو مالکؓ کے والد نے جواب دیا اے میرے بیٹے یہ نئی بات ہے۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ اور خلفاء راشدین ہمیشہ فرض نمازوں میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، مصیبت کے نزول کے وقت ایک خاص مدت تک پڑھنا تو ثابت ہے، لہذا اتمام فرض نمازوں میں یا کسی ایک فرض نماز میں ہمیشہ قنوت پڑھنا یہ وہ چیز ہے جو غیر ثابت شدہ ہے اور نئی بات ایجاد کرنا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ای بنی محدث آپ ﷺ نے ابتدائی ایام میں فجر میں قنوت پڑھا ہے، مگر بعد میں ترک کر دیا تھا، صغار صحابہؓ نے جب دیکھا کہ مرور زمانہ سے لوگ آنحضرت ﷺ کے اس عمل کو بھول گئے ہیں، تو انہوں نے کبھی کبھی اس پر عمل شروع کر دیا تا کہ لوگ اس عمل کو بھی محفوظ کریں، مگر چونکہ ہر نئی چیز لذیذ ہوتی ہے، اس لیے بعض لوگوں نے اس سے دل چسپی لینی شروع کر دی اور پھر وہ لوگ اس عمل کو دوام کے ساتھ کرنے لگے، ابو مالک انجی کے علاقے میں بھی بعض لوگ فجر میں دوام کے ساتھ قنوت پڑھنے لگے تھے، لہذا انہوں نے اپنے والد صحابی رسول ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا، تو انہوں نے اس کو بدعت قرار دیا (تختہ اللمسی) فجر میں دائمی قنوت کا مسئلہ حدیث نمبر ۱۲۱۱ کے تحت گزرا ہے دیکھ لیا جائے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۲۲۱ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۳، ۱۲۹۴

﴿رمضان کے نصف اخیر میں قنوت پڑھنے کا ذکر﴾

عَنِ الْحَسَنِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمَعَ النَّاسَ عَلَى أَبِي بَنٍ كَعْبٍ فَكَانَ يُصَلِّي لَهُمْ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَلَا يَقْنُتُ بِهِمْ إِلَّا فِي النِّصْفِ الْبَاقِي فَإِذَا كَانَتِ الْعَشْرُ الْوَاحِرُ يَتَخَلَّفُ فَصَلَّى فِي بَيْتِهِ فَكَانُوا يَقُولُونَ أَبَقَ أَبِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَمِعَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ الْقُنُوتِ فَقَالَ قُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ وَفِي رِوَايَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدَهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۲۰۲ ج ۱، باب القنوت فی الوتر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۷۲۹، ابن ماجہ، ص نمبر باب ماجاء فی القنوت قبل الركوع وبعده، کتاب اقامة الصلاة حدیث نمبر ۱۲۷۱.

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کے پیچھے جمع کیا، چنانچہ حضرت ابی بن کعبؓ ہمیں راتوں تک ان کو تراویح کی نماز پڑھاتے تھے اور قنوت صرف نصف اخیر میں پڑھتے تھے، جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تو وہ الگ ہو جاتے اور اپنے گھر میں نماز پڑھتے لوگ کہتے کہ ابی بن کعبؓ بھاگ کھڑے ہوئے (ابوداؤد) حضرت انسؓ بن مالکؓ سے قنوت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ قنوت رکوع کے بعد پڑھتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد پڑھتے تھے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) حضرت ابی بن کعبؓ سید القراء تھے، اس لیے حضرت عمرؓ نے ان کو تراویح کا امام مقرر کیا، تا کہ لوگ ان کے پیچھے تراویح پڑھیں (۲) حضرت ابی صرف بیس رات تراویح میں امامت کرتے تھے باقی دس دن خلوت میں عبادت کرتے تھے، (۳) دعائے قنوت رمضان کے نصف اخیر میں پڑھی جاتی تھی، (۴) قنوت رکوع کے بعد پڑھا جاتا تھا، اخیر الیہ کردونوں امور شوافع کے مطابق اور حنفیہ کے خلاف ہیں (۵) حضرت ابی بن کعبؓ جب گھر میں

رکوع سے قبل اور رکوع کے بعد دونوں صورتوں میں قنوت پڑھا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ولا یقنت بهم الا فی النصف الآخر حدیث کے اس جز سے معلوم ہو رہا ہے کہ ”قنوت فی الوتر“ صرف رمضان کے نصف اخیر میں ہے یہی حضرات شوافع کا مذہب ہے، لہذا یہ شوافع کی دلیل ہے حنفیہ کے نزدیک سارے سال وتر میں دعائے قنوت مشروع ہے، ان کی دلیل وہ حدیث ہے، جو گذشتہ باب میں گذری، حضرت حسنؓ کی حدیث ہے کہ ”علمنی رسول اللہ ﷺ کلمات اقولہا فی قنوت الوتر“ اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے وتر میں پڑھنے کے لئے قنوت سکھایا اور اس کو وتر میں پڑھنے کی ہدایت کی تھی، اس میں رمضان اور غیر رمضان کی کوئی قید نہیں ہے چوں کہ وتر کی نماز رمضان اور رمضان کے نصف اخیر کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، لہذا قنوت بھی مخصوص نہ ہوگا، بلکہ پورے سال وتر میں پڑھا جائے گا۔

حدیث باب کا جواب: ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ اس روایت میں رمضان کے نصف اخیر میں جس قنوت کے پڑھنے کا تذکرہ ہے، اس سے مراد وہ قنوت ہے جو حضرت ابی کافروں کے لئے بدوعاد کے طور پر پڑھتے تھے، حضرت عمرؓ سے منقول ہے کہ جب ماہ رمضان ادا ہوا گذر جائے تو کفار پر لعنت کرنا مسنون ہے۔

اس روایت میں ”قنوت“ رکوع کے بعد پڑھنے کا ذکر ہے، احناف وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے قائل ہیں یہاں جو رکوع سے پہلے ذکر ہے اس سے مراد وہ ایک مہینہ ہے۔

احناف وتر میں رکوع سے قبل قنوت پڑھنے کے قائل ہیں یہاں جو رکوع سے پہلے ذکر ہے اس سے مراد وہ ایک مہینہ ہے جس میں آپ نے قنوت نازلہ پڑھا۔ اس موقع پر آپ ﷺ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھا۔ اس مسئلہ کی مزید تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۲۱۰ دیکھیں

باب قیام شہر رمضان

﴿ماہ رمضان میں قیام کا بیان﴾

اس باب کے تحت تیرہ حدیثیں بیان کی گئی ہیں جس میں نماز تراویح کی فضیلت اس کے احکام و مسائل اور چند حدیثوں میں پندرہویں شعبان کے فضائل و احکام بیان کئے گئے ہیں۔ تراویح کی نماز سنت ہے مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تراویح کی ترغیب دیتے تھے تاکید (وجوب) کے ساتھ حکم دیئے بغیر پس فرماتے تھے کہ جو شخص ایمان و احتساب کے ساتھ رمضان کی راتوں میں نوافل (تراویح و تہجد) پڑھے گا، اس کے سب پچھلے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ (مشکوٰۃ شریف ۱/۱۱۴) نبی کریم ﷺ کا رمضان کے اخیر عشرہ میں اعتکاف کرنے کا معمول تھا آپ کیلئے مسجد میں بورئے کا حجرہ بنادیا جاتا تھا آپ اسی میں رات میں نوافل ادا فرماتے تھے اور لوگ اپنے گھروں میں اور مسجد میں نوافل میں مشغول رہتے تھے ایک رات اچانک آپ ﷺ حجرہ سے باہر تشریف لائے۔ اور مسجد میں موجود لوگوں سے فرمایا آؤ میں تمہیں نماز پڑھاؤں صبح جب اس بات کا چرچا ہوا تو اگلی رات میں لوگ کافی تعداد میں جمع ہو گئے یہ امید لیکر کہ شاید آج بھی آپ نوافل پڑھائیں آپ حسب امید تشریف لائے اور نماز پڑھائی اب تو لوگوں کو غالب گمان ہو گیا کہ آپ اسی طرح ہر رات نوافل پڑھائیں گے چنانچہ تیسری رات میں کافی لوگ جمع ہو گئے مگر آپ تشریف نہ لائے لوگوں نے یہ خیال کیا کہ شاید آنکھ لگ گئی ہے چنانچہ بعض لوگوں نے کھنکارا کہ آنکھ کھل جائے مگر آپ تشریف نہ لائے پھر لوگ مایوس ہو کر منتشر ہو گئے صبح آپ ﷺ نے فرمایا: میں رات برابر تمہارا طرز عمل دیکھتا رہا یہاں تک کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ یہ نماز تم پر فرض کی جائے، اور اگر یہ نماز تم پر فرض کی جائے گی تو تم اس کو نباہ نہ سکو گے (مشکوٰۃ ۱/۱۱۴) احکام کی تشریح کی ایک صورت یہ ہے کہ نبی اور امت کسی حکم کو چاہیں تو وہ حکم لازم کر دیا جاتا ہے اور کوئی ایک پیچھے ہٹے وہ حکم لازم نہیں کیا جاتا۔ مثلاً روایات سے آنحضرت ﷺ کی شدید خواہش کا پتہ چلتا ہے کہ ہر

نماز سے پہلے مسواک کو ضروری قرار دیا جائے۔ اور آپ ﷺ نے اپنی اس خواہش کا لوگوں سے اظہار بھی فرمایا مگر لوگوں کی جانب سے کوئی پر جوش جواب نہ ملا تو مسواک لازم نہ ہوئی۔ اسی طرح جب آپ ﷺ نے حج کی فرضیت کا اعلان کیا تو آپ ﷺ سے بار بار سوال کیا گیا کہ حج ہر سال فرض ہے؟ آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ سوال کے جواب میں فرمایا کہ نہیں اور یہ بھی فرمایا کہ اگر میں ہاں کر دیتا تو ہر سال حج کرنا فرض ہو جاتا اور وہ تمہاری استطاعت سے باہر تھا اسی طرح باجماعت تراویح کے معاملہ میں بھی لوگوں کی طرف سے انتہائی جوش و خروش دیکھنے میں آیا مگر نبی ﷺ کے ذہن میں ایک اندیشہ آیا اور آپ ﷺ نے قدم پیچھے ہٹا لیا تو تراویح کی نماز بھی لازم نہ ہوئی۔ مگر دونوں آپ ﷺ کا نماز پڑھانا جماعت تراویح کے استحسان پر دلالت کرتا ہے لیکن جب نبی کریم ﷺ کے دنیا سے رحلت فرمانے کے بعد فرضیت کا اندیشہ نہ رہا تو حضرت عمر فاروقؓ نے اپنے دور خلافت میں صحابہ کرام کے مشورہ سے باجماعت تراویح کا نظام چلایا۔ (مستفاد رحمۃ اللہ الواسعہ ۵۰۴/۳) آنحضرت ﷺ نے تنہا اور جماعت سے جو تراویح پڑھائی جاتی ہے وہ بیس رکعت تھی اسی لئے حضرت عمرؓ نے بیس رکعات تراویح کا لوگوں کو حکم دیا، حضرت ابن عباسؓ کی حدیث بیہقی ۴۹۶/۲ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ماہ رمضان میں باجماعت بیس رکعتیں اور وتر پڑھتے تھے اور علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے التلخیص الحبیر فی تخریج احادیث الرافعی الکبیر ۱/۱۱۹ میں یہ روایت لکھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو دن جماعت سے نماز پڑھائی تھی وہ بیس رکعتیں پڑھائی تھیں حافظ رحمہ اللہ فرماتے ہیں، اس روایت کی صحت پر تمام محدثین کا اتفاق ہے۔ (فتاویٰ رحمیہ ۲۹۰/۱)

حضرت عمرؓ نے حضرت ابی ابن کعب اور حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہما کو حکم دیا بیس رکعت پڑھائیں اور مختصر پڑھائیں اور لوگوں کو سونے کا موقع دیں پھر اٹھ کر ہر شخص تنہا تہجد پڑھے بخاری شریف میں ہے کہ اس نئے نظام کے شروع ہونے کے بعد ایک مرتبہ حضرت عمرؓ مسجد نبوی میں تشریف لائے لوگوں کو ایک امام کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور فرمایا نعمت البدعة ہذیہ کیا ہی اچھی بدعت ہے یہ نفس تراویح کا ثبوت تو ماقبل کی روایت سے ہو گیا البتہ اہتمام جماعت مستقل نہیں تھا اسی کو آپ نے بدعت کہا۔ الحاصل حضرت عمرؓ کے زمانہ سے اب تک امت شرقاً و غرباً تراویح جماعت کے ساتھ بیس رکعت پڑھتی چلی آرہی ہے صرف غیر مقلدین اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہیں وہ کہتے ہیں: تراویح کی آٹھ رکعتیں ہیں اور حضرت عائشہؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں گیارہ رکعتوں کا تذکرہ ہے۔ اور ابن عباسؓ کی روایت جو بیہقی میں ہے اس کو ضعیف بتلاتے ہیں احناف نے اس کا جواب دیا ہے کہ حدیث عائشہؓ کا تعلق تراویح سے نہیں ہے بلکہ تہجد سے ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت کا ضعف تسلیم ہے مگر مسئلہ باب میں وہی تنہا روایت ہے اس کے معارض کوئی روایت نہیں اس لئے اس کو لینا ضروری ہے۔ علاوہ ازیں بیس رکعت تراویح پر چاروں ائمہ، تمام صحابہ، تابعین کا اجماع ہے جو کہ خود ایک مستقل دلیل شرعی ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۲۲۲ ﴿نماز تراویح کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۵

عَنْ زَيْدِ بْنِ قَابِطٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرٍ فَصَلَّى فِيهَا لَيْلِي حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَخَنَّحُ لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَيِّعِكُمْ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص، نمبر ۱۰۱ ج ۱، باب صلاة الليل، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۳۱، مسلم ص نمبر ۲۶۶ ج ۱، باب استحباب صلاة النافلة فی بیتہ، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۷۸۱.

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد میں پورے کا ایک حجرہ بنایا، اور چند راتیں اس کے اندر نمازیں پڑھیں، یہاں تک کہ لوگ جمع ہو گئے، اور انہوں نے آپ ﷺ کی کوئی آہٹ محسوس نہیں کیا، تو وہ یہ سمجھے کہ آپ ﷺ سو گئے ہیں، بعض لوگوں نے کھنکارنا شروع کیا، تاکہ آپ ﷺ باہر تشریف لے آئیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا جو عمل برابر جاری ہے اس سے میں واقف ہوں، لیکن مجھے اندیشہ ہوا کہ کہیں یہ نماز تمہارے اوپر فرض نہ کر دی جائے، اگر یہ نماز تمہارے اوپر فرض کر دی جاتی تو تم اس کو ادا نہ کر سکتے، لہذا اے لوگو! تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو کیوں کہ انسان کی بہترین نماز وہ ہے جس کو اس نے اپنے گھر میں پڑھا ہو، سوائے فرض نماز کے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے مسجد میں ایک عارضی خلوت گاہ قائم فرمائی، یہ کوئی مستقل کمرہ نہیں تھا، بلکہ چٹائی سے حجرہ کا کام لیا تھا، اسی میں آپ ﷺ رمضان کی مقدس ساعتوں میں اعتکاف فرماتے تھے چند راتیں آپ ﷺ نے عشاء کی فرض نمازوں کے بعد نماز تراویح پڑھائی، صحابہ کرام نماز کے عاشق تھے، اس لئے اس نماز کے لیے بہت بے چین ہوئے، انہوں نے اپنے شوق کے اظہار کے لیے آواز بلند کی، کھنکارا، تسبیح پڑھی، تاکہ اگر آپ ﷺ سو گئے ہوں تو بیدار ہو جائیں آپ ﷺ نے صحابہ کرام کے جذبات کو دیکھنے کے بعد باہر نکل کر فرمایا کہ نماز تراویح کے حوالے سے تمہارے اندر جو اشتیاق ہے اس سے میں واقف ہوں، لیکن اگر میں اس نماز پر مداومت کروں گا، تو ممکن ہے کہ یہ نماز فرض کر دی جائے، اور بعد کے لوگوں کو پریشانی ہو، لہذا میں نے آج کی شب نماز تراویح جان بوجھ کر جماعت سے ادا نہیں کی۔ پھر آپ ﷺ نے سنن و نوافل کو گھر میں ادا کرنے کی تاکید کے ساتھ فرمایا کہ سنن و نوافل کا گھر میں ادا کرنا بہتر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اقتد حجۃ فی المسجد جیسے آج کل چادر وغیرہ تان کر مسجد میں خلوت گاہ قائم کی جاتی ہے، اسی طرح آپ ﷺ نے کھجور کی چٹائی سے اپنے لئے خلوت گاہ قائم فرمائی تھی فصلی فیہا لیلی آپ ﷺ اسی حجرہ میں نماز پڑھتے تھے اور صحابہ باہر سے آپ ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھتے تھے جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے ”فصلی بصلاحہ ناس من اصحابہ“ (صحابہ میں سے بہت سے لوگوں نے آپ ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھی) معلوم ہوا کہ رات کی تاریکی میں اگر نماز ہو رہی ہے، تو اقتدا کی صحت کیلئے انتقالات کا علم کافی ہے خشیت ان یکتب علیکم حدیث کے اس جز سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ آپ ﷺ نے جماعت کے ساتھ تراویح پر عدم مواظبت امت پر شفقت کی بنا پر آپ ﷺ کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ اگر تراویح پر مواظبت کروں گا تو یہ نماز فرض ہو جائے گی اور بعد والے اس فریضہ کی ادائیگی کی بنا پر مشقت میں مبتلا ہوں گے۔

اشکال: ثبوت فرض تو منجانب اللہ دلیل قطعی سے ہوتا ہے۔ آپ ﷺ کو اپنی مواظبت کی وجہ سے ثبوت فرضیت کا خدشہ کیوں ہوا۔
جواب: ممکن ہے کہ آپ پر وحی نازل ہوئی ہو کہ اگر آپ ﷺ مواظبت فرمائیں گے، تو تراویح کی نماز فرض کر دی جائے گی، اسی بنا پر آپ ﷺ کو مواظبت کی وجہ سے فرضیت کا خدشہ ہوا ہو۔

اشکال: ایک حدیث میں ہے کہ ”هن خمس و هن خمسون ما یبدل القول“ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ پانچ نمازوں پر تغیر و تبدل نہ ہوگا، پھر آپ کو کیوں خدشہ ہوا کہ تراویح کی نماز بھی فرض ہو سکتی ہے؟

جواب: حدیث مذکور میں یہ بات تھی کہ پانچ نمازوں میں کمی نہ ہوگی اضافہ کے امکان کی نفی نہیں تھی، پھر وہ زمانہ نسخ کا تھا، اس لئے حدیث مذکور میں جو بات ہے اس کے نسخ کا بھی امکان تھا، اسی بنا پر آپ ﷺ کو خوف ہوا کہ یہ نماز بھی فرض ہو سکتی ہے، فان الفضل صلاة المرافی بیتہ حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے امام یوسف امام مالک وغیرہ فرماتے ہیں کہ نماز تراویح فرداً فرداً گھر میں

پڑھنا افضل ہے، لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک تراویح جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے، ان حضرات کی دلیل اکثر صحابہ کرام کا عمل اور حضرت عمرؓ بن خطاب کا مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھوانے کا حکم ہے۔ نوافل گھر میں افضل ہے، لیکن وہ نوافل جو شعار دین میں سے ہیں ان کو ظاہر کر کے پڑھنا ہی بہتر ہے، مثلاً ”صلاة الکسوف“ وغیرہ اسی طرح عیدین کی نماز بھی جماعت کے ساتھ مسجد میں پڑھنا چاہئے اور یہی حکم تراویح کا بھی ہے مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۱۱۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۲۳ تراویح باعث مغفرت ہے عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرَغِّبُنِي فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَ هُمْ فِيهِ بِغَزِيْمَةٍ فَيَقُولُ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ فَتَوَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ عَلَى ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۰۹ ج ۱، باب الترغیب فی قیام رمضان، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۵۹ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز تراویح کی لوگوں کو رغبت دلاتے تھے، بغیر تاکید کی کہ ان کو دے ہوئے آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو شخص ایمان اور احتساب یعنی ثواب کی امید میں قیام رمضان کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہ معاف فرمائیں گے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہو گئی اور معاملہ اسی طرح رہا، پھر حضرت ابو بکر کے زمانہ خلافت میں بھی یہی صورت رہی اور حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت کے ابتدائی دنوں میں معاملہ اسی طرح رہا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو باتیں خاص طور پر بیان ہوئی ہیں (۱) نماز تراویح سچ اور صحیح اعتقاد اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس سے اچھے درجہ کی امید کی بنا پر پڑھی جائے تو اللہ تعالیٰ سابقہ گناہ معاف فرمادیں گے۔ (۲) آپ ﷺ نے تراویح کی تاکید فرمائی، خود جماعت کے ساتھ پڑھی بھی لیکن فرضیت کے خوف سے جماعت کے ساتھ پڑھنے پر مواظبت نہیں فرمائی۔ حضرت عمرؓ نے اس نماز کی اہمیت کی بنا پر اور جس بات کا آپ ﷺ کو خدشہ تھا اس کے ختم ہو جانے کی بنا پر جماعت کے ساتھ مستقل مسجد میں ادا کیے جانے کا ہتمام کیا فلہ اجر ہا واجر من عمل بها الی یوم القیامۃ۔

کلمات حدیث کی تشریح

فتوٰی رسول اللہ ﷺ والامر کذا لک حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تراویح سنت مؤکدہ نہیں ہے، تو سوال یہ ہے کہ اس کو سنت مؤکدہ کیوں کہا جاتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ تراویح کو سنت مؤکدہ آپ ﷺ کے اس فرمان کی بنا پر کہا جاتا ہے ”ان اللہ تبارک وتعالیٰ فرض صیام رمضان علیکم وسنت لکم قیامہ“ نیز صحابہ کرام نے جس مداومت اور شوق کے ساتھ اس نماز کا اہتمام کیا وہ تراویح کے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل ہے وصدراً من خلافة عمر علی ذلك حدیث کے اس جز سے یہ سمجھ میں آرہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے تراویح میں نیا طریقہ داخل کیا، حضرت عمرؓ نے بیس رکعات جماعت کے ساتھ امام کے پیچھے نماز پڑھوائی، اس میں کوئی بدعت نہیں ہے، بیس رکعات ہی تراویح جماعت کے ساتھ حضور ﷺ سے ثابت تھی، پس حضور ﷺ نے فرضیت کے اندیشہ کی بنا پر مواظبت نہیں کی تھی، حضرت عمرؓ نے آپ ﷺ ہی کے طریقہ کو مستحکم طور پر جاری کیا، اگر بیس رکعات آپ ﷺ سے ثابت نہ ہوتیں، یا جماعت سے تراویح ثابت نہ ہوتی تو حضرت عمرؓ ہرگز ایسا نہ کرتے کیوں کہ حضرت عمرؓ تو بدعات کے سب سے بڑے دشمن تھے اور اگر بالفرض حضرت عمرؓ سے کوئی غلطی ہوتی تو دیگر صحابہ ان کو متنبہ کرتے، سارے کے سارے صحابہ کا حضرت عمرؓ کے حکم پر عمل کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے پاس آپ ﷺ کا عمل باقول ضرور ہوگا، پھر آپ ﷺ کا یہ فرمان تو ہے ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين“ نیز آپ ﷺ نے فرمایا ”اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمر“ (تراویح کی رکعات اور اس کے متعلق دیگر اعتراضات کے جواب کے لئے حدیث نمبر ۱۲۲۷ دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۲۲۴ ﴿کچھ نمازیں گھر میں پڑھنا بہتر ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۷
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فِي مَسْجِدٍ ۖ فَلْيَجْعَلْ لَبِيبَهُ نَصِيًّا مَنْ
صَلَّوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ جَاعِلٌ فِي بَيْتِهِ مِنْ صَلَواتِهِ خَيْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۲۶۵، باب استحباب صلاة النافلة، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۷۸.
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں اپنی نماز سے فارغ ہو جائے، تو
اس کو چاہیے کہ اپنی نماز میں سے کچھ حصہ اپنے گھر کے لئے مقرر کر لے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کی نماز کی بدولت اس کے گھر میں بھلائی
نازل کرتے ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سنن و نوافل کا گھر میں ادا کرنا بہتر ہے نمازی کو ایسا نہ کرنا چاہئے کہ تمام نماز مسجد میں
ادا کر لے اور گھر کو بالکل ویران کر دے، رمضان کے مہینہ میں خاص طور پر گھر میں نوافل کا اہتمام کرنا چاہئے، تاکہ
گھر میں خیر و برکت نازل ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح
فلنجعل لیبته یہ بات گزرجکی ہے کہ سنن و نوافل کا اہتمام گھر میں کرنا بہتر ہے، لیکن تراویح کی نماز چوں
کہ شعارِ دین میں داخل ہے، اس لئے اس کو جماعت کے ساتھ مسجد میں پڑھنا بہتر ہے، آپ ﷺ نے
خود مسجد میں جماعت کے ساتھ تراویح پڑھائی ہے اور حضرات صحابہؓ نے اس کا التزام کیا ہے، لہذا تراویح مسجد میں ادا کی جائے، البتہ
تراویح کے علاوہ کچھ نوافل رمضان کے مہینہ میں خاص طور پر گھر میں ضرور ادا کرنا چاہئے، اس سے گھر کے لوگوں کو مزید نیک کاموں کی
توفیق ملتی ہے اور ان کے رزق و عمر میں برکت پیدا ہوتی ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۲۵ ﴿آپ ﷺ کی تراویح کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۸

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِّنَ الشَّهْرِ حَتَّى بَقِيَ سَبْعٌ فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ
تِلْكَ اللَّيْلُ فَلَمَّا كَانَتِ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتِ الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَقُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ نَقَلْتَنَا قِيَامَ هَذِهِ اللَّيْلَةِ لَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ حُسِبَ لَهُ قِيَامُ
لَيْلَةٍ فَلَمَّا كَانَتِ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا حَتَّى بَقِيَ تِلْكَ اللَّيْلُ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّالِثَةُ جَمَعَ أَهْلُهُ وَنِسَاءَهُ وَالنَّاسَ
فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يَقُوتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ وَمَا الْفَلَاحُ قَالَ السُّحُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّ التِّرْمِذِيَّ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا بَقِيَّةَ الشَّهْرِ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۱۹۵ ج ۱ باب تفریع ابواب شهر رمضان، کتاب شهر رمضان، حدیث نمبر ۱۳۷۵
ترمذی ص نمبر ۱۶۶ ج ۱ باب ماجاء فی قیام شهر رمضان، کتاب الصوم، حدیث نمبر ۸۰۶، نسائی، ص
نمبر ۱۵۳ ج ۱ باب من صلی مع الامام حتی ینصرف، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۳۶۳، ابن ماجہ ص نمبر
۹۴ باب ماجاء فی قیام شهر رمضان، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر.

ترجمہ: حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روزہ رکھا، پھر آپ ﷺ نے رمضان کے مہینہ میں ہمیں
تراویح کی نماز نہیں پڑھائی، یہاں تک کہ جب سات راتیں باقی رہ گئیں، تو آپ ﷺ نے ہمیں تہائی رات تک تراویح پڑھائی، پھر
جب چھ راتیں باقی رہ گئیں تو آپ ﷺ نے ہمیں تراویح نہیں پڑھائی، پھر جب پانچ راتیں باقی رہ گئیں تو آپ ﷺ نے ہمیں آدھی

رات تک تراویح پڑھائی میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! اگر آپ ﷺ اس رات میں مزید قیام فرماتے تو بہتر ہوتا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی جب امام کے فارغ ہونے تک امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے تو اس کو ساری رات نماز پڑھنے والا شمار کیا جاتا ہے، پھر جب چار راتیں باقی رہ گئیں تو آپ ﷺ نے ہمیں تراویح نہیں پڑھائی، پھر جب تین راتیں رہ گئیں تو آپ ﷺ نے اپنے گھر والوں، اپنی عورتوں اور لوگوں کو جمع کر کے ہمیں نماز پڑھائی اتنی طویل نماز ہوئی کہ ہمیں خدشہ ہوا کہ کہیں "فلاح" فوت نہ ہو جائے، راوی کہتے ہیں کہ میں نے سوال کیا کہ "فلاح" کیا چیز ہے حضرت ابوذرؓ نے جواب دیا کہ فلاح سے مراد "سحری کھانا" پھر مہینہ کی بقیہ راتوں میں آپ ﷺ نے تراویح نہیں پڑھائی، (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) مگر ترمذی نے "فلم یقم بنا بقیۃ الشہر" کے الفاظ نقل نہیں کیے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ کی تراویح کا ذکر ہے، یہ بات پہلے گزر چکی کہ تراویح مع الجماعة پر آپ ﷺ نے مواظبت اس لیے نہیں فرمائی کہ کہیں فرض نہ ہو جائے، آپ ﷺ نے صرف تین راتوں میں جماعت کے ساتھ تراویح پڑھی، اور اس میں بھی آپ نے فصل کیا۔ آپ ﷺ نے تیسویں پچیسویں اور ستائیسویں شب میں تراویح پڑھائی، ان شبوں میں سے پہلی شب میں تہائی رات تک دوسری شب میں آدھی رات تک قیام کیا اور تیسری شب میں تقریباً پوری رات تراویح پڑھتے رہے، ان تینوں شبوں میں آپ ﷺ نے کتنی رکعات پڑھیں، اس کی صراحت نہیں ہے، لیکن آپ کی نماز میں جو تفاوت حدیث میں مذکور ہے، وہ تعداد رکعات کے اعتبار سے نہیں تھا، بلکہ رکعات کی طوالت اور اقتصار کے اعتبار سے تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فلم یقم بنا شینا من الشہر بائیس راتوں تک آپ ﷺ نے تراویح نہیں پڑھائی، صرف تین شبوں میں فصل کر کے آپ ﷺ نے تراویح پڑھائی، آپ ﷺ نے تراویح پر اگرچہ مواظبت نہیں فرمائی، لیکن مواظبت کو پسند کیا، یہ مواظبت حکم ہے اور سنت کا مدار مطلق مواظبت پر ہے، لہذا معلوم ہوا کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے، اسی طرح آپ ﷺ جماعت کے ساتھ پورے مہینے تراویح پڑھنا چاہتے تھے، لہذا کہا جائیگا کہ پورے مہینہ جماعت کے ساتھ تراویح سنت مؤکدہ ہے۔ آپ ﷺ کی تراویح کی تعداد کیا تھی، عہد فاروقی میں تعداد تراویح کیا تھی اس کیلئے حدیث نمبر ۱۲۲۷ دیکھیں

فقلت یا رسول اللہ: آپ ﷺ نے دوسری شب یعنی پچیسویں شب میں تراویح نصف لیل تک پڑھی حضرت ابوذرؓ نے اضافہ کی درخواست کی کہ اگر آپ ﷺ مزید کچھ دیر اور یہ نماز پڑھتے تو بہت اچھا ہوتا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان الرجل اذا صلی جب آدمی امام کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھتا ہے، اور امام کے نماز پڑھانے تک اس کے ساتھ شامل رہتا ہے تو اس کو پوری رات نماز پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۲۶ ﴿شبِ برأت کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۲۹۹

وَعَنْ غَابِشَةَ قَالَتْ فَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ فَإِذَا هُوَ بِالْبَقِيعِ فَقَالَ أَكُنْتُ تَخَافِينَ أَنْ يُحِيفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنَّكَ آتَيْتَ بَعْضَ نِسَائِكَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى السَّمَاءِ الْوَسْطَى فَيَغْفِرُ لَأَكْثَرِ مِنْ عَدِيدِ شَعْرِ غَنِيمٍ كَلْبٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ رِزِينَ مِمَّنِ اسْتَحَقَّ النَّارَ وَنَا تِرْمِذِيُّ مَعْمُودٍ مُحَمَّدًا يَعْنِي الْبَخَارِيُّ يُضَعِّفُ هَذَا الْحَدِيثَ.

حوالہ: ترمذی، ۱۵۶ ج ۱، باب ماجاء فی لیلة النصف من شعبان، کتاب الصوم حدیث نمبر ۱۳۹ ابن

ماجد، ص نمبر ۵ ج باب ماجاء فی لیلة النصف شعبان، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۸۹.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک رات میں نے حضور اکرم ﷺ کو بستر پر نہیں پایا، پھر کیا دیکھتی ہوں کہ آپ ﷺ بقیع میں ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو یہ خوف ہوا کہ اللہ اور اس کا رسول تم پر ظلم کرے گا، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے کہا کہ اللہ کے

رسول مجھے یہ گمان ہوا کہ شاید آپ ﷺ اپنی کسی دوسری بیوی کے پاس تشریف لے گئے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ نصف شعبان کی رات میں اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں اور بنو کلب کی بکریوں کے بالوں کی تعداد سے زیادہ گناہوں کو معاف فرماتے ہیں، (ترمذی ابن ماجہ کزین نے یہ الفاظ مزید نقل کیے ہیں "ممن استحق النار" یعنی ان اہل ایمان کی اللہ تعالیٰ مغفرت فرماتے ہیں جو آگ کے مستحق ہوتے ہیں امام ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے محمد یعنی امام بخاری کو کہتے ہوئے سنا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شعبان کی پندرہویں رات خاص فضیلت کی حامل رات ہے، اس میں آپ ﷺ نے خصوصی عبادت بھی فرمائی ہے اور قبرستان بھی تشریف لے گئے اس رات میں اللہ تعالیٰ کی رحمت شباب پر ہوتی ہے اور گناہ گاروں کی خوب بخشش ہوتی ہے لیکن چونکہ آپ ﷺ سے اس شب میں مداومت کے ساتھ قبرستان جانا ثابت نہیں ہے، لہذا اس کو سنت مستمرہ کا درجہ دینا صحیح نہیں ہے، شعبان کی پندرہویں شب کی فضیلت کی اور بھی احادیث ہیں لیکن سنداً احادیث ضعیف ہیں، لیکن اس کے باوجود اس شب میں عبادت کا اہتمام بدعت نہیں ہے، کیوں کہ کثرت روایات سے ثابت ہے کہ شعبان کی فضیلت ہے لہذا سند کے ضعف کی طرف نظر کر کے فضیلت کا انکار درست نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فاذا هو بالبقیع حضرت عائشہؓ نے حضور ﷺ کو اپنے بستر پر موجود نہیں پایا تو تلاش میں نکلیں، تو آپ ﷺ کو بقیع میں موجود پایا "بقیع" مدینہ میں ایک قبرستان ہے، اس کو جنت البقیع بھی کہتے ہیں حدیث باب میں اختصار ہے، ایک دوسری روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں "فاذا هو ساجد بالبقیع فاطال السجود حتی ظننت انه قبض فلما سلم النفث الی" حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے بقیع میں آپ ﷺ کو سجدہ کی حالت میں پایا، آپ ﷺ اتنی دیر تک سجدہ میں رہے کہ مجھے خیال ہوا کہ شاید آپ ﷺ اس دنیا سے رخصت ہو گئے پھر آپ ﷺ سلام پھیر کر میری طرف متوجہ ہوئے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم کو اس بات کا خطرہ تھا کہ اللہ اور اس کا رسول تمہارے ساتھ نا انصافی کرے گا، یعنی تمہاری باری میں تمہارے علاوہ کسی دوسری بیوی کے پاس جا کر تم پر ظلم کروں گا، کیا تم نے یہ سوچا تھا۔

سوال: آپ ﷺ نے یہ کیوں فرمایا کہ "ان یحیف اللہ علیک ورسولہ" اللہ اور اس کا رسول تم پر ظلم کرے گا یعنی آپ ﷺ نے اپنے ساتھ اللہ کو کیوں شامل فرمایا؟

جواب: (۱) اپنے رب کے نزدیک اپنی عظمت شان بیان کرنے کیلئے، اپنے ساتھ اللہ تعالیٰ کا بھی تذکرہ کیا، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا "ان الذین یمایعونک انما یمایعون اللہ" (۲) اللہ کا ذکر حسن بیان اور زینت کلام کیلئے ہے انی ظننت انک ایت حضرت عائشہ کو اللہ تعالیٰ نے خصوصی فہم عطا فرمائی تھی، لہذا حضور اکرم ﷺ کے سوال کے جواب میں یہ نہیں کہ ہاں خدا نخواستہ مجھے آپ ﷺ سے ایسی بدگمانی تھی، اگر یہ فرماتیں تو کلمہ کفر ہوتا حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ مجھے اس بات کا خیال آیا کہ آپ ﷺ اللہ کے حکم یا اپنے اجتہاد کے ذریعہ کسی ضرورت کے تحت دوسری بیوی کے پاس گئے ہو گئے، مجھے اس بات کا قطعاً گمان نہ ہوا کہ آپ ﷺ نعوذ باللہ میرا حق ماریں گے فقال ان اللہ آپ ﷺ نے ارشاد کے ذریعہ حضرت عائشہ کو تسلی بھی دی اور اپنے قبرستان جانے کی وجہ بھی بیان کی، اور شعبان کی پندرہویں شب کی فضیلت بھی ذکر کی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس رات میں بنو کلب کی بکریوں کے بالوں کی تعداد سے بھی زیادہ گناہ بخشے جاتے ہیں، بنو کلب ایک قبیلہ تھا جو کثرت سے بکریاں پالتا تھا، آپ ﷺ کے بیان کا مقصد یہ تھا کہ اس رات اللہ تعالیٰ بہت زیادہ مہربان ہوتے ہیں اور بہت زیادہ گناہ معاف کرتے ہیں، یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے، لیکن قابل عمل ہے، صاحب مشکوٰۃ اس روایت کو اس باب کے تحت اسی وجہ سے لائے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ شعبان کی پندرہویں شب کی فضیلت ایسی ہے جیسے کہ رمضان کی راتوں کی

فضیلت ہے، لہذا ہر طرح رمضان میں عبادت کا اہتمام کیا جاتا ہے اسی طرح اس رات میں اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کی فکر کی جائے۔

شب برأت کی فضیلت کا انکار

غیر مقلدین حضرات شب برأت کی نہ صرف فضیلت کا انکار کرتے ہیں، بلکہ اس رات میں خصوصی عبادت کو بدعت قرار دیتے ہیں، اور اس ضمن میں جو احادیث ہیں صرف ان کے ضعف کی بنا پر ان کو قابل عمل ماننے سے انکار کرتے ہیں، حالانکہ غیر مقلدوں کے بہت بڑے عالم مولانا عبدالرحمن مبارکپوری فرماتے ہیں، اعلم انه قد ورد فی فضیلة النصف من شعبان عدة احادیث مجموعها يدل علی ان لها اصلاً (تحفة الاحوذی ص ۵۲ ج ۲) معلوم ہونا چاہئے کہ نصف شعبان کے بارے میں متعدد حدیثیں وارد ہوئی ہیں ان سب کے مجموعہ سے پتہ چلتا ہے کہ ان احادیث کی اصل ہے، غیر مقلدین حضرات ابن تیمیہ کو اپنا مانتے ہیں ابن تیمیہ بھی اس رات کی فضیلت کے قائل ہیں چنانچہ ان کے فتاویٰ میں ہے کہ ”مثل عن صلاة نصف شعبان فاجاب اذا صلى الانسان ليلة النصف وحده او في جماعة خاصة كما كان يفعل طائفة من السلف فهو احسن“ یعنی امام ابن تیمیہ بالخصوص جماعت کے ساتھ نماز پڑھے جیسا کہ اسلاف کے بہت سے لوگوں کا معمول تھا تو یہ اچھا عمل ہے غیر مقلدین صرف احادیث کے ضعف کی بنا پر نصف شعبان کی فضیلت والی احادیث کا انکار کرتے ہیں؛ حالانکہ فضائل اعمال میں ضعیف احادیث معتبر ہیں اور غیر مقلدین کے یہاں تو فضائل کے ساتھ مسائل میں بھی ضعیف احادیث معتبر ہیں فتاویٰ ستاریہ میں سوال نمبر ۶۷۷ میں ہے کیا ضعیف حدیث پر عمل کیا جاسکتا ہے شاہ ولی اللہ کے متعلق سنا ہے کہ وہ کمزور حدیث پر عمل کرتے تھے، جواب نمبر ۶۷۷ ضعیف حدیث بھی قابل عمل ہوتی ہے۔ (فتاویٰ ستاریہ بحوالہ ارمغان حق جلد نمبر ۱)

حدیث نمبر ۱۲۲۷ ﴿نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۰

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ، (رواه أبو داود، والترمذي)

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۴۹ ج ۱، باب صلاة الرجل التطوع في بيته، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۴۴ ترمذی، ص نمبر ۱۰۲ ج، باب ماجاء في صلاة التطوع في البيت، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۵۰۔
ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”آدمی کی اپنے گھر میں پڑھی ہوئی نماز اس نماز سے بہتر ہے، جو میری اس مسجد (مسجد نبوی) میں پڑھی جائے علاوہ فرض نماز کے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سنن و نوافل کا گھر میں ادا کرنا مسجد میں ادا کرنے سے بہتر ہے، مسجد نبوی میں نماز کا ثواب بہت زیادہ ہے، لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے اس بات کی ترغیب دی کہ گھر میں نوافل کا ادا کرنا زیادہ ثواب کا باعث ہے، البتہ فرض نمازیں مسجد میں ادا کی جائیں گی گھر میں نوافل کے اہتمام کرنے کے حوالے سے ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”صلوا فی بیوتکم ولا تتخذوها قبوراً“ (ترمذی) اپنے گھروں میں نماز پڑھو اور ان کو قبریں مت بناؤ گھر میں نماز پڑھنے کی آپ ﷺ نے اس وجہ سے تاکید کی تاکہ گھر کے افراد بھی نماز کی طرف راغب ہوں اور گھر میں خیر و برکت ہو، آپ ﷺ نے گھروں کو قبریں بنانے سے منع کیا، اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی، ایسے ہی اپنے گھروں کی حالت نہ کرو، گھروں میں نوافل وغیرہ کا اہتمام کرو، البتہ فرائض مسجد ہی میں ادا کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث شریح

صلاة المرء في بيته چونکہ گھر میں جو نماز پڑھی جاتی ہے وہ ریا اور شہرت سے دور ہوتی ہے اور اس میں اہل خانہ کو ترغیب دینا بھی ہے، لہذا نوافل گھر میں پڑھنا مسجد کے مقابل میں بہتر ہے الا المكتوبة مساجد کی تعمیر اصلاً نماز کی ادائیگی کے لئے ہی ہوتی ہے لہذا فرض نمازیں مسجد میں ادا کی جائے گی، گھروں میں فرض نماز بلا عذر پڑھنا

درست نہیں ہے، کیونکہ ایسی صورت میں مساجد ویران ہو جائیں گی، البتہ عذر کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے علماء نے واجب اور سنن مؤکدہ کو فرض کے تابع کیا ہے، یعنی ان کا بھی مسجد میں ادا کرنا بہتر ہے، علامہ شامی نے فرائض کے علاوہ نو نمازیں مسجد میں ادا کرنا بہتر لکھا ہے، ان میں تراویح کی نماز بھی داخل ہے، حدیث نمبر ۱۱۱۵ کے تحت اس مضمون کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے، بعض علماء اس حدیث سے استدلال کر کے تراویح بھی گھر میں ادا کرنا بہتر سمجھتے ہیں، لیکن جمہور علماء تراویح جماعت کے ساتھ مسجد میں ادا کرنے کو رائج قرار دیتے ہیں، کیوں کہ فاروق اعظمؓ کے دور خلافت سے مسلمانوں کا یہی عمل رہا ہے، اور تعامل خود بہت بڑی دلیل ہے، پھر تراویح کی نماز شعائر دین میں سے ہے، لہذا اس کا اظہار بہت مناسب ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۲۲۸ ﴿حضرت عمرؓ کا جماعت تراویح مقرر کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۱

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَارِي قَالَ خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرَّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ لِيُصَلِّيَ الرَّهْطُ فَقَالَ عُمَرُ إِنِّي لَوْ جَمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْلًا ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلْوَةِ قَارِيهِمْ قَالَ عُمَرُ نِعِمَّتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ وَالَّتِي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ الَّتِي تَقُومُونَ يُرِيدُ الْأَجْرَ اللَّيْلَ وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

تراویح کا حکم

جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ تراویح کی نماز سنت ہے، بلکہ سنت مؤکدہ ہے، تراویح مع الجماعت کی سنت کی سب سے بڑی دلیل تو حضرت عمرؓ کا حکم فرمانا اور اس پر التزام کرنا ہے اور حضرت عمرؓ کی سنت کی اتباع بھی لازم ہے، آپ ﷺ کا فرمان اس سلسلہ میں ماقبل میں گذر چکا ہے، حضرت مولانا عبدالحی صاحب ”التعلیق الممجد“ میں تحریر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اگرچہ تراویح پر مواظبت نہیں فرمائی، لیکن مواظبت کے محبوب اور پسندیدہ ہونے کو ظاہر فرمایا ہے، پس یہ بھی مواظبت کی ایک قسم ہے، یعنی مواظبت حکمیہ، اور سنت مؤکدہ کا مدار مطلق مواظبت پر ہے، لہذا اس سے مستفاد ہوا کہ تراویح سنت مؤکدہ ہے، اور یہی بات بعینہ جماعت کے بارے میں کہی جائے گی کہ آپ ﷺ اس نماز کو ہمیشہ جماعت کے ساتھ پڑھنا چاہتے تھے، لہذا اس نماز کیلئے جماعت بھی سنت ہوئی نیز آپ ﷺ اس نماز کو پورے رمضان کے مہینہ میں پڑھنا چاہتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ تمام رمضان کی سنت ہے۔

(ماخوذ از الدر المنصود)

تعداد رکعات تراویح

تعداد رکعات تراویح کے سلسلہ میں جمہور ائمہ، علماء، و فقہاء سب اس بات متفق ہیں کہ رکعات تراویح بیس رکعات ہیں، حافظ ابن قدامہ حنبلیؒ نے ”المغنی“ میں متعدد آثار نقل کر کے بیس رکعات تراویح پر اجماع نقل کیا ہے۔ ائمہ اربعہ میں امام مالک کے علاوہ سب بیس رکعت کے ہی قائل ہیں، امام مالکؒ کی ایک روایت رکعات تراویح کے بارے میں یہ ہے کہ رکعات تراویح چھتیس ہیں، یہی اہل مدینہ کا عمل بھی تھا، اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مکہ بیس رکعات تراویح پڑھتے تھے، اور ہر چار رکعت کے بعد ترویجہ میں خانہ کعبہ کا طواف کرتے تھے، آخری ترویجہ میں طواف نہیں کرتے تھے، اس طرح مکہ والوں کو یہ سعادت میسر آئی کہ وہ بیس رکعات تراویح بھی پڑھتے تھے اور دوران تراویح چار مرتبہ طواف کعبہ بھی کرتے لیتے تھے، اہل مدینہ طواف کر نہیں کر سکتے تھے، لہذا وہ ہر ترویجہ کے بعد چار رکعت مزید نماز پڑھتے تھے، اور آخری ترویجہ میں نہیں پڑھتے تھے، تو اس طرح چار ترویجہ میں وہ سولہ رکعت مزید پڑھ لیتے تھے اور یوں ان کی رکعات تراویح چھتیس ہو جاتی تھیں، اہل مدینہ کے اس عمل کو ہی امام مالکؒ نے اپنا مذہب بنایا اور وہ تراویح کی چھتیس رکعات کے قائل ہیں، اس سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ خانہ کعبہ کے طواف کی برکت حاصل نہ پانے کی بنا پر، کچھ سعادت حاصل

ہو جائے اس فرض سے اہل مدینہ سولہ رکعات مزید پڑھتے تھے، ورنہ حقیقت میں ان کے نزدیک بھی تراویح میں رکعات ہی تھیں۔

نماز تراویح اور نتیجہ غیر مقلدین

غیر مقلدین نے تراویح کے سلسلہ میں سب سے پہلے یہ بات گڑھی کہ تراویح اور تہجد دونوں ایک نماز ہیں عام دنوں میں جو نماز تہجد کی کہلاتی ہے وہی نماز رمضان میں تراویح کی کہلاتی ہے، جب غیر مقلدین نے یہ قول اختیار کیا، تو اس کا لازمی نتیجہ تین رکعات تراویح میں اختلاف کی صورت میں نکلا، اس لئے کہ تہجد کی تعداد رکعات آپ ﷺ کی مختلف رہی ہیں، چوں کہ عام طور پر آپ ﷺ تہجد کی نماز آٹھ پڑھتے تھے، اس لئے غیر مقلدین اس بات سے قائل ہوئے کہ تراویح کی نماز آٹھ رکعات ہیں اور آٹھ رکعات تراویح کے ثبوت میں جو حدیث پیش کرتے ہیں اس میں چار چار رکعت کر کے پڑھنے کا تذکرہ ہے، جب کہ غیر مقلدین دو دو رکعت کر کے آٹھ رکعت تراویح پڑھتے ہیں، اس اشکال سے بچنے کے لئے وہ حدیث پیش کرتے ہیں جس میں یہ ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے تہجد کی نماز دو دو رکعت پڑھی ہے، لیکن اس روایت میں تعداد رکعت آٹھ نہیں بارہ ہے، لہذا غیر مقلدین کے پاس کوئی ایسی دلیل نہیں ہے جس سے وہ طریقہ ثابت ہو جائے جس پر وہ عمل پیرا ہیں، حقیقت یہ ہے کہ تراویح کے نام پر جو عبادت کرتے ہیں، اس کا ثبوت کہیں نہیں ہے، کسی حدیث سے کچھ، کسی سے کچھ لے کر ایک عبادت گڑھ لی ہے۔

تراویح و تہجد دونوں مستقل نمازیں

حقیقت یہ ہے کہ تراویح اور تہجد دونوں الگ الگ مستقل نمازیں ہیں، تہجد کی نماز اللہ تعالیٰ کے فرمان سے مقرر ہوئی ہے فرمان باری ہے ”وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ“ اور نماز تراویح آپ ﷺ کے فرمان سے شروع ہوئی ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”وَسُنَّتْ لَكُمْ قِيَامُهُ“ رمضان المبارک کا روزہ اللہ تعالیٰ نے تم پر فرض کیا ہے اور رمضان المبارک میں تراویح کی نماز میں نے مسنون قرار دی ہے، ائمہ میں سے کوئی بھی تراویح اور تہجد کو ایک قرار نہیں دیتا ہے، محدثین تراویح کے لئے الگ باب قائم کرتے ہیں اور تہجد کے لئے الگ باب قائم کرتے ہیں اور دونوں بابوں میں الگ الگ احادیث نقل کرتے ہیں، امام بخاری تراویح و تہجد دونوں نمازیں پڑھا کرتے تھے تراویح باجماعت پڑھتے تھے اور ہر رکعت میں بیس آیات پڑھتے تھے، اور پورے رمضان میں صرف ایک قرآن تراویح میں مکمل فرماتے تھے، جب کہ تہجد کی نماز تنہا پڑھتے تھے، اور اس نماز میں تین راتوں میں ایک قرآن مکمل کر لیتے تھے، (مقدمہ فتح الباری) غیر مقلدین کا دونوں نمازوں کو ایک قرار دینا کسی شاذ قول کی اتباع کے علاوہ کچھ نہیں ہے، قرآن وحدیث اور ائمہ مجتہدین کے فرامین کے بالکل خلاف ہے۔

آٹھ رکعات تراویح

غیر مقلدین تراویح و تہجد کو ایک قرار دیتے ہیں اور پھر تہجد والی روایات سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ دیکھو تراویح کی رکعات آٹھ ہیں، غیر مقلدین کی آٹھ رکعات تراویح کی سب سے مضبوط دلیل حدیث عائشہ ہے سُبَلَّتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ فَقَالَتْ مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةً“ حضرت عائشہ سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کی رمضان میں نماز کی کیفیت کیا ہوا کرتی تھی؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ سے زائد نہیں پڑھتے تھے، غیر مقلدین نے حضرت عائشہ کے جواب کے اسی جز پر اکتفا کر لی اور یہ کہنے لگے کہ دیکھو حضرت عائشہ گیارہ رکعات فرما رہی ہیں، جس میں تین وتر اور باقی آٹھ رکعات تراویح کی ہیں، لہذا تراویح صرف آٹھ رکعات ہے، حالانکہ ابھی حضرت عائشہ نے جواب دیا ہی نہیں ہے سائل نے نماز کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تھا حضرت عائشہ نے اس کا جواب آگے یوں دیا کہ ”يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسَالُ عَنْ حَسَنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يَصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسَالُ عَنْ حَسَنِهِنَّ وَطَوْلِهِنَّ ثُمَّ يَصَلِّي ثَلَاثًا“ آپ ﷺ چار رکعت نماز پڑھتے تھے تم ان کی خوبی اور ان کی لمبائی مت پوچھو، پھر آپ ﷺ چار رکعت پڑھتے تھے اس کی خوبی اور لمبائی کے بابت مت دریافت کرو، پھر آپ ﷺ

تین رکعات وتر پڑھا کرتے۔ غیر مقلدین نے حضرت عائشہ کی اسی حدیث کو لے کر اپنا مذہب آٹھ رکعات تراویح کا بنایا ہے حالانکہ اس حدیث میں صاف اس بات کی صراحت ہے کہ آپ ﷺ چار چار رکعات کر کے نماز پڑھتے تھے، جب کہ غیر مقلدین دو دو رکعت پڑھتے ہیں، اس حدیث میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ وتر تین رکعات پڑھتے تھے، غیر مقلدین ایک رکعت وتر کے قائل ہیں یا تین رکعات دو سلام سے، لہذا یہ حدیث اس مسئلہ میں بھی ان کے خلاف ہے، اس حدیث میں سوال و جواب کا اصل مقصد کیفیت صلاۃ کو بتانا ہے، عدد رکعات تو ضمایا بیان ہوا ہے، لیکن غیر مقلدین عدد رکعات سن کر تو اس کے لینے کے لئے دوڑ پڑے، لیکن کیفیت صلاۃ پر کوئی توجہ نہیں کی، حدیث میں چار رکعت طویل پڑھنے کا ذکر ہے، ابن تیمیہ فتاویٰ میں نقل کرتے ہیں کہ ”قد ثبت فی الصحیح من حذیفۃ أنه کان یقرأ فی الركعة بالبقرة والنساء و آل عمران“ (فتاویٰ ج ۲۳ ص ۱۱۳) حضرت حذیفہؓ کی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ تہجد کی نماز میں ایک رکعت میں سورۃ بقرہ سورۃ نساء اور سورۃ آل عمران پڑھتے تھے، یہ تو صرف قرأت کا ذکر ہوا، آپ ﷺ کا رکوع سجدہ سب کچھ اسی طرح طویل ہوتا تھا، غیر مقلدین ان میں سے کسی بات پر عامل نہیں اور چوں کہ غیر مقلدین اپنے مذہب پر جو دلیل پیش کرتے ہیں اس پر خود ان کا عمل نہیں، لہذا یہ حدیث قابل استدلال نہیں ہے، غیر مقلدین ”حدیث عائشہ“ کا سہارا لے کر کہتے ہیں کہ آٹھ رکعات میں تراویح منحصر ہے، حالانکہ خود حضرت عائشہ ہی کی حدیث اس کے خلاف ہے، بخاری کی روایت ہے۔ کان یصلی رسول اللہ ﷺ باللیل ثلاث عشرة رکعة“ اس حدیث کی روشنی میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ غیر مقلدین کا آٹھ رکعات کے انحصار کے حوالے سے حضرت عائشہؓ کی حدیث کا پیش کرنا اور اسی عدد میں انحصار کا دعویٰ کرنا باطل ہے، سچی بات یہ ہے کہ ان احادیث کا تعلق تراویح سے ہے ہی نہیں، یہ روایت تہجد سے متعلق ہیں، اور تہجد کی رکعات کے حوالے سے آپ ﷺ کا عمل مختلف رہا ہے، اسی وجہ سے روایت میں تعداد رکعات کے حوالے سے اختلاف ہے، حدیث عائشہؓ اس نماز کے بارے میں جواب دے رہی ہیں جو نماز رمضان وغیرہ رمضان دونوں سے متعلق ہے اور وہ تہجد کی نماز ہے، اگر تراویح کے بارے میں جواب دینا ہوتا تو غیر رمضان کا ذکر نہ فرماتیں۔

سوال: سائل نے اپنے سوال میں خاص طور پر رمضان کا ذکر کیوں کیا؟

جواب: سائل کو خیال ہوا کہ ممکن ہے آپ ﷺ رمضان میں تہجد کی نماز میں اضافہ فرماتے ہوں اس لیے پوچھا کہ رمضان میں آپ ﷺ کے تہجد کی کیا کیفیت ہوتی ہے۔

بیس رکعات تراویح کا ثبوت بیس رکعات تراویح کے حوالے سے دو دور ہیں (۱) عہد نبوی (۲) عہد فاروقی۔

عہد نبوی میں رکعات تراویح کی تعداد متعین تھی یا نہیں؟ اس میں نظریات مختلف ہیں، علامہ سیوطی، ابن تیمیہ عہد نبوی میں تعداد رکعات کے قائل نہیں اور جن روایات میں ذکر ہے ان کو

قابل حجت نہیں مانتے، امام طحاوی وغیرہ دو ربیوی میں عدد رکعات تراویح کو ثابت مان کر کہتے ہیں کہ تراویح کی رکعت دو ربیوت میں بھی بیس تھیں، ابن ابی شیبہ کی حدیث ہے ”عن ابن عباس قال کان رسول اللہ ﷺ یصلی فی شهر رمضان فی غیر جماعۃ عشرين رکعة“ یہ تو عہد نبوی کی بات ہوئی، حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں حضرت ابی ابن کعبؓ کو امام مقرر کیا اور انہوں نے تراویح کی نماز باجماعت پڑھائی، اس میں انہوں نے بیس رکعات ہی پڑھائیں، جیسا کہ روایت میں ہے کہ ”کانوا یقومون علی عہد عمرؓ بعشرين رکعة و علی عہد عثمان و علی مثله“ اسی طرح موطا میں روایت ہے ”کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان بثلاث و عشرين رکعة“ تین رکعت وتر ہیں، باقی بیس رکعت تراویح ہیں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ

یہ راوی کا وہم ہے، یا پھر ابتدا میں گیارہ رکعات پڑھائی ہوں گی، اور پھر بعد میں بیس کر دی ہوں گی، بہر حال دو بار روتی سے بیس رکعات تراویح چل رہی ہے، اسی پر امت کا تعامل رہا ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ اگر دو ربوت میں بیس رکعات کا ثبوت نہ بھی ہو اور صحابہ کرام کی اجماعی رائے سے بیس رکعات طے پائی ہو، تو بھی اس پر عمل کرنا لازم ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”ما رآہ المؤمنون حسناً فهو عند اللہ حسن“ نیز حضرت عمرؓ کے حکم سے تراویح کی جماعت اور تعداد رکعات کا تعین ہوا ہے اور وہ خلفائے راشدین میں سے ہیں اور خلفاء راشدین کے سلسلہ میں آپ کا فرمان گزر چکا ہے ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين“

حضرت عمرؓ کا جماعت تراویح کو بدعت کہنا
حضرت عمرؓ نے فرمایا ”نعمت البدعة هذه“ مطلب یہ تھا کہ اس جماعت کا مقرر ہونا اچھی بدعت ہے، یہ مقصد نہ تھا کہ اصل جماعت بدعت ہے، کیوں کہ اصل جماعت تو آپ ﷺ سے ہی ثابت ہے، ایک امام کے پیچھے تمام لوگوں کا اکٹھا ہونا سیدنا صدیق اکبرؓ کے دور میں نہیں تھا، بلکہ لوگ تنہا تنہا، یا ٹولیوں کی شکل میں بٹ کر جماعت سے تراویح پڑھتے تھے، حضرت عمرؓ نے اپنے دور میں تمام لوگوں کو ایک امام کے تابع کیا یہ نیا عمل تھا، لیکن یہ کوئی اصطلاحی بدعت نہیں ہے، بلکہ لغوی بدعت ہے یعنی ”الامور البدیعیہ“ حضرت عمرؓ کا کسی طریقہ کو رائج کرنا بدعت نہیں ہو سکتا، بلکہ وہ سنت کہلائے گا اور اس کی اتباع لازم ہوگی آپ ﷺ کا فرمان ہے ”ستحدث بعدی اشياء واحبها الی ان تلزموا ما حدثت عنہ“ (ترمذی) اسی طرح آپ ﷺ کا فرمان کئی بار نقل ہوا ”علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين“ علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ فمن تمسک بسنة الخلفاء الراشدين فقد اطاع الله ورسوله جس نے خلفائے راشدین کی سنت کو تھا ما اس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی۔ (فتاویٰ ج ۲۳ ص ۲۰۹)

حدیث نمبر ۱۲۲۹ حضرت عمرؓ کا تراویح کیلئے امام مقرر کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۲
وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ أَمَرَ عُمَرُ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ وَتَمِيمَانَ الدَّارِمِيَّ أَنْ يَقُومَا لِلنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِإِخْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ وَكَانَ الْقَارِئُ يَقْرَأُ بِالْمِثْنِ حَتَّى كُنَّا نَعْتَمِدُ عَلَى الْعَصَائِمِ طُولَ الْقِيَامِ فَمَا كُنَّا نَنْصَرِفُ إِلَّا فِي فُرُوعِ الْفَجْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۴۰۸ باب ماجاء فی قیام رمضان، کتاب الصلوٰۃ فی رمضان، حدیث نمبر ۴۸۔
ترجمہ: حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت تمیم داریؓ کو اس بات کا حکم دیا کہ وہ لوگوں کو گیارہ رکعات نماز رمضان کی راتوں میں پڑھایا کریں، چنانچہ قاری سو سے زائد آیتوں والی سورتیں پڑھتے تھے اور ہم لوگ طویل قیام کی وجہ سے لاشی پر ٹیک لگالیا کرتے تھے، اور ہم نماز سے اس وقت فارغ ہوتے تھے جبکہ طلوع فجر کا وقت قریب ہوتا تھا۔ (مؤطا امام مالک)
خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت تمیم داریؓ کو تراویح کا امام مقرر کیا تھا، کہ یہ حضرات لوگوں کو تراویح کی نماز پڑھایا کریں، شروع میں حضرت عمرؓ نے گیارہ رکعات تراویح پڑھانے کا حکم دیا تھا اور لمبی قرأت کرنے کا حکم دیا تھا، لیکن جب لوگوں کو طویل قرأت سے مشقت ہونے لگی اور آپؓ کو حضرت نبی کریم ﷺ کی بیس رکعات کی روایت معلوم ہوئی، تو آپؓ نے بیس رکعات پڑھانے کا اور قرأت میں کچھ تخفیف کرنے کا حکم کیا، چنانچہ یہی حکم نافذ رہا، جو آج تک چلا آرہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح امر ابی بن کعب حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت تمیم داریؓ کو حکم کیا کہ وہ لوگوں کو تراویح کی نماز پڑھایا کریں، یعنی کچھ رکعتیں حضرت ابی بن کعبؓ پڑھائیں اور کچھ رکعتیں حضرت تمیم داریؓ پڑھائیں، یا پھر یہ مطلب ہے کہ کسی رات میں حضرت ابی بن کعبؓ پڑھائیں اور کسی رات میں حضرت تمیم داریؓ

پڑھائیں، علامہ زرقاتی فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعب کو مردوں کا امام مقرر کیا اور حضرت تمیم داریؓ کو عورتوں کا امام بنایا، احدی عشرۃ رکعۃ اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ یہ لوگ دو در فاروقی میں گیارہ رکعات پڑھاتے تھے، جن میں آٹھ تراویح کی رکعات ہوتی تھیں اور تین وتر کی، تو یہ حدیث تو غیر مقلدین کے مذہب کے موافق ہے اور ہمارے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب

شروع میں گیارہ رکعت پڑھائیں، پھر بیس رکعات تراویح پر استقرا ہوا، چنانچہ مؤطا میں یزید بن رومان کی حدیث ہے ”کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین رکعۃ“ صرف مؤطا امام مالک میں سائب بن یزید کی روایت میں گیارہ کا ذکر ہے، ورنہ خود سائب بن یزید کی اکثر روایات میں بیس رکعات تراویح کا ذکر ہے، اسی وجہ سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ مؤطا کی روایت میں ’احدی عشرۃ‘ راوی کا وہم ہے، لیکن اصل بات یہ ہے کہ شروع میں گیارہ رکعات طویل قرأت سے پڑھی گئیں، لیکن بعد میں قرأت میں تخفیف ہوئی اور بیس رکعات تراویح پر استقرا ہوا۔

اشکال: یہ بھی تو ممکن ہے کہ پہلے بیس رکعات ہوں بعد میں گیارہ ہو گئیں ہوں، جب سائب بن یزید سے دونوں طرح کی روایات ہیں تو گیارہ والی کو مقدم مان کر منسوخ کرنا اور بیس والی کو مؤخر کرنا اور نسخ کرنا قرار دینا کسر، دلیل کی روتے ہے؟

جواب: بیس ہی رکعت والی روایت بعد کی ہے اور یہی عمل بعد کا ہے، اگر گیارہ کا حکم بعد کا ہوتا تو اسی پر تعالٰی ہوتا، حالانکہ تعالٰی بیس رکعت پر ہی ہے، نیز بیہقی نے سائب بن یزید کی روایت صحیح سند سے نقل کی ہے کہ ”کانوا یقومون علی عہد عمر بن عمر بن رکعۃ وعلی عہد عثمان وعلی مثله“ اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ بیس رکعات حکم بعد کا ہے، یہی وجہ ہے کہ یہی ضم حضرت عثمانؓ و حضرت علیؓ کے دور میں بھی رہا اور آج تک یہی چلا آ رہا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳۰ ﴿نماز تراویح میں طویل قرأت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۳

وَعَنِ الْأَعْرَجِ قَالَ مَا أَدْرَكْنَا النَّاسَ إِلَّا وَهُمْ يَلْعَنُونَ الْكَفَرَةَ فِي رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ الْقَارِي يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ فِي ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فَإِذَا قَامَ بِهَا فِي ثِنْتَيْ عَشْرَةِ رَكَعَةٍ رَأَى النَّاسَ أَنَّهُ قَدْ خَفَّفَ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۴۰ باب ماجاء فی قیام رمضان، کتاب الصلوٰۃ فی رمضان، حدیث نمبر
ترجمہ: حضرت اعرج سے روایت ہے کہ ہم نے لوگوں کو رمضان میں کفار پر لعنت کرتے ہوئے پایا، راوی کہتے ہیں کہ قاری آٹھ رکعات میں سورۃ بقرہ کی مکمل تلاوت کرتے تھے، اور جب کبھی بارہ رکعت میں سورۃ بقرہ کی تلاوت مکمل کرتے تو لوگ سمجھتے کہ ہلکی نماز پڑھی ہے۔ (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث

کفار نے رمضان کے مبارک مہینے کی قدر نہیں کی، اور کتاب ہدایت جو کہ رمضان میں نازل ہوئی اس سے ہدایت حاصل نہیں کی تو وہ لعنت کے مستحق ہوئے اس لئے بالخصوص صحابہ کرام و تابعین رمضان میں ان پر لعنت کرتے تھے اور یہ لعنت وتر کی نماز میں قنوت کے ذریعہ ہوا کرتی تھی، اس روایت سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ تراویح کی نماز آٹھ رکعات سے زائد ہے، آپ ﷺ کا عمل تعداد رکعات تراویح کے اعتبار سے مختلف رہا ہے، حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بیس رکعات تراویح پر اجماع ہوا ہے، لہذا ہمیں اس کی اتباع لازمی طور پر کرنی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما أدرکنا الناس إلا وهم یلعنون کفار پر رمضان میں لعنت کرتے تھے، حضرت عمرؓ سے ثابت ہے کہ رمضان جب نصف گزر جائے تو وتر میں کافروں پر لعنت کرو، یہاں مطلق رمضان کا ذکر ہے، لیکن مراد نصف آخر ہے، تاکہ احادیث میں تطبیق ہو جائے، نصف آخر کے ساتھ مخصوص کرنے میں ان کے زوال کی طرف اشارہ ہے۔ فی ثمان رکعات آپ ﷺ نے تراویح میں کتنی رکعات پڑھی ہیں؟ اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں، لہذا بعد میں

لوگوں کا عمل مختلف رہا، اس روایت میں بھی آٹھ رکعات اور بارہ رکعات کا تذکرہ ہے، حضرت عمرؓ کے دو خلافت میں میں رکعات تراویح پر اجماع ہوا ہے، اور پھر اس وقت سے لے کر آج تک امت کے سوا اعلیٰ پر عمل پیرا رہا ہے، ایسی صورت میں اگر روایت مرفوعہ سے رکعات تراویح کا عدد میں ثابت نہ ہو، تب بھی ہمارے لیے یہی واجب العمل ہے، کیوں کہ خلفاء کی اتباع بھی ہم پر لازم ہے اس کے علاوہ حضرات محدثین کا یہ اصول بھی ہے کہ ”غیر مدرک بالروانی“ مسائل میں حضرات صحابہ کے آثار موقوف روایات مرفوعہ کے حکم میں ہیں، لہذا بیس رکعات باجماعت تراویح کے حوالے سے بھی یہی بات کہی جائے گی کہ حضرت عمرؓ نے اس کا حکم دیا اور تمام صحابہ نے اس کو قبول کیا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ ان کے پیش نظر حضور اکرم ﷺ کا کوئی قول یا فعل ضرور رہا ہوگا؟ کیوں کہ بیس رکعات تراویح کو مجموعی طور پر اپنانا ”غیر مدرک بالروانی“ مسئلہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳۱ ﴿نماز تراویح کی طوالت کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يُقُولَ كُنَّا نَنْصَرِفُ فِي رَمَضَانَ مِنَ الْقِيَامِ فَتَسْتَعْجِلُ النِّحْمَ بِالطَّعَامِ مَخَافَةَ قَوْتِ السُّحُورِ فِي أُخْرَى مَخَافَةَ الْفَجْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۱ باب ماجاء فی قیام رمضان، کتاب الصلوة فی رمضان، حدیث نمبر ۷.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی بکرؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابی بن کعبؓ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہم لوگ رمضان میں نماز تراویح سے فارغ ہو کر آتے، تو سحر کے وقت کے فوت ہونے کے خوف سے خادموں کو جلد کھانے لانے کو کہتے، ایک دوسری روایت میں ”مخافة الفجر“ کے الفاظ ہیں یعنی فجر کے طلوع ہونے کے خوف سے۔ (مؤطا امام مالک)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام بسا اوقات تراویح کی نماز بہت لمبی پڑھتے تھے، جس کی وجہ سے سحری کے فوت ہو جانے کا خدشہ پیدا ہو جاتا، لہذا خدام سے جلدی کھانے لانے کو کہتے، تاکہ سحری کھا کر روزہ رکھیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح من القیام تراویح کی نماز کو قیام سے اس لیے تعبیر کیا کہ اس میں بہت لمبا قیام کرتے تھے بعض لوگوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ سو کر اٹھنے کے بعد یہ نماز پڑھنے کی وجہ سے اس کو ”قیام“ کہا ہے، یہ بات درست نہیں ہے، کیوں کہ بہت سے لوگ سونے سے پہلے یہ نماز پڑھتے تھے۔ (مرقات ص ۱۹۵ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۳۲ ﴿شب براءت میں لکھے جانے والے امور﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۵

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ هَلْ تَذَرِينَ مَا فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ يَعْنِي لَيْلَةَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ قَالَتْ مَا فِيهَا يَارَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ فِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَوْلُودٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا أَنْ يُكْتَبَ كُلُّ مَالِكٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ وَفِيهَا تُرْفَعُ أَعْمَالُهُمْ وَفِيهِ تَنْزَلُ أَرْزَاقُهُمْ فَقَالَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَمَّا قُلْتُ وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوَّضَ يَدَهُ عَلَى حَامِيهِ فَقَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ مِنْهُ بِرَحْمَةٍ يَقُولُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى.

حوالہ: بیہقی فی الدعوات الکبیر.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم جانتی ہو کہ اس رات یعنی شعبان کی چند راتوں میں کیا ہوتا ہے؟ حضرت عائشہؓ بولیں اے اللہ کے رسول! اس شب میں کیا ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سال اولادِ آدمؑ میں جو بھی بچہ پیدا ہونا ہوتا ہے وہ اس شب میں لکھا جاتا ہے، اولادِ آدمؑ میں جو بھی اس سال مرنے والے ہوتے ہیں وہ سب اس رات میں لکھے جاتے

ہیں، اس رات میں لوگوں کے اعمال اٹھائے جاتے ہیں، اور اسی شب میں لوگوں کے لیے رزق اتارے جاتے ہیں، حضرت عائشہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہ ہوگا؟ آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا کہ کوئی شخص اللہ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہ ہوگا، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے کہا اور آپ ﷺ بھی اللہ کی رحمت کے بغیر جنت میں داخل نہ ہوں گے؟ نبی کریم ﷺ نے اپنے ہاتھ کو اپنے سر مبارک پر رکھا اور فرمایا کہ میں بھی جنت میں داخل نہ ہوں گا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے مجھے اپنی رحمت میں ڈھانپ لے، یہ الفاظ بھی آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمائے (بیہی فی الدعوات الکبیر)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے پندرہویں شعبان یعنی شب برأت کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے، یوں تو اللہ تعالیٰ نے ازل ہی میں لوح محفوظ کے اندر سب کچھ لکھ دیا، لیکن سال بھر تک پیش آنے والے اعمال سب کے سب دوبارہ شب برأت میں لکھ دیے جاتے ہیں، یعنی بڑے رجسٹر سے چھوٹے رجسٹر میں سال بھر پیش آنے والے تمام امور اسی شب میں لکھے جاتے ہیں اس حدیث سے یہ بات بھی سمجھ میں آئی کہ بغیر اللہ کے فضل و رحم و کرم کے کوئی شخص اپنے اعمال کی بدولت جنت میں نہیں جاسکتا، جنت میں وہی جائے گا جس پر اللہ کا رحم ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح مائدین حضرت نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے پندرہویں شب کے بابت استفسار کیا، پھر جواب مرحمت کیا، اس کا مقصد امت کو اس بات پر ابھارتا ہے کہ اس رات میں اللہ تعالیٰ کی کثرت سے عبادت کی جائے اور اس سے مغفرت طلب کی جائے، فیہا ان یکتب سال بھر میں کس کو پیدا ہونا ہے، کس کو مرنے ہے، کس کو کیا ملنا ہے، سب لکھ دیا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فیہا یفرق کل امر حکیم“ ترفع اعمالہم سال بھر بندہ کو جو اعمال کرتا ہے، اور جو اعمال ہر روز اٹھائے جاتے ہیں، وہ اسی رات لکھ دیے جاتے ہیں، آپ ﷺ کے اسی فرمان سے حضرت عائشہؓ کو وہ سوال پیدا ہوا جس کا آگے ذکر ہے کہ جب سب اعمال پہلے ہی لکھ دیے جاتے ہیں، تو دخول جنت کا معاملہ تو رضائے الہی پر منحصر ہوا، حضرت عائشہؓ کے سوال کے جواب میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سب لوگ جنت میں اللہ کے رحم و کرم سے ہی جائیں گے۔

اشکال: اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حصول جنت کو اعمال صالحہ کا صلہ قرار دیا ہے، فرمان باری ہے ”وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ“ یہ جنت تمہارے نیک اعمال کے بدولت دی گئی ہے، اور اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جنت نیک اعمال کے بدولت نہیں، بلکہ رحمت خداوندی کی وجہ سے ملتی ہے۔

جواب: اعمال صالحہ کی توفیق یہ بھی تو رحمت خداوندی ہے، لہذا اعمال صالحہ کا صادر ہونا جو کہ دخول جنت کا سبب ظاہری ہے، یہ بھی رحمت خداوندی کے سوا کچھ نہیں ہے، بعض لوگ نقل کرتے ہیں کہ دخول جنت تو رحمت خداوندی کے صدقہ میں میسر آئے گا، البتہ جنت کے اندر درجات میں تفاوت اعمال کے اعتبار سے ہوگا۔ (تخصیص مرقات ص نمبر ۱۹۹۱۹ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۳۳: شب برأت میں نوافل کے اہتمام کا حکم، عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۶، ۱۳۰۷
وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيَطْلُعُ فِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَيَغْفِرُ لِكُلِّ خَلْقٍ إِلَّا لِمُشْرِكٍ أَوْ مُشَاحِنٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَفِي رَوَايَةٍ إِلَّا الثَّانِيَيْنِ مُشَاحِنٍ وَقَاتِلِ نَفْسٍ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۹۹ باب ماجاء فی لیلة النصف من شعبان، کتاب ماجاء فی قیام شہر رمضان حدیث نمبر ۱۲۰۹ مسند احمد ص نمبر ۱۷۶ ج ۲.

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ شعبان کی پندرہویں شب

میں توجہ فرماتے ہیں، اور مشرک و کینہ پرور کو چھوڑ کر اپنی تمام مخلوق کی مغفرت فرمادیتے ہیں، (ابن ماجہ) امام احمدؒ نے اس روایت کو حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت کیا ہے اور ان کی روایت میں یوں ہے کہ ”إِلَّا اثْنَيْنِ الْخ“ دو لوگوں کی اللہ تعالیٰ مغفرت نہیں فرماتے، (۱) کینہ پرور (۲) کسی کو قتل کرنے والا۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ پندرہویں شعبان کی شب میں اللہ تعالیٰ کی رحمت شباب پر ہوتی ہے، اس دن اللہ تعالیٰ بڑے بڑے گنہگاروں کی مغفرت فرماتے ہیں، جن گناہوں کی معافی اس بابرکت رات میں نہیں ہوتی، ان میں سے دو کا یہاں پہلی روایت میں ذکر ہے، (۱) مشرک شرک ایسا گناہ ہے جس کی معافی کا کوئی سوال ہی نہیں، لہذا مشرک شخص اس بابرکت رات میں بھی رحمت الہی سے فیضیاب نہیں ہو پاتے (۲) کینہ پرور: بغض و نفرت اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں بہت مبغوض چیزیں ہیں، لہذا اگر کوئی شخص اپنی ذات کی خاطر کسی سے بغض و عناد رکھ رہا ہے، اور کینہ کو دل میں جگہ دے رہا ہے، تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو اس بابرکت رات میں بھی مغفرت نہیں عطا فرماتے، دوسری روایت میں کینہ پرور کے ساتھ، ناحق قتل کرنے والا کا بھی ذکر ہے، اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو ناحق قتل کرے گا تو یہ بھی شخص اللہ کی نگاہ میں مبغوض ہوگا اس رحمت والی رات میں بخشش کا مستحق نہ ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فیغفر لجميع خلقه یوں تو اللہ تعالیٰ کی رحمت بالکل عام ہے، لیکن کچھ خاص اوقات ہیں جن میں رحمت الہی شباب پر ہوتی ہے، اور اس میں گناہگاروں پر اللہ کی خاص عنایت ہوتی ہے، ان ہی اوقات میں سے پندرہویں شعبان کی رات بھی ہے، اس شب کے حوالے سے آپ ﷺ نے فرمایا، کہ اس میں خود باری تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کوئی معافی چاہنے والا ہے جو مجھ سے معافی مانگے، اور میں اس کو معاف کر دوں، کوئی ہے روزی چاہنے والا میں اس کو روزی عطا کر دوں کوئی ہے مصیبت زدہ جو مجھ سے مصیبت دور کرنے کی درخواست کرے، اور میں اس کی مصیبت دور کروں غروب شمس سے لیکر صبح صادق تک یہ آواز لگائی جاتی رہتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے گناہوں اور خطاؤں کی معافی ملتی رہتی ہے إِلَّا لِمُشْرِكٍ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت عمرو بن عاصؓ دونوں کی روایتوں کو ملا کر تین لوگوں کا یہاں تذکرہ ہے، جن کی اس بابرکت رات میں مغفرت نہیں ہوتی، (۱) مشرک (۲) کینہ پرور، (۳) ناحق قتل کرنے والا، ایک روایت میں چھ لوگوں کا ذکر ہے کہ ان کی مغفرت نہیں ہوتی، ان میں ٹخنوں سے نیچے پا جامہ پہننے والا، شراب پینے والا، اور والدین کی نافرمانی کرنے والا بھی شامل ہے، مشرک کی مغفرت اس لئے نہیں ہوتی کہ مشرک جرم عظیم ہے، مشرک اللہ کی ذات پر بہتان لگانے والا، اور اللہ کی توہین کرنے والا ہوتا ہے، تو گویا مشرک اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ غداری کرنے والا ہے، اور بقیہ جن جرموں کا یہاں تذکرہ ہے، وہ درحقیقت اللہ کی مخلوق کے ساتھ غداری اور اللہ تعالیٰ کے احکامات کو توڑتا ہے، اس لئے ان کی مغفرت نہیں ہوتی، مشاحن کینہ پرور اللہ کی نگاہ میں بہت مبغوض ہے، نبی کریم ﷺ نے حضرت انسؓ کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ ”یا بنی ان استطعت ان تصبح وتمسی ولیس فی قبلك عش لاحد فافعل“ اے میرے بیٹے اگر تم اس بات پر قدرت رکھو کہ تیری صبح و شام اس طرح گزرے کہ تیرے دل میں کسی کے خلاف حسد نہ ہو تو ایسا کر لو کسی ایک موقع پر آپ ﷺ نے حسد اور کینے کے مفاسد بیان کرتے ہوئے فرمایا: إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ کو ایسے ہی کھا جاتا ہے جس طرح آگ سوکھی لکڑی کو کھا جاتی ہے، حسد بغض عداوت اور کینہ و نفرت سے انسان کو اپنے دل کو خالی رکھنا چاہئے، کیونکہ یہ ایسا جرم ہے جس کی اللہ تعالیٰ شعبان کی پندرہویں رات جیسی بابرکت رات میں مغفرت نہیں فرماتے، و قاتل نفس ناحق قتل کرنے والا بھی اس بابرکت رات میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے مغفرت کا حق دار نہیں ہوتا ہے کیونکہ یہ بھی جرم عظیم ہے، اللہ تعالیٰ نے اس جرم کے بارے میں صاف فرمایا کہ ”مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا“ ایک موقع پر

آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک مومن کا قتل اللہ کے نزدیک پوری دنیا کے زوال سے بڑھ کر ہے، حاصل یہ ہے کہ اس بابرکت رات کی قدر کرنا چاہئے، اور گناہوں سے توبہ کرنا چاہئے جن گناہوں کی بدولت اللہ تعالیٰ کی رحمت متوجہ نہیں ہوتی، ان سے مکمل اجتناب کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۲۳۴ ﴿شب برأت میں جن کی مغفرت نہیں ہوتی﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۸

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ فَقُومُوا لَيْلَهَا وَصُومُوا يَوْمَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِيهَا الْغُرُوبُ الشَّمْسِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَقُولُ أَلَا مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرْ لَهُ أَلَا مِنْ مُسْتَزِقٍ فَارْزُقْهُ أَلَا مَبْتَلًى فَأَعَافِيهِ أَلَا كَذَّاءٌ كَذَّاءٌ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۹۹، باب ماجاء فی لیلة النصف من شعبان، ماجاء فی قیام شهر رمضان، حدیث

نمبر ۱۳۸۸.

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب شعبان کی پندرہویں شب آئے، تو اس میں قیام کرو، اور اس کے دن میں روزہ رکھو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس رات میں غروب شمس کے بعد آسمان دنیا پر نزول فرماتے ہیں، اور فرماتے ہیں، خبردار ہے کوئی مغفرت کا طلب گار کہ میں اس کی بخشش کروں، خبردار ہے کوئی روزی چاہنے والا کہ میں اس کو روزی عطا کروں، خبردار ہے کوئی مصیبت زدہ کہ میں اس کو عافیت عطا کر دوں، ہے کوئی ایسا اور ایسا، یہاں تک فجر طلوع ہو جاتی ہے۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شب برأت میں اللہ تعالیٰ کی رحمت جوش میں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ اس رات میں اپنی رحمت عامہ کے ساتھ بندوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے، اس رات میں کثرت سے نوافل کا ہتمام کر کے اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کی کوشش کرنی چاہئے، اور شب گزار کو اگلے دن روزہ رکھنا چاہئے، اس شب میں اللہ تعالیٰ کثرت سے دعائیں قبول کرتے ہیں لہذا خوب دعا کرنا چاہئے اور اپنی پریشانی کو اللہ کے سامنے رکھ کر اس سے عافیت کی، بخشش کی اور روزی میں برکت کی دعا کرنا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

فَقُومُوا لَيْلَهَا نِصْفَ شَعْبَانَ كِي شَبِّ مِیْ اَپ ﷺ نَ عِبَادَتِ كَرْنِ كَا حَكْمِ دِیَا هَ، نِصْفِ شَعْبَانَ كِي رَاتِ كِي اِهْمِیْتِ اُورِ اس مِیْ عِبَادَتِ كَرْنِ كِي تَاكِیْدِ سَ مَتَلَقِ كُیْ اَحَادِیْثِ كُزِرْ چُكُیْ هِیْ اِن اَحَادِیْثِ سَ یِه بَات مَعْلُومِ هُوكِیْ كِه شَبِّ جَاگِ كِرْ كُزَارِیْ جَاغَ اُورِ اس مِیْ كُثْرَتِ سَ اسْتِغْفَارِ كِیَا جَاغَ، یِه اَحَادِیْثِ اُگَرِ چَ سَنَدِ كَ اَعْتِبَارِ سَ ضَعِیْفِ هِیْ، لَیْكِن تَعْدَدِ طَرَقِ كِي بِنَا پَرَاتِیْ چُتْگِیْ پِیْدَا هُوكِیْ هَ كِه اِن كَا اِنْكَارِ دَرَسْتِ نِهْیْ؟ لَیْكِن اِس رَات مِیْ عِبَادَتِ كُورِ سَمِ دُرُوجِ نَه بِنَا یَا جَاغَ، مَسَاجِدِ مِیْ لُوكُوكِ كَا اِجْتِمَاعِ دَرَسْتِ نِهْیْ هَ، اِسی طَرَحِ قُبُورُوكِ پَرِ چَرَاغَاں كَرْنَا، طُلوْه بِنَا نَا یِه سَبِّ بَدْعَتِ هَ اِس سَ اَحْتِرَازِ لَازِمِ هَ۔

كَلِمَاتِ حَدِیْثِ كِي تَشْرِیْحِ

باب صلوٰۃ الضحیٰ

﴿نماز چاشت کا بیان﴾

ضحیٰ کے لغوی معنی ہیں، دن کا بلند ہونا، چاشت، اصطلاح میں ضحیٰ چاشت کی نماز کو کہتے ہیں جو دن کے کچھ بلند ہونے پر پڑھی جاتی ہے۔ اس کا مختار وقت دن کے ابتدائی ربع حصہ کے گزرنے کے بعد ہے۔ دو رکعت سے لے کر بارہ رکعت تک چاشت کی نماز پڑھنا ثابت ہے، (كما فی التعلیق الصبیح ۱۱۱) البتہ اکثر علماء کے نزدیک پسندیدہ چار رکعت ہے، اس باب کے تحت بارہ روایتیں بیان کی گئی ہیں، جن میں نماز چاشت کی فضیلت کو اجاگر کیا گیا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ نماز چاشت کی حکمت بیان کرتے ہیں کہ ”دن (جو اہل عرب کے نزدیک صبح سے یعنی فجر کے وقت سے شروع ہو جاتا ہے اور جو چار چوتھائیوں میں تقسیم ہے جن کو چار پہر کہتے ہیں) حکمت الہی کا تقاضا ہوا کہ دن کے ان چار پہروں میں سے کوئی پہر بھی نماز سے خالی نہ رہے، اس لئے پہلے پہر کے شروع میں نماز فجر

فرض کی گئی اور تیسرے اور چوتھے پہر میں ظہر و عصر اور دوسرا پہر جو عوام الناس کی معاشی مشغولیوں کی رعایت سے فرض نماز سے خالی رکھا گیا تھا اس میں نقل اور مستحب کے طور پر یہ ”صلوٰۃ الضحیٰ“ (نماز چاشت) مقرر کر دی گئی اور اس کے فضائل و برکات بیان کر کے اس کی ترغیب دی گئی کہ جو بندگان خدا اپنے مشاغل سے وقت نکال کر اس وقت میں چند رکعتیں پڑھ سکیں وہ یہ سعادت حاصل کریں۔

(رحمۃ اللہ الواقعہ ۵۱۱/۳ معارف الحدیث ۳۵۵/۳)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۲۳۵ رسول اللہ ﷺ کا چاشت کی نماز پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۱۳۰۹

عَنْ أُمِّ هَانِئٍ قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ فَاغْتَسَلَ وَصَلَّى ثَمَانِيَّ رَكَعَاتٍ فَلَمْ أَرِ صَلَاةً قَطُّ أَحَفَّ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ يُتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ وَقَالَتْ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى وَذَلِكَ ضَحَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۵۲ ج ۱ باب الصلاة في الثوب الواحد، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۵۷، مسلم ص

نمبر ۲۴۵ باب استحباب صلاة الضحیٰ، كتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۳۳۶.

ترجمہ: حضرت ام ہانیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ فتح مکہ کے دن حضور ﷺ ان کے گھر میں تشریف لائے اور آپ ﷺ نے غسل فرمایا اور آٹھ رکعات نماز پڑھی، میں نے کوئی نماز اتنی ہلکی نہیں دیکھی، لیکن آپ ﷺ نے رکوع اور سجدے مکمل فرمائے، ایک دوسری روایت میں حضرت امام ہانیؓ کہتی ہیں کہ یہ ضحیٰ یعنی چاشت کی نماز تھی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ضحیٰ کی نماز پڑھی، ضحیٰ سے دو نمازیں متعلق ہیں (۱) ضحوة صغریٰ اس کو اشراق کی نماز کہا جاتا ہے (۲) ضحوة کبریٰ، یہ چاشت کی نماز ہے صبح وقت مکروہ گذرنے کے بعد سے دن کا پہلا حصہ گذرنے تک جو نماز پڑھی جائے وہ اشراق ہے اور دوسرا چوتھائی حصہ شروع ہو جائے تو اس وقت سے دو پہر یعنی نصف النہار تک جو نماز پڑھی جائے وہ ہے چاشت، یہاں آپ ﷺ نے جو نماز پڑھی وہ چاشت کی مراد ہے، آپ ﷺ نے آٹھ رکعات نماز پڑھی تھی، بہت ہلکی نماز پڑھی یعنی آپ ﷺ مختصر قرات فرمائی اور رکوع و سجود میں تسبیحات مختصر تعداد میں پڑھی، لیکن رکوع و سجود کی تعداد میں کوئی کمی نہیں فرمائی۔

خلاصہ حدیث

دخل بیتہا یوم فتح مکة بخاری شریف کی روایت کے الفاظ کچھ بدلے ہوئے ہیں، اس روایت میں دو مزید بہت اہم مسائل مذکور ہیں جو یہاں مذکور نہیں ہیں، (۱) ”فصلی ثمان رکعات ملتحفافی

کلمات حدیث کی تشریح

ثوب واحد“ یعنی آپ ﷺ نے فتح مکہ کے دن حضرت ام ہانیؓ کے گھر پر چاشت کی آٹھ رکعات نماز ایک کپڑا لپیٹ کر ادا کی، معلوم ہوا کہ ایک کپڑے میں اگر ستر عورت ہو رہا ہے تو نماز کے لئے ایک کپڑا بھی کافی ہے (۲) فَلَمَّا انصرفت قلت یا رسول اللہ ﷺ زعم ابن امی انه قاتل رجلاً قد اجرته فلان بن هبيرة فقال رسول اللہ ﷺ قد اجرنا من اجرت یا ام هانی“ (بخاری) جب نماز سے نبی کریم ﷺ فارغ ہوئے تو میں نے (حضرت ام ہانیؓ) عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ میرے ماں کے بیٹے یعنی میرے بھائی حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ وہ اس شخص کو قتل کر سکتے ہیں جس کو میں نے پناہ دی ہے، یعنی فلاں بن ہبیرہ کو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ام ہانیؓ جس کو تم نے پناہ دی اس کو ہم نے پناہ دی، مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کافر کسی مسلمان کی پناہ میں آ گیا تو اب اس کے مال و جان سے تعرض درست نہیں، پناہ دینے والا مسلمان خواہ مرد ہو یا عورت، اس کی پناہ معتبر ہوگی، و صلی ثمانی رکعات آپ ﷺ نے چاشت کی آٹھ رکعات نماز پڑھیں، نماز چاشت زیادہ سے زیادہ بارہ رکعات ہیں اور کم سے کم چار ہیں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ کم از کم دو رکعات ہیں، آپ ﷺ نے یہ آٹھ رکعات دو سلاموں سے پڑھی ہوں اس کا بھی امکان ہے اور اس بات کا بھی امکان ہے دو رکعات کر کے چار سلاموں سے

پڑھی ہوں، فلم ار صلاة قط اخف منها مطلب یہ ہے کہ چاشت کی نماز میں آپ ﷺ نے بہت لمبی قرأت اور بہت زیادہ اذکار نہیں پڑھے، بلکہ بہت مختصر طور پر آپ ﷺ نے قرأت وغیرہ کر کے نماز مکمل فرمائی، غیر انہ یتم الركوع مطلب یہ ہے کہ رکوع و سجود مکمل اطمینان اور سکون سے ادا کیے، اس میں تخفیف سے کام نہیں لیا، (مرقات ص ۱۹۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۳۶ چار رکعات چاشت کی نماز کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۰
وَعَنْ مُعَاذَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى قَالَتْ أَرْبَعٌ وَكَعَابٌ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۴۹ ج ۱، باب استحباب صلاة الضحیٰ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۳۳۶۔
ترجمہ: حضرت معاذہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کتنی رکعات پڑھتے تھے، حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ چار رکعت پڑھتے تھے، اور جو اللہ چاہتا اس میں اضافہ فرماتے تھے۔ (مسلم)

اس حدیث میں اس بات کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ چاشت کی نماز چار رکعات یا اس سے زائد پڑھتے تھے، اس طرح کی روایات سے استدلال کر کے اکثر فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اشراق کی نماز کم از کم چار رکعات اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعات ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح
کم کان رسول اللہ ﷺ یصلی صلاة الضحیٰ سائلہ نے حضرت عائشہ سے "صلاة الضحیٰ" سے متعلق آپ ﷺ کی تعداد رکعات کے بابت سوال کیا، صلاة الضحیٰ میں نحوہ صغریٰ یعنی اشراق کی نماز اور نحوہ کبریٰ یعنی چاشت کی نماز دونوں داخل ہو سکتی ہیں، کیونکہ صغریٰ کی نماز کا اطلاق چاشت و اشراق دونوں پر ہوتا ہے، گذشتہ حدیث میں یہ بات مذکور ہوئی کہ چاشت و اشراق دو نمازیں ہیں، اور صوفیاء کے نزدیک یہی بات رائج ہے، لیکن اکثر فقہاء و محدثین کے نزدیک چاشت و اشراق یہ دو نمازیں نہیں ہیں، بلکہ صبح و عصر مکروہ گزرنے کے بعد اگر کوئی جلدی نماز پڑھ لے تو یہ اشراق کی نماز ہوگی اور اگر دیر کر کے پڑھے تو یہی چاشت کی نماز کہلائے گی، "حضرت مفتی سعید صاحب پالنپوری فرماتے ہیں کہ فقہاء و محدثین کے نزدیک یہ دونوں ایک نمازیں ہیں، صوفیاء کہتے ہیں کہ دونوں الگ الگ نمازیں ہیں، ظاہر بات ہے کہ اس مسئلہ میں صوفیاء کی رائے کو زیادہ اہمیت نہیں دی جائے گی، شریعت کو سمجھنے والے اول نمبر پر فقہاء ہوتے ہیں، پھر محدثین، لہذا ان کی رائے قابل ترجیح ہے۔ (تحفۃ اللمسی)

حدیث نمبر ۱۲۳۷ صلاة الضحیٰ کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۱
وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَيُجْزَى مِنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۵۰ ج ۱، باب استحباب صلاة الضحیٰ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۰۔
ترجمہ: حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صبح ہوتے ہی تم میں سے ہر شخص پر اس کی ہر ہڈی کی طرف سے صدقہ لازم ہے، ہر تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا صدقہ ہے، ہر تہلیل یعنی لا الہ الا اللہ کہنا صدقہ ہے، ہر تحمید یعنی الحمد للہ کہنا صدقہ ہے، اور ہر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہنا صدقہ ہے، نیکی کا حکم کرنا صدقہ ہے، برائی سے روکنا صدقہ ہے اور صلاة الضحیٰ کی دو رکعت پڑھ لینا ان صدقات کی طرف سے کافی ہے، (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صبح کے وقت جب انسان اٹھے اور اپنے تمام اعضاء کو صحیح سالم پائے، تو اس کے لئے شکر بجالانا ضروری ہے، اور ہر جوڑ کی طرف سے صدقہ کرنا لازم ہے، صدقہ کرنے کی مختلف شکلیں ہیں، اور ان تمام صورتوں کو حاوی ہے، صلاۃ الضحیٰ کی دو رکعت نماز، یعنی وقتِ مکروہ گزرنے کے بعد دو رکعت نماز پڑھ لینا یہ ہر جوڑ کی طرف سے صدقہ بننے کی لیاقت رکھتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یصبح علی کل یعنی جب انسان سوکراٹھا، اور اس نے اپنے بدن کو اور تمام جوڑوں کو صحیح و سالم پایا، تو اب اس کے لئے شکر بجالانا ضروری ہے، یہاں یہ بتا دیا کہ ہر ہڈی کی طرف سے صدقہ کرنا ضروری ہے لیکن صدقہ صرف مال ہی نہیں ہوتا بلکہ ”کل خیر صدقہ“ ہر بھلا کام صدقہ ہے تمام اذکار اور تمام عبادات صدقات میں شامل ہیں، یہاں تو مثال کے طور پر چند چیز کا ذکر ہے، یہاں صدقہ حقیقی یعنی مال کا تذکرہ اسلئے نہیں کیا تا کہ فقرار اور مالی صدقہ دینے سے عاجز لوگوں کو بھی تسلی رہے اور وہ بھی شکر بجالانے پر قادر رہیں یجزی من ذلك صلاۃ الضحیٰ کی دو رکعت نماز ان تمام صدقات سے کفایت کر نیوالی ہے، اسکے اندر تمام مذکورہ چیزیں داخل ہیں، نماز تمام بدن کا عمل ہے اور تمام اعضاء اسکے اندر شکر یہ بجالاتے ہیں، اور انہیں مذکورہ تمام صدقات بھی داخل ہیں، نماز میں نفس کو نیکی کا حکم کرنا، شکر ترک کرنے سے روکنا، سب کچھ داخل ہے، پھر نماز تو ہر برائی اور بے حیائی سے روکتی بھی ہے، یو کعہما من الضحیٰ صلاۃ الضحیٰ کی کم سے کم دو رکعت کا ذکر کر کے اس طرف بھی اشارہ کر دیا کہ ایک رکعت نماز مکروہ ہے اس نماز پر مداومت کرنا چاہئے، ایک جماعت نے اسکے ترک کو مکروہ سمجھا ہے، یعنی ہمیشہ ترک کرنا معمول بنانا مکروہ عمل ہے

حدیث نمبر ۱۲۳۸ ﴿نماز چاشت کا افضل وقت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۲

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ أَنَّهُ رَأَى قَوْمًا يُصَلُّونَ مِنَ الضُّحَى فَقَالَ لَقَدْ عَلِمُوا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي غَيْرِ هَذِهِ السَّاعَةِ أَفْضَلُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ صَلَاةُ الْاَوَّابِينَ حِينَ تَرْمِضُ الْفِصَالُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ج ۱، باب صدقة الاوابين الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۴۸

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک قوم کو چاشت کی نماز پڑھتے دیکھا، تو فرمایا کہ البتہ تحقیق کہ یہ لوگ اس بات کو جانتے ہیں کہ یہ نماز اس وقت کے علاوہ میں افضل ہے، بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اوابین کی نماز اس وقت ہے جب اونٹ کے بچوں کے پاؤں تپنے لگیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ چاشت کی نماز کا مختار اور مستحب وقت وہ ہے، جب زمین تپنے لگے، یعنی نصف النہار سے کچھ پہلے اس کو ڈیڑھ پہر بھی کہا جاسکتا ہے، حضرت زیدؓ نے ایک قوم کو وقتِ مستحب سے پہلے نماز پڑھتے دیکھا تو اس پر نکیر فرمائی صلاۃ الضحیٰ کا ایک نام ”صلاة الاوابین“ بھی ہے اس حدیث میں اس نام سے چاشت کی نماز کا تذکرہ ہے، جو لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والے ہوتے ہیں وہ اس وقت میں اپنے آرام کو قربان کر کے نماز پڑھتے ہیں، اسی مناسبت سے اس نماز کو ”اوابین“ کی نماز یعنی رجوع کرنے والوں کی نماز کہا جاتا ہے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

کلمات حدیث کی تشریح

رای قوماً یصلون من الضحیٰ کچھ لوگ تھوڑی مقدار میں سورج بلند ہوا کہ چاشت کی نماز ادا کرنے لگے، اس پر حضرت زیدؓ نے نکیر فرمائی کہ جب چاشت کی نماز کا افضل وقت جانتے ہیں، تو پھر اسی وقت اس نماز کو کیوں نہیں ادا کرتے، صلاۃ الاوابین“ حدیث باب میں چاشت کی نماز کو اوابین کی نماز فرمایا گیا ہے، جب کہ مغرب کے بعد کی نوافل کو بھی اوابین کہا جاتا ہے، اصل بات یہ ہے کہ ”اواب“ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والا، تو لغوی معنی کے

اعتبار سے اشراق چاشت مغرب کے بعد کے نوافل، تہجد کی نماز سب ”صلاة الاوابین“ ہیں کیوں کہ یہ تمام نمازیں اہتمام کے ساتھ اللہ کے وہی نیک بندے ادا کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی طرف بہت رجوع کرنے والے ہوتے ہیں، حین قمریٰ الفصال مطلب یہ ہے کہ چاشت کا وقت مستحب وہ ہے جب دھوپ کی شدت سے زمین تپنے لگے اور اونٹ کے بچوں کے پاؤں جلنے لگیں، اور وہ دھوپ کی تمازت کے باعث چرنا چھوڑ کر بیٹھ جائیں، یہ وقت نصف النہار سے کچھ پہلے ہوتا ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۳۹ ﴿نماز چاشت کی برکت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۲-۱۳۱۴

عَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ وَابْنِ ذَرٍّ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ قَالَ يَا أَبْنَاءَ آدَمَ ارْكَعْ لِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ مِّنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفَلَكَ آخِرَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَعِيمِ بْنِ هَمَارٍ بِالْفُطْنَانِيِّ وَاحْمَدُ عَنْهُمْ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۰۸ ج ۱، باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ، حدیث نمبر ۴۷۵

ترجمہ: حضرت ابووداء اور حضرت ابوذر رایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اے فرزند آدم، تو دن کے شروع میں میرے لیے چار رکعت پڑھیں، یہ آپ کے آخر تک تیری کفایت کروں گا، (ترمذی) اس روایت کو ابووداء اور دارمی نے حضرت نعیم بن ہمار غطفانی سے اور امام احمد نے سب سے سنا ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ چاشت کی چار رکعات نماز بڑی خیر و برکت والی اور نفس کو درست کرنے والی ہیں، اگر کوئی شخص ان کا اہتمام کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے شام تک کے مسائل حل فرماتے رہیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: ارکع لی، خالص اللہ کی رضا کے لئے دن کے شروع میں چار رکعات نماز پڑھو، یہ کون سی چار رکعت ہیں بعض لوگ اشراق کی یا چاشت کی چار رکعت مراد لیتے ہیں، جب کہ بعض لوگ فجر کی سنت اور فرض ملا کر چوبیس رکعات ہوتی ہیں وہ مراد لیتے ہیں اکفلك اخره مطلب یہ ہے کہ ان چار رکعات کی برکت سے اللہ تعالیٰ دن بھر کی تمام ضروریات پوری فرمادیں گے، تمام دشواریوں اور پریشانیوں سے نجات عطا کریں گے، ایک مقولہ ہے ”من كان لله كان الله له“ جو اللہ کا ہو جاتا ہے اللہ اس کا ہو جاتا ہے، یہی مفہوم یہاں بھی مراد ہے کہ تم صبح کے وقت میں سے کچھ دیر میرے لیے فارغ کر کے میری عبادت کرو میں شام تک تمہاری ضروریات پوری کر کے تم کو الجھنوں سے فارغ کر دوں گا، ایک حدیث ہے ”من جعل الهموم هما واحدا هم الدين كفاه الله هم الدنيا والآخرة“ یعنی جو شخص صرف دین کی فکرت طاری کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو تمام فکر سے نجات عطا کر دیتے ہیں، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ چار رکعات نفس کی اصلاح کے لئے معتد بہ مقدار ہے، اگر کوئی شام تک نفس کی اصلاح کیلئے کوئی دوسری عبادت نہ بھی کرے تو یہ عبادت اس کے لئے کافی ہے، (تحفۃ الالمی)

حدیث نمبر ۱۲۴۰ ﴿صلاة الضحیٰ کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۵

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ مَائَةٍ وَبِسْتُونَ مَقْصِلًا فَعَلَيْهِ أَنْ يَتَصَدَّقَ عَنْ كُلِّ مَقْصِلٍ مِنْهُ بِصَدَقَةٍ قَالُوا وَمَنْ يُطِيقُ ذَلِكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ النَّخَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ تَذْفِئُهَا وَالشَّيْءُ تُنَحِّيه عَنِ الطَّرِيقِ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَرَكَعَاتِ الضُّحَى تُجْزِيكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر باب فی اماطة الاذى عن الطريق باب الادب، حدیث نمبر ۵۲۴۲

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ انسان کی جسم میں تین سو ساٹھ جوڑے ہیں، اس

کے لئے لازم ہے کہ اپنے ہر جوڑ کی طرف سے صدقہ دے، لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی، اس کی استطاعت کس میں ہوگی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں پڑے ہوئے تھوک کو مٹی میں چھپا دینا، کسی تکلیف دہ چیز کا راستہ سے ہٹا دینا صدقہ ہے اور اگر کچھ نہ پاؤ تو دو رکعت چاشت کی نماز تمہاری طرف سے کافی ہوگی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ نے انسان کے جسم میں جتنے جوڑ پیدا کئے ہیں، وہ سب انسان کیلئے قابل نفع ہیں، لہذا ان کا شکر یہ ادا کرنا چاہئے، شکر بجالانے کیلئے بہت مال خرچ کرنا بہت عبادت کرنا ضروری نہیں، بلکہ ہر نیک کام اللہ تعالیٰ کی شکر گزاری کے لائق ہو سکتا ہے، حدیث باب میں چاشت کی نماز کی اہمیت کا ذکر ہے کہ یہ دو رکعت نماز اگر پڑھ لی تو اللہ کی ذات اتنی کریم ہے کہ وہ اپنے رجسٹر میں اس شخص کو ان لوگوں میں لکھے گا جنہوں نے اپنے ہر جوڑ کا صدقہ دیا یعنی ہر جوڑ کا شکر یہ ادا کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح فعليه ان يتصدق آدمی کے بدن میں تین سو ساٹھ جوڑ ہیں، ہر روز ہر شخص اپنے تمام جوڑوں کی صحت و سلامتی کیساتھ صبح کرتا ہے، لہذا ہر شخص کو چاہئے کہ اس نعمت عظمیٰ کے شکر یہ میں صدقہ کرے، قالوا ومن يطبق صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اتنی استطاعت کہاں ہو پائے گی کہ آدمی روزانہ تین سو ساٹھ صدقے کرے، آپ ﷺ نے دشواری کو رفع فرماتے ہوئے بتایا شکر بجالانے کے لئے تین سو ساٹھ صدقے ضروری نہیں ہیں، بلکہ چھوٹے موٹے نیک کام بھی صدقہ بن سکتے ہیں، چند نیک کام حدیث باب میں مذکور ہیں اس کے علاوہ حدیث نمبر ۱۲۳۷ کے تحت گذرا چند امور مذکور ہیں بہر حال ہر نیک کام صدقہ ہے اور اگر کوئی چاشت کی دو رکعت نماز پڑھے، تو تمام صدقات کے لئے کافی ہے، اس وجہ سے کہ نماز کے ذریعہ سے تمام جوڑوں کی طرف سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت ہوتی ہے اور یوں ہر جوڑ کی طرف سے شکر یہ ادا ہو جاتا ہے، حدیث باب کے اندر ”فعليه ان يتصدق“ سے یہ سمجھنا کہ چاشت کی نماز یا دیگر ثواب کے امور واجب ہیں اور اس کا تارک گنہگار ہے صحیح نہیں ہے یہاں تو تاکید کے ساتھ ان امور کے ادا کرنے کی طرف توجہ دلانا مقصود ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۴۱ ﴿بَارِه رَكَعَاتِ الضُّحَىٰ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۶

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى الضُّحَىٰ ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا مِّنْ ذَهَبٍ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۰۸ ج ۱ باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۷۳، ابن ماجہ،

ص نمبر ۹۸ باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۸۰

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص چاشت کی بارہ رکعت نماز پڑھے گا، اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں سونے کا محل بنائیں گے (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے، اس وجہ سے کہ اس حدیث کو اس سند کے علاوہ کسی دوسری سند سے ہم نہیں جانتے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص چاشت کی نماز پر مواظبت کرے گا تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کو جنت میں سونے کا محل عطا فرمائیں گے، اس حدیث میں چاشت کی نماز کے حوالے سے بارہ رکعتوں کا ذکر ہے، بعض

لوگ کہتے ہیں کہ چاشت ۱۱ یا ۱۲ یا ۱۳ یا ۱۴ یا ۱۵ یا ۱۶ یا ۱۷ یا ۱۸ یا ۱۹ یا ۲۰ یا ۲۱ یا ۲۲ یا ۲۳ یا ۲۴ یا ۲۵ یا ۲۶ یا ۲۷ یا ۲۸ یا ۲۹ یا ۳۰ یا ۳۱ یا ۳۲ یا ۳۳ یا ۳۴ یا ۳۵ یا ۳۶ یا ۳۷ یا ۳۸ یا ۳۹ یا ۴۰ یا ۴۱ یا ۴۲ یا ۴۳ یا ۴۴ یا ۴۵ یا ۴۶ یا ۴۷ یا ۴۸ یا ۴۹ یا ۵۰ یا ۵۱ یا ۵۲ یا ۵۳ یا ۵۴ یا ۵۵ یا ۵۶ یا ۵۷ یا ۵۸ یا ۵۹ یا ۶۰ یا ۶۱ یا ۶۲ یا ۶۳ یا ۶۴ یا ۶۵ یا ۶۶ یا ۶۷ یا ۶۸ یا ۶۹ یا ۷۰ یا ۷۱ یا ۷۲ یا ۷۳ یا ۷۴ یا ۷۵ یا ۷۶ یا ۷۷ یا ۷۸ یا ۷۹ یا ۸۰ یا ۸۱ یا ۸۲ یا ۸۳ یا ۸۴ یا ۸۵ یا ۸۶ یا ۸۷ یا ۸۸ یا ۸۹ یا ۹۰ یا ۹۱ یا ۹۲ یا ۹۳ یا ۹۴ یا ۹۵ یا ۹۶ یا ۹۷ یا ۹۸ یا ۹۹ یا ۱۰۰ یا ۱۰۱ یا ۱۰۲ یا ۱۰۳ یا ۱۰۴ یا ۱۰۵ یا ۱۰۶ یا ۱۰۷ یا ۱۰۸ یا ۱۰۹ یا ۱۱۰ یا ۱۱۱ یا ۱۱۲ یا ۱۱۳ یا ۱۱۴ یا ۱۱۵ یا ۱۱۶ یا ۱۱۷ یا ۱۱۸ یا ۱۱۹ یا ۱۲۰ یا ۱۲۱ یا ۱۲۲ یا ۱۲۳ یا ۱۲۴ یا ۱۲۵ یا ۱۲۶ یا ۱۲۷ یا ۱۲۸ یا ۱۲۹ یا ۱۳۰ یا ۱۳۱ یا ۱۳۲ یا ۱۳۳ یا ۱۳۴ یا ۱۳۵ یا ۱۳۶ یا ۱۳۷ یا ۱۳۸ یا ۱۳۹ یا ۱۴۰ یا ۱۴۱ یا ۱۴۲ یا ۱۴۳ یا ۱۴۴ یا ۱۴۵ یا ۱۴۶ یا ۱۴۷ یا ۱۴۸ یا ۱۴۹ یا ۱۵۰ یا ۱۵۱ یا ۱۵۲ یا ۱۵۳ یا ۱۵۴ یا ۱۵۵ یا ۱۵۶ یا ۱۵۷ یا ۱۵۸ یا ۱۵۹ یا ۱۶۰ یا ۱۶۱ یا ۱۶۲ یا ۱۶۳ یا ۱۶۴ یا ۱۶۵ یا ۱۶۶ یا ۱۶۷ یا ۱۶۸ یا ۱۶۹ یا ۱۷۰ یا ۱۷۱ یا ۱۷۲ یا ۱۷۳ یا ۱۷۴ یا ۱۷۵ یا ۱۷۶ یا ۱۷۷ یا ۱۷۸ یا ۱۷۹ یا ۱۸۰ یا ۱۸۱ یا ۱۸۲ یا ۱۸۳ یا ۱۸۴ یا ۱۸۵ یا ۱۸۶ یا ۱۸۷ یا ۱۸۸ یا ۱۸۹ یا ۱۹۰ یا ۱۹۱ یا ۱۹۲ یا ۱۹۳ یا ۱۹۴ یا ۱۹۵ یا ۱۹۶ یا ۱۹۷ یا ۱۹۸ یا ۱۹۹ یا ۲۰۰ یا ۲۰۱ یا ۲۰۲ یا ۲۰۳ یا ۲۰۴ یا ۲۰۵ یا ۲۰۶ یا ۲۰۷ یا ۲۰۸ یا ۲۰۹ یا ۲۱۰ یا ۲۱۱ یا ۲۱۲ یا ۲۱۳ یا ۲۱۴ یا ۲۱۵ یا ۲۱۶ یا ۲۱۷ یا ۲۱۸ یا ۲۱۹ یا ۲۲۰ یا ۲۲۱ یا ۲۲۲ یا ۲۲۳ یا ۲۲۴ یا ۲۲۵ یا ۲۲۶ یا ۲۲۷ یا ۲۲۸ یا ۲۲۹ یا ۲۳۰ یا ۲۳۱ یا ۲۳۲ یا ۲۳۳ یا ۲۳۴ یا ۲۳۵ یا ۲۳۶ یا ۲۳۷ یا ۲۳۸ یا ۲۳۹ یا ۲۴۰ یا ۲۴۱ یا ۲۴۲ یا ۲۴۳ یا ۲۴۴ یا ۲۴۵ یا ۲۴۶ یا ۲۴۷ یا ۲۴۸ یا ۲۴۹ یا ۲۵۰ یا ۲۵۱ یا ۲۵۲ یا ۲۵۳ یا ۲۵۴ یا ۲۵۵ یا ۲۵۶ یا ۲۵۷ یا ۲۵۸ یا ۲۵۹ یا ۲۶۰ یا ۲۶۱ یا ۲۶۲ یا ۲۶۳ یا ۲۶۴ یا ۲۶۵ یا ۲۶۶ یا ۲۶۷ یا ۲۶۸ یا ۲۶۹ یا ۲۷۰ یا ۲۷۱ یا ۲۷۲ یا ۲۷۳ یا ۲۷۴ یا ۲۷۵ یا ۲۷۶ یا ۲۷۷ یا ۲۷۸ یا ۲۷۹ یا ۲۸۰ یا ۲۸۱ یا ۲۸۲ یا ۲۸۳ یا ۲۸۴ یا ۲۸۵ یا ۲۸۶ یا ۲۸۷ یا ۲۸۸ یا ۲۸۹ یا ۲۹۰ یا ۲۹۱ یا ۲۹۲ یا ۲۹۳ یا ۲۹۴ یا ۲۹۵ یا ۲۹۶ یا ۲۹۷ یا ۲۹۸ یا ۲۹۹ یا ۳۰۰ یا ۳۰۱ یا ۳۰۲ یا ۳۰۳ یا ۳۰۴ یا ۳۰۵ یا ۳۰۶ یا ۳۰۷ یا ۳۰۸ یا ۳۰۹ یا ۳۱۰ یا ۳۱۱ یا ۳۱۲ یا ۳۱۳ یا ۳۱۴ یا ۳۱۵ یا ۳۱۶ یا ۳۱۷ یا ۳۱۸ یا ۳۱۹ یا ۳۲۰ یا ۳۲۱ یا ۳۲۲ یا ۳۲۳ یا ۳۲۴ یا ۳۲۵ یا ۳۲۶ یا ۳۲۷ یا ۳۲۸ یا ۳۲۹ یا ۳۳۰ یا ۳۳۱ یا ۳۳۲ یا ۳۳۳ یا ۳۳۴ یا ۳۳۵ یا ۳۳۶ یا ۳۳۷ یا ۳۳۸ یا ۳۳۹ یا ۳۴۰ یا ۳۴۱ یا ۳۴۲ یا ۳۴۳ یا ۳۴۴ یا ۳۴۵ یا ۳۴۶ یا ۳۴۷ یا ۳۴۸ یا ۳۴۹ یا ۳۵۰ یا ۳۵۱ یا ۳۵۲ یا ۳۵۳ یا ۳۵۴ یا ۳۵۵ یا ۳۵۶ یا ۳۵۷ یا ۳۵۸ یا ۳۵۹ یا ۳۶۰ یا ۳۶۱ یا ۳۶۲ یا ۳۶۳ یا ۳۶۴ یا ۳۶۵ یا ۳۶۶ یا ۳۶۷ یا ۳۶۸ یا ۳۶۹ یا ۳۷۰ یا ۳۷۱ یا ۳۷۲ یا ۳۷۳ یا ۳۷۴ یا ۳۷۵ یا ۳۷۶ یا ۳۷۷ یا ۳۷۸ یا ۳۷۹ یا ۳۸۰ یا ۳۸۱ یا ۳۸۲ یا ۳۸۳ یا ۳۸۴ یا ۳۸۵ یا ۳۸۶ یا ۳۸۷ یا ۳۸۸ یا ۳۸۹ یا ۳۹۰ یا ۳۹۱ یا ۳۹۲ یا ۳۹۳ یا ۳۹۴ یا ۳۹۵ یا ۳۹۶ یا ۳۹۷ یا ۳۹۸ یا ۳۹۹ یا ۴۰۰ یا ۴۰۱ یا ۴۰۲ یا ۴۰۳ یا ۴۰۴ یا ۴۰۵ یا ۴۰۶ یا ۴۰۷ یا ۴۰۸ یا ۴۰۹ یا ۴۱۰ یا ۴۱۱ یا ۴۱۲ یا ۴۱۳ یا ۴۱۴ یا ۴۱۵ یا ۴۱۶ یا ۴۱۷ یا ۴۱۸ یا ۴۱۹ یا ۴۲۰ یا ۴۲۱ یا ۴۲۲ یا ۴۲۳ یا ۴۲۴ یا ۴۲۵ یا ۴۲۶ یا ۴۲۷ یا ۴۲۸ یا ۴۲۹ یا ۴۳۰ یا ۴۳۱ یا ۴۳۲ یا ۴۳۳ یا ۴۳۴ یا ۴۳۵ یا ۴۳۶ یا ۴۳۷ یا ۴۳۸ یا ۴۳۹ یا ۴۴۰ یا ۴۴۱ یا ۴۴۲ یا ۴۴۳ یا ۴۴۴ یا ۴۴۵ یا ۴۴۶ یا ۴۴۷ یا ۴۴۸ یا ۴۴۹ یا ۴۵۰ یا ۴۵۱ یا ۴۵۲ یا ۴۵۳ یا ۴۵۴ یا ۴۵۵ یا ۴۵۶ یا ۴۵۷ یا ۴۵۸ یا ۴۵۹ یا ۴۶۰ یا ۴۶۱ یا ۴۶۲ یا ۴۶۳ یا ۴۶۴ یا ۴۶۵ یا ۴۶۶ یا ۴۶۷ یا ۴۶۸ یا ۴۶۹ یا ۴۷۰ یا ۴۷۱ یا ۴۷۲ یا ۴۷۳ یا ۴۷۴ یا ۴۷۵ یا ۴۷۶ یا ۴۷۷ یا ۴۷۸ یا ۴۷۹ یا ۴۸۰ یا ۴۸۱ یا ۴۸۲ یا ۴۸۳ یا ۴۸۴ یا ۴۸۵ یا ۴۸۶ یا ۴۸۷ یا ۴۸۸ یا ۴۸۹ یا ۴۹۰ یا ۴۹۱ یا ۴۹۲ یا ۴۹۳ یا ۴۹۴ یا ۴۹۵ یا ۴۹۶ یا ۴۹۷ یا ۴۹۸ یا ۴۹۹ یا ۵۰۰ یا ۵۰۱ یا ۵۰۲ یا ۵۰۳ یا ۵۰۴ یا ۵۰۵ یا ۵۰۶ یا ۵۰۷ یا ۵۰۸ یا ۵۰۹ یا ۵۱۰ یا ۵۱۱ یا ۵۱۲ یا ۵۱۳ یا ۵۱۴ یا ۵۱۵ یا ۵۱۶ یا ۵۱۷ یا ۵۱۸ یا ۵۱۹ یا ۵۲۰ یا ۵۲۱ یا ۵۲۲ یا ۵۲۳ یا ۵۲۴ یا ۵۲۵ یا ۵۲۶ یا ۵۲۷ یا ۵۲۸ یا ۵۲۹ یا ۵۳۰ یا ۵۳۱ یا ۵۳۲ یا ۵۳۳ یا ۵۳۴ یا ۵۳۵ یا ۵۳۶ یا ۵۳۷ یا ۵۳۸ یا ۵۳۹ یا ۵۴۰ یا ۵۴۱ یا ۵۴۲ یا ۵۴۳ یا ۵۴۴ یا ۵۴۵ یا ۵۴۶ یا ۵۴۷ یا ۵۴۸ یا ۵۴۹ یا ۵۵۰ یا ۵۵۱ یا ۵۵۲ یا ۵۵۳ یا ۵۵۴ یا ۵۵۵ یا ۵۵۶ یا ۵۵۷ یا ۵۵۸ یا ۵۵۹ یا ۵۶۰ یا ۵۶۱ یا ۵۶۲ یا ۵۶۳ یا ۵۶۴ یا ۵۶۵ یا ۵۶۶ یا ۵۶۷ یا ۵۶۸ یا ۵۶۹ یا ۵۷۰ یا ۵۷۱ یا ۵۷۲ یا ۵۷۳ یا ۵۷۴ یا ۵۷۵ یا ۵۷۶ یا ۵۷۷ یا ۵۷۸ یا ۵۷۹ یا ۵۸۰ یا ۵۸۱ یا ۵۸۲ یا ۵۸۳ یا ۵۸۴ یا ۵۸۵ یا ۵۸۶ یا ۵۸۷ یا ۵۸۸ یا ۵۸۹ یا ۵۹۰ یا ۵۹۱ یا ۵۹۲ یا ۵۹۳ یا ۵۹۴ یا ۵۹۵ یا ۵۹۶ یا ۵۹۷ یا ۵۹۸ یا ۵۹۹ یا ۶۰۰ یا ۶۰۱ یا ۶۰۲ یا ۶۰۳ یا ۶۰۴ یا ۶۰۵ یا ۶۰۶ یا ۶۰۷ یا ۶۰۸ یا ۶۰۹ یا ۶۱۰ یا ۶۱۱ یا ۶۱۲ یا ۶۱۳ یا ۶۱۴ یا ۶۱۵ یا ۶۱۶ یا ۶۱۷ یا ۶۱۸ یا ۶۱۹ یا ۶۲۰ یا ۶۲۱ یا ۶۲۲ یا ۶۲۳ یا ۶۲۴ یا ۶۲۵ یا ۶۲۶ یا ۶۲۷ یا ۶۲۸ یا ۶۲۹ یا ۶۳۰ یا ۶۳۱ یا ۶۳۲ یا ۶۳۳ یا ۶۳۴ یا ۶۳۵ یا ۶۳۶ یا ۶۳۷ یا ۶۳۸ یا ۶۳۹ یا ۶۴۰ یا ۶۴۱ یا ۶۴۲ یا ۶۴۳ یا ۶۴۴ یا ۶۴۵ یا ۶۴۶ یا ۶۴۷ یا ۶۴۸ یا ۶۴۹ یا ۶۵۰ یا ۶۵۱ یا ۶۵۲ یا ۶۵۳ یا ۶۵۴ یا ۶۵۵ یا ۶۵۶ یا ۶۵۷ یا ۶۵۸ یا ۶۵۹ یا ۶۶۰ یا ۶۶۱ یا ۶۶۲ یا ۶۶۳ یا ۶۶۴ یا ۶۶۵ یا ۶۶۶ یا ۶۶۷ یا ۶۶۸ یا ۶۶۹ یا ۶۷۰ یا ۶۷۱ یا ۶۷۲ یا ۶۷۳ یا ۶۷۴ یا ۶۷۵ یا ۶۷۶ یا ۶۷۷ یا ۶۷۸ یا ۶۷۹ یا ۶۸۰ یا ۶۸۱ یا ۶۸۲ یا ۶۸۳ یا ۶۸۴ یا ۶۸۵ یا ۶۸۶ یا ۶۸۷ یا ۶۸۸ یا ۶۸۹ یا ۶۹۰ یا ۶۹۱ یا ۶۹۲ یا ۶۹۳ یا ۶۹۴ یا ۶۹۵ یا ۶۹۶ یا ۶۹۷ یا ۶۹۸ یا ۶۹۹ یا ۷۰۰ یا ۷۰۱ یا ۷۰۲ یا ۷۰۳ یا ۷۰۴ یا ۷۰۵ یا ۷۰۶ یا ۷۰۷ یا ۷۰۸ یا ۷۰۹ یا ۷۱۰ یا ۷۱۱ یا ۷۱۲ یا ۷۱۳ یا ۷۱۴ یا ۷۱۵ یا ۷۱۶ یا ۷۱۷ یا ۷۱۸ یا ۷۱۹ یا ۷۲۰ یا ۷۲۱ یا ۷۲۲ یا ۷۲۳ یا ۷۲۴ یا ۷۲۵ یا ۷۲۶ یا ۷۲۷ یا ۷۲۸ یا ۷۲۹ یا ۷۳۰ یا ۷۳۱ یا ۷۳۲ یا ۷۳۳ یا ۷۳۴ یا ۷۳۵ یا ۷۳۶ یا ۷۳۷ یا ۷۳۸ یا ۷۳۹ یا ۷۴۰ یا ۷۴۱ یا ۷۴۲ یا ۷۴۳ یا ۷۴۴ یا ۷۴۵ یا ۷۴۶ یا ۷۴۷ یا ۷۴۸ یا ۷۴۹ یا ۷۵۰ یا ۷۵۱ یا ۷۵۲ یا ۷۵۳ یا ۷۵۴ یا ۷۵۵ یا ۷۵۶ یا ۷۵۷ یا ۷۵۸ یا ۷۵۹ یا ۷۶۰ یا ۷۶۱ یا ۷۶۲ یا ۷۶۳ یا ۷۶۴ یا ۷۶۵ یا ۷۶۶ یا ۷۶۷ یا ۷۶۸ یا ۷۶۹ یا ۷۷۰ یا ۷۷۱ یا ۷۷۲ یا ۷۷۳ یا ۷۷۴ یا ۷۷۵ یا ۷۷۶ یا ۷۷۷ یا ۷۷۸ یا ۷۷۹ یا ۷۸۰ یا ۷۸۱ یا ۷۸۲ یا ۷۸۳ یا ۷۸۴ یا ۷۸۵ یا ۷۸۶ یا ۷۸۷ یا ۷۸۸ یا ۷۸۹ یا ۷۹۰ یا ۷۹۱ یا ۷۹۲ یا ۷۹۳ یا ۷۹۴ یا ۷۹۵ یا ۷۹۶ یا ۷۹۷ یا ۷۹۸ یا ۷۹۹ یا ۸۰۰ یا ۸۰۱ یا ۸۰۲ یا ۸۰۳ یا ۸۰۴ یا ۸۰۵ یا ۸۰۶ یا ۸۰۷ یا ۸۰۸ یا ۸۰۹ یا ۸۱۰ یا ۸۱۱ یا ۸۱۲ یا ۸۱۳ یا ۸۱۴ یا ۸۱۵ یا ۸۱۶ یا ۸۱۷ یا ۸۱۸ یا ۸۱۹ یا ۸۲۰ یا ۸۲۱ یا ۸۲۲ یا ۸۲۳ یا ۸۲۴ یا ۸۲۵ یا ۸۲۶ یا ۸۲۷ یا ۸۲۸ یا ۸۲۹ یا ۸۳۰ یا ۸۳۱ یا ۸۳۲ یا ۸۳۳ یا ۸۳۴ یا ۸۳۵ یا ۸۳۶ یا ۸۳۷ یا ۸۳۸ یا ۸۳۹ یا ۸۴۰ یا ۸۴۱ یا ۸۴۲ یا ۸۴۳ یا ۸۴۴ یا ۸۴۵ یا ۸۴۶ یا ۸۴۷ یا ۸۴۸ یا ۸۴۹ یا ۸۵۰ یا ۸۵۱ یا ۸۵۲ یا ۸۵۳ یا ۸۵۴ یا ۸۵۵ یا ۸۵۶ یا ۸۵۷ یا ۸۵۸ یا ۸۵۹ یا ۸۶۰ یا ۸۶۱ یا ۸۶۲ یا ۸۶۳ یا ۸۶۴ یا ۸۶۵ یا ۸۶۶ یا ۸۶۷ یا ۸۶۸ یا ۸۶۹ یا ۸۷۰ یا ۸۷۱ یا ۸۷۲ یا ۸۷۳ یا ۸۷۴ یا ۸۷۵ یا ۸۷۶ یا ۸۷۷ یا ۸۷۸ یا ۸۷۹ یا ۸۸۰ یا ۸۸۱ یا ۸۸۲ یا ۸۸۳ یا ۸۸۴ یا ۸۸۵ یا ۸۸۶ یا ۸۸۷ یا ۸۸۸ یا ۸۸۹ یا ۸۹۰ یا ۸۹۱ یا ۸۹۲ یا ۸۹۳ یا ۸۹۴ یا ۸۹۵ یا ۸۹۶ یا ۸۹۷ یا ۸۹۸ یا ۸۹۹ یا ۹۰۰ یا ۹۰۱ یا ۹۰۲ یا ۹۰۳ یا ۹۰۴ یا ۹۰۵ یا ۹۰۶ یا ۹۰۷ یا ۹۰۸ یا ۹۰۹ یا ۹۱۰ یا ۹۱۱ یا ۹۱۲ یا ۹۱۳ یا ۹۱۴ یا ۹۱۵ یا ۹۱۶ یا ۹۱۷ یا ۹۱۸ یا ۹۱۹ یا ۹۲۰ یا ۹۲۱ یا ۹۲۲ یا ۹۲۳ یا ۹۲۴ یا ۹۲۵ یا ۹۲۶ یا ۹۲۷ یا ۹۲۸ یا ۹۲۹ یا ۹۳۰ یا ۹۳۱ یا ۹۳۲ یا ۹۳۳ یا ۹۳۴ یا ۹۳۵ یا ۹۳۶ یا ۹۳۷ یا ۹۳۸ یا ۹۳۹ یا ۹۴۰ یا ۹۴۱ یا ۹۴۲ یا ۹۴۳ یا ۹۴۴ یا ۹۴۵ یا ۹۴۶ یا ۹۴۷ یا ۹۴۸ یا ۹۴۹ یا ۹۵۰ یا ۹۵۱ یا ۹۵۲ یا ۹۵۳ یا ۹۵۴ یا ۹۵۵ یا ۹۵۶ یا ۹۵۷ یا ۹۵۸ یا ۹۵۹ یا ۹۶۰ یا ۹۶۱ یا ۹۶۲ یا ۹۶۳ یا ۹۶۴ یا ۹۶۵ یا ۹۶۶ یا ۹۶۷ یا ۹۶۸ یا ۹۶۹ یا ۹۷۰ یا ۹۷۱ یا ۹۷۲ یا ۹۷۳ یا ۹۷۴ یا ۹۷۵ یا ۹۷۶ یا ۹۷۷ یا ۹۷۸ یا ۹۷۹ یا ۹۸۰ یا ۹۸۱ یا ۹۸۲ یا ۹۸۳ یا ۹۸۴ یا ۹۸۵ یا ۹۸۶ یا ۹۸۷ یا ۹۸۸ یا ۹۸۹ یا ۹۹۰ یا ۹۹۱ یا ۹۹۲ یا ۹۹۳ یا ۹۹۴ یا ۹۹۵ یا ۹۹۶ یا ۹۹۷ یا ۹۹۸ یا ۹۹۹ یا ۱۰۰۰ یا ۱۰۰۱ یا ۱۰۰۲ یا ۱۰۰۳ یا ۱۰۰۴ یا ۱۰۰۵ یا ۱۰۰۶ یا ۱۰۰۷ یا ۱۰۰۸ یا ۱۰۰۹ یا ۱۰۱۰ یا ۱۰۱۱ یا ۱۰۱۲ یا ۱۰۱۳ یا ۱۰۱۴ یا ۱۰۱۵ یا ۱۰۱۶ یا ۱۰۱۷ یا ۱۰۱۸ یا ۱۰۱۹ یا ۱۰۲۰ یا ۱۰۲۱ یا ۱۰۲۲ یا ۱۰۲۳ یا ۱۰۲۴ یا ۱۰۲۵ یا ۱۰۲۶ یا ۱۰۲۷ یا ۱۰۲۸ یا ۱۰۲۹ یا ۱۰۳۰ یا ۱۰۳۱ یا ۱۰۳۲ یا ۱۰۳۳ یا ۱۰۳۴ یا ۱۰۳۵ یا ۱۰۳۶ یا ۱۰۳۷ یا ۱۰۳۸ یا ۱۰۳۹ یا ۱۰۴۰ یا ۱۰۴۱ یا ۱۰۴۲ یا ۱۰۴۳ یا ۱۰۴۴ یا ۱۰۴۵ یا ۱۰۴۶ یا ۱۰۴۷ یا ۱۰۴۸ یا ۱۰۴۹ یا ۱۰۵۰ یا ۱۰۵۱ یا ۱۰۵۲ یا ۱۰۵۳ یا ۱۰۵۴ یا ۱۰۵۵ یا ۱۰۵۶ یا ۱۰۵۷ یا ۱۰۵۸ یا ۱۰۵۹ یا ۱۰۶۰ یا ۱۰۶۱ یا ۱۰۶۲ یا ۱۰۶۳ یا ۱۰۶۴ یا ۱۰۶۵ یا ۱۰۶۶ یا ۱۰۶۷ یا ۱۰۶۸ یا ۱۰۶۹ یا ۱۰۷۰ یا ۱۰۷۱ یا ۱۰۷۲ یا ۱۰۷۳ یا ۱۰۷۴ یا ۱۰۷۵ یا ۱۰۷۶ یا ۱۰۷۷ یا ۱۰۷۸ یا ۱۰۷۹ یا ۱۰۸۰ یا ۱۰۸۱ یا ۱۰۸۲ یا ۱۰۸۳ یا ۱۰۸۴ یا ۱۰۸۵ یا ۱۰۸۶ یا ۱۰۸۷ یا ۱۰۸۸ یا ۱۰۸۹ یا ۱۰۹۰ یا ۱۰۹۱ یا ۱۰۹۲ یا ۱۰۹۳ یا ۱۰۹۴ یا ۱۰۹۵ یا ۱۰۹۶ یا ۱۰۹۷ یا ۱۰۹۸ یا ۱۰۹۹ یا ۱۱۰۰ یا ۱۱۰۱ یا ۱۱۰۲ یا ۱۱۰۳ یا ۱۱۰۴ یا ۱۱۰۵ یا ۱۱۰۶ یا ۱۱۰۷ یا ۱۱۰۸ یا ۱۱۰۹ یا ۱۱۱۰ یا ۱۱۱۱ یا ۱۱۱۲ یا ۱۱۱۳ یا ۱۱۱۴ یا ۱۱۱۵ یا ۱۱۱۶ یا ۱۱۱۷ یا ۱۱۱۸ یا ۱۱۱۹ یا ۱۱۲۰ یا ۱۱۲۱ یا ۱۱۲۲ یا ۱۱۲۳ یا ۱۱۲۴ یا ۱۱۲۵ یا ۱۱۲۶ یا ۱۱۲۷ یا ۱۱۲۸ یا ۱۱۲۹ یا ۱۱۳۰ یا ۱۱۳۱ یا ۱۱۳۲ یا ۱۱۳۳ یا ۱۱۳۴ یا ۱۱۳۵ یا ۱۱۳۶ یا ۱۱۳۷ یا ۱۱۳۸ یا ۱۱۳۹ یا ۱۱۴۰ یا ۱۱۴۱ یا ۱۱۴۲ یا ۱۱۴۳ یا ۱۱۴۴ یا ۱۱۴۵ یا ۱۱۴۶ یا ۱۱۴۷ یا ۱۱۴۸ یا ۱۱۴۹ یا ۱۱۵۰ یا ۱۱۵۱ یا ۱۱۵۲ یا ۱۱۵۳ یا ۱۱۵۴ یا ۱۱۵۵ یا ۱۱۵۶ یا ۱۱۵۷ یا ۱۱۵۸ یا ۱۱۵۹ یا ۱۱۶۰ یا ۱۱۶۱ یا ۱۱۶۲ یا ۱۱۶۳ یا ۱۱۶۴ یا ۱۱۶۵ یا ۱۱۶۶ یا ۱۱۶۷ یا ۱۱۶۸ یا ۱۱۶۹ یا ۱۱۷۰ یا ۱۱۷۱ یا ۱۱۷۲ یا ۱۱۷۳ یا ۱۱۷۴ یا ۱۱۷۵ یا ۱۱۷۶ یا ۱۱۷۷ یا ۱۱۷۸ یا ۱۱۷۹ یا ۱۱۸۰ یا ۱۱۸۱ یا ۱۱۸۲ یا ۱۱۸۳ یا ۱۱۸۴ یا ۱۱۸۵ یا ۱۱۸۶ یا ۱۱۸۷ یا ۱۱۸۸ یا ۱۱۸۹ یا ۱۱۹۰ یا ۱۱۹۱ یا ۱۱۹۲ یا ۱۱۹۳ یا ۱۱۹۴ یا ۱۱۹۵ یا ۱۱۹۶ یا ۱۱۹۷ یا ۱۱۹۸ یا ۱۱۹۹ یا ۱۲۰۰ یا ۱۲۰۱ یا ۱۲۰۲ یا ۱۲۰۳ یا ۱۲۰۴ یا ۱۲۰۵ یا ۱۲۰۶ یا ۱۲۰۷ یا ۱۲۰۸ یا ۱۲۰۹ یا ۱۲۱۰ یا ۱۲۱۱ یا ۱۲۱۲ یا ۱۲۱۳ یا ۱۲۱۴ یا ۱۲۱۵ یا ۱۲۱۶ یا ۱۲۱۷ یا ۱۲۱۸ یا ۱۲۱۹ یا ۱۲۲۰ یا ۱۲۲۱ یا ۱۲۲۲ یا ۱۲۲۳ یا ۱۲۲۴ یا ۱۲۲۵ یا ۱۲۲۶ یا ۱۲۲۷ یا ۱۲۲۸ یا ۱۲۲۹ یا ۱۲۳۰ یا ۱۲۳۱ یا ۱۲۳۲ یا ۱۲۳۳ یا ۱۲۳۴ یا ۱۲۳۵ یا ۱۲۳۶ یا ۱۲۳۷ یا ۱۲۳۸ یا ۱۲۳۹ یا ۱۲۴۰ یا ۱۲۴۱ یا ۱۲۴۲ یا ۱۲۴۳ یا ۱۲۴۴ یا ۱۲۴۵ یا ۱۲۴۶ یا ۱۲۴۷ یا ۱۲۴۸ یا ۱۲۴۹ یا ۱۲۵۰ یا ۱۲۵۱ یا ۱۲۵۲ یا ۱۲۵۳ یا ۱۲۵۴ یا ۱۲۵۵ یا ۱۲۵۶ یا ۱۲۵۷ یا ۱۲۵۸ یا ۱۲۵۹ یا ۱۲۶۰ یا ۱۲۶۱ یا ۱۲۶۲ یا ۱۲۶۳ یا ۱۲۶۴ یا ۱۲۶۵ یا ۱۲۶۶ یا ۱۲۶۷ یا ۱۲۶۸ یا ۱۲۶۹ یا ۱۲۷۰ یا ۱۲۷۱ یا ۱۲۷۲ یا ۱۲۷۳ یا ۱۲۷۴ یا ۱۲۷۵ یا ۱۲۷۶ یا ۱۲۷۷ یا ۱۲۷۸ یا ۱۲۷۹ یا ۱۲۸۰ یا ۱۲۸۱ یا ۱۲۸۲ یا ۱۲۸۳ یا ۱۲۸۴ یا ۱۲۸۵ یا ۱۲۸۶ یا ۱۲۸۷ یا ۱۲۸۸ یا ۱۲۸۹ یا ۱۲۹۰ یا ۱۲۹۱ یا ۱۲۹۲ یا ۱۲۹۳ یا ۱۲۹۴ یا ۱۲۹۵ یا ۱۲۹۶ یا ۱۲۹۷ یا ۱۲۹۸ یا

وان صلیتها متا کتبت من القانتین ، وان صلیتها لعانیا کتبت من الفانزین ، وان صلیتها عشراً لم یکتب لک الیوم ذنب وان صلیتها لنتی عشرة رکعة ہی اللہ لک بیتاً فی الجنة ” ابو ذر غفاری حدیث مرفوع نقل کرتے ہیں کہ اگر تم دو رکعت چاشت کی نماز پڑھو گے تو عالمین میں شمار نہ ہو گے ، اگر چار رکعات چاشت کی نماز پڑھو گے تو محسنین میں شمار ہو گے اگر چھ رکعات چاشت کی نماز پڑھو گے تو قانتین میں لکھے جاؤ گے اگر آٹھ رکعات چاشت کی نماز پڑھو گے تو فائزین میں لکھے جاؤ گے اور اگر دس رکعت نماز چاشت ادا کرو گے تو جس دن نماز پڑھو گے اس دن تمہارے حق میں کوئی گناہ نہیں لکھا جائے گا ، اور اگر بارہ رکعت نماز چاشت ادا کرو گے تو جنت میں تمہارے لئے اللہ تعالیٰ گھر بنائیں گے ، ہذا حدیث غریب امام ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے اور یہ بات کہی ہے کہ مجھے یہ حدیث صرف اسی سند سے ملی ہے اور یہ سند کوئی بہت عالی نہیں ، اس لیے یہ حدیث غریب ہے ، اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہیں ” موسیٰ بن قلاں “ قلاں نام ہے ، یہ راوی بہت اچھے نہیں ہیں مجہول سے ہیں ، لیکن اس حدیث کے غریب ہونے سے کوئی اثر نہیں پڑتا ، کیوں کہ نماز چاشت کی فضیلت اصل مقصود ہے ، اور اس سے متعلق بہت سی صحیح احادیث ہیں جن میں بعض گزر بھی چکی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۲۴۲ اشراق کی نماز کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۷

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَعَدَ فِي مُصَلَّاهُ حِينَ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يُسَبِّحَ رُكْعَتَيِ الضُّحَى لَا يَقُولُ إِلَّا خَيْرًا غَيْرَ لَهُ خَطَايَا وَإِنْ كَانَتْ أَكْثَرَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۸۲، ج ۱، باب صلاة الضحیٰ، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۸۷

ترجمہ: حضرت معاذ بن انس جہنیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنی نماز پڑھنے کی جگہ بیٹھا رہے یہاں تک کہ وہ اشراق کی دو رکعت نماز پڑھے ، اور اس درمیان کلمہ خیر کے علاوہ اس کی زبان سے کچھ نہ نکلے تو اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگرچہ یہ گناہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ (ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ فجر کی نماز پڑھنے کے بعد اپنی جگہ ہی پر بیٹھ کر ذکر واذکار میں لگنا چاہئے اور سورج نکلکر جب بلند ہو جائے ، یعنی وقت مکروہ نکل جائے تو اشراق کی نماز پڑھنا چاہئے ، اور فجر اور اشراق کے درمیانی وقت میں دنیوی امور سے متعلق کوئی بات نہ کیجائے ، جو شخص اس عمل کا اہتمام کریگا تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کے تمام گناہ معاف کر دیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح من قعد فی مصلاہ فجر کی نماز سے فراغت کے بعد اسی جگہ بیٹھ کر ذکر واذکار میں لگنا بہت بہتر ہے ، لیکن اگر کوئی شخص اس جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ چلا جاتا ہے ، مثلاً گھر آ کر کوئی اشراق کی نماز پڑھتا ہے ، تو وہ بھی حدیث میں مذکور فضیلت کا مستحق ہے ، مگر شرط یہی ہے کہ اشراق کی نماز تک اپنی امور میں ہی مشغول رہا ہو ، صلاة الضحیٰ بہت اہم نماز ہے ، اس سے خطاؤں کی مغفرت ہوتی ہے۔ اور آخرت میں بلند مراتب حاصل ہوں گے ، یہی وجہ ہے کہ حضرت عائشہؓ اس درجہ اہتمام فرماتی تھیں کہ ایک موقع پر فرمایا کہ ”گو نشر لی ابو ای ماترکتھا“ اگر کوئی شخص بالفرض مجھے آ کر یہ اطلاع دے کہ تمہارے ماں باپ دونوں زندہ ہو کر پھر دنیا میں آ گئے ، تو میں اس وقت بھی اس نماز کو نہیں چھوڑ سکتی۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۲۴۳ صلاة الضحیٰ بخشش کا اہم ذریعہ عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۸

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَافَظَ عَلَى شَفْعَةِ الضُّحَى غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: سند احمد، ص نمبر ۴۹۹، ج ۲، ترمذی ص نمبر ۱۰۸، ج ۲، باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ، کتاب الوتر

حدیث نمبر ۴۷۶ ابن ماجہ، ص نمبر ۹۸، باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ، کتاب القامة الصلوة۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص چاشت کی دو رکعتوں کو پابندی سے پڑھتا ہے، اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، اگرچہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ چاشت کی نماز کی پابندی کرنے سے صغیرہ گناہ خود بخود معاف ہو جاتے ہیں، ارشاد خداوندی ہے کہ ”ان الحسنات یذهبن السیئات“ یہاں کبیرہ گناہ مراد نہیں ہیں، اس لئے کہ ان کی معافی کے لئے توبہ شرط ہے۔

وان کان مثل زبد البحر مطلب یہ ہے کہ چاشت کی نماز کی پابندی سے گناہ صغیرہ خوب کثرت سے معاف ہوتے ہیں، اسی کثرت کو سمجھانے کے لئے یہ کہا گیا ہے کہ سمندر کے جھاگ کے برابر گناہ ہوں گے وہ بھی معاف ہو جائیں گے، کیوں کہ سمندر کے جھاگ کی کثرت ہر ایک کے علم میں ہوتی ہے۔ (مرقات ص نمبر ۳۰۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۲۴۴ نماز چاشت کی عظمت عالمی حدیث نمبر ۱۳۱۹

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا تَصَلَّى الضُّحَى تَمَلِّی رَكَعَاتٍ ثُمَّ تَقُولُ لَوْ نَشِئْتُ لَوَيْتُ أَبَوَايَ مَا تَرَكَتُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۵۳ باب صلاة الضحیٰ، کتاب قصر الصلوة، حدیث نمبر ۳۰
ترجمہ: حضرت عائشہؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ نماز ضحیٰ کی آٹھ رکعات پڑھتی تھیں، اور کہتی تھیں کہ اگر میرے ماں باپ میرے لئے زندہ کر دیے جائیں تو بھی میں اس نماز کو ترک نہ کروں گی۔ (مؤطا امام مالک)

اس حدیث سے حضرت عائشہؓ اس بات کو بتانا چاہتی ہیں کہ میں چاشت کی نماز کسی صورت میں ترک نہیں کر سکتی، اسی مفہوم کو بتانے کے لئے انہوں نے تعلیق بالحال کا سہارا لیا ہے، یعنی یہ نماز مجھے اتنی محبوب ہے کہ اگر بالفرض میرے والدین کو زندہ کر دیا جائے اور مجھے اس کی اطلاع دی جائے، اور ان سے ملاقات کے لئے مجھے چاشت کی نماز ترک کرنا پڑے، تو میں چاشت کی نماز ترک کر کے ان کی ملاقات کے لئے نہیں جاؤں گی۔

لو نشو لی حضرات صحابہؓ و صحابیاتؓ کے دلوں میں خوف خدا حد درجہ تھا اور نیک اعمال کے بہت حریص تھے، اسی وجہ سے ان کی یہ کیفیت ہوتی تھی جس کا اظہار حضرت عائشہؓ نے اپنے فرمان سے کیا ہے، ظاہر بات ہے کہ وہ ایک وفا شعار بیٹی تھیں، اپنے والد سے بے حد محبت تھیں، لیکن آخرت کے امور پر کسی چیز کو ترجیح حاصل نہ تھی، آخرت کی زندگی لامتناہی ہے، اس کی تیاری اور خطاؤں سے بخشش کی وجہ سے ہی وہ چاشت کی نماز چھوڑنے پر کسی حال میں رضامند نہیں ہیں، والدین سے ملاقات کی لذت بہت خوب ہے، لیکن یہ دنیوی لذت ہے، اور چاشت کی نماز یہ اخروی لذت ہے، دنیوی لذت کو اخروی لذت پر ترجیح دینے سے حضرت عائشہؓ نے انکار کیا ہے۔ (مرقات ص نمبر ۳۰۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۲۴۵ نماز چاشت کے بارے میں آپ ﷺ کا عمل عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۰

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصَلِّي الضُّحَى حَتَّى يَقُولَ لَا يَدْعُهَا وَيَدْعُهَا حَتَّى يَقُولَ لَا يَصَلِّيَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، نمبر ۱۰۸ ج ۱ باب ماجاء فی صلاة الضحیٰ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۷۷۔
ترجمہ: حضرت سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چاشت کی نماز کبھی اتنے اہتمام سے پڑھتے تھے کہ ہمارا گمان ہوتا کہ آپ اس نماز کو کبھی نہیں چھوڑیں گے، پھر آپ ﷺ کبھی اس کو پڑھنا بند کر دیتے تھے، یہاں تک کہ ہمارا گمان ہوتا ہے کہ اب آپ ﷺ

اس کو بھی نہیں پڑھیں گے (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے چاشت کی نماز پر مواظبت نہیں فرمائی، کچھ ایام تسلسل کے ساتھ پڑھتے تھے، پھر لمبے وقفہ تک کے لئے اس نماز کو پڑھنا بند کر دیتے تھے۔

خلاصہ حدیث

بصلی الضحیٰ حتی نقول وقت اور حالت کے تقاضہ کے اعتبار سے آپ ﷺ کا معمول تھا، جب رخصت کا موقع ہوتا تو اس پر عمل کرتے ہوئے چاشت کی نماز ترک فرماتے تھے اور جب عزیمت کا موقع ہوتا تو آپ ﷺ اس پر عمل کرتے ہوئے پابندی سے چاشت کی نماز ادا کرتے تھے، چاشت کی نماز اگر آپ ﷺ پر واجب تھی تو یہ حدیث وجوب کے منافی نہیں ہے، کیوں وجوب فی الجملہ تھا، ہر دن نماز کا ادا کرنا واجب نہیں تھا۔ (مرقات ص ۳۰۴ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۴۶ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۱

نماز چاشت کے سلسلہ میں حضرت ابن عمرؓ کا فرمان

وَعَنْ مُوَرَّقِ الْعَجَلِيِّ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ تَصَلِّي الضُّحَى قَالَ لَا قُلْتُ فَعُمَرَ قَالَ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَبُو بَكْرٍ قَالَ لَا قُلْتُ فَأَنْبِيءُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَا إِخَالَهَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۵۷ ج ۱ باب صلاة الضحیٰ فی السفر، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۷۵.

ترجمہ: حضرت مورق عجلّی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کیا آپؓ چاشت کی نماز پڑھتے ہیں؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ نہیں میں نے پوچھا کہ کیا حضرت عمرؓ پڑھتے تھے؟ فرمایا نہیں، میں نے دریافت کیا کہ حضرت ابو بکرؓ پڑھتے تھے؟ فرمایا نہیں، میں نے سوال کیا کہ نبی کریم ﷺ؟ فرمایا کہ میں نہیں سمجھتا ہوں کہ آپ ﷺ نے چاشت کی نماز پڑھی ہے۔ (بخاری)

گذشتہ بہت سی احادیث سے نہ صرف نماز چاشت کی اہمیت و فضیلت معلوم ہوئی، بلکہ یہ بات بھی علم میں آچکی ہے کہ آپ ﷺ نے بھی یہ نماز ادا کی ہے، اگرچہ مواظبت نہیں فرمائی ہے اور صحابہ کرام خصوصاً حضرت عائشہؓ کے متعلق اس کا اہتمام صراحت کے ساتھ گزرا ہے، لیکن حدیث باب میں اس باپ کا ذکر ہے کہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو بکرؓ اس نماز کو ادا نہیں کرتے تھے، اور حضرت نبی کریم ﷺ کے بارے میں احتمال کے ساتھ یہ بات مذکور ہے کہ آپ ﷺ بھی ادا نہیں کرتے تھے، دونوں طرح کی روایات میں تضاد محسوس ہوتا ہے، لیکن اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہے حضرت ابن عمرؓ کا آپ ﷺ کے بارے میں عرض کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ مسجد میں یہ نماز ادا نہیں کرتے تھے، اور اس بارے میں آپ ﷺ کا قطعی عمل ان کے علم میں نہیں ہے، بقیہ اس سلسلہ کی روایات میں جو اختلاف ہے وہ مختلف احوال کی وجہ سے ہے، محدثین دونوں طرح کی روایات ذکر کرتے ہیں، مقصد یہ بتانا ہوتا ہے کہ اس کے ادا کرنے اور ترک کرنے دونوں کی گنجائش ہے۔

خلاصہ حدیث

قلت لا حضرت ابن عمرؓ نے ”صلاة الضحیٰ“ پڑھنے کا انکار کیا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ نفی دوام سے متعلق ہے، نفس صلاة سے نہیں اس لئے کہ نفس صلاة بہت سی احادیث سے ثابت ہے، نفی کی روایات سفر سے متعلق ہیں اور ثبوت کی روایات حضر سے متعلق ہیں مطلقاً صلاة الضحیٰ کا انکار ممکن نہیں ہے بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ”أوصاني خليلي ﷺ بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر“ میرے دوست حضرت محمد ﷺ نے مجھے تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے، میں مرنے تک ان کو نہ چھوڑوں گا، (۱) ہر مہینے تین دن کے روزہ رکھنا (۲) چاشت کی نماز پڑھنا (۳) وتر پڑھ کر سونا،

کلمات حدیث کی تشریح

باب التطوع

﴿نفل نمازوں کا بیان﴾

تطوع طوع سے ماخوذ ہے تا بعد اری کرنا و فرمانبرداری کرنا نفلی عبادات کو تطوع اور نفلی عبادت کرنے والے کو مطلق کہا جاتا ہے، تطوع اور نفل کا اطلاق عموماً سنن غیر مؤکدہ پر ہوتا ہے، نوافل مقدماتی فرائض اور مکملات فرائض ہوتے ہیں اس لئے علماء لکھتے ہیں کہ سنن و نوافل کی ادائیگی کے بعد فرائض کی ادائیگی ایسے ہی ہے جیسے گھر میں دروازے سے داخل ہونا اور بغیر چٹکی نوافل و سنن، فرائض میں مشغول ہونا گھر میں پیچھے سے اور نقب لگا کر داخل ہونا ہے حجۃ اللہ البالغہ کی شرح رحمۃ اللہ الواسعہ میں نوافل کی مشروعیت کی حکمت اس طرح بیان کی گئی ہے۔

”تمام شریعتوں میں رحمت خداوندی نے ہمیشہ اس بات کا لحاظ کیا ہے کہ تمام ضروری باتیں بیان کر دی جائیں، دین کا کوئی گوشہ تشنہ نہ چھوڑا جائے، اسی طرح وہ باتیں بھی بیان کر دی جائیں جن کے ذریعہ لوگ نمازوں سے پورا پورا فائدہ حاصل کر سکیں۔ تاکہ ہر شخص نماز سے اپنا حصہ لے سکے یعنی جو مشغول ہیں اور دنیوی امور کی طرف متوجہ ہیں وہ فرائض کو مضبوط پکڑیں، اور ان کو پابندی سے ادا کریں اور جو فارغ البال ہیں، اور نفس کی اصلاح کی طرف اور آخرت کو سنوارنے کی طرف متوجہ ہیں وہ کامل طور پر عبادات کو ادا کریں، اس لئے آئین سازی کرنے والی عبادت متوجہ ہوئی اور اس نے فرض نمازوں کے ساتھ نوافل کو بھی مشروع کیا، اور ان کے لائق اسباب و اوقات متعین کئے، ان کے اہتمام کرنے پر ابھارا، ان کی خوب ترغیب دی اور ان کے فوائد کی وضاحت کی، یہی روایت یعنی مقررہ سنتیں ہیں مگر کچھ دیگر نوافل کی بالا مجال ترغیب دی یعنی ان کے لئے اوقات و اسباب متعین نہیں کئے ان کو ہر وقت پڑھا جاسکتا ہے البتہ جن اوقات میں نماز ممنوع ہے ان میں پڑھنے کی اجازت نہیں، خلاصہ یہ کہ نوافل خواہ وہ موقت ہوں، یا غیر موقت، بعض بندوں کی ضرورت ہیں اور ضرورتیں مہیا کرنا پروردگار عالم کی چارہ سازی ہے اس لئے نوافل مشروع کئے گئے ہیں (رحمۃ اللہ الواسعہ ۴/۳۳۳) ترمذی شریف میں حرث بن قبیصہ کی روایت ہے کہ میں مدینہ طیبہ آیا تو میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اے اللہ مجھے اپنے کسی صالح بندے کی صحبت میسر فرما؟ پھر میں ابو ہریرہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے ان سے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے یہ دعا کی تھی کہ مجھے کسی صالح بندے کی صحبت نصیب فرما اور میں اب آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں آپ مجھے کوئی ایسی حدیث سنائیں جو آپ نے خود رسولؐ سے سنی ہو۔ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو میرے لئے نفع مند بنائے گا، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث سنائی۔ فرمایا کہ میں نے رسولؐ سے سنا آپؐ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن بندے کے اعمال میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور اس کی نماز جانچی جائے گی پس اگر وہ ٹھیک نکلی تو بندہ فلاح یاب و کامیاب ہو جائے گا اور اگر وہ خراب نکلی تو بندہ ناکام اور نامراد رہ جائے گا پھر اگر اس کے فرائض میں کمی کسر ہوئی تو رب کریم فرمائے گا کہ دیکھو کیا میرے بندے کے ذخیرہ اعمال میں فرائض کے علاوہ کچھ نیکیاں (سنتیں یا نوافل) ہیں تاکہ ان سے اس کے فرائض کی کمی کسر پوری ہو سکے۔ پھر نماز کے علاوہ باقی اعمال کا حساب بھی اسی طرح ہوگا۔ (ترمذی شریف)

تطوع کا اطلاق فرائض کے علاوہ عبادات پر ہوتا ہے تطوع (نماز نوافل) دو قسم کے ہیں (۱) وہ نوافل جن کے لئے جماعت مسنون ہے، جیسے نماز عیدین، نماز جنازہ، نماز کسوف، نماز استسقاء اور نماز تراویح (۲) وہ نوافل جن کو تنہا تنہا ادا کیا جاتا ہے، جن نمازوں میں جماعت مسنون ہے وہ نمازیں تنہا پڑھنے کے مقابلے میں افضل ہوں گی جن نفل نمازوں میں جماعت مسنون ہے، ان میں سب سے افضل نماز عیدین پھر نماز کسوف پھر نماز استسقاء ہے اور جن نفل نمازوں کو منفرد ادا کرنا مسنون اور افضل ہے، ان میں وتر، پھر سنت فجر، پھر سنن مؤکدہ ہیں، جن نوافل کو منفرد ادا کیا جاتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں (۱) سنت معینہ یعنی جن کا وقت اور جن کی تعداد متعین

ہے۔ (۲) نوافل مطلقہ یعنی جن کی تعداد اور وقت متعین نہیں ہے، پھر سنت معینہ کی چند قسمیں ہیں (۱) سنن مؤکدہ فرائض کے ساتھ (۲) نوافل، سنن مؤکدہ کے ساتھ جیسے چار رکعت زوال کے بعد اور چار رکعت ظہر کے بعد اور چار رکعت عصر سے پہلے اور دو رکعت مغرب سے پہلے اور چھ رکعت سے لے کر بیس رکعت تک مغرب کے بعد اور انہیں میں سے معینہ نمازیں اس کے علاوہ ہیں، (۳) نماز چاشت (۴) صلوٰۃ التبیح (۵) نماز استخارہ (۶) صلوٰۃ الحاجۃ (۷) صلوٰۃ التوبہ (۸) تحیۃ الوضوء (۹) تحیۃ المسجد (۱۰) دو رکعت نماز دخول منزل اور خروج منزل کے وقت (۱۱) دو رکعت نماز ابتداء سفر اور واپسی سفر کے وقت، نوافل مطلقہ ان کی کوئی تحدید نہیں دن رات کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہیں اوقات ممنوعہ کے علاوہ البتہ رات کی نوافل دن کی نوافل سے بہتر ہوں گی مستفاد التعلیق الصبح ۱۱۴۲/۲ اس بات کے تحت نماز توبہ و استخارہ اور صلوٰۃ الحاجۃ سے متعلق احادیث ہیں اس لئے ان تینوں نمازوں کی قدر و وضاحت کی جاتی ہے۔

نماز استخارہ

استخارہ خیر سے بنا ہے اس کے معنی ہیں اللہ سے بہتری طلب کرنا یہ بات ملحوظ رہے کہ استخارہ جائز اور مباح امور میں ہے ناجائز امور میں استخارہ نہیں ہے بسا اوقات انسان کوئی کام کرنا چاہتا ہے لیکن اس کے عواقب و انجام سے بے خبری کی وجہ سے تذبذب کا شکار ہوتا ہے ایسے امور میں تجربہ کاروں سے مشورہ اور نماز مسنون ہے، اس عمل کی برکت سے اللہ تعالیٰ خیر کی جانب اس کی رہنمائی فرمادیتے ہیں پھر رہنمائی کبھی خواب کے ذریعہ ہوتی ہے اور کبھی اس کام کا شدید داعیہ اور تقاضا پیدا کر دیا جاتا ہے یا دل میں اس سے نفرت پیدا ہو جاتی ہے پس ان کیفیتوں کو منجانب اللہ اور دعا کا نتیجہ سمجھنا چاہیے اگر استخارہ کے بعد بھی تذبذب باقی رہے تو استخارہ کا عمل جاری رکھا جائے تا وقتیکہ کسی ایک طرف رجحان پیدا ہو جائے، استخارہ کرنے کی کوئی مدت متعین نہیں ہے مزید اس کی تفصیل احادیث کے تحت اگلے اوراق میں ملاحظہ کریں۔

نماز توبہ

توبہ کے معنی رجوع اور لوٹنے کے ہیں یعنی اگر کسی بندے سے نادانی یا جہالت کے سبب کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی جانب رجوع کرے اپنے گناہوں سے معافی مانگے اور اپنے فعل پر نادم اور شرمندہ ہو تو اللہ کی ذات سے امید ہے کہ اللہ اس کے گناہوں کو معاف فرمادے گا قرآن کریم کا ارشاد ہے قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً انہ هو الغفور الرحیم (سورہ زمر) آپ میری طرف سے فرمادیجئے اے میرے وہ بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی ہے اللہ کی رحمت سے ناامید مت ہو جاؤ بے شک اللہ تعالیٰ سب گناہوں کو معاف کر دے گا بے شک وہ غفور الرحیم ہے اس سے معلوم ہوا کہ توبہ استغفار اور یاد الہی سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اس کا اعلیٰ فرد یہ ہے کہ کم از کم دو رکعت نماز پڑھے پھر توبہ کرے نماز اللہ کی طرف رجوع کا بہترین ذریعہ ہے جن بندوں میں رجوع الی اللہ کی صفت ہوتی ہے بالخصوص گناہوں کے بعد رجوع الی اللہ تو اس سے انسان کے گناہ دھل جاتے ہیں اور وہ گناہوں سے پاک صاف ہو جاتا ہے اور اگر گنہگار اور عاصی بندہ توبہ نہیں کرتا ہے تو گناہوں کا رنگ اس کے دل پر جما رہتا ہے یہاں تک کہ اس کا دل بالکل سیاہ ہو جاتا ہے پھر خیر کی کوئی بات اثر نہیں کرتی اور توبہ کی توفیق چھن جاتی ہے اس لئے انسان کو چاہئے کہ اگر اس سے نادانی یا جہالت سے کوئی معصیت یا گناہ ہو جائے تو توبہ سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے پھر اپنے گناہوں پر نادم و شرمندہ ہو کہ اللہ سے آہ و زاری کے ساتھ معافی مانگے۔

صلوٰۃ الحاجۃ

مشکل اور اہم امور کے درپیش ہونے کے وقت صلوٰۃ الحاجۃ مسنون ہے خواہ ان امور کا تعلق اللہ سے ہو یا کسی انسان سے قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے استعینوا بالصبر والصلوٰۃ (سورہ بقرہ)

(مشکل اور اہم امور، ہمت و برداشت اور نماز کے ذریعہ اللہ کی مدد حاصل کرو) یہ ایک حقیقت ہے جس میں کسی مومن کے لئے شک و شبہ کی قطعاً کوئی گنجائش نہیں ہے کہ مخلوقات کی ساری حاجتیں اور ضرورتیں اللہ کے اور صرف اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں اور جو کام بظاہر بندوں کے

ہاتھوں سے ہوتے دکھائی دیتے ہیں دراصل وہ بھی اللہ کے ہاتھ میں ہے اور اسی کے حکم سے انجام پاتے ہیں، اور صلاۃ الحاجۃ کا جو طریقہ رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں تعلیم فرمایا ہے وہ اللہ سے اپنی حاجتیں پوری کرانے کا بہترین ذریعہ اور معتمد ترین طریقہ ہے اس لئے کہ کسی سے کچھ مانگنے سے پہلے تقرب حاصل کرنا پڑتا ہے قرآن کریم میں ہے وابتغوا الیہ الوسیلۃ (سورہ مائدہ) اللہ کا قرب ڈھونڈو اور سب سے بڑا وسیلہ نیک اعمال ہیں اللہ کی حمد و ثنا، نماز وغیرہ کا اس لئے حکم دیا گیا ہے کہ اپنی حاجت کے حصول کے لئے نماز کو وسیلہ بناؤ پس جب بندہ نماز حاجت پڑھ کر جو اعلیٰ درجہ کا نیک عمل ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کر کے دعا کرے گا تو ضرور کشادگی کا دروازہ کھلے گا اور بندہ کی مراد پوری ہوگی۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۲۴۷ ﴿وضو کے بعد کی نماز﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۲

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِبَلَالٍ عِنْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ يَا بَلَالُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ قَالَ مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي إِنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ طَهُورًا فِي سَاعَةٍ مِنَ اللَّيْلِ أَوْ نَهَارٍ إِلَّا صَلَّيْتُ بِذَلِكَ الطَّهَوْرِ مَا كَتَبَ لِي أَنْ أَصْلِيَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۴ ج ۱، باب فضل الطہور، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱/۴۹، مسلم ص نمبر

۲۹۲ ج ۲ باب فی فضائل بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ، کتاب فضائل الصحابة: حدیث نمبر ۲۴۵۸.

حل لغات: ار جی رَجَاء سے امید کرنا، رَجَا (ن) رَجَوًا توقع کرنا، امید رکھنا، دَفَّ (ض) دَفَا، بَجَانًا، الطَّائِرُ، پھڑ پھڑانا۔ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صبح کی نماز کے وقت حضرت بلالؓ سے فرمایا "اے بلال! مجھے بتاؤ کہ تم نے اسلام میں کون سا زیادہ نفع دینے والا کام کیا ہے؟ کیوں کہ میں نے جنت میں تمہارے جوتوں کی آواز اپنے آگے سنی ہے۔ حضرت بلالؓ نے عرض کیا میں نے تو اپنے نزدیک اس سے زیادہ امید والا کوئی عمل نہیں کیا کہ جب میں نے رات یا دن میں کسی بھی وقت وضو کیا تو اس وضو سے نماز پڑھتا ہوں جو میری تقدیر میں لکھی ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ وضو کے بعد تحیۃ الوضو پڑھنا مستحب ہے، یعنی وضو کے بعد نفل نماز دو رکعت پڑھ لی جائے تو بہتر ہے، حضرت بلالؓ کا یہ معمول تھا جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کو عظیم مقام عطا کیا، اور حضرت نبی کریم ﷺ نے جب انہیں ان کے مقام و مرتبہ سے واقف کرا کر پوچھا کہ یہ عظیم مقام تمہارے کس عمل صالح کا نتیجہ ہو سکتا ہے؟ تو انہوں نے وضو کے بعد نماز پڑھنے کو اپنا سب سے بہتر عمل قرار دیا، اس نماز کو شکر الوضو بھی کہتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

فانی سمعت دَفَّ نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ حضور ﷺ نے جنت میں حضرت بلال کے جوتوں کی آواز اپنے آگے سنی، یعنی جنت میں حضور ﷺ سے حضرت بلالؓ آگے چل رہے تھے۔

سوال: حضور ﷺ نے کسی موقع پر جنت میں حضرت بلال کو آگے چلتے ہوئے دیکھا؟

جواب: یا تو حضور ﷺ نے نیند کے دوران خواب میں دیکھا، یا پھر معراج کے موقع پر جنت کی سیر کے دوران آپ ﷺ نے یہ چیز محسوس کی۔

سوال: حضرت بلالؓ حضور ﷺ سے آگے کیسے بڑھ گئے۔

جواب: یہ آگے چلنا خادم ہونے کی حیثیت سے تھا جیسا کہ بادشاہ کے بعض خدام آگے چلتے ہیں، تاکہ راستہ صاف ہوتا رہے، اور راہ کی رکاوٹیں دور ہو جائیں، یہاں حضرت بلالؓ کا بھی آپ ﷺ سے آگے چلنا خادم ہونے کی حیثیت سے تھا، حضور نے حضرت بلالؓ سے

ذکر کر کے دریافت کیا کہ یہ عظمت کسی عمل کی بنا پر ممکن ہے؟ اور تم کو اپنے کس عمل صالح سے زیادہ امید وابستہ ہے؟ حضرت بلالؓ نے جواب دیا کہ میں رات و دن میں جب بھی وضو کرتا ہوں تو اس کی بنا پر نفل نماز پڑھتا ہوں، اس نماز کو تحیۃ الوضو کہتے ہیں، اس کو شکر الوضو بھی کہا جاتا ہے، اوقات مکروہہ کے علاوہ جب بھی وضو کیا جائے تو یہ نماز پڑھنا بہت مفید ثابت ہوگا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ نماز اوقات مکروہہ میں بھی جائز ہے، لیکن یہ بات درست نہیں ہے، اس لئے کہ اوقات مکروہہ میں مطلقاً نماز ممنوع ہے، اور اس سے متعلق احادیث گزر چکی ہیں۔ (مرقات ص ۳۰۵ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۴۸ ﴿نماز استخارہ کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۳

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسَمِّي حَاجَتَهُ (رواه البخاري)

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۵۵ ج ۱، باب ماجاء فی التطوع مشی، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۶۲

حل لغات: الاستخارة باب استفعال سے طالب خیر ہونا، آجلہ أجل (س) أجل، دیر ہونا آجلًا ام عاجلًا، دیر سویر، واصرف صرف (ض) صرفًا الشئ ہٹانا۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کو تمام کاموں میں استخارہ کی تعلیم اس طرح دیتے تھے جیسے کہ آپ ﷺ ہم کو قرآن کی سورتیں سکھاتے تھے، آپ ﷺ فرماتے تھے جب تم میں سے کوئی کسی کام کا ارادہ کرے تو اس کو چاہئے کہ فرض کے علاوہ دو رکعت نماز پڑھے، پھر یہ دعا پڑھے، اللہم انی استخیرک الخ اے اللہ آپ کے علم کے ذریعہ سے خیر طلب کرتا ہوں اور آپ کی قدرت سے طاقت چاہتا ہوں اور آپ سے آپ کے فضل عظیم کی درخواست کرتا ہوں، اس وجہ سے کہ آپ قدرت رکھتے ہیں، اور میں نہیں رکھتا، آپ کو علم ہے اور مجھے علم نہیں ہے، اور آپ ہی تمام پوشیدہ باتوں کو جاننے والے ہیں، پس اے میرے اللہ! اگر آپ جانتے ہیں کہ یہ کام میرے دین میری دنیا اور میرے انجام کے اعتبار سے میرے حق میں بہتر ہے، یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس جہان اور اس جہان کے اعتبار سے میرے حق میں بہتر ہے، تو اس کو میرے لئے مقدر فرما، اس کو میرے لئے آسان کر، اور میرے لئے اس میں برکت عطا فرما، اور اگر آپ جانتے ہیں کہ یہ کام میرے حق میں بہتر نہیں ہے، تو اس کو مجھ سے دور رکھئے، اور جہاں میرے لئے خیر و بھلائی ہو مقدر فرما، پھر مجھ کو اس سے راضی کر دیجئے، راوی کہتے ہیں کہ ”هذا الامر“ کی جگہ اپنی حاجت کا نام دے کر ذکر کرے۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کسی جائز کام کے حوالے سے اگر تردد ہے، تو اس کے لئے نماز استخارہ پڑھنا چاہئے، نماز استخارہ دو رکعت نماز ہے، جو وقت مکروہہ کے علاوہ پڑھی جاسکتی ہے، نماز کے بعد مذکورہ دعا پڑھی جائے، آپ ﷺ صحابہ کرام کو اس نماز کی تعلیم فرماتے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جو پہلو انسان کے حق میں مفید ہوتا ہے، من جانب اللہ اس کی طرف رہنمائی ہو جاتی ہے، کبھی خواب کی شکل میں رہنمائی ہوتی ہے کبھی یوں ہی جانب خیر دل میں القا کر دیا جاتا ہے، اور اس کا مفید ہونا دل و دماغ میں راسخ ہو جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

یعلمنا الاستخاره جناب نبی کریم ﷺ حضرات صحابہ کرام کو استخارہ کرنے کی تعلیم دیتے تھے، استخارہ کے معنی ہیں جس کام کا ارادہ ہو رہا ہے، اس میں اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنا، بعض نے یہ بیان کئے ہیں کہ دو امور میں سے جس میں خیر ہو اس کے لئے اللہ تعالیٰ سے طلب کرنا استخارہ ہے۔

﴿استخارہ کی حکمت﴾

پہلی حکمت

زمانہ جاہلیت میں دستور تھا کہ جب کوئی اہم کام کرنا ہوتا تھا، مثلاً سفر یا نکاح، یا کوئی بڑا سودا کرنا ہوتا تھا تو وہ تیروں کے ذریعہ فال نکالا کرتے تھے، یہ تیر کعبہ شریف کے پاس رکھے رہتے تھے، ان میں کسی تیر پر لکھا تھا امونی دبی "اور کسی پر لکھا تھا، نہانی دبی" اور کوئی تیر بے نشان تھا، اس پر کچھ نہیں لکھا ہوا تھا، مجاور فال طلب کر نیوالے سے کہتا کہ ہاتھ ڈال کر ایک تیر نکالو، اگر امر نبی ربی والا تیر نکلتا تو وہ شخص کام کرتا، اور اگر نہانی ربی والا تیر نکلتا تو وہ کام سے رک جاتا، اور بے نشان ہاتھ میں آتا تو دوبارہ فال نکالی جاتی، سورہ مائدہ آیت نمبر ۳ کے ذریعہ اس کی حرمت نازل ہوئی، اور حرمت کی دو جہیں ہیں ایک یہ کہ یہ ایک بے بنیاد عمل ہے، اور محض اتفاق ہے، جب تھیلے میں ہاتھ ڈالا جائے گا تو کوئی نہ کوئی تیر ضرور ہاتھ آئے گا، دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ پر افتراء (جھوٹا الزام) اللہ تعالیٰ نے کہاں حکم دیا ہے؟ اور افتراء حرام ہے۔

نبی کریم ﷺ نے فال کی جگہ استخارہ کی تعلیم دی، اور اس میں حکمت یہ ہے کہ جب بندہ رب علیم سے رہنمائی کرتا ہے، اور وہ اپنے معاملہ کو اپنے مولیٰ کے حوالے کرتا ہے اور وہ ان کی مرضی معلوم کرنے کا شدید خواہشمند ہوتا ہے، اور وہ اللہ تعالیٰ کے دروازہ پر جا پڑتا ہے، اور اس کا دل درخواست گزار ہوتا ہے تو ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کی رہنمائی اور مدد نہ فرمائے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے فیضان کا باب مفتوح ہوتا ہے، اور اس پر معاملہ کا دروازہ کھولا جاتا ہے، پس استخارہ محض اتفاق نہیں، بلکہ اس کی مضبوط بنیاد ہے۔

دوسری حکمت

استخارہ کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ انسان فرشتہ صفت بن جاتا ہے، استخارہ کرنے والا اپنی ذاتی رائے سے نکل جاتا ہے، اور اپنی مرضی کو خدا کے تابع کر دیتا ہے، اور وہ اپنا رخ پوری طرح اللہ تعالیٰ کی طرف جھکا دیتا ہے، تو اس میں فرشتوں کی سی خوبی پیدا ہو جاتی ہے، پس وہ رفتہ رفتہ فرشتوں کے مانند ہو جاتا ہے، ملائکہ کے مانند بننے کا یہ ایک تیر بہدف مجرب نسخہ ہے جو چاہے آزما کر دیکھے۔ (منقول از تحفۃ الالمی)

استخارہ کن امور میں کیا جائے

استخارہ مباح چیزوں میں ہوتا ہے، واجبات و مستحبات میں استخارہ نہیں ہے، اس وجہ سے کہ ان کو تو کرنا ہی بہتر ہے، اسی طرح مکروہات اور حرام چیزوں میں استخارہ نہیں ہے، کیونکہ ان سے تو گریز کرنا ہی ہے، البتہ واجبات و مستحبات میں تعیین وقت کے لئے استخارہ درست ہے، یعنی یہ کام تو کرنا ہی ہے، لیکن اس سال کیا جائے یا آئندہ سال اس کے لئے استخارہ واجب اور مستحب امور میں ہو سکتا ہے۔

اذا هم احدکم بالامر: حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ جس امر میں استخارہ کرنا ہے اس کام کا ارادہ کرتے ہی استخارہ کر لینا چاہئے، تاکہ ابتداء ہی سے اللہ تعالیٰ کی جانب سے امر خیر کی رہنمائی ہو، ورنہ ممکن ہے، دیر کرنے سے دل کا میلان کسی طرف ہو جائے، اور پھر استخارہ کا مکمل فائدہ حاصل نہ ہو سکے۔ فلیو کع رکعتین استخارہ کی دعا سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لے، چوں کہ استخارہ کا مقصد اللہ تعالیٰ سے امر خیر کی رہنمائی طلب کرنا ہے۔ اور اس مقصد کے لئے اللہ تعالیٰ کے دروازہ کو کھٹکھٹانا ہے، لہذا دو رکعت پہلے پڑھی جائے، تاکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت پورے طور پر بندہ کی طرف متوجہ ہو جائے اور اس کے لئے امر خیر کی رہنمائی آسان ہو جائے۔

من غیر فریضة: یہ دو رکعت نماز فرض کے علاوہ ہو، معلوم ہوا کہ دو رکعت سنت کے بعد ہی استخارہ کیا جاسکتا ہے، اور دعا

استحارہ پڑھی جاسکتی ہے، لیکن اس سنت میں استحارہ کی بھی نیت شامل ہونا شرط ہے، البتہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ اس کے لئے مستقل دو رکعت نماز پڑھی جائے۔

استحارہ کا فائدہ

استحارہ کا نتیجہ یہ ہوگا کہ بندہ کے حق میں جو امر خیر ہوگا اس پر اس کا دل منشرح ہو جائے گا، لہذا جس کے اوپر دل مطمئن ہو جائے اس پر عمل کرنا چاہئے۔ کسی امر پر دل کا مطمئن ہونا یہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی ہے، اور کبھی رہنمائی کی شکل یہ ہوتی ہے کہ خواب میں جانب خیر سمجھا دیا جاتا ہے، علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ بعض مشائخ سے منقول ہے کہ استحارہ کے بعد آدمی کو چاہئے کہ با وضو قبلہ رخ ہو کر سو جائے، پھر اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو اس کام کو کر گذرے کہ اس میں خیر ہے، اور اگر سیاہی یا سرخی دیکھے تو اس سے گریز کرے، اور سمجھے کہ اسکے کرنے میں شر ہے، اگر استحارہ کرنے کے باوجود تذبذب باقی رہے، تو استحارہ کا عمل مسلسل جاری رکھے، اور جب تک کسی ایک طرف رجحان نہ ہو جائے، کسی بھی پہلو کو اختیار نہ کرے، حضرت عمرؓ نے تدوین حدیث کے معاملہ میں ایک مہینہ تک استحارہ کیا تھا، ایک مہینہ کے بعد ان کو اس بات پر اطمینان ہوا کہ تدوین حدیث نہ کرنا چاہئے۔

وعاقبة امری راوی کو شک ہے کہ مافی دینی و معاشی الخ کے الفاظ فرمائے یا ان کی جگہ پر ”فی عاجل امری الخ“ فرمایا، دونوں میں سے جو بھی اختیار کیا جائے ٹھیک ہے، اور مقصد پورا ہو جاتا ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ دعا پڑھنے والا دونوں طرح کے کلمات پڑھے۔ استحارہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ کافرون اور دوسری میں سورۃ اخلاص پڑھنا بہتر ہے، ویسے حاجتہ مطلب یہ ہے کہ دعا میں ”هذا الامر“ کا جو لفظ ہے اس جگہ پر اس کام کا ذکر کرے جس کے حوالے سے استحارہ مقصود ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۴۹ نماز توبہ کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۴

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ وَصَدَقَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا ثُمَّ يَقُومُ فَيَتَطَهَّرُ ثُمَّ يُصَلِّي ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْآيَةَ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۳۰، ۱۲۹ ج ۲، باب ومن سورة آل عمران، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۰۰۶ ابن ماجہ ص نمبر ۱۰، باب ماجاء فی أن الصلاة كفارة، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۹۵.

حل لغات: يُذْنِبُ أَذْنَبَ، إِذْ نَابًا باب افعال سے، گناہ کرنا، غلطی کرنا، الذنب، گناہ، غلطی، جرم فاحشہ، فاحش کا مؤنث ہے برا اور قابل نفرت قول یا عمل، جمع فواحش.

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابو بکرؓ نے بیان کیا اور سچ کہا ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کسی آدمی سے کوئی گناہ سرزد ہو جاتا ہے، تو وہ وضو کر کے نماز پڑھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ سے گناہ کی مغفرت طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو معاف فرمادیتے ہیں، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ”وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا الْخِطَا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ“ (ترمذی۔ ابن ماجہ) میں آیت کا تذکرہ نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں نماز توبہ یعنی استغفار کا ذکر ہے، گناہ کے بعد مغفرت کیلئے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کو متوجہ کرنے کیلئے اچھی طرح وضو یا غسل کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر گناہ سے مغفرت طلب کی جائے تو اللہ تعالیٰ ضرور معاف فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

وصدق ابو بکر حضرت علیؓ نے یہ روایت حضرت ابو بکرؓ سے لی ہے، اس کو ”روایۃ القران“ کہتے ہیں یعنی کسی کا اپنے ہم عمر ساتھی سے روایت کرنا، جیسے امام مالکؒ کا امام ابو حنیفہؒ سے روایت کرنا یا امام

شافعی کا امام محمد بن حسنؒ سے روایت کرنا، حضرت ابو بکرؓ کی صفت صداقت اتنی بلند تھی کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کا ”صدیق“ کا خطاب مرحمت فرمایا تھا۔ (مرقات ص ۹۹ ج ۳)

سوال: حضرت ابو بکرؓ کی صفت مسلم، لیکن اس موقع پر حضرت علیؓ نے کس خاص وجہ سے ان کی یہ صفت ذکر فرمائی۔

جواب: حضرت علیؓ کا یہ معمول تھا کہ وہ کسی سے بھی حدیث قبول کرتے تو اس سے قسم کھلا لیتے تھے کہ یہ حضور ﷺ کا ہی فرمان ہے اور اس کو میں نے سنا ہے، لیکن حضرت ابو بکرؓ سے حدیث سنتے تو اس کو فوراً قبول کر لیتے اور قسم نہ کھلاتے، اور یہ حدیث بھی انہوں نے حضرت ابو بکرؓ ہی سے لی ہے، لہذا ان کی صفت صداقت کا ذکر فرما رہے ہیں، کہ ان سے قسم لینے کی ذرہ برابر ضرورت نہیں ہے، بقیہ لوگوں سے قسم اپنے اطمینان کیلئے لیتے تھے ورنہ تو آپ ﷺ کے تمام صحابہ ”عدول“ ہیں، یدنب ذنبائهم بقوم جب کسی انسان سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو وہ گناہ پر جمانہ بیٹھا رہے، بلکہ خواب غفلت سے بیدار ہو کر اس سے معافی اور مغفرت حاصل کرنے کی فکر کرے، فیطہر گناہ سے بخشش طلب کرنے کے لئے سب سے مفید طریقہ یہ ہے کہ وضو کر کے نماز پڑھے، اور وضو کے بجائے غسل کر لے تو اور بہتر ہے اور غسل ٹھنڈے پانی سے کرنا مفید تر ہے، جیسا کہ نبیؐ کی دعا ہے ”اللہم اغسل خطاہایا بالماء والثلج والبرد“ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفس امارہ کی خواہشات کی گرمی سے دل کو ٹھنڈا کر دیجئے، ثم یستغفر نماز پڑھ کر گناہوں سے مغفرت طلب کی جائے تو اللہ تعالیٰ ضرور معاف کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، ومن یعمل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتغفر اللہ، یحده اللہ غفوراً رحیمًا“ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث باب میں ”صلاۃ توبہ“ کا ذکر ہے، یہ نماز گناہ سے معافی کے حصول کے لئے بہت مؤثر ہے، اس عمل کا کثرت سے اہتمام نہ صرف گناہوں کو مٹا دے گا، بلکہ حسنات کے لکھا جانے کا سبب بھی ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۲۵۰ ﴿نماز سے رنج دور ہوتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۵

وَعَنْ حَدِیْقَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۸۷ ج ۱، باب قیام النبی ﷺ من اللیل، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۳۱۹
حل لغات: حَزَبَهُ حَزَبَ (ن) حَزَبًا الْأَمْرُ سَخَتْ وَتَغَلَّيْنَ هَوْنًا، الْأَمْرُ فَلَانًا، دَرِيشْ هَوْنًا اور مصیبت بن جانا، صَلَّى، تَصْلَیْہُ تَفْعِل سے ہے، نماز پڑھنا، بالناس لوگوں کو نماز پڑھانا۔

ترجمہ: حضرت حدیقہؒ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جوں ہی آپ ﷺ کو کوئی فکر لاحق ہوتی آپ ﷺ نماز پڑھنے لگتے۔ (ابوداؤد)

نماز اور ذکر الہی ہر مرض کے لئے تریاق ہے، اس سے رنج و غم کا فور ہو جایا کرتا ہے، لہذا حضرت نبی کریمؐ کو جب بھی کوئی حادثہ رنج و غم یا کسی بھی قسم کی کوئی پریشانی لاحق ہوتی، تو آپ ﷺ نماز میں مشغول ہو جاتے، اللہ تعالیٰ نماز کی برکت سے تمام پریشانیوں کا ازالہ فرما دیتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حکم دیا ہے کہ ”وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا“ اپنے اہل کو نماز کا حکم کرئیے، اور خود بھی اس پر جیسے اس طرح ارشاد باری ہے کہ ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ“ اے ایمان والو! صبر اور نماز کے ذریعہ سے اللہ سے مدد طلب کرو، آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے ان احکامات پر عمل کرتے ہوئے ہر مشکل اور حادثہ کے پیش آنے پر فوراً نماز کی طرف متوجہ ہو جایا کرتے تھے، نماز سے بندہ کرب العالمین سے رشتہ مضبوط ہو جاتا ہے، لہذا اس کی نگاہ میں ہر غم بچ ہو جاتا ہے، اور اس کا رنج و غم دور ہو جاتا ہے ”حزبہ امر“ کا مطلب ہے ”اصابہ امر“ یعنی آپ ﷺ کو جب کوئی چیز غمگین کرتی تھی تو آپ ﷺ نماز پڑھنے لگتے تھے ایک روایت میں ”حزبہ“ کے بجائے

”حزنہ“ آیا ہے معانی تقریباً یکساں ہی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۲۵۱ تحیۃ الوضو کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۶
وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِدْعًا بِلَالًا فَقَالَ بِمَا سَبَقْتَنِي إِلَى الْجَنَّةِ مَا دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَطُّ إِلَّا سَمِعْتُ عَشَّخَشْتَكَ أَمَامِي قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَذْنْتُ قَطُّ إِلَّا صَلَّيْتُ وَكَعْتَنِي وَمَا أَصَابَنِي حَدَثٌ قَطُّ إِلَّا تَوَضَّأْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ أَنَّ لِلَّهِ عَلَيَّ وَكَعْتَنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۲۰۹ ج ۲، باب مناقبہ عمر بن الخطاب، کتاب المناقب، حدیث نمبر ۳۶۸۹.

ترجمہ: حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ ایک دن صبح کے وقت رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بلوایا اور ان سے فرمایا کہ کس چیز نے تم کو جنت میں مجھ سے آگے کر دیا؟ میں جب کبھی بھی جنت میں داخل ہوا میں نے تمہارے جوتوں کی آواز اپنے آگے سنی، حضرت بلالؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول میں جب کبھی بھی اذان دیتا ہوں تو دو رکعت (نفل) ضرور پڑھتا ہوں، اور مجھے جوں ہی حدیث لاحق ہوتا ہے میں فوراً وضو کر لیتا ہوں، اور میں نے سمجھ لیا ہے کہ اللہ کیلئے دو رکعتیں پڑھنا میرے لئے لازم ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان ہی دو کاموں کی وجہ سے تمہیں یہ عزت ملی ہے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنت میں حضرت بلالؓ حضور ﷺ سے آگے خادمانہ انداز میں چلیں گے، حضور ﷺ کو اس پر پہلے ہی مطلع کر دیا گیا، حضور ﷺ نے حضرت بلال سے استفسار کیا کہ جنت میں میرے خادم ہونے کا شرف تمہیں کس عمل کی بنا پر میسر آیا، تو انہوں نے دو عمل بتائے، (۱) ہمیشہ با وضو رہتا ہوں، یعنی جوں ہی وضو ٹوٹتا ہے فوراً تازہ وضو کر لیتا ہوں، (۲) دو رکعت نماز تحیۃ الوضو کی وضو کے شکرانہ کے طور پر ادا کرتا ہوں، آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کے جواب کو سن کر فرمایا کہ یہ ایسے نیک عمل ہیں کہ ان ہی کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے تم کو یہ عزت بخشی ہے کہ جنت میں تم خادم کے طور پر میرے آگے چلو گے۔

کلمات حدیث کی تشریح فدعا بلالاً یعنی فجر کی نماز کے بعد ایک دن حضرت بلال کو آپ ﷺ نے طلب کیا، بما سبقتنی الی الجنة یعنی کون سا نیک عمل ہے جس کی بنا پر تم مجھ سے آگے جنت میں چل رہے تھے، اس لئے کہ میں نے تمہارے جوتوں کی آواز پیچھے سے سنی، حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو جنت میں اپنے سے آگے چلتے ہوئے یا تو خواب میں دیکھا یا پھر معراج کے موقع پر دیکھا، حضرت بلال کا یہ آگے چلنا خادم ہونے کی حیثیت سے تھا ورنہ کوئی بھی شخص نبی ﷺ سے آگے نہیں بڑھ سکتا، تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۱۲۴۷ دیکھیں ”ما اذنت قط الاصلیت رکعتین“ اذان دینے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھ لیتا ہوں، یا پھر یہ مطلب ہے کہ اذان دیکر اقامت سے پہلے پڑھ لیتا ہوں، مغرب کی نماز اس سے مستثنیٰ ہے، یہ ”عام خص عنه البعض“ کے قبل سے ہے، و ما اصابنی حدث جب حقیقی یا حکمی حدث لاحق ہوتا ہے تو میں ضرور وضو کر لیتا ہوں، اس سے طہارت پر مداومت کرنے کے حوالے سے بہت زیادہ محافظت کا پتہ چلتا ہے، ان علی رکعتین یا تو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میں تحیۃ الوضو کی پابندی کرتا ہوں، یا پھر حضرت بلال نے نذرمان رکھی تھی کہ تحیۃ الوضو کی نماز ضرور پڑھوں گا، اس کی طرف اشارہ ہے، قال رسول اللہ ﷺ بہما یعنی حضرت بلالؓ کو جو عزت میسر آئی وہ ان دو عملوں کی بنا پر میسر آئی، (۱) وضو پر مداومت (۲) تحیۃ الوضو کی ادائیگی یہ بھی ممکن ہے کہ ان دو چیزوں سے مراد ایک تو ہر اذان پر دو رکعت نفل پڑھنا ہو، دوسرے وضو پر مداومت اور اس کے شکر یہ کی غرض سے پڑھی جانے والی دو رکعت تحیۃ الوضو کا مجموعہ ہو۔ (مرقات ص نمبر ۲۱۲ ج ۳)

(نوٹ): مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت نفل نماز نہ پڑھی جائے، تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۹۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۵۲ نماز حاجت کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۳۲۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَى أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلْيَتَوَضَّأْ فَلْيُحْسِنِ التَّوَضُّعَ ثُمَّ لِيُصَلِّ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ لِيُثْنِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ لِيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مُوَحِّبَاتِ رَحْمَتِكَ وَغَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْفَيْضَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ لَأَتَدْعُ لِي ذَنْبًا إِلَّا غُفِرَ لِي وَلَا هَمًّا إِلَّا فُرِجَتْهُ وَلَا حَاجَةً مِنِّي لَكَ رَضَى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۰۹ ج ۱، باب ماجاء فی صلاة الحاجۃ، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۷۹، ابن ماجہ، ص نمبر ۹۸ باب ماجاء فی صلاة الحاجۃ، کتاب اقامۃ الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۳۸۴۔
حل لغات: لیثن، الثناء، باب افعال سے تعریف کرنا، لاندع، فعل نئی، ودع (ق) ودعا چھوڑنا ہم، ج هموم غم، فرجتہ فرج، تفریجاً، کھولنا، قضیتہا، قضی (ض) قضاء پورا کرنا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کو کوئی حاجت پیش آئے خواہ اللہ تعالیٰ سے کوئی ضرورت پیش آئے یا کسی انسان سے، تو اس کو چاہئے کہ خوب اچھی طرح وضو کرے، پھر دو رکعت نفل پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرے، اور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے اس کے بعد یہ دعا پڑھے لا الہ الا اللہ الحلیم الخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ بردبار ہے، معزز ہے، پاک ہے، وہ اللہ جو عرش عظیم کا رب ہے اور تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جو سارے جہانوں کا پالنے والا ہے، میں آپ سے آپ کی مہربانی واجب کرنے والی چیزوں اور آپ کی بخشش کے ذرائع کا سوال کرتا ہوں، اور ہر نیکی سے فائدہ اٹھانے اور ہر گناہ سے سلامتی کا سوال کرتا ہوں، آپ میرے کسی گناہ کو بخشے بغیر نہ چھوڑیے، اور میری کسی پریشانی کو دور کیے بغیر نہ چھوڑیے، اور میری کسی ضرورت کو جس سے آپ راضی ہوں پورا کیے بغیر مت چھوڑیے، اے سب مہربانوں میں سب سے بڑے مہربان (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب بھی کوئی دینی یا دنیوی ضرورت پیش آئے، وہ ضرورت خدا سے متعلق ہو یا بندہ سے پہلے اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نفل پڑھی جائے، پھر مذکورہ دعا مذکورہ بالا طریقہ سے خوب گڑ گڑا کر اللہ تعالیٰ سے کی جائے، تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت کی تکمیل فرماتے ہیں، یا پھر اس چیز کے نہ ملنے پر اس کے دل کو راضی کرتے ہیں، اور اس دعا کو عبادت بنا کر اس کے نامہ اعمال میں جمع فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح من کان له حاجة، جب بھی کوئی ضرورت پیش آئے تو "صلاة الحاجۃ" کا اہتمام کرنا چاہئے، اس نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ حاجت پوری کر دیتے ہیں، اگر بندہ کے حق میں بعینہ وہی نیز مفید نہیں ہوتی، تو اللہ تعالیٰ اس کا بدلہ دیتے ہیں، یا پھر اس دعا کو ذخیرہ آخرت بنا دیتے ہیں، بہر حال دعا کرنا رائے کا نہیں، باتا، اگر حاجت اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے تو اس سے پہلے نماز حاجت پڑھنے سے اللہ تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی، اور اس کا قرب بھیہم آئے گا۔ اور دعا قبول ہو جائے ارشاد باری ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ" اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ کرو، یعنی اس کا قرب طلب کرو، اور اس کا قرب نیک اعمال ہی ہیں، لہذا آپ ﷺ نے اپنے امتیہ کو بتلایا کہ اللہ تعالیٰ سے پہلے اس کے دل کو تمہارے حق میں نرم کر دیں، امور عادیہ میں بندوں سے مدد لینا درست ہے،

بندہ سے حاجت متعلق ہے تو نماز حاجت پڑھنے کے سلسلہ میں ”تحفة الالمعی“ میں دو حکمتیں لکھی ہیں۔ اگر حاجت کسی بندہ سے متعلق ہے تو اس بندہ کے پاس جانے سے پہلے نماز حاجت پڑھنے میں دو حکمتیں ہیں۔

پہلی حکمت

اس صورت میں صلاۃ الحاجہ عقیدہ توحید کی حفاظت کے لئے ہے، کیونکہ جب بندہ کسی سے کوئی حاجت طلب کرتا ہے تو اس میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ وہ غیر اللہ سے استعانت کسی درجہ میں سہی جائز سمجھتا ہے، پس یہ حاجت طلبی اس کے عقیدہ توحید و استعانت میں خلل انداز ہوگی، توحید استعانت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے سوا کسی سے ہر شے مدد طلب نہ کرے، (ایاک نستعین) میں اسی توحید استعانت کا بیان ہے جس کو بندہ بار بار ہر نماز کی ہر رکعت میں دہراتا ہے، اس لئے شریعت نے یہ نماز مقرر کی ہے، اور اس کے بعد دعا سکھائی، تاکہ عقیدہ توحید میں فساد نہ پیدا ہو، کیونکہ جب حاجت مند نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرے گا کہ وہ حاجت روائی کے لئے اس بندے کا دل تیار کریں تو اس کا یہ عقیدہ اور یقین پختہ اور مستحکم ہوگا کہ کرنے والی ذات صرف اللہ کی ہے، وہی کارساز اور کام بنانے والے ہیں، بندے محض واسطہ ہیں بلکہ اکہ کار ہیں، ان کے اختیار میں کچھ نہیں، سب کچھ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

دوسری حکمت

حاجت کا پیش آنا اور اس کی وجہ سے کسی کے دروازے پر دستک دینا ایک دنیاوی معاملہ ہے، شریعت چاہتی ہے کہ یہ دنیا کا معاملہ نیکوکاری کا ذریعہ بن جائے، چنانچہ اس موقع پر نماز اور دعا مشروع کی، تاکہ بندے کی نیکوکاری میں اضافہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۴۵۳ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۸-۱۳۴۹

صلوة التسبیح پڑھنے کی فضیلت کا ذکر

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَا عَبَّاسُ يَا عَمَّاهُ إِلَّا أُعْطِيَكَ إِلَّا أَمْنُكَ إِلَّا أَخْبَرُكَ إِلَّا أَفْعَلُ بِكَ عَشْرَ خِصَالٍ إِذَا أَنْتَ فَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ذَنْبَكَ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ قَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ خَطَاؤَهُ وَعَمْدَهُ صَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ سِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ أَنْ تَصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةَ فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ وَأَنْتَ قَائِمٌ قُلْتَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ثُمَّ تَرَكِعَ فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ثُمَّ تَهَوَّيْ سَاجِدًا فَتَقُولُهَا وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَسْجُدُ فَتَقُولُهَا عَشْرًا ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فِي كُلِّ عُمْرِكَ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتَّيْهَقِيُّ فِي الدُّعَوَاتِ الْكَبِيرِ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي رَافِعٍ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۸۳، ۱۸۴ ج ۱ باب صلاۃ التسبیح، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۹۷، ابن ماجہ، ص نمبر ۹۹ باب ماجاء فی صلاۃ التسبیح، کتاب اقامۃ الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۳۸۶.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عباسؓ بن عبدالمطلب سے فرمایا کہ اے عباس! اے میرے چچا کیا میں آپؐ کو نہ دوں؟ کیا میں آپؐ کو عطا نہ کروں؟ کیا میں آپؐ کو نہ بتاؤں؟ کیا میں آپؐ کو دس خصلتوں کا مالک نہ بناؤں؟ آپؐ اگر انکو اختیار کریں تو اللہ تعالیٰ آپؐ کے اگلے اور پچھلے پرانے اور نئے، ارادہ کئے ہوئے، یا بلا ارادہ سہوا کیے ہوئے، چھوٹے اور بڑے، پوشیدہ اور ظاہر تمام گناہ ہوں کو بخش دے، آپؐ چار رکعت نماز پڑھیے کہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھیے، جب آپؐ پہلی رکعت میں قرأت سے فارغ ہو جائیں تو کھڑے کھڑے پندرہ مرتبہ یہ کلمات کہیے ”سبحان اللہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ پھر رکوع میں جائیے اور رکوع میں یہ تسبیح دس مرتبہ کہیے پھر رکوع سے سر اٹھائیے اور (قومہ میں) دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھیے، پھر سجدہ میں جائیے اور یہ تسبیح دس

مرتبہ پڑھے، پھر اپنا سر سجدہ سے اٹھائیے اور دس مرتبہ یہ تسبیح پڑھیے یہ کل پچھتر تسبیحات ہیں ہر رکعت میں اسی طرح چاروں رکعت میں کیجئے، اگر آپ اس نماز کو روزانہ پڑھنے پر قدرت رکھتے ہوں تو روزانہ پڑھیے، نہ پڑھ سکیں تو ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھیے، اگر ہفتہ میں نہ پڑھ سکیں تو مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھیے، اگر ایک مہینہ میں نہ پڑھیے سکیں تو سال میں ایک مرتبہ پڑھیے اور اگر سال میں نہ پڑھ سکیں تو عمر بھر میں ایک مرتبہ پڑھ لیجئے، (ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی، ابوداؤد، ابوالکثیر) اور ترمذی نے اسی طرح کی حدیث حضرت ابورافع سے روایت کی ہے

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں صلاۃ التسبیح کی فضیلت اور اس کے ادا کرنے کا طریقہ مذکور ہے، یہ بہت زیادہ ثواب کی باعث نماز ہے، اس میں کل چار رکعات ہیں، ہر رکعت میں پچھتر مرتبہ ”سبحان اللہ الخ“ تسبیح پڑھی جائے گی، جس کی مجموعی تعداد تین سو پینچے گی، اس نماز کے ادا کرنے کے دو طریقہ ہیں، (۱) وہ طریقہ جو حدیث باب میں مذکور ہے (۲) دوسرا طریقہ یہ ہے کہ نیت باندھ کر ثواب کے بعد پندرہ مرتبہ تسبیح پڑھی جائے، پھر اعوذ باللہ اور قرأت کے بعد رکوع سے پہلے دس مرتبہ، پھر رکوع میں دس مرتبہ پھر رکوع سے کھڑے ہو کر قومہ میں دس مرتبہ، پھر سجدہ میں دس مرتبہ، پھر سجدہ سے اٹھ کر جلسہ میں دس مرتبہ، پھر سجدہ ثانیہ میں دس مرتبہ پڑھ کر بغیر بیٹھے اللہ اکبر کہہ کر کھڑا ہو جائے، تو ایک رکعت میں ۷۵ مرتبہ تسبیح ہوئی اور اس طرح چار رکعات پوری کرے تو کل تین سو مرتبہ تسبیح کی تعداد ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

الا فعل بك عشر خصال کیا میں آپ کو دس خصلتوں کا مالک نہ بنا دوں؟ مطلب یہ ہے کہ میں ایسی چیز آپ کو کیا نہ سکھاؤں کہ جس کا فائدہ یہ ہے کہ اس سے دس قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (۱) اولہ (۲) آخرہ (۳) قدیمہ (۴) حدیثہ (۵) خطاۃ (۶) عمدہ (۷) صغیرہ (۸) کبیرہ (۹) سرہ (۱۰) علانیہ، یعنی اس نماز کی برکت سے اگلے پچھلے، پرانے نئے، عمدہ اخطا، چھوٹے، بڑے، پوشیدہ اور ظاہر تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں، یا پھر عشر خصال، سے عشرۃ تسبیحات مراد ہیں، اس وجہ سے کہ قیام کے علاوہ باقی تمام ارکان میں دس مرتبہ ہی مذکورہ تسبیحات پڑھنا ہیں، اور چونکہ کثرت سے اس نماز میں تسبیح پڑھی جاتی ہے، اس لیے اس نماز کا نام صلاۃ التسبیح ہے (مرقات ص ۲۱۳ ج ۳) ابن الجوزی نے صلاۃ التسبیح کا انکار کیا ہے، اور صلاۃ التسبیح سے متعلق احادیث کو موضوع کہا ہے، لیکن ابن الجوزی کی بات صحیح نہیں، سلف و خلف اس نماز کی مشروعیت پر متفق ہیں، ابن الجوزی سے پہلے کسی نے اس نماز کا انکار نہیں کیا، حافظ ابن حجر وغیرہ نے ابن الجوزی کا شدید تعاقب کیا ہے، تفصیل کے لئے (بذل المحمود دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۳۵۴ ﴿نوافل پڑھنے کا فائدہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۰، ۱۳۳۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يَحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنْ عَمَلِهِ صَلَاتُهُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَنَجَّى وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَتِهِ شَيْءٌ قَالَ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى انْظُرُوا هَلْ لِعَبْدِي مِنْ تَطَوُّعٍ فَيُكْمَلُ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَائِرُ عَمَلِهِ عَلَى ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ ثُمَّ الزَّكَاةُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَخَّذَ الْأَعْمَالُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ رَجُلٍ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۲۶، ج ۱ باب قول النبی ﷺ کل صلاة الخ، کتاب للصلاة.

ترجمہ: حضرت ابو:۔۔۔ روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کے دن بندے کے اعمال میں سے سب سے پہلے اس کی زکات بارے میں حساب لیا جائے، چنانچہ اگر نماز درست ہوئی تو وہ کامیاب و کامران ہوگا اور اگر نماز میں کمی ہوئی تو وہ ناکام ہوگا، چنانچہ اگر اس کی فرض نماز میں کوئی کمی ہوگی تو اللہ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے میرے بندے کے نامہ اعمال میں دیکھو کہ غل نمازیں بھی ہیں؟ چنانچہ نوافل کے ذریعہ سے فرائض کی کمی پوری کر دی جائے گی۔ پھر اس کے بقیہ تمام اعمال کا حساب بھی اسی طرح ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ پھر اسی طرح زکاة کا حساب ہوگا، پھر بقیہ اعمال کا حساب اسی قاعدہ کے موافق ہوگا۔

(ابوداؤد، اور احمد نے اس روایت کو ایک شخص سے روایت کیا ہے)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے نوافل کی اہمیت سمجھ میں آرہی ہے، کہ بندہ کے ذمہ جو فرائض ہیں جب ان میں کسی جہت سے کوئی خامی رہ جائے گی، مثلاً فرض نماز خشوع و خضوع اور آداب کے اعتبار سے اس لائق نہیں کہ اس کو قبول کیا جائے لیکن اگر ساتھ میں نوافل بھی رکھی ہیں تو یہی نوافل سے پوری کر کے اس نماز کو قبولیت کے لائق بنا دیا جائے، یہی معاملہ روزہ، زکاۃ اور دیگر تمام فرائض کا ہے، لہذا بندگانِ خدا کو اللہ تعالیٰ کی اس رحمت سے خوب فائدہ اٹھانا چاہئے اور کثرت سے نوافل کا اہتمام کرنا چاہئے، نفلی نماز، نفلی روزہ، نفلی صدقات، سب کا خوب اہتمام کرنا چاہئے، یہ درحقیقت فرائض کے مکملات ہیں۔

کلمات حدیث تشریح اول ما یحاسب بہ العبد یوم القیامۃ بندوں کے اعمال میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، کیوں کہ نماز ام العبادات ہے۔

تعلوٰض: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا، جب کہ بخاری شریف کی روایت ہے کہ ”اولیٰ ما یقضیٰ بین الناس یوم القیامۃ الدماء“، یعنی قیامت کے دن سب سے پہلے خون اور قصاص کا فیصلہ ہوگا۔

دفع تعلوٰض: یہ ظاہری تعارض ہے، اسکے کئی جواب دیے گئے ہیں، (۱) حدیث باب کا تعلق حقوق اللہ سے ہے، اور بخاری کی جو روایت یہاں ذکر کی گئی ہے اس کا تعلق حقوق العباد سے ہے، تو اب دونوں کی طرف اولیت کی نسبت صحیح ہے، اسلئے کہ دونوں الگ الگ اعتبار سے ہے، حقوق اللہ میں سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اور حقوق العباد میں سب سے پہلے خون اور قصاص کا فیصلہ ہوگا، (۲) حدیث باب میں ”محاسبہ“ کا ذکر ہے اور بخاری کی روایت میں ”قضاء“ کا ذکر ہے اور دونوں میں فرق ہے دونوں حدیثوں میں یوں تطبیق ہوگی کہ حساب سب سے پہلے نماز کا ہوگا، لیکن فیصلہ سب سے پہلے خون اور قصاص کا ہوگا (۳) بعض وہ عبادت ہیں جن کے کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور بعض وہ اعمال ہیں جن کی اللہ تعالیٰ نے ممانعت فرمائی ہے، تو عبادات کے ترک کرنے پر سب سے پہلے نماز کے حوالے سے سوال ہوگا اور ممانعت پر عمل کرنے کے حوالے سے سب سے پہلے قتل کرنے کے بابت مواخذہ ہوگا لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

سوال: فی نفسہ حقوق اللہ کا پہلے مواخذہ ہوگا یا حقوق العباد کا، یعنی الگ الگ اعتبار سے دونوں کی طرف اولیت کی نسبت صحیح ہے، لیکن ان دونوں میں کون مقدم ہے؟

جواب: احادیث کے ظاہر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ پہلے حقوق اللہ کا محاسبہ ہوگا، پھر حقوق العباد کا محاسبہ ہوگا، فان انتقص من فریضتہ اگر فرض میں کچھ نقصان ہے تو نوافل سے اس کو پورا کر دیا جائیگا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ نقصان سے مراد خشوع و خضوع یا آداب کا نقصان ہے نفس صلاۃ کا نقصان مراد نہیں ہے، جبکہ بعض دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے اگر مطلقاً فرض پڑھنا رہ گیا ہوگا تو بھی اللہ تعالیٰ نوافل سے اس نقصان کو پورا فرمادیں گے۔

حدیث نمبر ۱۲۵۵ ﴿نماز کی عظمت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۲

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا أَذِنَ اللَّهُ لِعَبْدٍ فِي شَيْءٍ أَفْضَلَ مِنْ رَكَعَتَيْنِ يُصَلِّيهِمَا وَإِنَّ الْبِرَّ لَيَذُرُّ عَلَى رَأْسِ الْعَبْدِ مَا دَامَ فِي صَلَاتِهِ وَمَا تَقَرَّبَ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ مَا خَرَجَ مِنْهُ يَغْنَى الْقُرْآنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۲۶۸، ج ۵ ترمذی، ص نمبر ۱۱۹ ج ۲ باب کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر ۲۹۱۱۔

توجہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی کسی چیز کی طرف اتنا متوجہ نہیں ہوتا جتنا اس

کے دور کعت پڑھنے کی طرف ہوتا ہے، بلاشبہ بندہ جب تک نماز پڑھتا رہتا ہے، اس کے سر پر نیکی چھڑکی جاتی رہتی ہے، اور بندہ کسی چیز سے اللہ کا اتنا تقرب نہیں حاصل کر پاتا جتنا وہ اس سے نکلی ہوئی چیز یعنی قرآن سے حاصل کرتا ہے۔ (مسند احمد، ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز تمام عبادتوں میں سب سے افضل عبادت ہے، لہذا اللہ تعالیٰ نمازی کے اوپر خصوصی فضل فرماتے ہیں، اور چوں کہ قرآن مجید اللہ کا کلام ہے، لہذا کلام اللہ سے شغف رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ کا خصوصی قرب میسر آتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ما اذن اللہ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مہربانی، رحمت اور رضا کیساتھ خصوصی توجہ نمازی کی طرف مبذول فرماتے ہیں، نمازی کی طرف غایت توجہ کی وجہ نماز کا افضل عبادت ہوتا ہے، جیسا کہ روایت میں آتا ہے کہ ”الصلاة خير موضوع“ یعنی اللہ تعالیٰ نے جتنی بھی خیر کی ایسی چیزیں بنائی ہیں جن سے اللہ کا تقرب حاصل کیا جائے ان میں سب سے بہتر نماز ہے، و ما تقرب العباد مطلب یہ ہے کہ تمام اذکار جو وقت اور زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں ان میں سب سے بہتر قرآن مجید کا پڑھنا ہے، یعنی القرآن یہ کلمات راوی کے ہیں، جو انہوں نے وضاحت کے لیے ذکر کیے ہیں۔

باب صلوٰۃ السفر

﴿مسافر کی نماز کا بیان﴾

سفر کے لغوی معنی آتے ہیں قطع مسافت کے لیکن اس سے مراد وہ سفر شرعی ہے جس میں قصر کی اجازت ہو اور وہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ۴۸ میل ہے، سفر کے ارادے سے جب کوئی شخص نکلے اور وہ شخص شہر کی آبادی اور فناء شہر سے باہر نکل جائے تو اب وہ رباعیہ نماز میں قصر کرنے کا قصر شریعت کی جانب سے ایک سہولت ہے، جس کا تمام شریعتوں میں لحاظ کیا گیا ہے اور جس کے ذریعہ شریعت کی تکمیل ہوتی ہے تاکہ مکلف بندے حسب استطاعت عبادتیں کر سکیں جیسے مریض اور معذور کے لئے بیٹھ کر نماز پڑھنے کی اجازت، بیمار یا پانی پر قدرت نہ رکھنے والے کے لئے تیمم کی اجازت اسی طرح مسافر کے لئے قصر کا حکم ہے، سفر میں بالعموم دشواری اور پریشانی لاحق ہوتی ہے، اسی لئے کہا جاتا ہے السفو سفو سفر تکلیف میں غموند و دوزخ ہے اس لئے شارع نے مسافر کو چند سہولتیں دی ہیں (۱) رباعی نماز میں قصر کرنا (۲) رمضان میں افطار کرنا یعنی روزے نہ رکھنا (۳) ظہر اور عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کرنا (۴) سنن مؤکدہ نہ پڑھنا (۵) نوافل سواری پر ادا کرنا وغیرہ۔ قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا (سورۃ النساء) جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم نماز کو کم کرو، اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ کافر تم کو پریشان کریں گے یہ قصر امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے اور ائمہ ثلاثہ قصر و اتمام دونوں کے جواز کے قائل ہیں۔

حضرت یعلیٰ بن امیر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ آیت کریمہ میں تو قصر کرنے کے لئے خوف فتنہ کی قید ہے اور اب تو امن و امان ہو گیا ہے پھر قصر کیوں کیا جاتا ہے؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا: مجھے بھی اس بات پر حیرت ہوئی تھی، جس پر تمہیں حیرت ہو رہی ہے اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا (قصر) ایک خیرات ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو دی ہے، پس ان کی خیرات قبول کرو، (رواہ مسلم، مشکوٰۃ شریف) اصول فقہ کا ضابطہ ہے ایسی چیز کا صدقہ جس میں احتمال بردن ہو اسقاط محض ہوتا ہے یعنی جس میں مالک بنانا ممکن نہ ہو، اس چیز کو صدقہ کرنا اسقاط محض ہوتا ہے، لہذا قصر صلوٰۃ اسقاط محض ہے اور جو چیز اسقاط کے قبیل سے ہو وہ بندہ کے قبول کرنے پر موقوف نہیں ہوتی، بلکہ بندہ قبول کرے یا نہ کرے دونوں صورتوں میں وہ چیز بندے سے ساقط ہو جاتی ہے جیسے غنم عن القصاص اسقاط محض ہے جب مقتول کے اولیاء قصاص معاف کر دیں تو قاتل معاف ہو جائے گا خواہ قاتل قبول کرے یا نہ کرے

خلاصہ یہ کہ اگر مسافر قصر صلاۃ کو رد کرتے ہوئے اکمال کرے تو یہ جائز نہ ہوگا اس لئے کہ قصر اسقاط محض ہے اس میں رد کا احتمال نہیں ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۲۵۶ ﴿نماز عصر میں آپ ﷺ کا قصر کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۳

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ أَرْبَعًا وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۸ ج ۱ باب يقصر الصلاة اذا خرج من موضعه، کتاب تقصير الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۸۹، مسلم، ص نمبر ۲۴۲ ج ۱ باب صلاة المسافرين وقصرها، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۶۹۰ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی چار رکعت نماز مدینہ میں پڑھی، اور عصر کی نماز دو رکعت ذوالحلیفہ میں پڑھی، (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث شریعت نے سفر شرعی کے درمیان نماز میں قصر کرنے کا حکم دیا ہے، یعنی چار رکعت والی نماز دو رکعت ادا کی جائے، جو شخص سفر شرعی کے ارادہ سے نکلا تو جوں ہی وہ آبادی سے باہر ہوگا، وہ نماز میں قصر کرے گا، حضرت نبی ﷺ مدینہ میں مقیم تھے لہذا جب آپ ﷺ نے مدینہ سے مکہ کا ارادہ سفر حج کی غرض سے کیا، تو مدینہ میں ظہر کی نماز پوری چار رکعت ادا کی، لیکن مدینہ سے نکل کر جب مقام ذوالحلیفہ پہنچے جو کہ مدینہ سے تقریباً ۳ میل کے فاصلہ پر ہے، وہاں آپ ﷺ نے عصر کی نماز ادا کی تو قصر فرمایا، یعنی صرف دو رکعت نماز پڑھی۔

کلمات حدیث کی تشریح صلی الظهر بالمدينة اربعاً جس دن آپ ﷺ نے حج یا عمرہ کی غرض سے مکہ جانے کا ارادہ کیا، اس دن بھی مدینہ میں آپ ﷺ نے ظہر کی نماز چار رکعت ہی ادا کی، و صلی العصر بذي الحليفة یعنی ذوالحلیفہ مدینہ والوں کے لئے میقات ہے، مدینہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر ہے، یہاں پہنچ کر آپ ﷺ نے عصر کی نماز دو رکعت ادا کی، اس وجہ سے کہ یہ مقام شہر سے نکل کر ہے۔

قصر کا حکم اور اختلاف ائمہ چار رکعت والی نماز میں بحالت سفر جواز قصر میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، سب اس کے جواز پر متفق ہیں، البتہ اس بارے میں اختلاف ہے کہ قصر کی حیثیت کیا ہے؟

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک قصر واجب ہے، اور یہی عزیمت ہے اگرچہ مجاز اس کو رخصت کہا جاتا ہے۔ دلیل: فصل ثالث میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر رسول الله ﷺ ففرضت اربعاً و تركت صلاة السفر على الفريضة الاولى حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ ابتداءً دو رکعت نماز فرض کی گئی تھی، پھر جب رسول اللہ ﷺ نے ہجرت فرمائی تو چار رکعت نماز فرض کر دی گئی اور سفر کی نماز میں پہلے فريضة کو باقی رکھا گیا اس روایت سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سفر میں دو رکعت نماز تخفیف کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ فريضة اصلیہ دو رکعت ہی ہے، لہذا دوران سفر دو رکعت نماز پڑھنا عزیمت ہے رخصت نہیں ہے، امام صاحب کے نقطہ نظر پر اس کے علاوہ بہت سے دلائل ہیں بعض احادیث اسی باب کے تحت ہیں یہاں سب کو جمع نہیں کیا جا رہا ہے، جو احادیث اس نقطہ نظر کی مؤید اس باب میں ہیں ان کے ذیل میں یہ بات نقل کر دی جائے گی کہ یہ امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا مذہب: امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک قصر و اتمام دونوں جائز ہیں، البتہ قصر افضل ہے، امام شافعیؒ بعض مقامات پر قصر کو افضل کہتے ہیں بعض مقام پر اتمام کو افضل کہتے ہیں بہر حال ان کے یہاں قصر رخصت ہے، عزیمت نہیں ہے، اور اس پر عمل کرنا لازم نہیں ہے۔

دلیل: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، و اذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة "یہاں

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دوران سفر اتمام چھوڑ کر قصر کرنے میں جناح یعنی گناہ نہیں ہے، اور گناہ کی نفی اباحت کی دلیل ہے، نہ کہ وجوب کی، لہذا قصر کرنا جائز ہے نہ کہ واجب۔

جواب: اولاً تو یہ آیت قصر فی السفر سے متعلق نہیں ہے، بلکہ صلاۃ الخوف، کے بارے میں ہے، جیسا کہ آگے ”ان خفتم ان یفتکم الذین کفروا“ سے معلوم ہو رہا ہے، اور اگر اس سے قصر فی السفر مراد ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعبیر اس لئے اختیار کی گئی ہے کہ مسلمان دوران سفر رکعات کم کرنے کو گناہ سمجھتے تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس میں گناہ نہیں ہے، جیسا کہ سنی بین الصفا والمروہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے، بعض ائمہ کے نزدیک فرض ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح علیہ ان یطوف یہاں گناہ کی نفی سے یہ مطلب نہیں کہ سنی بین الصفا والمروہ صرف جائز ہے، بلکہ گناہ کی نفی اس لئے کی کہ بعض مسلمان سمجھتے تھے کہ سنی بین الصفا والمروہ جائز نہیں ہے، کیوں کہ زمانہ جاہلیت میں وہاں بت رکھے ہوئے تھے اور کفار بتوں سے تقرب کی غرض سے سنی بین الصفا والمروہ کیا کرتے تھے، ائمہ ثلاثہ اپنے نقطہ نظر پر احادیث سے بھی استدلال کرتے ہیں چند احادیث اس باب کے تحت بھی مذکور ہیں ان کے جواب ہم احادیث کے ذیل میں نقل کریں گے۔

یہ حضرات نماز کو روزے پر قیاس کر کے کہتے ہیں کہ جس طرح دوران سفر روزہ رکھنا عزیمت اور ترک کرنا رخصت ہے اسی طرح نماز کا معاملہ بھی ہے کہ اتمام عزیمت اور قصر رخصت ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ نماز کو روزہ پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے کیوں کہ سفر میں روزہ نہ رکھنے کی صورت میں قضا لازم ہے، یہ اس بات کی علامت ہے کہ دوران سفر روزہ رکھنا ہی عزیمت ہے، جبکہ دوران سفر قصر کی ہوئی نماز کی بعد میں تکمیل نہیں ہے، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ دوران سفر شفعہ ثانیہ سرے سے واجب ہی نہیں ہے، لہذا اتمام کو عزیمت نہیں کہا جاسکتا اور روزہ کو نماز پر قیاس کرنا درست نہیں ہے، رخصت و عزیمت کی تعریف کے لئے حدیث نمبر ۸۷۱۷ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۵۷ سفر میں حالت اطمینان میں بھی قصر ہے عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۴
وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ أَكْثَرُ مَا كُنَّا قَطُّ وَآمَنَهُ بَيْنِي رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۷ ج ۱، باب ماجاء فی التخصیر الخ کتاب تفسیر الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۸۳، مسلم، ص نمبر ۲۴۳ ج ۱ باب صلاۃ المسافرین وقصرها، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۶۹۰.

ترجمہ: حضرت حارثہ بن وہب خزاعی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھائی جب کہ ہم وہاں اتنی بڑی تعداد میں تھے کہ اس قدر کبھی نہ تھے اور ہم پوری طرح مامون تھے (بخاری مسلم)

چوں کہ منیٰ میں آپ ﷺ مسافر شرعی تھے، اس وجہ سے آپ ﷺ نے قصر کیا اور چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھائی اس حدیث سے اس بات کی صراحت بھی ہو گئی کہ نماز میں قصر کے لئے یہ شرط نہیں کہ سفر پر خطرہ ہو تب ہی قصر کی اجازت ہے، سفر شرعی ہو، چاہے وہ ہر طرح باعث اطمینان ہو آدمی قصر کرے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح وآمنہ اصل بات یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیت ”ان تقصروا من الصلاۃ ان خفتم ان یفتکم الخ“ اس سے بظاہر یہ بات معلوم ہو رہی ہے سفر شرعی میں قصر کیلئے دشمن کا خوف ضروری ہے، اگر دشمن

کا خوف نہیں ہے تو قصر کی اجازت نہیں ہے، اس حدیث سے اسی بات کی وضاحت کی جا رہی ہے یعنی نزول آیات کے وقت سفر پر خطرہ ہوا کرتے تھے اس کا بیان ہے، یہ مقصد قطعاً نہیں کہ جب سفر میں دشمن کا خطرہ ہو تب ہی قصر کرو، حدیث باب میں راوی نے صاف طور پر یہ بات ذکر کی آپ ﷺ نے منیٰ میں قصر فرمایا، حالانکہ وہاں مکمل طور پر اطمینان تھا، دشمن سے کسی قسم کا کوئی خدشہ و خطرہ لاحق نہیں تھا،

بخاری شریف کے اسی باب میں ایک روایت ہے جس میں اس بات کی مزید صراحت ہے کہ منیٰ میں نہ صرف رسول اللہ ﷺ نے قصر صلاۃ کیا بلکہ حضرت ابوبکر صدیق، حضرت عمر وغیرہ نے بھی کیا عن عبد اللہ قال صلیت مع النبی ﷺ بمنی رکعتین وابی بکر وعمر ومع عثمان صدرا من امارته لم اتمها (حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے ساتھ منیٰ میں (چار رکعت والی نماز) دو رکعت ہی پڑھی، پھر بعد میں انہوں نے پوری نماز پڑھی) چونکہ حضرت عثمان نے بعد میں مکہ میں شادی کر لی تھی اور وہاں گھر بنالیا تھا، لہذا وہ مسافر شرعی نہ ہونے کی بنا پر منیٰ میں قصر نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۵۸ قصر صلاۃ اللہ کا انعام ہے عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۵

وَعَنْ يَعْلَى ابْنِ أُمَيَّةَ قَالَ لِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الْدِّينُ كَثُرًا فَقَدْ آمَنَ النَّاسُ قَالَ عُمَرُ عَجِبْتُ بِمَا عَجِبْتُ مِنْهُ لَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبِلُوا صَدَقْتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۲۴۱ ج ۱، باب صلاۃ المسافرین، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۶۸۶.

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”ان تقصروا من الصلاۃ ان خفتم الخ“ نماز میں قصر کرو اگر تم کو اس بات کا خوف ہے کہ کافر لوگ تم کو فتنہ میں ڈال دیں گے، اب تو لوگ حالت اطمینان میں ہیں؟ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے بھی اس چیز پر تعجب ہوا جس پر تم کو تعجب ہو رہا ہے، چنانچہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک صدقہ ہے، جو اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں پر صدقہ کیا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو قبول کرو (مسلم) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت ”واذا ضربتم فی الارض الخ“ سے بظاہر یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ ”قصر فی الصلاۃ“ اس وقت ہے جب کہ مسافر کو دشمن سے خطرہ ہو، اور اگر خطرہ نہیں ہے، تو قصر فی الصلاۃ کی گنجائش نہیں ہے، حالانکہ آپ ﷺ کا عمل یہ تھا کہ آپ ﷺ مسافر شرعی ہوتے تو قصر فرماتے خواہ دشمن کا خوف ہو یا نہ ہو، یہی معمول حضرات صحابہ کرام کا تھا، حضرت یعلیٰ کو اس بات پر تعجب تھا، چنانچہ انہوں نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ مجھے بھی اس امر پر حیرت تھی، چنانچہ میں نے آپ کی خدمت میں یہ سوال پیش کیا، تو آپ ﷺ نے جواب مرحمت فرمایا کہ قصر کا حکم درحقیقت اس امت پر اللہ کا انعام ہے، یہ حکم نازل تو اس وقت ہوا تھا جب کہ دشمن کا خطرہ لاحق تھا، مگر اب خوف و خطر کے خاتمہ کے باوجود اللہ تعالیٰ نے اس احسان کو باقی رکھا، لہذا تم لوگ اس صدقہ کو قبول کرو یعنی مسافر شرعی ہونے کے وقت قصر کرو خواہ دشمن کا ڈر ہو یا نہ ہو۔

خلاصہ حدیث

فقد امن الناس قصر حکم اس وقت تھا جب کہ کافروں کی جانب سے خدشہ تھا، اب تو جزیرۃ العرب میں اسلام کا جھنڈا بلند ہے، جزیرۃ العرب میں کوئی کافر قبیلہ نہیں ہے، ہر طرف امن و امان ہے پھر قصر

کلمات حدیث کی تشریح

کیوں کیا جاتا ہے؟ اصل بات یہ ہے کہ قصر کا حکم جس قید کے ساتھ وابستہ ہے، وہ قید اتفاقی ہے، احترازی نہیں ہے، یا پھر یہ ان اشیاء میں سے ہے جن میں کسی سبب کی بنا پر حکم مشروع تھا، لیکن سبب ختم ہونے کے بعد بھی حکم باقی رہا، اور وہ قید یا سبب دشمن کا خوف ہے، جیسے مشرکین کے سامنے شجاعت کے اظہار کے لئے طوافِ رمل شروع تھا، اب یہ سبب ختم ہو گیا لیکن ”رمل“ باقی ہے یعنی میں اس آیت کے حوالے سے یہ بات بھی منقول ہے کہ آیت میں دو قسم کے قصر کا بیان ہے (۱) قصر الارکان بصورة التحفیف (اس کی وضاحت صلاۃ الخوف میں آئے گی) (۲) قصر العدد بقصان رکعتین، پھر یہ قصر دو شرطوں کے ساتھ مشروط ہے (۱) سفر شرعی (۲) خوف دشمن ثواب چار صورتیں ہو گئیں گردنوں شرطیں ہوں گی تو دونوں طرح کا قصر ہوگا اور اگر کوئی شرط نہیں ہے تو کسی قسم کا قصر نہ ہوگا اگر صرف خوف ہے تو صرف قصر ارکان بصورة التحفیف ہوگا اور اگر صرف سفر کی شرط ہے تو صرف قصر العدد بقصان رکعتین یعنی قصر فی الصلاۃ ہوگا۔ (یعنی ص نمبر

۵۳۳ ج ۲) صدقہ حضرت عمرؓ نے حضرت اعلیٰ سے کہا کہ جو سوال تم کر رہے ہو وہ میں نبی ﷺ سے کر چکا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ کافروں کا اندیشہ نہ ہو پھر بھی قصر ہے، اس وجہ سے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے صدقہ ہے اور غنی اور عظیم کی خیرات قبول کرنا ہی بہتر ہے، معلوم ہوا کہ قصر فی الصلوة سفر شرعی کے دوران واجب ہے، کیوں کہ قصر نہ کرنے والا گویا کہ اللہ کی خیرات کو رد کرتا ہے، یہ حدیث قصر فی الصلوة کے وجوب پر امام صاحب کی دلیل ہے

حدیث نمبر ۱۲۵۹ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۶

﴿مسافر کتنی مدت قیام کرنے پر پوری نماز پڑھے﴾

وَمَنْ أَنَسَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ فَكَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قِيلَ لَهُ أَقَمْتُمْ بِمَكَّةَ شَيْئًا قَالَ أَقَمْنَا بِهَا عَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۷ ج ۱، باب ماجاء فی تقصیر الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۸۱، مسلم، ص نمبر ۲۴۲ ج ۱ باب صلاة المسافرين کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۶۹۳.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ سے مکہ گئے، تو رسول اللہ ﷺ دو رکعت پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ہم مدینہ واپس آ گئے، حضرت انسؓ سے پوچھا گیا کہ آپؐ لوگ مکہ میں کتنے دن ٹھہرے؟ حضرت انسؓ نے جواب دیا کہ مکہ میں ہم دس دن رہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر کوئی مسافر کہیں دس دن قیام کرتا ہے، تو وہ مقیم نہیں کہلائے گا، لہذا وہ قصر ہی کرے گا مسافر اگر کسی جگہ پندرہ دن یا اس سے زیادہ قیام کی نسبت سے ٹھہرتا ہے تب وہ پوری نماز پڑھے گا حضرت نبی کریم ﷺ مکہ میں دس دن رہے، آپ چار ذی الحجہ کو مکہ پہنچ گئے تھے اور چودہ ذی الحجہ کی صبح مکہ سے مدینہ کے لئے روانگی ہوئی چوں کہ آپ دس دن ٹھہرے اس لئے اس دوران آپ ﷺ قصر ہی کرتے رہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من المدینة إلى مكة يأتى آپ ﷺ كاجرة الوداع کے موقع پر مکہ سے مدینہ کا سفر تھا، دو رکعتیں رَكَعَتَيْنِ، چار چار رکعت والی نماز قصر کر کے آپ ﷺ دو رکعت پڑھتے تھے، عشرًا آپ ﷺ دس دن یا دس رات ٹھہرے، یہ حدیث بظاہر شوافع کے خلاف ہے، کیوں کہ وہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ اگر مسافر کسی جگہ چار دن یا اس سے زائد قیام کی نیت سے رکتا ہے تو وہ قصر نہیں کرے گا، بلکہ اتمام کرے گا۔

مدت قیام میں قصر و اتمام کے سلسلہ میں اختلاف ائمہ یہ بات گزر چکی کہ دوران سفر اگر کوئی قیام کرے تو قیام کی نیت سے ٹھہرنے سے قصر باطل ہو جاتا ہے، البتہ قصر کو ساقط کرنے والی مدت قیام میں اختلاف ائمہ ہے، اس مسئلہ میں کوئی صریح حدیث مرفوع نہیں ہے، صحابہ و تابعین کے آثار ہیں، ان ہی سے ائمہ نے استدلال کیا ہے چوں کہ احناف قصر کو اللہ تعالیٰ کا صدقہ مانتے ہیں اس وجہ سے انہوں نے جو زیادہ مدت مروی ہے وہ لیا ہے، ائمہ ثلاثہ قصر کو رخصت مانتے ہیں اور رخصت کم سے کم کی جاتی ہے اس لئے وہ اس اثر کو لیتے ہیں جس میں کم مدت مروی ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک مسافر جب کم از کم پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تب اس کو اتمام کرنا چاہئے، دلائل احناف (۱) عن عبد اللہ بن عمرؓ قال اذا كنت مسافراً فلو طنت نفسك على اقامة خمسة عشر يوماً فاقم الصلاة وان كنت لا تدري متى تظعن فاقصرها الصلاة، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے اگر تم مسافر ہو اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لی تو نماز پوری پڑھو اور اگر اس بات کا علم نہیں ہے کہ کب کوچ کرنا پڑے تو پھر قصر ہی کرتے رہو (۲) عن ابن عباسؓ

قال إذا قدمت بلدة و أنت مسافر و فی نفسك أن تقيم خمسة عشر يوماً فأتتم الصلاة وإن كنت لا تدري متى تظن فاقصرها حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کسی شہر میں مسافر ہونے کی حالت میں ہو اور تمہارے دل میں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو پھر نماز مکمل کرو اور اگر اس بات کا علم نہ ہو کہ کب جانا پڑ جائے تو پھر قصر کرو، حاصل یہ نکلا کہ اگر مسافر کی پندرہ دن یا اس سے زائد ٹھہرنے کی نیت ہے تو اتمام کرے، اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت ہے یا پتہ ہی نہیں کہ کس وقت جانا پڑ جائے تو قصر کرے۔
ائمہ ثلاثہ کا مذہب: چار دن کی اقامت کی نیت سے قصر باطل ہو جاتا ہے اور اتمام ضروری ہوتا ہے۔

دلیل: عن سعید بن المسیب إذا أقام أربعاً صلی اربعاً (ترمذی)

جواب: سعید بن المسیب کا دوسرا قول حنفیہ کے مطابق ہے اور وہ ہے إذا قدمت بلدة فاقمت خمسة عشر يوماً فأتتم الصلاة (ابن شیبہ) لہذا "إذا تعارضتا تساقطا" حنفیہ کے مذہب پر صحابہؓ کے آثار ہیں اور صحابہؓ کے اقوال ان جیسے امور میں حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہوتے ہیں، کیونکہ یہ مسئلہ قیاس سے متعلق نہیں ہے، غیر مدرک بالقیاس ہے، لہذا اس بارے میں انہوں نے جو کہا ہے وہ اپنی طرف سے نہیں کہا ہے۔

سوال: حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انیس دن تک قصر کرنا درست ہے، تو حنفیہ نے انیس دن قصر والی روایت کیوں نہیں لی، اس میں تو اور زیادہ اللہ کی طرف سے ہدیہ قبول کرنا ہوتا ہے، وہ روایت ہے عن ابن عباسؓ مسافر النبی ﷺ سفراً فاقام تسعة عشر يوماً یصلی رکعتین رکعتین "معلوم ہوا کہ انیس دن تک قصر کرنا درست ہے۔

جواب: آپ ﷺ کا یہ قصر کرنا یعنی انیس دن تک قصر کرنا عدم نیت اقامت کی بنا پر تھا، کیوں کہ پہلے سے پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ نہیں تھا بلکہ آج یا کل جانے کا ارادہ تھا، لیکن جا نہیں سکے، ایسی صورت میں تو مطلقاً قصر ہے خواہ کتنی مدت بھی ٹھہرے، حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ "ان اصحاب رسول اللہ ﷺ اقاموا برامہر منذ تسعة اشهر یقصرون الصلاة" اسی طرح حضرت ابن عمرؓ نے اذربایجان میں بلا اقامت نیت چھ ماہ قیام کیا اور آپ اس درمیان میں قصر کرتے رہے۔

حدیث نمبر ۱۲۶۰ ﴿آپ ﷺ کا انیس دن قصر کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَافَرَ النَّبِيُّ ﷺ سَفَرًا فَأَقَامَ تِسْعَةَ عَشَرَ يَوْمًا يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَحْنُ نُصَلِّي فِيمَا بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَكَّةَ تِسْعَةَ عَشَرَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا أَرْبَعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۷ ج ۲، باب ما جاء في التقصير، کتاب تقصير الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۸۰.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر کیا اور اس سفر میں ایک جگہ انیس دن تک ٹھہرے، اور دوران سفر دو رکعت نماز پڑھتے رہے، ابن عباسؓ کہتے ہیں ہم اس جگہ جو ہمارے اور مکہ کے درمیان ہے انیس دن تک دو دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اور جب اس سے زیادہ ٹھہرتے ہیں تو چار رکعت نماز پڑھتے ہیں (بخاری)

خلاصہ حدیث: آپ ﷺ فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں انیس دن تک ٹھہرے، لیکن آپ ﷺ کا یہ ٹھہرنا اقامت کی نیت سے نہیں تھا، بلکہ حالات کے تابع ہو کر تھا، آپ ﷺ کو یہ اطلاعات مل رہی تھیں کہ ہوازن کے قبائل مکہ پر چڑھائی کر نیوالے ہیں لہذا ایسے حالات میں آپ ﷺ نے کوچ کرنا مناسب نہیں سمجھا اور مدت اقامت کی نیت سے ٹھہرے بھی نہیں، اور جب آپ ﷺ کو یقینی اطلاعات ملیں کہ ہوازن کے قبائل کوچ کر چکے ہیں، تو آپ ﷺ بھی مکہ سے نکلے اور پھر غزوہ حنین پیش آیا، الغرض آپ ﷺ کا مکہ میں انیس دن ٹھہرنا قیام کی نیت سے نہیں تھا، اور جب ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو، بلکہ آج کل میں کوچ کا ارادہ ہو، ایسے چاہے جتنی مدت زور جائے

قصر ہی کیا جائے گا، جیسا کہ گزشتہ حدیث میں اس کی وضاحت بھی کی گئی ہے، لیکن چوں کہ آپ ﷺ انیس دن ٹھہرے اگرچہ حالات کے تابع ہو کر ٹھہرے اور دوران سفر آپ ﷺ قصر کرتے رہے، لہذا حضرت ابن عباسؓ نے اپنا مذہب یہی قرار دیا کہ انیس دن یا اس سے کم اگر کہیں ٹھہرنا ہے، تو قصر کیا جائے اور اگر اس سے زائد ٹھہرا جائے تو اتمام کیا جائے۔

کلمات حدیث تشریح

فَاِذَا الْعَمَلُ اَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ صَلَّيْنَا اَرْبَعًا ابْنَ عَبَّاسٍ كَقَبْتِهِ هِيَ كَ اِذَا اَمْسَی دُنْ مِنْ زَاوَدِ كَسِی جَكَ سَفَرِ كَ دَوْرَانِ قِیَامِ كَرْتِی تَوَ چار ركعات پڑھتے یعنی اتمام كرتے، بخاری شریف میں حدیث کے کلمات یوں نقل ہوئے ہیں کہ ”وَ اِنْ زِدْنَا اَتَمَعْنَا“ یہ درحقیقت حضرت ابن عباسؓ کا اپنا اجتہاد ہے، اسلئے کہ اسکی کوئی دلیل نہیں کہ حضرت محمد ﷺ اگر بذاتِ خود سفر مذکور کے موقع پر بیسویں دن رکتے تو اتمام كرتے، حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، اسلئے کہ حنفیہ کے نزدیک پندرہ دن یا اس سے زائد اگر کسی جگہ قیام کیا جائے تو قصر ساقط ہو جاتا ہے، اور اتمام لازم ہو جاتا ہے، لیکن حقیقت کے اعتبار سے یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، اس وجہ سے کہ یہاں آپ ﷺ کا قیام میت اقامت سے نہیں تھا، بلکہ حالات کے تابع تھا، اور اگر اتفاقی طور پر بلا قصدیت انیس دن نہیں بلکہ چاہے جتنی طویل مدت آدمی قیام كرے حنفیہ کے نزدیک وہ قصر ہی كرے گا (تحقیق کیلئے گزشتہ حدیث دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۲۶۱ دوران سفر ترك نوافل عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۸

وَعَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ قَالَ صَحِبْتُ ابْنَ عُمَرَ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَاءَ رَحْلَهُ وَ جَلَسَ فَرَأَى نَاسًا قِيَامًا فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قُلْتُ يُسَبِّحُونَ قَالَ لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا أَتَمَمْتُ صَلَاتِي صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكْعَتَيْنِ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ كَذَلِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۹ ج ۱، باب من لم يتطوع في السفر، كتاب تقصير الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۰۱ مسلم، ص نمبر ۲۴۳ ج ۱ باب صلاة المسافرين كتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۶۸۹.

ترجمہ: حضرت حفص بن عاصم سے روایت ہے کہ میں سفر مکہ کے راستہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ تھا، تو انہوں نے ہم کو دو رکعت ظہر کی نماز پڑھائی پھر وہ اپنے کجاوے میں آکر بیٹھ گئے، پھر انہوں نے لوگوں کو نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوتے دیکھا، تو پوچھا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا نوافل پڑھ رہے ہیں حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر مجھے نفل پڑھنا ہوتا تو میں اپنی نماز ہی پوری کر لیتا، میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا ہوں، آپ ﷺ دوران سفر دو رکعت سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے، اور ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ کا بھی یہی معمول میں نے دیکھا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دوران سفر سنن و نوافل نہ پڑھنا چاہئے، لیکن یہاں سنن و نوافل سے مراد وہ سنن و نوافل ہیں جو فرضوں کے ساتھ لاحق ہیں، جہاں تک نوافل مطلقہ یعنی تہجد یا چاشت وغیرہ کا تعلق ہے تو اس کا ادا کرنا بالاتفاق مستحب ہے، حضرت نبی کریم ﷺ کے معمول کو بیان كرتے ہوئے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آپ ﷺ دوران سفر سنتیں نہیں پڑھتے تھے، حالانکہ بعض روایات سے آپ ﷺ کا دوران سفر سنتیں پڑھنا ثابت ہے، دونوں طرح کی روایات میں علماء نے مختلف طریقوں سے تطبیق دی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لَوْ كُنْتُ مُسَبِّحًا اَتَمَمْتُ، حضرت ابن عمرؓ عرض نماز کے بعد یا اس سے پہلے سنن پڑھنے کے قائل نہیں تھے، بلکہ ان کا پڑھنا آپ ﷺ کے نزدیک مکروہ تھا، ان کا استدلال اس بات سے تھا کہ اگر نوافل مشروع ہوتے تو فرض کا اتمام ہی بہتر تھا، نوافل پڑھنے سے بہتر ہے کہ فرض کا اتمام کیا جائے، اور جب فرض کا اتمام مشروع نہیں تو نوافل کی گنجائش کہاں سے ہو سکتی ہے، حضرت ابن عمرؓ اپنے موقف کے استدلال میں حضرت نبی کریم ﷺ اور حضرات شیخین و حضرت

عثمانؓ کے معمول کو پیش کرتے ہیں کہ وہ لوگ بھی دوران سفر نوافل نہیں پڑھتے تھے، بخاری کی ایک روایت میں حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”صحبت النبی ﷺ فلم اراه یسبح فی السفر وقال تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ رہا، تو میں نے آپ ﷺ کو سفر میں سنتیں پڑھتے نہیں دیکھا، اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ تمہارے لیے رسول اللہ کی ذات میں بہترین نمونہ مل ہے۔

تعارض: حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ آپ ﷺ دوران سفر سنن یعنی سننِ روا تب نہیں پڑھتے تھے، جب کہ مشکوٰۃ شریف ہی میں ترمذی کے حوالے سے آگے فصلِ ثالث میں دو حدیثیں آرہی ہیں جن میں حضرت ابن عمرؓ نے بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے دوران سفر سنن پڑھیں، حضرت ابن عمرؓ نقل کرتے ہیں ”صلیت مع النبی ﷺ فی الحضر والسفر فصلیت معہ فی الحضر الظہر اربعاً وبعدها رکعتین وصلیت معہ فی السفر والظہر رکعتین وبعدها رکعتین“ میں نے سفر و حضر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، چنانچہ حضر میں آپ ﷺ کے ساتھ میں نے ظہر کی چار رکعتیں پڑھی اور اس کے بعد دو رکعت سنتیں پڑھیں، اور سفر میں آپ ﷺ کے ساتھ میں نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور اس کے بعد دو رکعت سنتیں پڑھیں (مزید تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۱۲۶۶ دیکھیں) ترمذی کی حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ سفر میں سنن پڑھتے تھے، دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر تعارض محسوس ہوتا ہے۔

جواب: (۱) جن روایات سے نہ پڑھنا ثابت ہے وہ اکثر احوال پر محمول ہیں اور نفی تاکید پر محمول ہیں، اور جن سے پڑھنا ثابت ہے ان کا تعلق بعض اوقات سے ہے اور یہ اباحت پر محمول ہے، (۲) اگر آپ ﷺ دوران سفر کچھ وقفہ کے لئے کہیں قیام کرتے اور سکون میسر آتا ہے تو سنن و نوافل پڑھتے تھے، اگر درمیان سفر میں سواری سے اتر کر صرف نماز کی غرض سے ٹھہرنا ہوتا تو فرائض پر اکتفا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۶۲ دوران سفر دو نمازوں کو جمع کرنا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۱۳۳۹

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِذَا كَانَ عَلَى ظَهْرِ سَبْرٍ يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۹ ج ۱، باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء، کتاب تفصیر الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۰۷.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی نماز جمع فرما لیتے تھے، جب کہ سفر میں چلتے ہوئے تھے اور مغرب و عشاء بھی جمع کر لیتے تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ دوران سفر جمع بین الصلاتین فرماتے تھے، یعنی تقدیم اور تاخیر ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز بھی پڑھ لیتے تھے، مثلاً ظہر کی نماز کے ساتھ ظہر ہی کے وقت میں عصر پڑھ لیتے تھے، یہ عصر کا ظہر کے وقت میں پڑھنا جمع بین الصلاتین تقدیم ہے اور اسی طرح آپ ﷺ عصر کے وقت میں ظہر کو پڑھتے تھے، یہ جمع بین الصلاتین تاخیر ہے اور یہ جمع بین الصلاتین حقیقی ہے، اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ درست ہے، احناف صرف سفر حج کے موقع پر عرفات و مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین حقیقی کے قائل ہیں، اور جن احادیث میں دیگر مواقع پر جمع بین الصلاتین کا ذکر ہے، اس کے بارے میں احناف کا کہنا ہے کہ یہ جمع بین الصلاتین صوری ہے، یعنی ایک نماز کو اس کے اخیر وقت میں پڑھنا اور دوسری نماز کو اس کے اول وقت میں پڑھنا یہ بھی جمع بین الصلاتین ہے، لیکن یہ صوری جمع بین الصلاتین ہے، احناف اسی کے قائل ہیں اور حدیث باب کو بھی اسی پر محمول کرتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح یجمع بین صلاة الظهر والعصر ظہر اور عصر کو آپ ﷺ دوران سفر جمع فرماتے تھے، کبھی ایسا کرتے کہ ظہر کو مؤخر کر کے عصر کے وقت اس کو پڑھتے، اور کبھی ایسا ہوتا کہ عصر کو مقدم کر کے ظہر کے وقت میں

ظہر کے ساتھ پڑھتے، یہ حدیث بظاہر شواہخ کے مطابق اور حنفیہ کے خلاف ہے۔ (مرقات ص ۲۲۲ ج ۲)

مسئلہ ”جمع بین الصلاتین“ اور اختلاف ائمہ سب سے پہلے یہ سمجھئے کہ ”جمع بین الصلاتین“ کی دو قسمیں ہیں (۱) جمع حقیقی..... (۲) جمع صوری۔

جمع حقیقی یہ ہے کہ دو فرض نمازوں کو ایک فرض نماز کے وقت میں پڑھ لیا جائے، اور جمع صوری یہ ہے کہ دو فرض نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں اس طرح ادا کیا جائے کہ دونوں کے درمیان قرب و اتصال ہو، اور اس کا طریقہ ہے کہ فرض اول کو اس کے وقت اخیر میں ادا کیا جائے اور فرض ثانی کو اس کے وقت اول میں ادا کیا جائے مثلاً ظہر کو مؤخر کر کے اس کے وقت اخیر میں پڑھا جائے اور عصر کو مقدم کر کے اس کے بالکل اول وقت میں پڑھا جائے، تو یہ جمع صوری ہے اس میں صورتاً دو نمازوں کا جمع کرنا ہوتا ہے، حقیقت کے اعتبار سے ہر نماز اپنے وقت میں ادا ہوتی ہے، جمع صوری، بالاتفاق جائز اور درست ہے، جب کہ حقیقی کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہے، آگے بڑھنے سے پہلے یہ سمجھئے کہ جمع حقیقی کی دو قسمیں ہیں (۱) جمع تقدیم (۲) جمع تاخیر، جمع حقیقی تقدیم، یہ ہے کہ فرض ثانی کو مقدم کر کے فرض اول کے وقت میں ادا کیا جائے، جیسا کہ میدان عرفات میں عصر کو مقدم کر کے ظہر کے وقت میں دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھی جاتی ہیں ”جمع حقیقی تاخیر“ یہ ہے کہ فرض اول کو مؤخر کر کے فرض ثانی کے وقت میں ادا کیا جائے، جیسا کہ مزدلفہ میں مغرب کو مؤخر کر کے عشاء کے وقت میں دونوں نمازیں پڑھی جاتی ہیں۔

جمع حقیقی کے بارے میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جمع بین الصلاتین حقیقی جائز اور درست ہے، البتہ تفصیلات میں کچھ اختلاف ہے۔

دلیل: ائمہ ثلاثہ کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے، جس میں اس بات کی صاف صراحت ہے کہ آپ ﷺ دوران سفر ظہر و عصر کو جمع فرماتے تھے، اسی طرح مغرب و عشاء کو جمع فرماتے تھے، ائمہ ثلاثہ کی دوسری بہت مضبوط دلیل فصل ثانی میں حضرت معاذ کی آ رہی ہے، جس میں اچھی طرح اس بات کی وضاحت ہے کہ آپ ﷺ جمع تقدیم و تاخیر دونوں غزوہ تبوک کے سفر کے دوران فرماتے تھے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: مزدلفہ و عرفات کے مواقع کے علاوہ کسی بھی موقع پر جمع بین الصلاتین حقیقی درست نہیں ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا کہ ”إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا“ اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ نماز کے اوقات مقرر ہیں، ان ہی اوقات مقررہ میں نماز پڑھنا ضروری ہے، اس کے علاوہ دیگر آیات بھی ہیں مثلاً فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کو اپنے مقررہ وقت سے مقدم یا مؤخر کرنا نماز کو ضائع کرنا ہے، بہر حال نماز کے اوقات کی رعایت کا حکم قرآن مجید سے ثابت ہے، اور ظاہر بات ہے کہ قرآن مجید کی آیات قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہیں، لہذا ان سے ثابت شدہ حکم اخبار آحاد سے ساقط نہیں ہوگا، اور قرآن مجید کی آیات کا اخبار آحاد سے معارضہ درست نہ ہوگا، اور جہاں تک عرفہ و مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین کا مسئلہ ہے تو وہ دلیل قطعی متواتر سے ثابت ہے اور یہ بالا جماع مناسک حج میں سے ہے، مؤطا امام محمد میں

حضرت عمرؓ کی روایت ہے ”ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر“

اشکال: جمع بین الصلاتین کی ممانعت کا تعلق حضر سے ہے، سفر میں جائز ہے، آپ جو ممانعت کی روایات وغیرہ پیش کر رہے ہیں،

وہ حضر سے متعلق ہیں، نہ کہ سفر سے۔

جواب: طحاوی میں حضرت قتادہؓ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ولیس فی النوم تفریط انما التفریط فی البقطة بان تؤخر صلاۃ الی وقت اخر“ یہ حدیث مطلق ہے، لہذا مقيم و مسافر سب کو شامل ہے، اس لئے مسافر کے لئے بھی جمع بین الصلاتین کی گنجائش نہیں نکلتی، امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ چوں کہ آپ ﷺ نے یہ ارشاد سفر میں فرمایا، لہذا مقيم کے ساتھ مسافر تو ضرور شامل ہوگا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب: ائمہ ثلاثہ جن دلائل سے استدلال کرتے ہیں، ان کے بارے میں اصولی بات ہے کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے، اور جمع صوری مراد لینے میں رخصت بھی رہے گی، اور قرآن و حدیث کے درمیان کسی قسم کا تضاد محسوس نہ ہوگا، بلکہ سب پر عمل ممکن ہوگا، جمع صوری مراد لینے پر دلیل حضرت ابن عباسؓ کا یہ ارشاد ہے ”صلی بنارسل اللہ ﷺ الظهر والعصر جمعاً والمغرب والعشاء جمعاً فی غیر خوف ولا مطر“ (طحاوی) حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ کے جمع بین الصلاتین کا مقصد کیا تھا، تو حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا ”اراد ان لا یحوج ائمہ“ امت کو دشواری نہ ہو، اب ظاہر بات ہے کہ جمع سے مراد جمع صوری ہی لینا پڑے گا، اس لیے کہ جمع حقیقی بلا عذر کے کسی کے نزدیک بھی درست نہیں ہے، ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی تائید میں مشکوٰۃ شریف میں آگے جو حدیثیں آرہی ہیں ان کا جواب وہیں دیا جائے گا، حضرت معاذؓ کی جس حدیث کا اوپر ذکر ہے اس کا تفصیلی جواب بھی آگے اسی حدیث کے ذیل میں نقل کیا جائے گا۔

جمع بین الصلاتین کے بارے میں غیر مقلدین کا عمل غیر مقلدین نے نماز کو ایک طرح سے کھلاڑ بنا رکھا ہے، لہذا جمع بین الصلاتین کے حوالے سے بھی ان کا عمل ایسا ہے، جو بالکل

منفرد ہے، ہر طرح کے عذر بلکہ، خوشاختہ اعذار کی بنا پر وہ جمع بین الصلاتین کے قائل ہیں، غیر مقلدین کے مسلک کو سمجھنے کے لئے صرف ان کے دو فتویٰ نقل کر دینا کافی ہے، مولانا ثناء اللہ امرتسری سے کسی نے پوچھا ”مجھے نوکری کے باعث ظہر کے وقت ہمیشہ فرصت رہتی ہے، اور عصر میں فرصت نہیں ملتی، تو کیا ظہر کے ساتھ عصر ملا کر پڑھنے کی اجازت ہے؟ مولانا نے فرمایا ”واقعی اگر عصر کا وقت نہیں ملتا تب ظہر کے ساتھ عصر جمع کر لیا کریں، صحیح بخاری میں ملتا ہے کہ آپ ﷺ نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء جمع کیں تھیں، فتویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۴۳۶۔ بخاری میں جو روایت ہے وہ سفر حج سے متعلق ہے اور جمع بین الصلاتین کا تعلق عرفہ و مزدلفہ سے ہے، اس کو مولانا نے اپنے اجتہاد سے عام کر دیا، اسی طرح مولانا سے سوال کیا گیا۔

سوال: فی زماننا کثرت سے رواج ہے کہ مسلم حصول انعام کے لئے مثلاً فٹ بال کھیلا کرتے ہیں اور کھیلنے کے باعث عصر و مغرب کی نماز ترک کر دیتے ہیں پھر قضا نماز پڑھ لیتے ہیں کیا جائز ہے؟

جواب: نماز قضا بلا وجہ اچھا نہیں ہے، کھیلنے والوں کو چاہئے کہ پہلے افسروں سے تصفیہ کر لیں کہ نماز کے وقت کھیل کو دھچھوڑ دیں گے اگر وہ نہ مانیں تو ظہر کے ساتھ عصر ملا لیں یا عصر کے ساتھ ظہر ملا کر جمع کر لیں، فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۶۳۱-۶۳۲ (ماخوذ از رمضان حق) حاصل یہ نکلا کہ غیر مقلدین کے یہاں بلا وجہ حتیٰ کہ کھیل کود کی غرض سے بھی جمع بین الصلاتین درست ہے، حالانکہ نماز کے اوقات متعین ہیں ان ہی اوقات میں نماز ادا کرنا فرض ہے، وقت سے پہلے نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے اور وقت کے بعد نماز ادا کرنا قضا ہے اور انہیں ہے۔

(تفصیلات کے لئے طحاوی، بذل الحمد و بیکس)

حدیث نمبر ۱۲۶۳ ﴿سواری پر نوافل پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۰

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يَوْمِيْ اِيْمَاءُ صَلَوةِ اللَّيْلِ اِلَّا الْفَرَائِضَ وَيُؤَيِّرُ عَلَى رَاحِلَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۶ ج ۱، باب الوتر فی السفر، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۰۰۰، مسلم، ص نمبر

۴۴ ج ۱ باب جواز الصلاۃ النافلة علی الذابة فی السفر، کتاب صلاۃ المسافرين، لحدیث نمبر ۷۰۰.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر میں رات کی نماز اپنی سواری پر اشارے سے پڑھا کرتے تھے، سواری آپ ﷺ کا رخ جس طرف بھی کر دیتی تھی (آپ ﷺ ادھر ہی نماز پڑھتے تھے) مگر فرض نمازیں، اور وتر اپنی سواری پر پڑھ لیتے تھے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دوران سفر نفل نمازیں سواری پر سوار رہتے ہوئے ادا کرنا درست ہے، سواری سے مراد اونٹ وغیرہ ہیں جن پر کجاوا کسا ہو، فرض نمازیں زمین پر اتر کر ادا کی جائیں گی، حدیث باب میں وتر بھی سواری پر ادا کرنا مذکور ہے، چوں کہ حنفیہ کے نزدیک وتر واجب ہے اسلئے وہ حدیث باب میں تاویل کرتے ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نماز کے دوران اگر سواری قبلہ سے پھر جائے تو نمازی اسی طرف رخ کر کے نماز پڑھتا رہے جس سمت میں سواری کا رخ ہے، البتہ تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ کر لیا جائے، بقیہ نماز اسی رخ پر ادا کرے جدھر سواری متوجہ ہو، سواری پر آپ ﷺ نفل نماز اشارے سے پڑھتے تھے، یعنی بیٹھ کر قرأت کرتے تھے، اور رکوع وسجدہ اشارہ سے کرتے، سجدہ کا اشارہ رکوع کے مقابل میں زیادہ پست ہوتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح: کان رسول اللہ ﷺ یصلی فی السفر علی راحلته آپ ﷺ اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے، نماز سے نفل نماز مراد ہے، جیسا کہ خود حدیث باب میں ہی فرائض کا استثناء مذکور ہے، یعنی ”الا الفرائض“ فرائض آپ ﷺ زمین پر اتر کر پڑھتے تھے، حیث توجہت بہ یومی ایماء، جس طرف سواری کا رخ ہوتا اسی طرف رخ کئے ہوئے آپ ﷺ نماز ادا کر لیتے تھے۔

صلوٰۃ نافلہ حالت سفر میں ”دابہ“ پر بالاتفاق جائز ہے، اگرچہ ”دابہ“ یعنی سواری قبلہ کی طرف متوجہ ہو یا نہ ہو، تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے یا نہیں ہے، اس میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ ضروری ہے، بعد میں جدھر سواری کا رخ ہو اسی سمت میں رخ کر کے نماز پڑھنا درست ہے، لیکن اگر ابتداء تحریمہ کے وقت ہی سواری کا رخ قبلہ کی طرف نہیں ہے، تو نماز ادا کرنا درست نہیں۔ دلیل: عن انس ان النبی ﷺ کان اذا اراد ان يتطوع فی السفر استقبال بنافته القبلة ثم صلی حیث توجہت رکابہ (ابوداؤد) اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ آپ ﷺ سواری پر نماز شروع کرنے سے پہلے سواری کا رخ قبلہ کی طرف کر لیتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ اور دیگر ائمہ کے نزدیک استقبال قبلہ سواری پر کسی حال میں واجب نہیں ہے نہ ابتداء اور نہ بعد میں، البتہ ابتداء مستحب ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، اسی طرح حضرت ابن عمرؓ کی وہ روایت ہے جو کہ ابوداؤد میں منقول ہے ”عن ابن عمر“ کان النبی ﷺ یسبح علی الراحلة الی ای جهة توجہ“ اس حدیث میں استقبال قبلہ کی شرط نہ ابتداء ہے نہ بعد میں ہے، بلکہ صاف معلوم ہو رہا ہے کہ آپ ﷺ اس طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے جدھر سواری کا رخ ہوتا تھا۔

امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب: امام شافعیؒ حضرت انسؓ کی جس روایت سے استدلال کرتے ہیں وہ استحباب پر محمول ہے، یعنی مستحب یہ ہے کہ ابتداء استقبال قبلہ کر لیا جائے، لیکن یہ شرط نہیں ہے، بیو تو علی راحلته آپ ﷺ وتر کی نماز سواری پر ادا کرتے تھے، حدیث باب بظاہر احناف کے خلاف ہے، اس لئے کہ حنفیہ سواری پر وتر کے عدم جواز کے قائل ہیں۔

دوران سفر سواری پر وتر کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف ہے، اور یہ اختلاف وتر کے وجوب اور عدم وجوب میں اختلاف کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔

انہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دوران سفر سواری پر وتر کی نماز ادا کرنا جائز ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جس میں صاف صراحت ہے کہ ”یوتر علی الراحلة“ یعنی آپ ﷺ اپنی سواری پر وتر ادا کرتے تھے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک ”وتر علی الراحلة“ یعنی سواری پر وتر ادا کرنا درست نہیں ہے۔

دلیل: امام صاحب ابن عمرؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جو طحاوی اور مسند احمد میں ہے، عن ابن عمر کان یصلی علی راحلته ویوتر علی الارض وزعم ان رسول اللہ ﷺ کان یفعل کذا“ حضرت ابن عمرؓ نفل نماز اپنی سواری پر ادا کرتے تھے، اور نماز وتر زمین پر پڑھتے تھے، اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے، یعنی آپ ﷺ بھی وتر زمین پر اتر کر ادا کرتے تھے، اور نفل سواری پر ادا فرماتے تھے۔

انہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب: (۱) حدیث الباب جو کہ ائمہ ثلاثہ کے مذہب کی دلیل ہے اور جس میں وتر کی نماز کا سواری پر ادا کرنا جائز معلوم ہوتا ہے اس زمانہ سے متعلق ہے جب وتر کے بارے میں زیادہ تاکید اور اہتمام کا حکم نہیں تھا (۲) حالت عذر پر محمول ہے (۳) حدیث باب اور مذکورہ حدیث ابن عمرؓ میں تعارض ہے، لہذا دفع تعارض کے لئے اس کو رائج قرار دیا جائے گا جو کہ قیاس کے زیادہ مطابق ہو، اور قیاس کا تقاضہ یہی ہے کہ وتر سواری پر درست نہ ہو، اس لئے کہ نفل نماز سواری پر درست ہے اور فرض درست نہیں ہے، اور وتر فرض کے قریب ہے، کیوں کہ یہ واجب یا واجب کے مانند ہے (تفصیل کے لئے بذل المجہود ص ۲۴۱ ج ۲ فتح الملہم ص ۲۵۹ ج ۲ دیکھیں)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۶۴ ﴿آپ ﷺ کا سفر میں اتمام کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۱

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُلُّ ذَلِكَ قَدْ فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَصَرَ الصَّلَاةَ وَأَتَمَّ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ.

حوالہ: البغوی فی شرح السنة، باب قصر الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۲۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دوران سفر قصر و اتمام سب کچھ کیا ہے۔ (شرح السنہ)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ دوران سفر کبھی قصر فرماتے تھے اور کبھی اتمام فرماتے تھے، یعنی کبھی تو چار رکعات والی نماز میں قصر کر کے دو رکعت پڑھتے تھے، اور کبھی اتمام کرتے ہوئے پوری چار رکعت پڑھتے تھے، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قصر واجب نہیں ہے، بلکہ صرف رخصت ہے، اس رخصت سے فائدہ اٹھانا بھی درست ہے، اور ترک رخصت بھی درست ہے، یہی شوافع کا مذہب ہے یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، اس لئے کہ احناف کے نزدیک دوران سفر قصر واجب ہے اور قصر کرنا رخصت نہیں بلکہ عزیمت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: قصر الصلاة و اتم چوں کہ حدیث باب حنفیہ کے خلاف ہے، اس لئے احناف کے طرف سے اس کے متعدد جواب دیئے گئے ہیں (۱) حدیث باب ضعیف ہے اس کی سند میں ”ابراہیم بن یحییٰ“ ہیں جن کی وجہ سے سند میں ضعف پیدا ہو گیا دوران سفر آپ ﷺ کا اتمام کرنا کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں ہے (۲) ابتدا میں آپ ﷺ اتمام کرتے تھے بعد میں قصر لازم کر دیا، لہذا یہ حدیث ابتدائی احوال سے متعلق ہے (۳) قصر کا تعلق چار رکعت والی نماز سے ہے، اور اتمام کا تعلق دو اور تین رکعت والی نماز سے ہے، دوران سفر قصر و اتمام سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۳۵۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۶۵ ﴿مسافر کا مقیم کی امامت کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۲

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَشَهِدْتُ مَعَهُ الْفَتْحَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً

لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْبَلَدِ أَرْبَعًا فَإِنَّا سَفَرٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۷۳ ج ۱، باب حتی يتم المسافر، کتاب صلاۃ المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۹۔
ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ جہاد کیا، اور آپ ﷺ کے ساتھ فتح مکہ میں تھا، آپ ﷺ نے مکہ میں اٹھارہ رات قیام کیا، اس عرصہ میں آپ ﷺ دو رکعت پڑھتے رہے، اور آپ ﷺ (سلام پھیرنے کے بعد) فرماتے اے اہل شہر، تم چار رکعت پورا کرلو، بلاشبہ میں مسافر ہوں (ابوداؤد)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے مکہ میں اٹھارہ دن قیام کیا اور اس عرصہ میں آپ ﷺ قصر کرتے رہے، اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ ﷺ کا یہ ٹھہرنا اقامت کی نیت سے نہیں تھا، بلکہ واپسی کے حوالے سے آج یا کال کرتے کرتے اٹھارہ دن گزر گئے تھے اور آپ ﷺ اتفاقاً اتنی مدت ٹھہر گئے، ورنہ اگر شروع سے اتنا عرصہ ٹھہرنے کا آپ ﷺ ارادہ فرماتے تو قصر نہ کرتے بلکہ اتمام کرتے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مسافر مقیم کی امامت کر سکتا ہے، لیکن مسافر اپنے اعتبار سے دو رکعت پڑھانے کے بعد سلام پھیر دے اور مقیم حضرات سے کہہ دے کہ وہ اپنی نمازیں پوری کر لیں، اور اگر مسافر مقیم کی اقتدا کر رہا ہے تو امام کی اتباع کرتے ہوئے چار رکعت مکمل پڑھے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح فاقام بمكة ثمانی عشرة ليلة ما قبل میں حدیث ابن عباسؓ گزری جس میں ہے کہ ”فاقام تسعة عشر يوماً“ یعنی آپ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر انیس دن قیام کیا، یہاں اٹھارہ دن قیام کا تذکرہ ہے ایک روایت میں سترہ دن کا بھی ذکر ہے، یہ اختلاف روایت کیوں ہے اصل بات یہ ہے کہ زیادہ مشہور اور صحیح انیس والی روایت ہے، اور اختلاف روایت کی وجہ یہ ہے کہ جس نے یوم الدخول و یوم الخروج یعنی مکہ آنے اور مکہ سے جانے کے دنوں کو مستقل شمار کیا ہے، اس نے انیس دن بیان کیا ہے، اور جس نے ان دونوں کو ساقط کر دیا اس نے سترہ دن بیان کیا، اور جس نے دونوں کو ملا کر ایک شمار کیا اس نے اٹھارہ دن ذکر کیا اب رہی یہ بات کہ اتنی طویل مدت ٹھہرنے کے باوجود آپ ﷺ نے قصر کیوں کیا؟ تو اس کا اجمالاً جواب گزشتہ سطور میں گزرا، کہ آپ ﷺ کا یہ ٹھہرنا اتفاقی تھا، اقامت کی نیت سے نہیں تھا، تفصیلی جواب کے لئے حدیث نمبر ۱۲۵۹ دیکھیں، صلوٰۃ اربعاً اور مسافر امامت کرے اور مقیم حضرات اقتدا کریں تو مسافر امام دو رکعت پڑھا کر سلام پھیرے، اور پھر لوگوں سے کہے کہ میں مسافر ہوں آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں، آپ ﷺ کا یہی طریقہ تھا، چونکہ آپ ﷺ نبی مرسل تھے، اس لئے آپ ہی سفر و حضر میں امامت کرتے تھے، عام حالات میں لوگوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ مسافر مقیم کے پیچھے اقتدا کرے، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”ولا یوم الرجل فی بیئہ ولا فی سلطنتہ النخ (ابوداؤد) کسی کے گھر جا کر مہمان کو صاحب خانہ کا امام نہ بننا چاہئے، ایسے ہی کسی کیلئے جائے سلطنت میں امامت نہ کرنا چاہئے، مثلاً امیر محلہ کے ہوتے ہوئے کوئی دوسرا شخص امامت کرے یہ قطعاً مناسب نہیں ہے۔“

حدیث نمبر ۱۲۶۶ سفر میں سنن پڑھنے کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۳

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الظُّهْرَ فِي السَّفَرِ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكَعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ وَالْعَصْرَ رَكَعَتَيْنِ وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا وَالْمَغْرِبَ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَلَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ زَهَبِي وَتُرُ النَّهَارِ وَبَعْدَهَا رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۲۳ ج ۱، باب ماجاء فی التطوع فی السفر، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۵۲

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے سفر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ ظہر کی دو رکعت فرض نماز پڑھی، اس کے بعد

دور رکعت سنت پڑھی، اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر و حضر میں نماز پڑھی، تو میں نے آپ ﷺ کے ساتھ حضر میں ظہر کی چار رکعت نماز پڑھی، اور اس کے بعد دور رکعت سنت پڑھی، اور میں نے سفر میں آپ ﷺ کے ساتھ ظہر کی دور رکعت پڑھی، اس کے بعد دور رکعت سنت پڑھی، اور عصر کی دور رکعت نماز پڑھی، اور اس کے بعد کچھ بھی نماز نہیں پڑھی، اور مغرب کی نماز سفر و حضر میں یکساں طور پر تین رکعت ہیں نہ سفر میں کوئی کمی ہوتی ہے اور نہ حضر میں کمی ہوتی ہے، درحقیقت یہ دن کے وتر ہیں، اور مغرب کے بعد دور رکعت سنت پڑھتے تھے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قصر کا تعلق چار رکعت والی نمازوں سے ہے، مغرب کی نماز چونکہ تین رکعت، لہذا اس میں قصر کی گنجائش نہیں ہے اتمام لازم ہے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ سفر میں فرض نمازوں کے علاوہ سنن بھی پڑھے جائیں، البتہ اگر سفر پر مشقت ہے، یا منزل پر رکنا نہ ہو صرف سواری سے اتر کر نماز پڑھنا ہو اور پھر آگے سفر مقصود ہو، تب سنت نہ پڑھے جائیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ وتر کی نماز تین رکعت ہیں، اس لئے کہ نماز مغرب کو دن کا وتر قرار دینے کا یہی مقصد ہے کہ جس طرح رات کے وتر میں تین رکعت ہیں اسی طرح دن کے اختتام پر پڑھی جانے والی مغرب کی نماز بھی تین رکعت ہے

کلمات حدیث کی تشریح الظہر فی السفر کعتین وبعدها کعتین گزشتہ اوراق میں حدیث نمبر ۱۲۶۱ گزری اس میں حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول گزرا کہ ”لو کنت مسبحا اتممت صلاحتی“ اگر میں نفل پڑھتا تو پوری نماز نہ پڑھ لیتا، معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ حالت سفر میں سنن کی ادائیگی کے قائل نہیں تھے، اور حدیث باب میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت کر رہے ہیں کہ آپ ﷺ دوران سفر سنن موقوفہ پڑھتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ کبھی آپ ﷺ سنت پڑھتے تھے اور کبھی نہیں پڑھتے تھے حقیقت یہ ہے کہ سنن موقوفہ حضر کی طرح تاکید پر نہیں ہیں، مزید تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۱۲۶۱ دیکھیں، وہی وتر النہار مغرب کی نماز دن کے وتر ہیں، یہ امام ابوحنیفہؒ کی دلیل ہے اس بات پر کہ وتر تین رکعات ہیں، تعداد رکعات وتر میں ائمہ کا اختلاف ہے (تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۱۱۸۶ دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۲۶۷ ﴿جمع بین الصلاتین کا جواز﴾ عالمی حدیث، نمبر ۱۳۴۴

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يُرْتَحَلَ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَزِيغَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الظُّهْرَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعَصْرِ وَفِي الْمَغْرِبِ مِثْلُ ذَلِكَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ أَنْ يُرْتَحَلَ جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَإِنْ ارْتَحَلَ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ أَخَّرَ الْمَغْرِبَ حَتَّى يَنْزِلَ لِلْعِشَاءِ ثُمَّ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۷۰ ج ۱، باب الجمع بین الصلاتین، کتاب صلاۃ المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۰، ترمذی، ص نمبر ۱۲۴ ج ۱، باب ماجاء فی الجمع بین الصلاتین ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۵۳.

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک میں جب کوچ کرنے سے پہلے دوپہر ڈھل جاتی تو آپ ﷺ ظہر و عصر کی نماز ایک ساتھ پڑھ لیتے تھے، اور جب آپ ﷺ دوپہر ڈھلنے سے پہلے ہی کوچ فرماتے تو ظہر کی نماز میں تاخیر فرماتے اور عصر کے لئے اترتے، مغرب کی نماز میں بھی آپ ﷺ اسی طرح کرتے تھے، اگر آفتاب آپ ﷺ کے کوچ کرنے سے پہلے غروب ہو جاتا تو مغرب و عشاء دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھتے اور اگر آفتاب غروب ہونے سے پہلے ہی کوچ کرتے تو نماز مغرب میں تاخیر فرماتے، یہاں تک کہ عشاء کی نماز کے لئے اترتے اور دونوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

خلاصہ حدیث یہ حدیث اس بات پر صریح ہے کہ آپ ﷺ نے غزوہ تبوک کے موقع پر جمع بین الصلاتین فرمایا تھا، اور اس میں جمع تقدیم و جمع تاخیر دونوں کی صراحت ہے، یعنی آپ ﷺ نے کبھی تو ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں کو جمع کیا ہے،

اور کبھی عصر کے وقت میں عصر اور ظہر دونوں کو جمع کیا ہے، اسی طرح مغرب و عشاء کا معاملہ ہے، یہ حدیث بظاہر احناف کے خلاف ہے اس وجہ سے کہ احناف سوائے عرفہ و مزدلفہ کے کسی موقع پر جمع بین الصلاتین حقیقی کے قائل نہیں ہیں، اور اس حدیث سے جمع حقیقی ثابت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح جمع بین الظهر والعصر آپ ﷺ نے ظہر اور عصر کو جمع فرمایا اسی طرح مغرب و عشاء کو جمع فرمایا، یہ ترمذی ثلاثہ کی مضبوط دلیل ہے، فتح المذہب میں علامہ عثمانی فرماتے ہیں کہ جہاں بھی جمع کا ذکر ہے مراد جمع صوری ہے، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے جمع بین الصلاتین کا ثبوت صرف اس صورت میں ملتا ہے، جہاں پہلی نماز کا آخری وقت اور دوسری نماز کا اول وقت میں پڑھ کر صورت جمع کر سکے، اور یہ چیز ظہر اور عصر، اسی طرح مغرب و عشاء کی نمازوں کو جمع کرنے میں ہے ان دونوں نمازوں کے درمیان وقت مکروہ نہیں ہوتا، فجر اور ظہر کے درمیان وقت مکروہ ہے، عصر اور مغرب کے درمیان وقت مکروہ ہے عشاء اور فجر کے درمیان بھی وقت مکروہ ہے، لہذا ان اوقات میں آپ ﷺ نے نمازوں کو جمع نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ جمع سے جمع صوری مراد ہے، اب رہی یہ بات کہ حدیث باب سے تو صاف سمجھ میں آ رہا ہے کہ جمع حقیقی مراد ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مجمل تھی، جمع حقیقی کی وضاحت نہیں تھی، اسی وجہ سے یہ روایت متکلم فیہ ہے، حضرت معاذ سے جو روایت مشہور اور غیر متکلم فیہ وہ مجمل ہے، اور وہ یہ ہے ”ان النبی ﷺ جمع فی غزوة تبوک بین الظهر والعصر و بین المغرب والعشاء“ اس احتمال کو کسی راوی نے یوں دور کیا کہ یہ جمع حقیقی کو ثابت کرنے والی بن گئی، حدیث باب کے بارے میں ابوداؤد کہتے ہیں کہ منکر ہے اور امام ترمذی شاذ قرار دیتے ہیں، حدیث باب کی سند سے متعلق تفصیلات کے لئے معارف السنن دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۶۸ ﴿سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۵
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَافَرَ وَارَادَ أَنْ يَتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ بِنَاقَتِهِ فَكَبَّرَ ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رُكْبَانُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۷۳ ج ۱، باب التطوع علی الراحلة، کتاب المسافرین، حدیث نمبر ۱۲۲۷۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر میں ہوتے اور نفل نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کر لیتے، پھر تکبیر تحریر کہتے، پھر آپ ﷺ نماز پڑھتے رہتے، چاہے آپ ﷺ کو سواری جس رخ پر لے جاتی۔ (ابوداؤد)
خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سواری پر نفل پڑھتے وقت ابتدا میں استقبال قبلہ کر لینا چاہئے، یعنی تکبیر تحریر کے وقت سواری کا رخ قبلہ کی طرف کر لینا چاہئے، درمیان صلاۃ میں اگر سواری قبلہ رخ نہیں رہتی ہے، تو کوئی حرج نہیں جدھر بھی سواری کا رخ رہے، نماز پڑھتے رہنا چاہئے، یہی آپ ﷺ کا طریقہ تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح استقبال بناقتہ ”تکبیر تحریر کے وقت آپ ﷺ اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کر لیتے تھے، حدیث کے اسی جز سے استدلال کر کے شوافع کہتے ہیں کہ تکبیر تحریر کے وقت استقبال قبلہ واجب ہے، حنفیہ استحباب کے قائل ہیں، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۲۶۳ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۶۹ ﴿سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۶
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَاجَةٍ فَجِئْتُ وَهُوَ يُصَلِّي عَلَى رَاحِلَتِهِ نَحْوَ الْمَشْرِقِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الرُّكُوعِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۷۳ ج ۱، باب التطوع علی الراحلة، کتاب صلاة المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۷۔
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے ایک ضرورت سے بھیجا، جب میں واپس آیا تو آپ ﷺ اپنی سواری

پر مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے، اور سجدے رکوع سے زیادہ پست کرتے تھے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نفل نماز سواری پر بیٹھ کر اشارہ کے ذریعہ پڑھنا درست ہے، اشارہ سے پڑھنے کی صورت یہ ہوگی کہ قرأت تو بیٹھ کر کی جائے، باقی رکوع سجدے وغیرہ اشارے سے کیے جائیں، سجدہ کا اشارہ رکوع کے مقابلے میں پست ہوگا، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ سواری پر نفل پڑھنے کے لیے قبلہ رخ ہونا ضروری نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

نحو المشرق یعنی آپ ﷺ سواری پر بیٹھ کر مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے، یہاں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے ابتدا میں یعنی تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ کیا ہو اور یہی مستحب بھی ہے اور اس بات کا بھی امکان ہے کہ آپ ﷺ نے شروع ہی سے مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی ہو، کیوں کہ سواری پر نفل پڑھنے کی صورت میں اس کی بھی گنجائش ہے، امام شافعیؒ کا اس میں اختلاف ہے تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۲۶۳ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۷۰ ﴿مسافر مقیم کی اقتدا میں اتمام کرے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۷

عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنِي وَابْنِ بَكْرٍ بَعْدَهُ وَعُمَرُ بَعْدَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانُ صَدْرًا مِّنْ خَلْفِهِ ثُمَّ إِنَّ عُثْمَانَ صَلَّى بَعْدَ أَرْبَعًا فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ صَلَّى أَرْبَعًا وَإِذَا صَلَّاهَا وَحْدَهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۷، ج ۱، باب الصلاة بمنى، کتاب تفصیر الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۸۲، مسلم ص نمبر ۲۴۳ ج ۱، باب قصر الصلاة بمنى، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۶۹۴.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی، آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے اور حضرت ابو بکرؓ کے بعد حضرت عمرؓ نے بھی منیٰ میں دو رکعت نماز پڑھی، حضرت عثمانؓ نے اپنی خلافت کے ابتدائی دور میں دو ہی رکعت پڑھی، پھر حضرت عثمانؓ چار رکعت نماز پڑھنے لگے، حضرت ابن عمرؓ جب منیٰ میں امام کے ساتھ نماز پڑھتے تو چار رکعت نماز پڑھتے، اور جب تنہا نماز پڑھتے تو دو رکعت پڑھتے (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ مسافر شرعی قصر کرے گا، یہی وجہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ اور حضرات شیخین سفر حج کے موقع پر اور منیٰ میں بھی قصر ہی کرتے تھے، یعنی چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھتے تھے، حضرت عثمانؓ بھی شروع میں دو ہی رکعت پڑھتے تھے، پھر آپؓ نے مکہ میں شادی کر لی متاہل ہو گئے، تو آپؓ نے قصر بند کر کے اتمام کرنا شروع کر دیا، حضرت عثمانؓ کے اتمام کرنے پر لوگوں کو اشکال ہوا، تو انہوں نے یہی جواب دیا کہ میں یہاں متاہل ہوں، یعنی گھریا والا ہوں اس لیے اتمام کرتا ہوں، پھر اس اشکال و جواب سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مسافر شرعی کے لئے قصر لازم ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو لوگ ترک قصر پر نکیر نہ کرتے، اس حدیث سے ایک دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اگر قصر کرنے والا اتمام کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہے تو یہ بھی یعنی مسافر بھی اتمام کرے، اور اگر مسافر امام ہے تو مقیم بعد میں اپنی نماز مکمل کرے جیسا کہ حدیث نمبر ۱۲۶۵ کے تحت نقل ہو چکا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلی رسول اللہ ﷺ بمنی رکتین، آپ ﷺ نے منیٰ میں سفر حج کے موقع پر چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھی، منیٰ میں ہر طرح کا امن تھا، کسی قسم کا کوئی بھی خوف نہیں تھا، معلوم ہوا کہ قصر کے لیے دشمن کا خطرہ شرط نہیں ہے، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۲۵ دیکھیں، ثم ان عثمان صلی بعد اربعاً حضرت عثمانؓ نے اپنی خلافت کی ابتداء میں تو قصر کیا، لیکن آخر زمانہ خلافت میں قصر کیا قصر کا حکم کیا ہے، یہ رخصت ہے یا عزیمت؟ امام ابو حنیفہؒ قصر کو عزیمت قرار دیتے ہیں اور مسافر شرعی کے لئے قصر لازم قرار دیتے ہیں، امام شافعیؒ قصر کو رخصت قرار دیتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ مسافر کو اختیار ہے، چاہے قصر

کرے یا اتمام کرے، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۲۵۶ دیکھیں حضرات شوافع جن دلائل سے استدلال کرتے ہیں ان میں سے ایک حدیث باب بھی ہے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ نے شروع میں قصر کیا، بعد میں اتمام کیا، معلوم ہوا کہ قصر و اتمام دونوں کی گنجائش ہے، حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب: حضرت عثمانؓ کا اتمام فرمانا کسی نص صریح کی بنا پر نہ تھا، بلکہ اجتہاد کی وجہ سے تھا، اور یہ تاویل پر مبنی تھا، ان کے اتمام فرمانے کی چند وجوہات ذکر کی جاتی ہے۔ (۱) حضرت عثمانؓ نے مکہ میں شادی کر لی تھی، اور وہاں گھر بنالیا تھا، اور وہ متاہل ہونے کی بنا پر اتمام کرتے تھے، (۲) سفر حج کے موقع پر دور دراز سے لوگ آئے تھے، ان کو دین کی زیادہ سمجھ نہیں تھی، لہذا حضرت عثمانؓ نے اپنے اجتہاد سے اتمام کیا تاکہ لوگ اس غلط فہمی کا شکار نہ ہوں کہ نماز صرف دو رکعت ہی ہے (۳) حضرت عثمانؓ نے اپنے اجتہاد سے یہ خیال کیا کہ وہ امام ہیں اور امام کا تصرف عام ہے، لہذا وہ جس جگہ بھی رہے وہ جگہ اس کے وطن کے مانند ہوگی، اسی اجتہاد کی بنا پر انہوں نے اتمام کیا، بہر حال حضرت عثمانؓ کا اتمام کرنا اور اتمام کے حوالے سے تاویل پیش کرنا یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ عام لوگوں کے لئے سفر شرعی میں قصر ہی لازم ہے، اتمام کی گنجائش نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۷۱ ﴿سفر میں دو رکعت ہی عزیمت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۸

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَرَضَتْ أَرْبَعًا وَتَرَكْتُ صَلَاةَ السَّفَرِ عَلَى الْفَرِيضَةِ الْأُولَى قَالَ الزُّهْرِيُّ قُلْتُ لِعُرْوَةَ مَبَالُ عَائِشَةَ تَبْتِمُ قَالَ تَأَوَّلْتُ كَمَا تَأَوَّلَ عُثْمَانُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۵۱ ج ۱، باب کیف فرضت الصلوات فی الاسراء، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۳۵۰،

مسلم، ص نمبر ۲۴۱ ج ۱، باب صلاۃ المسافرین وقصرها، کتاب صلاۃ المسافرین، حدیث نمبر ۶۸۵،

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نماز دو رکعت فرض تھی، پھر جب رسول اللہ ﷺ نے ہجرت فرمائی، تو چار رکعت فرض ہو گئی، اور سفر میں پہلا فریضہ باقی رکھا گیا، امام زہریؒ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عروہؓ سے دریافت کیا کہ حضرت عائشہؓ پوری نماز سفر میں کیوں پڑھتی تھیں؟ حضرت عروہؓ نے جواب دیا کہ حضرت عائشہؓ نے تاویل کی ہے، جیسے کہ حضرت کہ عثمانؓ نے تاویل کی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں دو اہم باتیں منقول ہیں، (۱) سفر میں قصر کرنا رخصت نہیں بلکہ اصل فریضہ پر عمل ہے، اس لیے کہ مغرب کے علاوہ ہجرت سے قبل تمام نمازیں دو رکعت ہی تھیں، ہجرت کے بعد تین نمازوں ظہر، عصر، اور عشاء کی نماز کی رکعت میں اضافہ ہوا، اور یہ اضافہ مقیم کے حق میں ہے، مسافر کے حق میں اضافہ ہوا ہی نہیں، لہذا مسافر کا دو رکعت نماز پڑھنا اصل فریضہ پر عمل کرنا ہے نہ کہ رخصت پر (۲) حضرت عائشہؓ دوران سفر اتمام کرتی تھیں، اور ان کا اتمام کرنا اجتہادی عمل تھا، اس پر کوئی نص نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فرضت الصلاۃ الرکعتین جب نماز فرض ہوئی تو ابتدا میں دو رکعت فرض کی گئی، پھر حضر کی نماز میں دو رکعت کا اضافہ کر دیا گیا، معلوم ہوا کہ ظہر، عصر اور عشاء میں چار چار رکعت نماز اضافہ کے بعد

ہوئی ہیں، فجر میں طول قرأت اور مغرب کی نماز کے وتر نہ ہونے کی وجہ سے اضافہ نہیں کیا گیا تو کت صلاۃ السفر علی الفریضۃ الاولیٰ سفر میں دو رکعت ہی برقرار رکھی گئی، لہذا دو رکعت نماز ہی اصل ہے، اب اگر کوئی دو رکعت چار رکعت ادا کر رہا ہے، تو وہ مفروض پر زیادتی کر رہا ہے، لہذا جان بوجھ کر ایسا کرنا حنفیہ کے نزدیک نہ صرف گناہ گار ہوگا، بلکہ اس کا فریضہ بھی ادا نہ ہوگا، کیونکہ اس نے دو رکعت فرض کیساتھ نفل کو شامل کر دیا، اور نتیجہ ارذل کے تابع ہوتا ہے اسلئے پوری نماز نفل ہوگی، وہ سفر میں اتہام کیوں کرتی تھیں؟ تناولت کما

ناول عثمان، یعنی جس طرح حضرت عثمانؓ کے بارے میں گزرا کہ وہ قصر نہیں کرتے تھے، بلکہ اتمام کرتے تھے، اور حضرت عثمانؓ کا اتمام کرنا بالاول اپنے کو مقیم بنا کر ہوتا تھا، اب رہی یہ بات کہ ان کی تاویل درست تھی یا نہیں یہ ایک الگ مسئلہ ہے، بہر حال وہ اپنے اجتہاد سے اتمام کرتے تھے اور انکی تاویلات کا ذکر حدیث نمبر ۱۲۷۰ کے تحت ہو چکا ہے، اسی طرح حضرت عائشہؓ بھی تاویل کر کے اپنے کو مقیم بتاتیں، پھر اتمام کرتی تھیں، حضرت عائشہؓ دوران سفر اپنے اتمام پر یہ دلیل پیش کرتی تھیں کہ ان کے حق میں سفر متحقق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ وہ تمام مسلمانوں کی ماں ہیں، لہذا وہ دنیا کے جس گوشہ میں بھی رہیں اپنے بیٹوں کے گھر میں ہیں، اور ماں اپنے بیٹوں کے گھر میں مسافر نہیں ہوتی، معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ نے اتمام تاویل کے بعد کیا اب تاویل صحیح ہے یا نہیں اس کی جواب دہی حنفیہ پر نہیں ہے، ہم تو صرف یہ کہتے ہیں کہ سفر شرعی میں اتمام صحیح نہیں اور اتمام کسی صحابی نے نہیں کیا اگر کسی صحابی نے اتمام کیا تو اس پر تاویل پیش کی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۷۲ ﴿قصر کا حکم من جانب اللہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴۹

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّكُمْ ﷺ فِي الْحَضَرِ أَرْبَعًا وَفِي السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَفِي الْخَوْفِ رَكْعَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۲۴۱ ج ۱، باب صلاة المسافرين وقصرها، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۶۷۷۔
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی حضرت محمد ﷺ کی زبانی حضرت میں چار رکعت، سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت نماز فرض کی ہے (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حوالہ یہ ہے کہ حضرت میں ظہر عصر اور عشاء کی نماز چار رکعت ہیں، اور حالت سفر میں یہ نمازیں دو رکعت ہوتی ہیں اور اگر سفر اور خوف دونوں حالت ہیں، یا خوف کے عالم میں حالت حاضر میں دو رکعت والی نماز پڑھی جا رہی ہے تو اس میں ایک رکعت پڑھی جائے گی، لیکن ایک رکعت سے مراد یہ ہے کہ ایک رکعت جماعت کے ساتھ اور دوسری رکعت تنہا پڑھنا ہے، صلاة الخوف کی ادائیگی کا طریقہ احادیث میں مذکور ہے آئے مستشرقین نے اس کے تحت تفصیلی کلام ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح وفی السفر رکعتین یہ حنفیہ کی مضبوط دلیل ہے، کہ سفر میں قصر رخصت نہیں، بلکہ اصل حکم اور اصل فریضہ ہے، لہذا اتمام مقدار مفروضہ پڑھنا ہی ہوگا، وفی الخوف رکعة صلاة الخوف رکعات تعداد میں صلاة الامن کی طرح ہے، یہاں ایک رکعت پڑھنے سے مراد یہ ہے کہ دو جماعتیں بن جائیں، ایک دشمن سے مقابلہ کرے اور دوسری جماعت امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے، اور پھر دوسری جماعت آکر امام کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھے، اور دونوں جماعتیں مزید ایک ایک رکعت تنہا پڑھیں، یہ صورت دو رکعت والی نماز کی ہے، اور تین اور چار رکعات والی نماز میں پہلی جماعت دو رکعت امام کے ساتھ پڑھے، باقی تنہا پڑھیں۔ (تلخیص مرقاۃ، نمبر ۳۲۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۲۷۳ ﴿دوران سفر وتر کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۰

وَعَنْهُ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ السَّفَرِ رَكْعَتَيْنِ وَهُمَا تَمَامٌ غَيْرُ قَصْرٍ وَالْوُتْرُ فِي السَّفَرِ سُنَّةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۸۳ باب ماجاء فی الوتر فی السفر، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۹۴۔
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ دونوں روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سفر کی نماز دو رکعت مقرر فرمائی اور یہ دو رکعت نماز پوری ہے، ناقص نہیں ہے، اور سفر میں وتر کی نماز سنت ہے (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سفر میں قصر کا حکم آپ ﷺ نے اپنی زبان سے نافذ کیا ہے، اصل حکم تو قرآن مجید میں موجود ہے، سفر میں قصر ہی اصل ہے، اس لئے دو رکعت نماز پڑھنا مکمل نماز ہے، ایسا نہیں ہے کہ اس میں کوئی کمی ہوئی ہو، وتر کی نماز سفر میں پڑھنا ثابت بالنہ ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ وتر کی نماز سفر میں واجب نہیں رہتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح سن رسول اللہ ﷺ مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ کی زبان سے قصر کا حکم نافذ ہوا ہے، ورنہ تو قصر کا حکم قرآن مجید کی آیت سے ثابت ہے، غیر قصر، سفر میں دو رکعت نماز پڑھنا ہی اصل ہے، اس میں کوئی نقصان یا کمی نہیں ہوتی ہے، اور سفر میں دو رکعت پڑھنے کو قصر کہنا مجاز ہے یا پھر حضری طرف نسبت کرتے ہوئے ہے، والوتر مسنة وتر کا ثبوت سنت سے ہے، یا پھر یہ مراد ہے کہ سفر میں بھی وتر کی نماز اسلامی طریقہ ہے، آپ ﷺ کا یہ فرمان وتر کے وجوب کے منافی نہیں ہے، یہ جملہ اگرچہ دو صحابہ کا قول ہے، لیکن حکم میں حدیث مرفوع کے ہے۔ (مرقات ص نمبر ۳۲۷ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۷۴ ﴿حضرت ابن عباسؓ کا قصر کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۱

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقْصُرُ الصَّلَاةَ فِي مِثْلِ مَا يَكُونُ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَعُسْفَانَ وَفِي مِثْلِ مَا بَيْنَ مَكَّةَ وَجَدَّةَ قَالَ مَالِكٌ وَذَلِكَ أَرْبَعَةُ بَرْدٍ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۵۲ باب ما يجب فيه قصر الصلاة، حدیث نمبر ۱۵.

ترجمہ: حضرت امام مالکؒ سے روایت ہے کہ ان کو حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اس مسافت کے دوران جو مکہ اور طائف، مکہ اور عسفان، مکہ اور جدہ کے درمیان ہے قصر نماز پڑھتے تھے، امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ یہ مسافت چار برید ہے۔ (موطا امام مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص چار برید کی مسافت یا اس سے زائد کا سفر کر رہا ہے تو وہ مسافر شرعی ہے اور وہ قصر کرے گا، چار برید اڑتالیس میل شرعی کہلاتا ہے، جو کہ انگریزی میل سے چون میل ٹھہرتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح کان يقصر الصلاة کتنی مسافت کا سفر ہو تب قصر کیا جائے؟ قرآن وحدیث میں اس کی صراحت نہیں ہے آپ ﷺ نے جن اسفار میں قصر کیا ہے وہ بھی متفاوت ہیں، صحابہ و تابعین سے مسافت قصر کے حوالے سے جو کچھ منقول ہے، اس میں کافی اختلاف ہے، ائمہ ثلاثہ سے سولہ فرسخ منقول ہے جو کہ چار برید یعنی اڑتالیس میل بنتے ہیں حنفیہ کے نزدیک معتبر مسافت درمیانی چال کیساتھ تین دن کی مسافت ہے، دن میں رات داخل نہیں ہے، اور پورا دن چلنا بھی مراد نہیں ہے، بلکہ صبح سے لے کر ظہر تک چلنا کافی ہے حنفیہ تین دن کا اعتبار اس لیے کرتے ہیں کہ تین دن کے سفر سے احکام متغیر ہوتے ہیں، مثلاً آپ ﷺ کا فرمان ہے، المسح على الخفين للمسافر ثلاثة ايام الخ، اسی طرح آپ ﷺ کا فرمان "لا تسافر المرأة ثلاثة ايام الامع محرم" معلوم ہوا کہ تین دن کا سفر معتد بہ ہے اور اس سے شرعی حکم کا ثبوت ہوتا ہے، احتاف کے یہاں اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں اور حنفیہ کے یہاں فتویٰ اڑتالیس میل کی مسافت پر قصر کرنے کا ہے، اس کی تائید حدیث باب سے بھی ہوتا ہے، اور دیگر مذاہب کے موافق بھی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۷۵ ﴿دوران سفر نفل نماز پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۲

وَعَنْ الْبَرَاءِ قَالَ صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا فَمَارَ آيَتُهُ تَرَكْتُ وَكُفَعَتِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۱۷۲ ج ۱، باب التطوع في السفر، کتاب صلاة المسافر، حدیث نمبر ۱۲۲۲ ترمذی،

ص ۱۲۳ ج ۱، باب ماجاء فی التطوع فی السفر، ابواب السفر حدیث نمبر ۵۵۰۔ ترجمہ: حضرت براء سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ دن سفر میں رہا، میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے سورج ڈھانے کے بعد ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا ترک کیا ہو، (ابوداؤد، ترمذی) امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ دوران سفر بھی سنن کا اہتمام کرتے تھے، حدیث باب میں ظہر سے پہلے جو دو رکعت پڑھنا مذکور ہے، اس سے مراد یا تو تحیہ الوضوء کی نماز ہے، یا پھر ظہر سے پہلے کی چار رکعت سنن کو آپ ﷺ مختصر کر کے دو رکعت پڑھتے ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح فمارایتہ ترک رکعتین صاحب بذل نے علامہ عینی کا قول نقل کیا ہے کہ اس سے مراد صلاۃ الزوال کی دو رکعت ہیں، جو کہ آپ ﷺ ظہر سے پہلے پڑھتے تھے، دوران سفر آپ ﷺ نے سنن پڑھی بھی ہیں اور ترک بھی کیا ہے، لہذا دونوں صورتوں پر عمل کی گنجائش ہے تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۲۶۱ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۲۶۱ ﴿سفر میں نوافل کی گنجائش﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۳

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَرَى ابْنَهُ عُبَيْدَ اللَّهِ يَسْتَقِلُّ فِي السَّفَرِ فَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک ص نمبر ۵۳، باب صلاة النافلة في السفر الخ، کتاب قصر الصلاة في السفر، حدیث نمبر ۲۴۔ ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ بلاشبہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے بیٹے عبید اللہ کو سفر میں نفل پڑھتے دیکھتے تھے تو منع نہیں کرتے تھے۔ (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث اصل بات یہ ہے کہ سفر میں نفل کے ادا کرنے اور ترک کرنے دونوں کی گنجائش ہے حضرت ابن عمرؓ نے بسا اوقات نفل کی ادائیگی پر نکیر فرمائی ہے، اور بسا اوقات کوئی نکیر نہیں کی ہے، ممکن ہے کہ آپؓ نے اس وقت نکیر کی ہو جب لوگوں نے سفر میں مشقت کے باوجود اتنا نفل کی ادائیگی کی ہو، اور جب وقت اور موقع میں گنجائش ہی رہتے ہوئے نفل ادا کی ہو تو آپؓ نے نکیر نہ کی ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح يستقل في السفر فلا ينكر عليه حدیث نمبر ۱۲۶۱ گذری اس میں حضرت ابن عمرؓ نے نفل پڑھنے والوں پر نکیر کی ہے، یہاں نکیر نہیں کی، حضرت ابن عمرؓ دوران سفر سنن پڑھنے کے قائل تھے، لیکن جو لوگ سفر میں حضر کی طرح سنن کا اہتمام کرتے تھے، ان پر آپؓ نکیر کرتے تھے، حضرت ابن عمرؓ کا مقصد یہ تھا کہ گنجائش ہو تب سنن سفر میں پڑھی جائیں، بلا وجہ کی مشقت برداشت کر کے سنن کا اہتمام درست نہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے سفر میں فرض دو رکعت رکھی ہے، تاکہ مشقت نہ ہو۔

باب الجمعة

﴿جمعہ کا بیان﴾

”جمعہ“ کے معنی ہیں مجموعہ، یہاں جمعہ کا دن مراد ہے، اس کی جمع آتی ہے ”جُمُع“ اس باب کے تحت مؤلف نے ۱۴ حدیثیں نقل کی ہیں، ان احادیث میں جمعہ کے دن کی اہمیت و فضیلت جمعہ کے دن واقع ہو چکے اور واقع ہونے والے چند اہم امور کا ذکر جمعہ کے دن سماعت مرجوہ ہوتی ہے، اس کا اور اس ساعت کی عظمت کا تذکرہ، جمعہ کے دن آپؐ پر کثرت سے درود بھیجنے کا حکم اور جمعہ کے دن انقباض کرنے والے کی نیک نیتی نیز جمعہ کے دن کا مسلمانوں کے حق میں عید ہونے کا ذکر ہے اور ان کے علاوہ بھی جمعہ کے دن سے تعلق چند اہم امور مذکور ہیں۔

اجتماعی عبادت کے لیے دن کی تعیین اجتماعی عبادت کے لیے ہفتہ واری اجتماع کیا گیا، اور ہفتہ میں جمعہ کے دن کا انتخاب اس امت کے حق میں اللہ کی بہت بڑی نوازش ہے، سارے دنوں میں سب سے افضل دن

جمعہ کا ہے، یہ علم اللہ تعالیٰ نے اولاً بعض صحابہ کے قلوب پر القا کیا، رحمۃ اللہ الواسعہ میں اس کی تفصیل یوں لکھی ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ ایک بلند پایہ صحابی ہیں، مدینہ میں اسلام کی اشاعت میں ان کی مساعی جمیلہ کا بڑا حصہ ہے، انہوں نے ایک مرتبہ مسلمانوں کو مدینہ سے باہر ایک باغ میں جمع کیا، تاکہ پتہ چلے کی مسلمانوں کی تعداد کتنی ہے؟ اور وہ کس حال میں ہیں، جب سب حضرات جمع ہوئے تو مسلمانوں کی تعداد توقع سے زیادہ تھی، سب ایک دوسرے سے مل کر خوش ہوئے، حضرت اسعد نے ایک بکرا ذبح کر کے سب کی دعوت کی، اتفاق سے یہ جمعہ کا دن تھا، کھانا کھا کر سب نے جماعت سے دو گنا شکر ادا کیا، اور مشورہ ہوا کہ آئندہ بھی ہفتہ میں ایک بار جمع ہونا چاہئے، تاکہ ایک دوسرے کے احوال کا پتہ چسے، پھر یہ بات زیر غور آئی کہ کس دن جمع ہوا جائے، سب نے جمعہ کے دن کی رائے دی، اور وجہ یہ بیان کی کہ ہم اہل کتاب سے پیچھے کیوں رہیں؟ دین کے کاموں میں ہمیں ان سے ایک دن آگے رہنا چاہئے، اس طرح جمعہ کے دن کا انتخاب عمل میں آیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ثانیاً یہ علم آنحضرت ﷺ کے لئے کھولا، مصنف ابن شیبہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے ان کے ہاتھ میں سفید آمینہ جیسی کوئی چیز تھی، اس میں ایک سیاہ نقطہ تھا، میں نے پوچھا کہ جبریل یہ کیا ہے؟ فرمایا یہ جمعہ ہے، میں نے پوچھا کہ جمعہ کیا ہے؟ فرمایا تمہارے لئے اس میں خیر ہے میں نے پوچھا کہ اس میں کیا خیر ہے؟ فرمایا وہ آپ ﷺ کے لیے اور آپ ﷺ کی امت کے لئے روز عید ہے، اور یہود و نصاریٰ تمہارے پیچھے ہیں، یعنی ان کی عبادت کے دن بعد میں آ رہے ہیں، میں نے پوچھا کہ اس دن میں کیا خصوصیت ہے؟ فرمایا اس میں ایک ساعت مر جوہ ہے (یعنی ایسی ساعت ہے جس میں بندہ مومن کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے، تفصیلات احادیث کے ذیل میں دیکھیں) میں نے پوچھا کہ اس میں سیاہ نقطہ کیا ہے، فرمایا یہی وہ ساعت مر جوہ ہے، جو جمعہ کے دن ہوتی ہے، اور یہ سید الایام ہے، قیامت کے دن اس کو ہم یوم المزیہ کہیں گے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ)

جمعہ کے دن کی فضیلت جس دن میں کوئی اہم واقعہ پیش آتا ہے اس دن کو دیگر دنوں کے مقابلہ میں فضیلت حاصل ہوتی ہے جمعہ کے دن بہت سے اہم امور پیش آچکے ہیں اور چند اہم امور جمعہ کے پیش آئیں گے مثلاً حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جمعہ کے دن ہوئی جنت میں دخول اور جنت سے اخراج جمعہ کے دن ہوا، قیامت بھی جمعہ ہی کے دن آئے گی

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۲۷۷ ﴿جمعہ مسلمانوں کا خاص دن ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۴-۱۳۵۵

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ نحن الآخرون السابقون يوم القيامة، بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا واتيناهم من بعدهم، ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم يعني يوم الجمعة، فاختلقوا فيه، فهدانا الله له والناس لنا فيه تبع، اليهود غدا والنصارى بعد غد، متفق عليه، وفي رواية، لمسلم قال نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة بيد انهم وذكروا نحوه الى آخره، وفي أخرى له عنه، وعن حذيفة قال قال رسول الله ﷺ في آخر الحديث، نحن الآخرون من اهل الدنيا والاولون يوم القيامة لهم قبل الخلائق.

حوالہ: بخاری ص ۱۲۰ ج ۱، باب فرض الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۶، مسلم ص نمبر ۳۸۲، باب هدية هذه الامة ليوم الجمعة كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۶.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم بعد میں آنے والے ہیں، قیامت میں سب سے آگے ہوں گے، علاوہ ازیں اہل کتاب کو ہم سے پہلے کتاب دی گئی ہے، اور ہمیں بعد میں کتاب ملی ہے، پھر یہ وہ دن ہے، (جمعہ) جو ان پر فرض کیا گیا تھا، لیکن انہوں نے اس میں اختلاف کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس دن کے بارے میں ہمیں ہدایت فرمائی، اور لوگ ہمارے تابع

ہیں یہود نے کل (سنجر) کو اختیار کیا، اور نصاریٰ نے پرسو (توار) کو اختیار کیا، اور مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم بعد میں آئے ہیں، اور قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے، اور ہم سب سے پہلے جنت میں داخل ہوں گے، علاوہ ازیں اور آخر تک اسی طرح ذکر کیا، مسلم کی ایک اور روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت حذیفہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حدیث کے آخر میں فرمایا کہ ہم اہل دنیا کے اعتبار سے پیچھے آنے والے ہیں، قیامت کے دن ہم ہی وہ سب سے آگے رہنے والے ہوں گے جن کا فیصلہ سب سے پہلے ہوگا۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امت محمدیہ تمام امتوں میں سب سے افضل امت ہے، یہ امت دنیا میں آنے کے اعتبار سے اگرچہ مؤخر ہے لیکن قیامت کے دن فضل و کمال کے اعتبار سے یہ سب سے مقدم ہوگی، یہی امت ہے جسکے لئے سب سے پہلے دخول جنت کا فیصلہ ہوگا، دیگر امتیں اس امت کے تابع ہیں، اس امت کو جو کتاب عطا ہوئی وہ اگرچہ سب سے بعد میں نازل ہوئی، لیکن اسکو ام الکتاب ہونیکا شرف حاصل ہے اور دیگر کتب سادہ کیلئے ناسخ ہے، اللہ تعالیٰ نے اس امت کو سب سے افضل دن یعنی جمعہ کی ہدایت فرمائی، اور یہی مسلمانوں کا خاص دن ہوا، اسی دن مسلمان جمع ہو کر عبادت کرتے ہیں اور رب العالمین کی بیش بہا نعمتوں سے اپنے دامن مراد کو بھرتے ہیں، یہود نے جمعہ کے دن کو نہ اختیار کر کے شنبہ کا دن اختیار کیا، اسی طرح نصاریٰ نے یکشنبہ اختیار کیا۔ چونکہ ایام کی تقسیم میں وہ صحیح فیصلہ تک نہیں پہنچ سکے، انکو وہ انوار و برکات بھی نصیب نہ ہو سکے جو مسلمانوں کیلئے من جانب اللہ مقدر ہوئے۔

کلمات حدیث کی تشریح السابِقون یوم القیامۃ مطلب یہ ہے کہ زمانے کے اعتبار سے اگرچہ ہم دوسری قوموں سے مؤخر ہیں، لیکن یہ مؤخر ہونا آخرت میں ہمارے مقام و مراتب کو کم کرنے والا نہیں ہے، بلکہ آخرت میں شرف و کمال کے اعتبار سے ہم ہی مقدم ہونگے، چنانچہ دخول جنت تک کے تمام مراحل میں یہ امت دیگر امتوں سے آگے رہے گی، بیدا انہم اتوا الکتاب ”بید انہم“ علی انہم کے معنی میں ہے، مطلب یہ ہے کہ اگرچہ ہمیں کتاب بعد میں ملی اور دیگر امتوں کو ہم سے پہلے ملی، لیکن یہ چیز بھی شرف و کمال کی بنا پر ہے، کیوں کہ ہماری کتاب دیگر کتابوں کے لئے ناسخ ہے، اس لئے کہ یہی اصول ہے کہ بعد والی کتاب سے پہلے والی کتب منسوخ ہوتی ہے، مولانا رومیؒ فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ کا عجیب احسان ہے کہ ہم سابقہ کو ہمارے لئے عبرت اور ان کے عذاب کو ہمارے لئے نادیب اور ان کی رسوائی کو ہمارے لئے نصیحت بنا دیا اور معاملہ اس کے برعکس نہیں آیا، اور یہ سب کچھ اسی وقت ہوا جب کہ ہمیں بعد میں بھیجا، تو ہمارا بعد میں دنیا میں آنا اور ہماری کتاب کا آخری ہونا اگرچہ ظاہری اعتبار سے نقص لگتا ہے لیکن حقیقت کے اعتبار سے یہ شرف و کمال ہے (التعلیق الصبیح، فتح الملہم)

ثم یومهم الذی فرض علیہم اللہ تعالیٰ نے ان پر جمعہ کو فرض کیا پھر انہوں نے اس میں اختلاف کیا، اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کو اس بات کا اختیار دیا تھا کہ وہ اپنے اجتہاد اور تدبر کے ذریعہ سے جمعہ کے دن کا انتخاب کر لیں یا کسی اور دن کو چن لیں۔ لیکن ظاہر بات ہے کہ جمعہ کا دن افضل و بہتر تھا، اہل کتاب کو اس دن کا انتخاب کرنا چاہئے، لیکن یہود نے ہفتہ کا دن منتخب کیا، اور اس کی تعیین کی وجہ یہ قرار دی کہ اسی دن اللہ تمام مخلوقات کو پیدا کرنے سے فارغ ہوئے تھے، لہذا مخلوق خدا کو بھی چاہئے کہ اس دن اپنے آپ کو فارغ کر کے صرف خدا کی عبادت کرے، نصاریٰ نے اپنے لئے اتوار کا دن چن لیا، اور اس کی تعیین کی وجہ یہ قرار دی کہ یہی دن ہے جس دن تخلیق کائنات کی ابتداء ہوئی، لہذا شکر و تعظیم کے لئے سب سے بہتر دن یہی ہے، اہل کتاب کے دونوں فرقوں سے خطا ہوئی، اور بنشامہ خداوندی کو سمجھ نہ سکے، جس دن کو اللہ تعالیٰ مخصوص کرنا چاہتے تھے، وہ انہوں نے نہیں کیا، ہدانا اللہ له اللہ تعالیٰ نے اس امت کو اس دن کی ہدایت بخشی، اور وہ دن درحقیقت جمعہ کا دن ہے، جو مسلمانوں کا خاص دن قرار پایا، یہی وہ دن ہے جس دن اللہ تعالیٰ نے حضرت

آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم اور اولاد آدم کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا، لہذا اسی دن کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے خاص طور پر متعین کرنا سب سے اولیٰ ہے، لہذا عبادت کیلئے جمعہ کے دن کا انتخاب سب سے بہتر ہے۔ (تفہیم معات)

والس اس فیہ لتابع: چوں کہ امت محمدیہ کو اللہ تعالیٰ نے خصوصی طور پر وہ دن عطا کیا جو سید الایام ہے، اور اس دن میں خصوصی عبادت کی توفیق مرحمت فرمائی، لہذا یہ امت متبوع ہوئی اور دیگر امتیں تابع ہو گئیں، کیونکہ جو قوم متبوع دن میں خصوصی عبادت کرنے کی وہ متبوع ہی ہوگی۔

سوال: اللہ تعالیٰ نے جمعہ کی ہدایت مسلمانوں کو کس طور پر عطا کی۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ”یا ایہا الذین آمنوا اذنادی للصلوة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ“ آیت مذکورہ کے ذریعہ جمعہ کے دن خصوصی عبادت کا حکم دیا، پھر اپنے فضل سے اس پر عمل کرنے کی توفیق مرحمت فرمائی۔

حدیث نمبر ۱۲۷۸ ﴿دنوں میں سب سے بہتر جمعہ کا دن﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خَيْرٌ دَمٍ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۴۲ ج ۱، باب فضل یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۴.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان سب دنوں میں جن میں سورج طلوع ہوتا ہے، سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے، اسی دن وہ جنت میں داخل کئے گئے، اسی دن ان کو جنت سے نکالا گیا، اور قیامت بھی جمعہ کے روز ہی قائم ہوگی۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہفتہ کے سات دنوں میں سب سے افضل دن جمعہ کا دن ہے، یہ دن سید الایام ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بابرکت اور محترم ہے، آپ کا ارشاد ہے ”ان یوم الجمعة سید الایام واعظمها عند اللہ“ یہی وہ بابرکت دن ہے جس دن سارے انسانوں کے باپ حضرت آدم کی تخلیق عمل میں آئی، اسی دن قابل شکر امر یعنی حضرت آدم کے دخول جنت کا عمل محقق ہوا، اسی دن حضرت آدم کا جنت سے زمین کی طرف اخراج ہوا، اور ان کو خلیفہ اللہ کی سعادت روئے زمین پر حاصل ہوئی، اسی دن قیامت قائم ہوگی جو کہ اللہ کے نیک بندوں کے جنت میں داخل اور وہاں کی نعمتوں سے فائدہ اٹھانے کا ذریعہ ہے، یہ چند عظیم واقعات ہیں جن کا وقوع جمعہ کے دن ہو چکا یا ہوگا اس سے جمعہ کے دن کی عظمت کا کچھ علم ہوتا ہے، اس کے علاوہ بہت سے امور ہیں جن سے جمعہ کے دن کی دیگر ایام پر فضیلت آشکارہ ہوتی ہے۔

خلاصہ حدیث اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بابرکت اور محترم ہے، آپ کا ارشاد ہے ”ان یوم الجمعة سید الایام واعظمها عند اللہ“ یہی وہ بابرکت دن ہے جس دن سارے انسانوں کے باپ حضرت آدم کی تخلیق عمل میں آئی، اسی دن قابل شکر امر یعنی حضرت آدم کے دخول جنت کا عمل محقق ہوا، اسی دن حضرت آدم کا جنت سے زمین کی طرف اخراج ہوا، اور ان کو خلیفہ اللہ کی سعادت روئے زمین پر حاصل ہوئی، اسی دن قیامت قائم ہوگی جو کہ اللہ کے نیک بندوں کے جنت میں داخل اور وہاں کی نعمتوں سے فائدہ اٹھانے کا ذریعہ ہے، یہ چند عظیم واقعات ہیں جن کا وقوع جمعہ کے دن ہو چکا یا ہوگا اس سے جمعہ کے دن کی عظمت کا کچھ علم ہوتا ہے، اس کے علاوہ بہت سے امور ہیں جن سے جمعہ کے دن کی دیگر ایام پر فضیلت آشکارہ ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح خیر یوم طلعت علیہ الشمس۔ یہ تعبیر دیگر ایام پر جمعہ کی فضیلت سمجھانے کے لئے آپ ﷺ نے اختیار فرمائی، ورنہ سورج تو ہر دن طلوع ہوتا ہے۔

تعارض: آپ ﷺ نے تمام دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن اس حدیث میں فرمایا ہے، حالانکہ آپ ﷺ نے تمام دنوں میں سب سے افضل عرفہ کے دن بھی فرمایا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد عالی ہے ”ما من یوم افضل عند اللہ تعالیٰ من یوم عرفۃ“ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عرفہ کے دن سے افضل کوئی دن نہیں ہے، بظاہر دونوں احادیث میں تعارض ہے۔

دفع تعارض: دونوں کی فضیلت کا مدار الگ الگ اعتبار سے ہے، اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے، جمعہ کو افضل الایام سات دن کے اعتبار سے کہا گیا ہے، یعنی ہفتہ میں جو سات دن ہوتے ہیں ان سات دنوں میں سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے، اور عرفہ کا دن پورے سال

میں سب سے بہتر دن ہے، یعنی مجموعی اعتبار سے "عرفہ کا دن" سب سے بہتر ہے، فصل ثانی میں حضرت اوسؓ کی روایت ہے "ان من افضل ایاکم یوم الجمعة" یہاں "من تبعیضہ" ہے جس سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ جمعہ ایام فاضلہ کی قبیل سے ہے، لہذا یہاں بھی یہ احتمال موجود ہے کہ یوم عرفہ جمعہ سے افضل ہو۔ (تفکر)

لہذا خلق آدم، جمعہ ہی کے دن حضرت آدمؑ کی تخلیق ہوئی اسی دن جنت میں دخول اور جنت سے اخراج متحقق ہوا، حدیث باب سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ تینوں عمل ایک دن میں انجام پائے، چنانچہ منقول ہے حضرت آدمؑ جمعہ کی صبح پیدا ہوئے، اور ظہر کے وقت جنت میں داخل ہوئے، اور عصر کے وقت جنت سے نکالے گئے۔

اشکال: حضرت آدمؑ کی تخلیق اور ان کا جنت میں دخول تو ایسے امور ہیں جن سے جمعہ کی عظمت معلوم ہوتی ہے، لیکن حضرت آدمؑ جنت سے نکالے جانے سے جمعہ کی عظمت کا کیا واسطہ ہے، جو جمعہ کی فضیلت میں آپ ﷺ نے اس کا بھی ذکر فرمایا؟

جواب: حضرت آدمؑ کا جنت سے نکالا جانا بھی انسانیت کے حق میں سراپا خیر ہے، اس سے روئے زمین کو نور ہدایت عطا ہوا، یہی "اخراج" انبیاء و رسل اور کتب کے نزول کا ذریعہ بنا، اسی سے صلحا اور اولیا کا وجود عمل میں آیا، پھر حضرت آدمؑ کا یہ اخراج شیطان کی طرح ذلت کے ساتھ نہیں تھا، بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی لغزش کو معاف فرما کر اپنی حکمت بالغہ کے تحت زمین پر بھیجنے کے لئے جنت سے ان کا اخراج کیا تھا، اسی اخراج کی بدولت وہ زمین پر خلیفۃ اللہ کی حیثیت سے کافی عرصہ تک رہے، اور ان کی اولاد میں نبوت و رسالت کا عظیم سلسلہ قائم ہوا، لہذا یہ عمل جس دن میں پیش آیا وہ دن بھی عظیم ہوگا، اور وہ دن جمعہ کا دن ہے۔

ولا تقوم الساعة: جمعہ ہی کے دن قیامت آئے گی، قیامت سے مراد "نقحہ" اولیٰ ہے کہ جس سے سب لوگ ہلاک ہو جائیں گے، یا پھر نقحہ ثانیہ مراد ہے، کہ اس کے پھونکنے چانے کے بعد سب لوگ زندہ ہو کر میدان حشر میں جمع ہو جائیں گے۔

سوال: قیامت میں کون سی خوبی ہے کہ جمعہ کو اس کی بنا پر فضیلت حاصل ہوگی؟

جواب: قیامت اولیاء اللہ اور اللہ کے نیک بندوں کے جنت میں دخول کا ذریعہ ہے، اور یہ جمعہ ہی کے دن قائم ہوگی، لہذا جمعہ کو اس کی وجہ سے فضیلت حاصل ہے قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اخراج اور قیامت کے قائم ہونے کا تذکرہ جمعہ کی فضیلت کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ اس دن میں بڑے بڑے واقعات رونما ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ (معارف السنن نمبر ۳۰۲ ج ۴)

حدیث نمبر ۱۲۷۹ ﴿جمعہ کے دن قبولیت کی ایک خاص ساعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۷

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُؤَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَالَ وَهِيَ سَاعَةٌ خَفِيفَةٌ وَفِي رَوَايَةٍ لُهُمَا قَالَ إِنَّ فِي الْجُمُعَةِ لَسَاعَةً لَا يُؤَافِقُهَا مُسْلِمٌ قَاتِمٌ يُصَلِّي يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ.

جوالہ: بخاری ص نمبر ۱۲۸ ج ۱، باب الساعة التي في يوم الجمعة، كتاب الجمعة، حديث نمبر ۹۲۵، مسلم ص نمبر ۲۸۱ ج ۱، باب في الساعة التي في يوم الجمعة، حديث نمبر ۸۵۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن میں بلاشبہ ایک ایسی ساعت ہے کہ اگر کوئی مسلمان بندہ پالے اور اس میں وہ اللہ تعالیٰ سے کوئی خیر و بھلائی مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ ضرور عطا فرماتے ہیں (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں، قال وهي ساعة خفيفة الخ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ساعت بہت مختصر ہوتی ہے، اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ منقول ہیں "ان في الجمعة لساعة بلاشبہ جمعہ کے روز ایک ایسی ساعت آتی ہے کہ جسے اگر کوئی بندہ مؤمن جو نماز کے لئے کھڑا ہو لے اور خدا سے بھلائی کے لئے دعا کرے تو اس کو خدا وہ بھلائی ضرور عطا فرمادیتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کے دن ایک مخصوص گھڑی ہوتی ہے جس میں اللہ تعالیٰ مانگی ہوئی مراد ضرور عطا کرتے ہیں، وہ گھڑی کون سی ہے؟ اس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہت سی مصلحتوں سے پوشیدہ رکھا ہے، البتہ حدیث کے اشارات سے ظنی تحدید ہوتی ہے، چنانچہ اس تحدید کے حوالے سے علماء کے اقوال مختلف ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ”ان فی الجمعة لساعة“ جمعہ کے دن ایک ایسی گھڑی ہے جس میں مسلم بندہ کی دعا، ضرور قبول ہوتی ہے۔

سوال: اس گھڑی میں مانگی جانے والی دعا کی قبولیت سے کیا مراد ہے؟

جواب: قبولیت سے مراد یہ ہے کہ اس وقت میں مانگی ہوئی دعا رائیگاں نہیں جاتی ہے، یا تو وہی چیز مل جاتی ہے جو مطلوب ہوتی ہے، یا پھر اس کا بدلہ ملتا ہے، یا پھر اللہ تعالیٰ اس کے لئے ذخیرہ آخرت بنا دیتے ہیں۔

سوال: جمعہ کے دن کس وقت یہ ساعت آتی ہے جس میں دعا ضرور قبول ہوتی ہے؟

جواب: اللہ تعالیٰ نے مصلحت عباد کے پیش نظر اس وقت کی تعیین نہیں فرمائی ہے، لیکن شارحین نے ظنی تحدید بیان فرمائی ہے، اس حوالے سے متعدد اقوال ہیں (۱) جس وقت امام خطبہ کے لئے منبر پر جائے اس وقت سے لے کر نماز کے ختم ہونے تک جو وقت ہے وہ وقت ہی ساعت اجابت ہے، اس کی تائید حضرت ابو ہریرہؓ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے ”ہی ما بین یجلس الامام الی ان تقضى الصلاة“ اسی قول کو حضرت امام شافعیؒ نے اختیار کیا ہے (۲) عصر بعد سے لے کر غروب آفتاب کا وقفہ ساعت اجابت ہے، اس کی تائید حضرت انسؓ کی اس روایت سے ہوتی ہے ”التمسوا الساعة التي ترجی فی يوم الجمعة بعد العصر الی غیوبة الشمس“ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

اشکال: عصر کے بعد سے مغرب تک کا وقفہ کیسے مراد ہو سکتا ہے، جب کہ حدیث باب میں یہ کلمات بھی ہیں، فانم یصل الخ، یعنی اس ساعت میں بندہ کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے، ظاہر بات ہے عصر بعد سے مغرب تک نماز پڑھنا ممنوع ہے۔

جواب: یصلی کا مطلب یہ ہے کہ بندہ وضو وغیرہ کر کے اس وقت میں نماز کے انتظار میں بیٹھا رہتا ہو اور دعا وغیرہ میں مشغول رہتا ہو۔

سوال: اللہ تعالیٰ نے اس ساعت اجابت کو ظاہر کیوں نہیں فرمایا، پوشیدہ رکھنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: ساعت اجابت کے پوشیدہ رکھنے میں فائدہ یہ ہے کہ لوگ اس کی امید اور اس کی تلاش کی وجہ سے پورے دن عبادت میں مشغول رہیں گے، اگر حتمی تحدید کر دی جاتی تو اسی وقت پر تکیہ کر کے بیٹھ جاتے، اسی مصلحت سے ”لیلة القدر“ کو بھی مبہم رکھا گیا ہے۔

اشکال: جب ساعت اجابت کے ابہام میں فائدہ ہے تو لوگ اس کی تحدید کیوں کرنا چاہتے ہیں؟

جواب: سلف صالحین کو عبادت کا شوق تھا ان کے حق میں ابہام ہی بہتر ہے، لیکن بعد والے سستی و غفلت کی وجہ سے بالکل اس ساعت کی تلاش ترک ہی نہ کر دیں اس لئے ان کے حق میں نرمی کا تقاضا یہ تھا کہ ظنی ہی سہی تحدید کر دی جائے، تاکہ بالکل محرومی نہ ہو، کیوں کہ اگر تحدید نہ ہوتی تو پورے دن عبادت کی مشقت سے بچنے کے لئے اس طرف معدودے چند ہی لوگ متوجہ ہوتے ورنہ اکثر لوگ تو ترک ہی کر دیتے (مستفاد معارف السنن ص ۳۰۷-۳۰۸)

حدیث نمبر ۱۲۸۰ ﴿جمعہ میں ساعت قبولیت کی تعیین﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۸

وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي مَآثِنِ سَاعَةِ الْجُمُعَةِ هِيَ مَا بَيْنَ أَنْ يَجْلِسَ الْإِمَامُ إِلَى أَنْ تَقْضَى الصَّلَاةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸ ج ۱، باب فی الساعة التي فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۳.

ترجمہ: حضرت ابو بردہؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد ابو موسیٰ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو جمعہ کی ساعت قبولیت کے بارے میں فرماتے ہوئے سنا کہ: ”جب امام منبر پر بیٹھ جائے اس وقت سے نماز ختم ہونے تک ساعت قبولیت ہے۔“ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اتنی بات تو طے ہے کہ جمعہ میں ایک ساعت ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے، اس ساعت کی ظنی تحدیدات یہ ہیں، انہی میں سے ایک تحدید کا ذکر حدیث باب میں بھی ہے، یہ کوئی حتمی تعین نہیں ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ خطبہ اور نماز جمعہ کے اوقات اللہ تعالیٰ کی طرف بندوں کے خصوصی طور پر متوجہ ہونے کے اوقات ہیں، لہذا ممکن ہے کہ ساعت قبولیت اسی وقت میں ہو جیسا کہ حدیث کی تشریح میں ہے۔

ابن ماجہ ان یجلس الامام جمعہ میں ساعت قبولیت کی تحدید میں متعدد اقوال ہیں حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں پینتالیس اقوال ذکر کئے ہیں، بعض اقوال مشکوٰۃ شریف کی احادیث میں مذکور ہیں، ان ہی اقوال میں سے ایک کا ذکر حدیث باب میں ہے، امام کے منبر پر بیٹھنے سے لے کر نماز سے فراغت تک جو وقت ہے وہ وقت ہی ”خاص ساعت“ ہے امام کے منبر پر بیٹھنے سے مراد یا تو دو خطبوں کے درمیان بیٹھنا ہے، یا پھر منبر پر چڑھنے کے بعد اذان ثانی سے پہلے کا بیٹھنا ہے۔ (مرقات ص ۲۳۳ ج ۲)

اشکال: امام کے خطبہ دینے کے وقت اسی طرح نماز پڑھانے کے وقت دعا مانگنا تو ممکن ہی نہیں ہے، کیونکہ دوران خطبہ خاموش رہنے کا حکم ہے اسی طرح نماز کے درمیان بھی دعا مانگنا درست نہیں ہے، ایسے میں جب ساعت آئے گی تو بغیر دعا مانگتے ہی گزر جائے گی۔

جواب: دعا کے لئے تلفظ شرط نہیں ہے، صرف دل میں خیال آنا کافی ہے، اللہ تعالیٰ علیم بذات الصدور ہے وہ بندہ کے خاموش رہتے ہوئے بھی تمام حاجات پوری کر دے گا۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۸۱: ﴿جمعہ کے دن پیش آنے والے چند واقعات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۵۹

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيْتُ كَعْبَ الْأَحْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَنِ التَّوْرَةِ وَحَدَّثَنِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ فِيْمَا حَدَّثَنِي أَنْ قُلْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ وَفِيهِ نَبِيَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقَوْمُ السَّاعَةِ وَمَا مِنْ ذَابَّةٍ إِلَّا وَهِيَ مُصْبِحَةٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ جِئِنِ تَصْبُحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِّنَ السَّاعَةِ إِلَّا الْجَنُّ وَالْإِنْسُ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُضَادُّهَا عَبْدٌ مُّسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَةَ فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَقِيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ فَحَدَّثَنِي بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الْأَحْبَارِ وَمَا حَدَّثَنِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فَقُلْتُ لَهُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبَ كَعْبٌ فَقُلْتُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ نِ التَّوْرَةَ فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ صَدَقَ كَعْبٌ ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَلِمْتُ آيَةَ سَاعَةٍ هِيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ أَخْبَرْنِي بِهَا وَلَا تَصِرْ عَلَيَّ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هِيَ آجِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آجِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُضَادُّهَا عَبْدٌ مُّسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّيُ فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ نَلَى قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

وَرَوَى أَحْمَدُ إِلَى قَوْلِهِ صَدَقَ كَعْبٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۳۸، باب ماجاء فی الساعة التي فی يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۶
مسند امام احمد، ص نمبر ۴۸۶ ج ۲، ابو داؤد ص نمبر ۱۵۰، ۱۴۹ ج ۱، باب تفريع ابواب الجمعة، کتاب
الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۴۶ ترمذی ص نمبر ۱۱۱ ج ۱، باب ماجاء فی الساعة التي توجی فی يوم الجمعة کتاب
الجمعة، حدیث نمبر ۴۹۱، نسائی ص نمبر ۱۶۰ ج ۱، باب ذکر الساعة التي يستجاب فيها الدعاء يوم الجمعة،
کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۴۲۹.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں طور کی طرف نکلا، وہاں میں نے کعب احبارؓ سے ملاقات کی، ان کے ساتھ میں بیٹھا،
انہوں نے مجھ سے تورات کی کچھ باتیں بیان کیں، میں نے ان کے سامنے رسول اللہ ﷺ کی کچھ حدیثیں بیان کیں میں نے ان کو جو
حدیثیں سنائیں ان میں یہ بھی میں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان تمام دنوں میں جس میں سورج نکلتا ہے سب سے بہتر جمعہ
کا دن ہے، اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اسی دن وہ زمین پر اتارے گئے، اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی، اور جمعہ ہی کے
دن ان کی وفات ہوئی، اور جمعہ ہی کے دن قیامت بھی قائم ہوگی، اور کوئی چوپایہ ایسا نہیں ہے جو قیامت آنے کے ڈر سے جمعہ کو صبح ہوتے
ہی سورج نکلنے تک قیامت کا منتظر نہ رہتا ہو، سوائے جنات اور انسان کے، اور جمعہ کے دن میں ایک خاص ساعت ہے، جس کو اگر کوئی
مسلمان بندہ اس حال میں پالے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہو، اور اللہ سے کچھ مانگ رہا ہو، تو اللہ تعالیٰ اس کو وہ چیز ضرور عطا کرتے ہیں، حضرت
کعبؓ نے سن کر فرمایا یہ ساعت مخصوصہ سال میں ایک دن آتی ہے (حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ) میں نے کہا بلکہ ہر جمعہ میں یہ ساعت
آتی ہے، حضرت کعبؓ نے تورات پڑھا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے سچ فرمایا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ
بن سلامؓ سے ملاقات کی تو میں نے حضرت کعب احبارؓ کے ساتھ اپنی نشست کا ذکر ان سے کیا اور میں نے جمعہ کے سلسلہ کی حدیث ان
سے بھی بیان کی حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن سلامؓ سے کہا کہ حضرت کعبؓ نے کہا کہ یہ ساعت مخصوصہ ہر سال
میں ایک دن آتی ہے، عبد اللہ بن سلامؓ بولے کہ کعبؓ نے غلط کہا (حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ) میں نے ان سے کہا کہ حضرت کعبؓ نے
پھر تورات پڑھی اور کہا کہ بلکہ یہ ساعت ہر جمعہ میں آتی ہے، حضرت عبد اللہ بن سلامؓ نے کہا کہ کعبؓ نے سچ کہا، پھر عبد اللہ بن سلام
بولے میں جانتا ہوں کہ وہ ساعت کب آتی ہے؟ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ مجھے بھی اس کے بارے میں مطلع فرمائیے،
اور اس کے بتلانے میں مجھ سے غل نہ کریئے، حضرت عبد اللہ بن سلامؓ بولے کہ وہ ساعت جمعہ کے دن آخر حصہ میں ہے، ابو ہریرہؓ کہتے
ہیں میں نے کہا کہ وہ ساعت جمعہ کے دن آخر حصہ میں کیوں کر ہو سکتی ہے، جب کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کہ ”لا یصاد فہا عبد مسلم
وہو یصلی فیہا“ اس ساعت کو اگر کوئی مسلم بندہ نماز کی حالت میں پالے، عبد اللہ بن سلامؓ بولے کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے یہ
نہیں فرمایا کہ ”من جلس مجلسا الخ“ جو شخص اپنی جگہ بیٹھا ہو نماز کا انتظار کر رہا ہے وہ اس وقت تک حکماً نماز کی حالت میں ہے
یہاں تک کہ وہ نماز پڑھنے لگے؟ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ بیشک حضور ﷺ نے یہ فرمایا ہے حضرت عبد اللہ بن سلامؓ
نے کہا کہ تو اس سے مراد یہی ہے، (مؤطا امام مالک، ابو داؤد ترمذی، نسائی) اور امام احمدؓ نے اس روایت کو ”صدق کعب“ تک ہی نقل کیا۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں چند باتیں بہت اہم ہیں (۱) آپ ﷺ نے جمعہ کے دن کو سب سے بہتر دن بتایا ہے (۲) اس دن میں
پیش آمدہ یا آئندہ پیش آنیوالے چند اہم واقعات کا ذکر کیا ہے، اس سے بھی جمعہ کی فضیلت سمجھ میں آتی ہے (۳) جمعہ
کے دن صبح صادق کے طلوع سے سورج نکلنے تک انسان و جنات کو چھوڑ کر تمام ذی روح جانور ڈرتے رہتے ہیں کہ کہیں یہ وہی جمعہ تو نہیں
جسمیں قیامت آتا ہے، ایمیں انسان کیلئے یہ درس ہے کہ اسکو بدرجہ اولیٰ اُنا چاہئے، اور اسوقت میں خصوصی طور پر رضا، الٹی، اے اعمال

۱۴۰۷، نسائی، ص نمبر ۱۵۴ ج ۱، باب کتاب الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۳۷۳، ابن ماجہ، ص نمبر ۱۱۸ باب ذکر ولاتہ وولدتہ، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۶۳۶ دارمی ص نمبر ۴۴۵ ج ۱، باب ماجاء فی فضل صلاۃ الجمعة، کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۱۵۷۲

ترجمہ: حضرت اوس بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، اس دن آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اس دن میں ان کی روح قبض کی گئی، اسی میں دوسرا صورت پھونکا جائے گا، اور اسی دن میں پہلا صورت پھونکا جائے گا، لہذا تم لوگ جمعہ کے دن کثرت سے میرے اوپر درود بھیجو، کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، لوگوں نے کہا کہ ہمارا درود آپ ﷺ پر کیسے پیش کیا جائے گا جب کہ آپ ﷺ کی ہڈیاں پرانی ہو گئیں ہوں گی، راوی کہتے ہیں کہ ”ارمت“ سے مراد ”بلیت“، یعنی آپ کا جسم اطہر تو ریزہ ریزہ ہو جائیگا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کے جسموں کو زمین پر حرام قرار دیا ہے۔

(ابوداؤد، نسائی ابن ماجہ، دارمی، ترمذی،)

اس حدیث میں خاص طور پر چند باتیں قابل توجہ ہیں، (۱) جمعہ کا دن بہت افضل دن ہے، لہذا اس کی قدر کرنا چاہئے، (۲) اس دن میں بہت سے اہم واقعات رونما ہو چکے ہیں، اور بہت سے اہم امور اسی دن میں انجام پائیں گے، مثلاً نوحؑ کا دُفوع اسی دن ہوگا، (۳) اس دن میں حضور ﷺ پر کثرت سے درود بھیجنا چاہئے، بندہ حضور ﷺ پر درود بھیجتا ہے، تو اس کی طرف رحمت الہی خصوصی طور پر متوجہ ہوتی ہے اور یہ بندہ کی جانب سے حضور ﷺ پر پیش کیا جاتا ہے، (۴) حضرات انبیاء کرام کو اللہ تعالیٰ نے قبر میں خصوصی حیات عطا فرمائی ہے، اسی حیات کا اثر ہے کہ ان کے جسم سڑنے گلنے سے محفوظ ہیں۔

خلاصہ حدیث

ان من افضل ایامکم یہاں سے وہ اشکال دور ہو گیا کہ ایک حدیث میں ”عرفہ کے دن کو افضل قرار دیا گیا ہے“ اسلئے کہ یہاں ”من تبعضیہ“ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ عرفہ کا دن جمعہ کے برابر ہو سکتا ہے، اور جمعہ سے افضل بھی ہو سکتا ہے، فی خلق آدم جمعہ کے دن کی فضیلت ہے کہ اس دن تخلیق آدم کی تکمیل ہوئی تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۲۸۰ دیکھیں وفیہ النفخۃ وفیہ الصفقة نفخہ سے نفخۃ ثانیہ مراد ہے، جس میں سب لوگ دوبارہ زندہ ہو کر قبروں سے نکلیں گے، اور میدان حشر میں جمع ہو گئے، ”صعقہ“ سے مراد ”نفخۃ الصعق“ یعنی نوحہ اولیٰ ہے، جس میں تمام جاندار مر جائیں گے، جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”ونفخ فی الصور فصعق من فی السموات ومن فی الارض الامن شاء اللہ ثم نفخ فیہ اخری فاذا هم قیام ینظرون“

فاکثروا علی من الصلوٰۃ فیہ: جمعہ کے دن حضور ﷺ پر درود بھیجنے کی ترغیب دیگر احادیث میں بھی ہے، جمعہ کے دن کثرت سے درود بھیجنا چاہئے، ایک مرتبہ درود بھیجنے پر اللہ تعالیٰ دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں، اور جمعہ کے دن مزید خصوصی معاملہ کرتے ہیں ان اللہ حرم علی الارض اجساد الانبیاء اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیاء کو قبر میں خصوصی حیات عطا فرما رکھی ہے، اس کی وجہ سے ان کے جسم بھی محفوظ رہتے ہیں، اور مرد و زمانہ کا ان کے جسم پر اثر بھی نہیں پڑتا، نہ تو ان کے جسم سڑتے اور گلتے ہیں، اور نہ زمین میں رل مل جاتے ہیں۔

قبر میں حیات کا مسئلہ

اتنی بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ عالم برزخ میں ہر شخص کو ایک گونہ حیات حاصل ہے، اب وہ لوگ کہ جن کے بارے میں قرآن و احادیث میں قبر میں زندہ ہونے کی بات کہی گئی ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے اندر حیات کے اثرات زیادہ ہیں سب سے زیادہ قوی حیات کے اثرات انبیاء میں ہیں، پھر شہداء میں ہیں، پھر اولیاء اللہ میں ہیں، پھر عام مردوں میں ہیں شہداء کی حیات کے اثر کی قوت ہے، جو ان کے جسم تک پہنچتی ہے، چنانچہ عام مردوں کے برخلاف ان کا جسم خاک سے متاثر نہیں ہوتا ہے، اور انبیاء کرام شہداء سے بھی ممتاز ہیں، اس لئے ان پر ظاہر میں بھی زندوں کے احکام لگتے ہیں، چنانچہ ان کی میراث

تقسیم نہیں ہوتی، اور ان کی بیویاں دوسروں سے نکاح نہیں کر سکتی ہیں۔

قبر میں حضور ﷺ کی حیات کے بارے میں غیر مقلدین کا نقطہ نظر غیر مقلدین کے بعض اکابر اگرچہ حضرات انبیاءؑ کی قبر میں حیات کے قائل ہیں، مثلاً مولانا میاں نذیر حسین فتاویٰ نذریہ میں فرماتے ہیں کہ ”حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں، خصوصاً آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ جو مجھ پر عند القبر درود بھیجتا ہے تو میں سنتا ہوں، اور جو درود درود سے بھیجا جاتا ہے وہ پہنچایا جاتا ہے (ص نمبر ۵۲ ج ۱) لیکن موجودہ دور کے غیر مقلدین کا کہنا ہے کہ حضرات انبیاء کرام کو بشمول حضرت محمد ﷺ قبر میں کسی بھی طرح کی حیات حاصل نہیں ہے، اور دلیل قرآن مجید کی آیت ”انک میت وانهم میتون“ پیش کرتے ہیں۔ (اے محمد ﷺ آپ بھی مرنے والے ہیں اور یہ کافر اور مشرکین بھی مرنے والے ہیں) غیر مقلدین اس آیت کو پیش کرتے ہیں، حالانکہ اس کا قبر میں حیات کے نہ ہونے سے کوئی تعلق نہیں ہے، اس میں تو یہ بتایا گیا ہے کہ سب کو اس دنیا سے کوچ کرنا ہے، یعنی سب کو مرننا ہے، اب رہی بات کہ مرنے کے بعد قبر میں تمام مردے ایک درجے میں رہیں گے یا کچھ فرق ہوگا؟ تو ظاہر بات ہے کہ کافر مشرک اور حضرات انبیاء سب کا ایک درجہ میں ہونا ناممکن ہے، احادیث میں آتا ہے کہ قریب سے پڑھا ہو اور درود حضور ﷺ سنتے ہیں آپ ﷺ کا سنا آپ ﷺ کی قبر میں حیات پر دلیل ہے، کسی بھی حدیث یا قرآن کی آیت سے آپ ﷺ کی حیات فی القبر کا انکار ثابت نہیں ہے، غیر مقلدین ان آیات اور احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں یہ بیان ہے کہ دنیا میں کسی انسان کو بقا نہیں ہے، دونوں الگ الگ مسئلے ہیں لہذا ایک کو دوسرے سے جوڑنا فریب کے سوا کچھ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۸۴ ج ۱ جمعہ کے دن کی اہمیت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْيَوْمُ الْمَوْعُودُ يَوْمُ الْقِيَمَةِ، وَالْيَوْمُ الْمَشْهُودُ يَوْمُ عَرَفَةَ وَالشَّاهِدُ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَمَا خَلَعَتِ الشَّمْسُ وَلَا غَرَبَتْ عَلَى يَوْمٍ أَفْضَلَ مِنْهُ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ يَدْعُو اللَّهَ بِخَيْرٍ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَسْتَعِيدُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَعَادَهُ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ دَلِيلُ حَدِيثٍ غَرِيبٍ لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ بَضْعُفٌ.

حوالہ: مسند احمد نمبر ۲۸، ۲۹۹، ج ۲، ترمذی ص نمبر ۱۷۱ ج ۳، باب ومن سورة البروج، کتاب تفسیر القرآن حدیث نمبر ۳۳۳۹.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”یوم موعود قیامت کا دن ہے“، یوم مشہود عرفہ کا دن ہے، یوم شاہد جمعہ کا دن ہے، جن دنوں میں سورج طلوع و غروب ہوتا ہے ان سب دنوں میں سب سے افضل جمعہ کا دن ہے، اس میں ایک ایک ساعت ہے اس کو اگر کوئی بندہ مومن پا کر اس میں اللہ تعالیٰ سے کوئی خیر طلب کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس کی دعا ضرور قبول کر لیتے ہیں اور اگر کسی چیز سے پناہ طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس چیز سے پناہ دیتے ہیں (احمد، ترمذی) اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس لئے کہ اس حدیث کا موسیٰ بن عبیدہ کے علاوہ کسی سے مروی نہ معلوم نہیں ہے، اور موسیٰ کی تضعیف کی گئی ہے۔

خلاصہ حدیث اللہ تعالیٰ اگر کسی چیز کی قسم کھاتے ہیں تو اس سے اس چیز کی عظمت سمجھ میں آتی ہے، اللہ تعالیٰ نے سورۃ بروج میں تین دنوں کی قسمیں کھائیں ہیں، آپ ﷺ نے ان تینوں دنوں کی حدیث باب میں تعین فرمائی ہے، اس سے ان تینوں دنوں کی عظمت سمجھ میں آرہی ہے، ان تین میں سے ایک جمعہ کا دن ہے، اس حدیث میں بھی آپ ﷺ نے جمعہ کی خاص ساعت کی فضیلت بیان کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اس ماگنی ہوئی مراد ضرور پوری ہوتی ہے اور اس ساعت میں جس چیز سے پناہ طلب کی جائے پناہ ملتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح الیوم ’موعود یوم القیامۃ مطلب یہ ہے کہ سورۃ البروج میں اللہ تعالیٰ نے ”یوم موعود“ کی قسم کھائی ہے اس سے مراد قیامت کا دن ہے، والیوم المشہود یوم مشہود عرفہ کا دن ہوا ہے، اس

کو مشہود اس لئے کہا کہ دین والے بڑی تعداد میں اس دن جمع ہوتے ہیں، والشاہد شاہد سے جمعہ کا دن مراد ہے۔

سوان: قرآن میں شاہد مقدم ہے، مشہود مؤخر ہے، پھر آپ ﷺ نے مشہود کو مقدم اور شاہد کو مؤخر کیوں کیا۔

جواب: آپ ﷺ نے یوم عرفہ کی عظمت کی زیادتی کی بنا پر شاہد یعنی جمعہ سے پہلے مشہود یعنی عرفہ کو رکھا، یا پھر مخلوق خدا کی کثرت اور ہیئت قیامت کے دن جمع ہونے کے مانند ہوتی ہے، تو یہ گویا کہ قیامت صغریٰ کا منظر ہے، اس وجہ سے قیامت کبریٰ یعنی یوم الموعود کے بعد مشہود کو ذکر کر دیا، اور جہاں تک یہ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شاہد کو مقدم اور مشہود کو مؤخر کیا تو اس کی وجہ یا تو فواصل کی رعایت ہے، کیونکہ موعود، مشہور، اخذ و دان سب میں فواصل کی رعایت ہے یا پھر اس لئے کہ شاہد یعنی جمعہ کا دن عرفہ کے مقابلہ میں مقدم رہتا ہے بار بار آتا ہے، اس لئے اس کو مقدم کیا (مستفاد مرقات ص ۲۳۹ ج ۳) ذیلی کلمات کی تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۲۷۹-۱۲۷۸ دیکھیں۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۲۸۵ ﴿جمعه کا دن سید الايام ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۳-۱۳۶۴

عَنْ أَبِي لُبَابَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُنْذِرِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْأَيَّامِ وَأَعْظَمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ يَوْمِ الْأَضْحَى وَيَوْمِ الْفِطْرِ فِيهِ خُمْسُ خَلْقِ اللَّهِ فِيهِ آدَمُ وَأَهْبَطَ اللَّهُ فِيهِ آدَمَ إِلَى الْأَرْضِ وَفِيهِ تَوَفَّى اللَّهُ آدَمَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يَسْأَلُ الْعَبْدُ فِيهَا شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ مَا لَمْ يَسْأَلْ خَرَامًا وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ مَا مِنْ مُلْكٍ مُقَرَّبٍ وَلَا سَمَاءٍ وَلَا أَرْضٍ وَلَا رِيَّاحٍ وَلَا جَبَالٍ وَلَا بَحْرٍ إِلَّا هُوَ مُشْفِقٌ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى أَحْمَدُ عَنْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ أَخْبِرْنَا عَنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مَاذَا فِيهِ مِنَ الْخَيْرِ قَالَ فِيهِ خُمْسُ خَلْقٍ وَسَاقِ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ .

حوالہ: ابن ماجہ ص نمبر ۷۶، باب فی فضل الجمعة، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۸۴، مسند احمد ص نمبر ۲۸۴ ج ۵.

ترجمہ: حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ کے نزدیک جمعہ کا دن دیگر دنوں کا سردار و دیگر دنوں سے زیادہ عظمت والا ہے، اور یہ اللہ کے نزدیک بقرعید اور عید کے دنوں سے بھی زیادہ عظیم الشان ہے، اس میں پانچ خصوصی چیزیں ہیں (۱) اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی اللہ تعالیٰ نے تخلیق فرمائی (۲) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا (۳) اسی دن میں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو وفات دی، (۴) اس دن میں ایک ایسی ساعت ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندہ کی ہر مانگی ہوئی چیز ضرور عطا کرتے ہیں، (۵) اللہ کہ بندہ حرام چیزوں کا سوال کرے، (۵) اور جمعہ کے دن قیامت آئے گی، مقرب فرشتوں آسمان، زمین، ہوا، پہاڑ، سمندر میں سے کوئی مخلوق ایسی نہیں ہے، جو جمعہ کے دن سے ڈرتی نہ ہو، (ابن ماجہ) امام احمد نے اس حدیث کو حضرت سعد بن معاذ سے روایت کیا ہے، اور اس میں یوں ہے کہ انصار میں سے ایک صاحب رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہمیں جمعہ کے دن کے بارے میں بتائیے کہ اس میں کیا خوبی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس دن میں پانچ مخصوص باتیں ہیں، اس کے بعد اخیر تک حدیث کے الفاظ مذکورہ حدیث کے مانند ہیں۔

اس حدیث کا حاصل بھی جمعہ کے دن کی عظمت بیان کرنا ہے اس حدیث میں جو مضمون ہے وہ ماقبل کی احادیث میں خلاصہ حدیث گذر چکا ہے، حدیث باب میں جمعہ کے حوالے سے پانچ خصوصیات کا تذکرہ ہے، ایسا نہیں ہے کہ صرف یہی پانچ خوبیاں جمعہ سے وابستہ ہیں، یہاں پانچ کے ذکر سے حصر مقصود نہیں ہے، اس حدیث میں جمعہ کو یوم الفطر اور یوم الاضحیٰ سے افضل قرار دیا ہے، عرفہ کے دن کا ذکر نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ عرفہ کا دن جمعہ سے بہتر ہے، اور اس کی صراحت ماقبل میں ہو چکی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

وہو اعظم من یوم الاضحی جمعہ کا دن بقرعید اور عید کے دن سے افضل ہے۔

سوال: جمعہ کا دن عید اور بقرعید کے دنوں سے افضل کیوں ہے؟

جواب: عید اور بقرعید کے ایام خوشی اور مسرت کے ہیں، اور جمعہ کا دن عبادت کا دن ہے، اسلئے جمعہ افضل ہے (مرقات ص نمبر ۲۳۹ ج ۳)

سوال: فرشتے آسمان و زمین وغیرہ جمعہ کے دن خوف زدہ کیوں رہتے ہیں؟

جواب: چونکہ جمعہ کے دن قیامت آنا ہے اس لئے وہ ڈرتے ہیں کہ کہیں اسی جمعہ کو قیامت نہ آجائے۔

سوال: مذکورہ مخلوقات کو قیامت کے وقوع سے کیا اندیشہ ہے کہ یہ خوف زدہ رہتے ہیں؟

جواب: قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایسی صفت غضب کے ساتھ تجلی فرمائیں گے، کہ اس انداز سے نہ اس سے پہلے تجلی فرمائی ہوگی اور نہ فرمائیں گے، اللہ کی اس صفت غضب سے وہ خوف زدہ رہتے ہیں۔ (مرقات ص نمبر ۲۴۰ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۸۶ ﴿جمعہ کا نام جمعہ رکھنے کی وجہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۵

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ لَأَيِّ شَيْءٍ سُمِّيَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ قَالَ لِأَنَّ فِيهَا طُبِعَتْ طِينَةُ آدَمَ وَفِيهَا الصَّعْقَةُ وَالْبُعْثَةُ وَفِيهَا الْبُطْشَةُ وَفِي آخِرِ ثَلَاثِ سَاعَاتٍ مِنْهَا سَاعَةٌ مَنْ دَعَا اللَّهَ اسْتَجِيبَ لَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۳۱۱ ج ۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ جمعہ کے دن کو جمعہ کس وجہ سے کہا گیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس وجہ سے کہ اسی دن تمہارے باپ آدم علیہ السلام کی مٹی خمیر کی گئی، اسی دن میں پہلا صور پھونکا جائے گا، اور اسی دن دوسرا صور پھونکا جائے گا۔ اور اسی دن میں قیامت کی گرفت ہوگی، اور جمعہ کی آخری تینوں ساعتوں میں سے ایک ایسی ساعت ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ سے جو دعا مانگی جائے وہ قبول فرماتے ہیں۔ (احمد)

تخلیص حدیث: اس حدیث کا حوالہ یہ ہے کہ جمعہ کا دن عظیم الشان امور کے وقوع کا مجموعہ ہے، اس لئے اس کا نام جمعہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الصعقة اس سے مراد فحشہ اولیٰ ہے اور ”الْبُطْشَةُ“ سے مراد فحشہ ثانیہ ہے، دونوں صور جمعہ کے دن ہی پھونکے جائیں گے، پہلے صور کا اثر یہ ہوگا کہ تمام لوگ مرجائیں گے، اور دوسرے صور کا اثر یہ ہوگا کہ

سب کے سب میدان محشر میں جمع ہوں گے۔ اور دوسرے صور کا اثر یہ ہوگا کہ تمام لوگ مرجائیں گے، اور دوسرے صور کا اثر یہ ہوگا کہ سب کے سب میدان محشر میں جمع ہوں گے۔ اور دوسرے صور کا اثر یہ ہوگا کہ تمام لوگ مرجائیں گے، اور دوسرے صور کا اثر یہ ہوگا کہ سب کے سب میدان محشر میں جمع ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۲۸۷ ﴿جمعہ کیے دن کثرت سے درود پڑھنا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۶

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اكْثِرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ بِهَذِهِ الْمَلَائِكَةُ وَإِنْ أَحَدًا لَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ إِلَّا عُرِضَتْ عَلَيَّ صَلَوَتُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ فَنَبِيُّ اللَّهِ حَتَّى يُرْزَقَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۱۱۸ باب ذکر وفاته ودفنه ﷺ، کتاب الجنائز حدیث نمبر ۱۶۳۷.

ترجمہ: حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود بھیجا کرو، اس وجہ سے کہ یہ حاضری کا دن ہے، اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں، بلاشبہ تم میں سے جو شخص بھی مجھ پر درود بھیجتا ہے تو اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے جب تک کہ وہ درود بھیجنے سے فارغ نہ ہو جائے، حضرت ابودرداءؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ موت کے بعد بھی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام قرار دیا ہے کہ وہ انبیاء کے جسموں کو کھائے، اللہ کے نبی زندہ ہیں ان کو رزق دیا جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ سید الايام ہے، اس دن خصوصی طور پر فرشتے آتے ہیں، اور مخصوص طور پر درود بھیجنے والوں کے درود حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں، یوں تو کسی بھی دن درود بھیجا جائے وہ حضور ﷺ کو پہنچتا ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ "مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِى سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا اَبْلَغْتُهُ" (جو شخص میری قبر کے پاس آکر مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کو میں سنتا ہوں اور جو دور سے مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ مجھ تک پہنچایا جاتا ہے) درود پہنچانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو مقرر فرما رکھا ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ "ان لله ملائكة سياحين فى الارض يبلغوننى من امنى السلام" (نسائی) اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کی ایک جماعت اسی کام کے لئے مقرر کر رکھی ہے، کہ وہ زمین پر پھرا کریں، اور جو کوئی رسول اللہ کا امتی آپ ﷺ پر درود و سلام بھیجے اس کو حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچائے، لیکن جمعہ کے دن خاص انداز سے حضور ﷺ کے پاس درود پہنچایا جاتا ہے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حضرات انبیاء کرام قبروں میں زندہ ہیں، ان کو رزق دیا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح مشہود اس سے مراد جمعہ کا دن ہے۔

اشکال: حدیث نمبر ۱۲۸۴ کے تحت یہ بات گزری کہ "شاهد" جمعہ کا دن اور "مشہود" سے قیامت کا دن مراد ہے، تو پھر یہاں مشہود سے جمعہ کا دن کیوں مراد لیا ہے۔

جواب: حضرت علیؑ کے نزدیک "شاہد" سے جمعہ کا دن مراد ہے، حدیث نمبر ۱۲۸۴ ان کی مؤید ہے، اور حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک مشہود سے مراد جمعہ کا دن ہے یہ حدیث ان کی تائید کر رہی ہے، جمعہ کو شاہد کہنے کی وجہ حدیث مذکور کے تحت گزر چکی اور مشہود کہنے کی وجہ حدیث باب میں مذکور ہے کہ فرشتے اس میں حاضر ہوتے ہیں، حاصل یہ کہ جمعہ کا دن شاہد و مشہود دونوں ہے۔

اکثروا الصلوة: عام دنوں میں بھی کثرت سے درود پڑھنا چاہئے اس لئے کہ اس میں خود درود بھیجنے والے کا ہی فائدہ ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے "مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا" (مسلم) جو مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں، اور چونکہ جمعہ کا دن عظمت والا ہے اس لئے اس میں مزید درود کا اہتمام کیا جائے، تاکہ حسنت میں خوب اضافہ ہو، ان اللہ حرم علی الارض انبیاء اس دنیا سے رخصت ہونے کے بعد قبروں میں زندہ رہتے ہیں، ان کے جسم خراب ہونے سے محفوظ رہتے ہیں، غیر مقلدین قبر میں انبیاء کی حیات کے منکر ہیں (تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۲۶۱ دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۲۸۸ ﴿جمعہ کے دن مرنے والے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ إِلَّا رَفَاهُ اللَّهُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَلَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِمُتَّصِلٍ.

حوالہ: مسند احمد ص نمبر ۱۶۹ ج ۲، ترمذی ص نمبر ۱۳۴ ج ۱، باب ماجاء فیمن مات یوم الجمعة کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۰۷۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات میں انتقال فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو قبرستان میں سے بچا لیتے ہیں، (احمد، ترمذی) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اور اس کی سند متصل نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو مسلمان مرد یا عورت جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب میں اس دنیا سے رخصت ہوتے ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں ان کے سعید ہونے کی علامت ہے اللہ تعالیٰ اس دن کی برکت سے ان کو عذاب قبر میں سے محفوظ رکھتے ہیں، اور قبر چونکہ آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے، اس کا سہولت سے طے ہو جانا اس بات کی نشانی ہے

کہ پھر انشاء اللہ تمام مراحل سے وہ آسانی کے ساتھ گزریں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح الاوقاہ اللہ فتنۃ القبر مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے دن مرنے والا سعید ہے، اس کو عذاب قبر نہیں ہوگا، ایک موقع پر آپ ﷺ نے اس کی صراحت بھی فرمائی ہے ”من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة اجبر من عذاب القبر“ جو شخص جمعہ کے دن یا جمعہ کی شب میں انتقال کرے گا وہ قبر کے عذاب سے بچا رہے گا، اسی طرح ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ من مات يوم الجمعة كتب له اجر شهيد ووقی فتنۃ القبر جمعہ کے دن انتقال کرنے والے کے لئے شہید کا اجر لکھا جاتا ہے اور اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھا جاتا ہے۔ (مرقات ص نمبر ۱۳۲ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۸۹ ﴿جمعہ کے دن ایک عظیم خوشخبری﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۸

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ وَعِنْدَهُ يَهُودِيٌّ فَقَالَ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَأَتَّخِذُ نَاهَا عَيْدًا فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهَا نَزَلَتْ فِي يَوْمٍ عِيدَيْنِ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ وَيَوْمٍ عَرَفَةَ زَوَّاهُ التَّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی ص نمبر ج ۲ باب ومن سورة المائدة، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۰۴۴۔

توجہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے قرآن مجید کی آیت ”اليوم اكملت الخ پڑھی، اسی وقت انکے پاس ایک یہودی تھا، اسنے کہا کہ اگر یہ آیت ہمارے اوپر نازل ہوتی تو اس کے نزول کے دن کو ہم عید کا دن قرار دیتے، حضرت ابن عباس نے کہا کہ یہ آیت جس دن اتری اس دن دو عیدیں تھیں، (۱) جمعہ کا دن تھا (۲) اور عرفہ کا دن تھا، (ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی وہ عظیم آیت جس میں دین کی تکمیل اور نعمت الہیہ کے اتمام کی عظیم خوشخبری ہے، وہ آیت جمعہ اور عرفہ کے دن نازل ہوئی، عرفہ کا دن سال کے تمام دنوں میں افضل ہے، اور یہ عرفہ جمعہ کے دن تھا، جو کہ سید الایام ہے، اسی کے ساتھ یہ آیت میدان عرفات میں جبل رحمت کے قریب نازل ہوئی، پھر آیت کے نزول کا وقت بعد العصر تھا، جو عام دنوں میں بہت مبارک ہے، اور جمعہ کے دن تو بہت سی روایات کے مطابق اسی وقت میں وہ خاص ساعت آتی ہے، جس میں بندہ مؤمن کی دعا ضرور قبول ہوتی ہے، اس آیت کی عظمت کے پیش نظر ہی یہودی نے کہا کہ اگر یہ آیت ہمارے اوپر نازل ہوتی تو اس کو ہم جشن کا دن قرار دیتے تھے، حضرت ابن نے فرمایا کہ جس دن آیت نازل ہوئی تو دو اعتبار سے ہمارے لئے خوشی اور مسرت کا دن تھا، یعنی جمعہ اور عرفہ دونوں بہت مبارک دن ہیں، اور یہ دونوں اس دن جمع تھے جس دن یہ آیت نازل ہوئی۔

کلمات حدیث کی تشریح اليوم اكملت الایۃ اس آیت میں تمام رسولوں میں حضور ﷺ کی امتیازی شان اور تمام امتوں میں اس امت کی سعادت کا ذکر ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین خصوصی انعامات کا ذکر کیا ہے۔

(۱) اکمال دین، اس کا مطلب حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی تفسیر کے مطابق یہ ہے کہ دین کے تمام احکام مکمل ہو گئے، اب اس میں کمی زیادتی کا امکان نہیں ہے، چنانچہ اس آیت کے بعد احکام سے متعلق کوئی آیت نازل نہیں ہوئی، (۲) اتمام نعمت، اس سے مراد مسلمانوں کا غلبہ اور عروج ہے، (۳) دین اسلام کا انتخاب ”وین ہر اعتبار سے کامل و مکمل ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے اس کو منتخب کر کے اس سے رضا کا اعلان کر دیا، لو نزلت هذه الایۃ آیت کی عظمت کے پیش نظر یہودی نے کہا کہ اگر یہ آیت ہمارے اوپر نازل ہوتی تو اس دن کو ہم عید کا دن مناتے، حضرت ابن عباسؓ نے اس بات کا جواب دیا کہ وہ دن تو ہمارے لئے پہلے ہی سے عید کا دن ہے، لہذا ہمیں اپنے طور پر عید کا دن ٹھہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹۰ ﴿جمعہ کا دن منور دن ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۹

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَجَبٌ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي رَجَبٍ وَشَعْبَانَ وَبَلَّغْنَا رَمَضَانَ قَالَ وَكَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةٌ أَعَزُّ وَيَوْمُ الْجُمُعَةِ يَوْمٌ أَزْهَرُ زَوَاهِ الْيَهْقَىٰ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ.

حوالہ: بیہقی فی الدعوات الکبیر۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رجب کا مہینہ آتے ہی دعا فرماتے ”اللہم بارک الخ اے اللہ رجب وشعبان کے مہینوں میں ہمیں برکت عطا فرمائیے اور رمضان کے مہینے تک ہمیں پہنچا دیجئے، نیز آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات روشن رات ہے اور جمعہ کا دن منور دن ہے۔ (بیہقی فی الدعوات الکبیر)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ رجب وشعبان کے مہینوں میں کثرت سے عبادت کرتے تھے اور عبادت کی مزید توفیق طلب کرتے تھے، تاکہ رمضان المبارک کے مہینہ کے لئے مکمل طور پر تیار ہو جائے۔ اور پھر رمضان تمہاری حیات باقی رہنے کی بھی دعا کرتے تھے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ مہینہ اپنے اندر بیش بہا سعادتیں سمیٹے ہوئے ہے، اس حدیث میں آپ ﷺ نے جمعہ کے دن اور جمعہ کی رات کی اہمیت کو اجاگر کرنے کے لئے ان کو منور و بارونق قرار دیا ہے۔

لَیْلَةُ الْجُمُعَةِ: جمعہ چونکہ سید الایام ہے، اللہ تعالیٰ کے نزدیک عظمت ہے، اس دن بہت سے اہم امور واقع ہوئے، اور بہت سے عظیم امور پیش آئیں گے، اس لئے ذاتی طور پر بھی ان میں نورانیت ہے، پھر ان میں مومن بندے کثرت سے عبادت کرتے ہیں، درود و سلام کا معمول بناتے ہیں، اس لیے بھی اس میں رونق پیدا ہو جاتی ہے۔

باب وجوبها

﴿جمعہ کے وجوب کا بیان﴾

اس باب کے تحت مؤلف نے ۹ حدیثیں ذکر کی ہیں، ان احادیث سے جمعہ کی فرضیت کا ثبوت ملتا ہے، ترک جمعہ پر سخت وعیدیں بیان ہوئی ہیں، جمعہ کی نماز جن پر فرض ہے اور جن پر فرض نہیں ہے، ان کا بھی اجمالی تذکرہ ہے۔

جمعہ کی فرضیت: کتاب اللہ سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے، لہذا اسکا منکر کافر ہے، قرآن مجید کی آیت فاسعوا الی ذکر اللہ سے نماز جمعہ اور خطبہ دونوں ہی مراد ہیں اور اگر خطبہ مراد ہو تو بھی خطبہ کا وجوب نماز کے وجوب کو مستلزم ہے۔

جمعہ کے عدم وجوب کے اسباب: جو لوگ اقامت جمعہ میں رہتے ہیں ان پر جمعہ فرض ہے، چاہے وہ اذان سنتے ہوں یا نہ سنتے ہوں البتہ جو لوگ معذور ہیں ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، انداز میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) جن کے جمعہ میں آنے میں قنہ کا دروازہ حتما ہو، جیسے عورتیں، ان پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ (۲) جمعہ کی نماز میں حاضر ہونے سے اچانک شخص ”مثلاً غلام یا ف“ (۳) غیر مکلف، جیسے بچے اور پاگل۔ (۴) جو بیمار یا معذور ہیں خود سے جمعہ میں نہیں آسکتے ہیں ان تمام لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۳۷۰

حدیث نمبر ۱۲۹۱: نماز جمعہ کا تاکید

نور منیر احسن افواہ

عن ابن عمر و ابی ہریرۃ انہما قالا سمعنا رسول اللہ ﷺ یقول

وَذَعِبَهُمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونُنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ مسلم ص نمبر ۲۸۴ ج ۱، باب التغلیظ فی ترک الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے منبر کی لکڑی پر فرماتے ہوئے سنا کہ لوگوں کو جمعہ چھوڑنے سے باز رہنا چاہئے، ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا، پھر وہ لوگ غافلین میں شمار ہوتے لگیں گے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جن لوگوں پر جمعہ کی نماز فرض ہے ان کو بلا عذر نماز جمعہ ترک نہ کرنا چاہیے اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز بلا عذر ترک کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دے گا۔ جس کی وجہ سے اس کا سینہ انوار و برکات سے محروم ہو جائے گا اور اس کی قبولِ خیر کی صلاحیت ختم ہو جائے گی اور وہ اللہ کے رجسٹر میں غافل شمار ہوگا، لہذا جو اپنے اوپر بدبختی کی مہر لگوانا

گوارہ کرے وہی نماز جمعہ ترک کرے، اور جو یہ ناپسند کرے تو وہ ہرگز نماز جمعہ ترک نہ کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح: علی اعداد منبرہ یعنی آپ ﷺ منبر کی لکڑی کا سہارا لیے ہوئے تھے۔

سوال: فرمانِ رسول نقل کرنے کے لیے آپ ﷺ کی اس وقت کی ہیئت بیان کرنے سے کیا فائدہ ہے۔

جواب: راوی آپ ﷺ کی ہیئت اس لیے نقل کر رہے ہیں تاکہ یہ بات سمجھ میں آجائے کہ اس کو آپ ﷺ کا فرمان بہت اچھی طرح یاد ہے۔ آپ ﷺ نے جمعہ ترک کرنے سے روکا ہے اگر کوئی ترک کرے گا تو اس کے دل پر مہر لگ جائے گی، یہ ایسی مہر ہوگی جو خیر کو اس کے دل میں آنے سے روک دے گی، قاضی نقل کرتے ہیں کہ جن پر جمعہ فرض ہے تو ان کے حق میں دو باتوں میں سے ایک بات ہوگی (۱) یا تو وہ جمعہ کی نماز ترک کرنے سے باز رہیں (۲) یا پھر اپنے دلوں پر مہر لگوائیں۔ (مرقات ص نمبر ۳۳۵ ج ۳)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۲۹۲ ﴿ترک جمعہ پر وعید شدید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳

عَنْ أَبِي الْجَعْدِ الضَّمَيْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ جُمُعَتَهُمَا نَابَهَا طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ سُلَيْمٍ وَأَحْمَدُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۱ ج ۱، باب الشدید فی ترک الجمعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۵۲ ترمذی ص نمبر ۱۱۲ ج ۱ باب ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۰، نسائی، ص نمبر ۱۵۴ ج ۱ باب التشدید فی التخلف من الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۳۶۷، ابن ماجہ، ص نمبر ۷۱ باب فیمن ترک الجمعة من غیر عذر، کتاب إقامة الصلاة حدیث نمبر ۱۱۲۵، دارمی، ص نمبر ۴۴۴ ج ۱، باب فیمن یتروک الجمعة من غیر عذر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۵۷۱ موطا امام مالک ص نمبر ۳۹ باب القراءة فی صلاة الجمعة والاجتهاد الخ کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۲۰، مسند امام احمد ص نمبر ۲۳۲ ج ۳۔

ترجمہ: حضرت ابو جعد ضمیریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص لا پرواہی کے سبب تین جمعوں کو چھوڑے گا اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیں گے۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، امام مالک نے اس روایت کو صفوان بن سلیم سے اور امام احمد نے ابو قتادہ سے روایت کیا ہے۔

خلاصہ حدیث: سابقہ حدیث میں جو مضمون ہے وہی مضمون اس حدیث میں بھی ہے، بس فرق یہ ہے کہ وہاں مطلقاً جمعہ ترک کرنے پر وعید تھی، یہاں تین جمعہ ترک کرنے پر وعید ہے، حدیث باب میں وعید اس پر ہے جو غفلت کی وجہ سے جمعہ ترک

کرے، اگر کسی نے استخفافاً جمع ترک کرتا ہے، تو وہ شخص کفر کا مرتاب ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح من ترك ثلاث جمع جو شخص نے غفلت سے تین جمع چھوڑ دے، تو اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر لگا دیتے ہیں۔

سوال: تین جمعے لگاتار چھوڑنے والا اس وعید کا مستحق ہے، یا زندگی بھر میں تین جمعے چھوڑنے والا بھی اس وعید کا مستحق ہے؟
جواب: حدیث باب میں ”متوالیا“ کی قید نہیں ہے، اس لئے ظاہر حدیث سے یہ تو سمجھ میں آتا ہے کہ اس وعید کا مستحق وہ بھی ہوگا جس نے عمر بھر میں متفرق طور پر تین جمع غفلت سے چھوڑے ہوں گے، لیکن بعض روایات میں ”متوالیات“ کی قید ہے، مثلاً ابو یعلیٰ نے ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے اس میں یہ قید ہے، اسی طرح سند القردوس کی حضرت انسؓ سے روایت ہے ”من ترك ثلاث جمع متوالیات“ لہذا ان احادیث کی روشنی میں یہ بات کہی جائے گی، یہاں اگرچہ ”پے پے، چھوڑنے کی قید نہیں ہے لیکن مراد یہی ہے، لہذا متفرق طور پر تین جمع چھوڑنے پر یہ وعید نہیں ہے۔

سوال: ”تھاونا“ یعنی غفلت کی بنا پر جمع چھوڑنے پر یہ وعید آپ ﷺ نے ذکر فرمائی ہے، اس قید کا کیا فائدہ ہے؟
جواب: ”تھاونا“ کی قید لگا کر استخفاف و اہانت کو نکالنا مقصود ہے، اس وجہ سے کہ استخفاف تو ایک جمع کا بھی کفر ہے اور تین جمع تو بہت بڑی بات ہوگی۔

سوال: ترک جمع سے دل پر مہر لگ جاتی ہے؟ یہ کون سی مہر ہے؟
جواب: یہ ایسی مہر ہے جس سے انسان قساوت قلب میں مبتلا ہو جاتا ہے، خیر کی توفیق اس سے چھین لی جاتی ہے، یہاں کفر کی وہ مہر مراد نہیں ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے ”ختم اللہ علی قلوبہم الخ“ میں ذکر فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹۳: ترک جمع پر صدقہ کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۴

(۳) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ فَلْيَتَصَدَّقْ بِدِينَارٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَيَنْصِفْ دِينَارٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۳۸ ج ۵ ابو داؤد، ص ۱۵۱ ج ۱ باب كفارة من تركها، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۵۳، ابن ماجہ، ص ۹۹ ج ۱ باب فیمن ترك الجمعة من غير عذر، كتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۲۸
ترجمہ: حضرت سمیرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص بغیر کسی عذر کے جمع چھوڑ دے، تو اس کو چاہئے کہ ایک دینار صدقہ دے، اور اگر ایک دینار میسر نہ ہو تو آدھا دینار دے۔“ (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ترک جمع بغیر عذر کے بہت بڑا گناہ اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب ہے، پس اگر کسی نے اس جرم کا ارتکاب کیا، تو اس کو توبہ و استغفار کرنا چاہئے، آئندہ ترک جمع نہ کرنے کا عزم کرنا چاہئے، اس کے ساتھ کچھ صدقہ بھی کرنا چاہئے، کیوں کہ صدقہ سے اللہ تعالیٰ کا غصہ ٹھنڈا ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من ترك الجمعة من غير عذر فليتصدق، ترک جمع ہونے پر بطور کفارہ کے ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا چاہئے یعنی جس کی جتنی گنجائش ہو اس کے اعتبار سے صدقہ کرے، تاکہ گناہ کا اثر کسی حد تک ختم ہو
تعارض: بعض روایات میں ہے کہ ”من ترك الجمعة من غير عذر لم يكن لها كفارة دون يوم القيامة“ جس نے بلا عذر جمع چھوڑا قیامت تک اس کا کفارہ نہیں ہے۔ جب کہ حدیث باب میں ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنے کو ترک جمع کا کفارہ قرار دیا گیا ہے دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر تعارض ہے؟

جواب: جن احادیث میں اس بات کا بیان ہے کہ ترک جمعہ کا کفارہ نہیں ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ ترک جمعہ کا گناہ باقی رہے گا اور قیامت کے دن اس کا فیصلہ ہوگا، اور جن احادیث میں صدقہ کا حکم ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ صدقہ سے گناہ میں کچھ تخفیف ہوگی، بالکل گناہ کا خاتمہ مراد نہیں ہے، اگر بالکل گناہ کا خاتمہ مراد ہوتا تب تعارض ہوگا۔

اشکال: حدیث باب میں ایک دینار، یا نصف دینار صدقہ کرنے کا حکم ہے، جب کہ ابوداؤد کی ایک روایت میں ”درہم اور نصف درہم کا اسی طرح ایک صاع گندم اور نصف صاع گندم کا ذکر ہے، یہ اختلاف روایت کیوں ہے؟

جواب: اصل مقصد حبس گنجائش صدقہ کرنے کا حکم دینا ہے، یعنی جو آسانی سے میسر ہو سکے وہ صدقہ کر دیا جائے، تاکہ اللہ کا غضب کچھ کم ہو جائے۔

سوال: کیا جمعہ کی نماز ترک کرنے کے بعد صدقہ کرنا کافی ہے، اور کیا یہ صدقہ کرنا جمعہ کا بدل ہو سکتا ہے؟

جواب: جمعہ کی نماز فرض ہے یہاں جو صدقہ کا حکم ہے وہ بطور استحباب کے ہے، یہ صدقہ صرف گناہ میں کچھ تخفیف کی غرض سے دیا جائے گا، لہذا یہ صدقہ نہ تو کفارہ معصیت ہے اور نہ جمعہ کی نماز کا قائم مقام ہے، جمعہ ترک ہونے کی بنا پر ظہر کی قضا لازم ہوگی اور ظہر کی نماز بطور قضا کے صدقہ دینے کے بعد بھی بدستور لازم رہے گی۔ (تلخیص بذل المجہود، ص ۱۶۳ ج ۲۔ مرقاۃ ص ۳۳۵ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۹۴ ﴿جمعہ کی فرضیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۱ ج ۱، باب من تجب علیہ الجمعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کی اذان سے اس پر جمعہ کی نماز فرض ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ جہاں تک جمعہ کی آواز پہنچے وہاں تک کے رہنے والوں پر جمعہ فرض ہوتا ہے، یعنی شہر و قصبہ کے علاوہ وہ گاؤں اور دیہات جو شہر و قصبہ سے متصل ہوں اور ان تک جمعہ کی آواز پہنچتی ہو، تو وہاں کے باشندوں پر بھی جمعہ فرض ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: الجمعة علی من سمع النداء جمعہ اس پر واجب ہے جو جمعہ کی اذان سنے، حدیث کے اس جز سے دو مسئلے متعلق ہیں (۱) جمعہ کس پر واجب ہے (۲) جمعہ کی نماز کہاں قائم ہوگی، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ اس شخص پر واجب ہے کہ جو جمعہ والی جگہ سے اتنا دور ہو کہ جمعہ کی اذان اس تک پہنچتی ہو، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ سننے سے مراد عام ہے حقیقہ ہو، یا حکماً ہو، یعنی بالفعل سماع پایا جائے یا بالقوة، یہاں سے وہ اشکال ختم ہو گیا، جو ظاہر الفاظ سے یوں ممکن تھا کہ، کوئی شہر کا رہنا والا کہتا کہ میں نے اذان جمعہ سنی نہیں، اس لئے میرے اوپر جمعہ فرض نہیں ہے علامہ ابن ہمامؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا تعلق اہل مصر سے نہیں ہے، بلکہ ان لوگوں کے حق میں ہے، جو مصر کے اطراف میں رہتے ہوں، اگر ان تک اذان کی آواز پہنچتی ہے تو وہ شہر میں آکر جمعہ کی نماز ادا کریں اور اگر نہیں پہنچتی ہے تو ان پر جمعہ کی نماز واجب نہیں ہے، شہر کے رہنے والے پر تو جمعہ ہر حال میں فرض ہے، خواہ اس تک اذان کی آواز پہنچے یا نہ پہنچے۔

گاؤں میں جمعہ کا مسئلہ اختلاف ائمہ: گاؤں میں جمعہ پڑھنے کے بارے میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر شرط ہے، یعنی گاؤں میں جمعہ قائم کرنا درست نہیں ہے البتہ مصر کی تعریف میں اختلاف ہے، ایک تعریف یہ ہے کہ ”بلدة كبيرة فيها سلك واسواق وكذا فيها امير وقاض“ یعنی بڑا

شہر ہے جس میں باقاعدہ سڑکیں ہوں، گلی کو چے اور بازار ہوں امیر وقاضی کی سکونت ہو، اس کے علاوہ بھی مختلف تعریفات منقول ہیں، لیکن ایسے موقع پر امام صاحبؒ کے یہاں مدار عرف پر ہوتا ہے، لہذا عرف عام میں جس کو شہر کہا جاتا ہے وہی شہر کہلائے گا۔

دلیل: (۱) حضرت علیؓ کا اثر ہے ”لا جمعة ولا تشریق ولا صلاة لظرو ولا اضحی الا فی مصر“ (بیہقی)

(۲) آپ ﷺ نے سب سے پہلے جمعہ مدینہ منورہ پہنچ کر ”مسجد بنو سالم“ میں پڑھا، اس سے پہلے آپ ﷺ قبائیں ٹھہرے وہاں جمعہ کا دن آیا، لیکن آپ ﷺ نے تو خود وہاں جمعہ پڑھا نہ جمعہ پڑھنے کا کسی کو حکم دیا، قبائیں جمعہ نہ پڑھنا اسی وجہ سے تھا کہ وہ قریہ تھا۔

(۳) حجۃ الوداع کے موقع پر میدان عرفات میں آپ ﷺ نے جمعہ ادا نہیں فرمایا، بلکہ ظہر کی نماز پڑھی۔

نوٹ: قصبہ اور قریہ کبیرہ میں جمعہ ادا کیا جاسکتا ہے یعنی جس گاؤں کی آبادی تین چار ہزار ہو اور تمام ضروری اشیاء ملتی ہوں وہ قریہ کبیرہ کہلاتا ہے، وہاں بھی جمعہ ادا کرنا جائز ہے، لیکن قصبے والوں پر جمعہ ادا کرنا لازم نہیں ہے، وہ ظہر بھی ادا کر سکتے ہیں،

انہ ثلاثہ کا مذهب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر آبادستی میں جمعہ قائم ہو سکتا ہے، خواہ وہ چھوٹا سا گاؤں ہی کیوں نہ ہو۔

تفصیلات میں ان کا آپس میں اختلاف ہے۔

دلیل: (۱) قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الى ذکر اللہ“ آیت میں مطلق ”سعی الى الجمعة“ کا حکم ہے، گاؤں یا شہر کی قید نہیں ہے، لہذا ہر جگہ جمعہ کا قیام ضروری ہوگا۔

(۲) حضرت عمرؓ نے اپنے حکام کو سرکاری خط لکھا کہ ”جمعوا حبث کنتم“ جہاں کہیں بھی ہو جمعہ قائم کرو، اس کے علاوہ بھی دلائل ہیں سب کا احاطہ مقصود نہیں ہے۔

جواب: پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید کی آیت مطلق نہیں ہے، بلکہ اس سے شہر ہی مراد ہے، جہاں خرید و فروخت ہوتی ہو، یہی وجہ ہے آگے فرمان باری تعالیٰ ہے ”وذرو البیع“ اسی طرح آگے کی آیات سے بھی یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ جمعہ وہاں پڑھا چاہئے جہاں تجارت کے اسباب و ذرائع ہوں، اور وہ شہر یا قریہ کبیرہ ہی ہو سکتا ہے، دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ خطاب حکام کو ہے جو عموماً بڑی بستیوں میں رہتے تھے، یہ روایت اپنے عموم پر نہیں ہے، کیوں کہ عموم کا مطلب تو یہ ہوگا کہ جمعہ تمام جگہوں پر درست ہو اور ہر جگہ جمعہ کے درست ہونے کا قائل کوئی بھی نہیں ہے، قیام جمعہ کے لئے تمام ائمہ کچھ نہ کچھ شرائط لگاتے ہیں، مثلاً ائمہ ثلاثہ کے یہاں جمعہ کے قیام کے لئے آباد بستی کا ہونا ضروری ہے، عارضی قیام گاہوں میں جمعہ ان کے نزدیک بھی درست نہیں ہے، اسی وجہ سے میدان عرفات میں حاجیوں کے لئے اقامت جمعہ کسی کے نزدیک درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹۵ ﴿وہ شخص جس پر جمعہ فرض ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ الْجُمُعَةُ عَلَى مَنْ أَوَاهُ اللَّيْلُ إِلَى أَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۱۲ ج ۱، باب ماجاء من کم یؤتی الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ، جمعہ اس شخص پر فرض ہے جس کو رات اس کے گھر والوں کی طرف ٹھکانا دے، ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ یہ ایسی حدیث ہے جس کی سند ضعیف ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کی جائے قیام اور اس مقام کے درمیان جہاں جمعہ قائم ہوتا ہے، اتنی دوری ہو کہ وہ نماز جمعہ میں شرکت کر کے بسولت اپنے گھر آکر رات گزار لے، تو اس کیلئے جمعہ میں شرکت ضروری ہے۔

خلاصہ حدیث

اور اگر جمعہ پڑھ کر رات سے پہلے اپنے گھر پہنچنا ممکن نہ ہو، تو پھر ایسی صورت میں اس پر جمعہ فرض نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الجمعة علی من اواہ اللیل شہر جہاں جمعہ ہو رہا ہے، وہاں کے باشندوں پر جمعہ فرض ہے، لیکن اس سے کتنی دور پر رہنے والوں پر جمعہ فرض ہے، اس میں متعدد اقوال ہیں، ایک قول یہ ہے کہ جو بستی شہر سے اتنی دوری پر واقع ہو کہ شہر میں جمعہ پڑھ کر سورج غروب ہونے سے پہلے پیدل جمعہ میں شرکت کر کے اس تک پہنچنا ممکن ہو، تو اس بستی کے لوگوں پر بھی جمعہ فرض ہے، اسی قول کی تائید حدیث باب سے ہوتی ہے، اور اسی کو امام شافعیؒ نے اختیار کیا ہے امام صاحب کا مذہب جیسا کہ گذرا کہ صرف جمعہ شہر والوں پر فرض ہے، آس پاس کی بستیوں میں رہنے والے جمعہ میں شرکت کریں لیکن ان پر جمعہ فرض نہیں ہے، آپ ﷺ کے زمانہ میں قبا گاؤں سے اور مدینہ کے اطراف سے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے۔

مثلاً گھر میں دو فرد ہیں، ایک جمعہ میں ایک صاحب آگئے، دوسرے جمعہ میں دوسرے صاحب آگئے معلوم ہوا کہ شہر کے قریب رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں ہے، البتہ ان کو شرکت کرنا چاہئے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”کان الناس ینتابون الجمعة من منازلهم العوالی“ (بخاری) مطلب یہ ہے کہ دیہات اور مدینہ کے اطراف کے لوگ باری باری جمعہ پڑھنے آتے تھے، حدیث باب جو کہ بظاہر حنفیہ کے خلاف لگ رہی ہے، اور اس سے محسوس ہو رہا ہے کہ شہر کے آس پاس رہنے والوں پر جمعہ فرض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث بہت ضعیف ہے، امام ترمذیؒ نے اس کے ضعف کو بیان کیا ہے، اس کی سند میں مسلسل تین راوی ”حجاج بن نصیر“ معارک بن عباد اور عبد اللہ بن سعید مغیری ضعیف ہیں، احمد بن الحسن کہتے ہیں کہ ہم لوگ امام احمدؒ کے پاس تھے، مجلس میں یہ بات چھڑی کہ جمعہ کن لوگوں پر فرض ہے؟ امام احمدؒ نے اس سلسلہ میں کوئی مرفوع روایت نہیں بیان کی، تو احمد بن الحسنؒ نے کہا کہ اس مسئلہ میں مرفوع حدیث موجود ہے، امام احمدؒ نے یہ سن کر حیرانی سے کہا کہ مرفوع حدیث؟ احمد بن الحسنؒ نے کہا کہ ہاں اور پھر انہوں نے سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث (حدیث باب) بیان کی، امام احمدؒ یہ سن کر سخت غصہ ہوئے اور فرمایا کہ توبہ کرو، توبہ کرو، یعنی یہ حدیث انتہائی ضعیف ہے، مسائل میں پیش کرنے کے قابل نہیں ہے، (ترمذی) یہاں پر ایک بات اور سمجھ لی جائے کہ جمعہ کی ادائیگی کے دو درجے ہیں، (۱) فرضیت کا درجہ (۲) صحت کا درجہ، شہر والوں پر جمعہ فرض ہے، وہ اگر بلا عذر ترک کر کے ظہر پڑھیں گے تو گناہ گار ہوں گا، جب کہ قصبات اور بڑے گاؤں میں جمعہ کی ادائیگی صرف درست ہے، یعنی وہاں کے باشندے اگر جمعہ پڑھیں گے تو درست ہوگا، اور اگر ظہر پڑھیں گے تو بھی صحیح ہے، ان پر کوئی گناہ نہ ہوگا، اور جو چھوٹے چھوٹے گاؤں ہیں، جہاں ضرورت کی اشیاء میسر نہیں ہوتی ہیں، وہاں حنفی مذہب کے اعتبار سے جمعہ درست نہیں ہے، البتہ اگر پہلے سے جمعہ ہوتا چلا آ رہا ہے، تو بند نہ کرایا جائے، کیوں کہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے، اور جمعہ بند کرانے میں فتنہ کا اندیشہ ہے، لہذا ایسے گاؤں میں جمعہ قائم نہ کیا جائے، لیکن پہلے سے قائم جمعہ کو بند بھی نہ کرایا جائے۔

حدیث نمبر ۱۲۹۶ جن پر جمعہ فرض نہیں ہے، ان کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۷

وَعَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ عَبْدٍ مَمْلُوكٍ أَوْ امْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ بَلْفِظِ الْمَصَابِيحِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي وَائِلٍ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۳ ج ۱، باب الجمعة للمملوك والمرأة كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۶۷ بغوی فی شرح السنة باب من لا تجب عليه الجمعة، كتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۰۵۶، مصابيح السنة، باب وجوبها، كتاب الصلاة حدیث نمبر ۹۶۸.

ترجمہ: حضرت طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ حق ہے اور ہر مسلمان پر جمعہ کی نماز میں شرکت کرنا لازم ہے مگر چار لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں، (۱) وہ غلام جو کسی کی ملکیت میں ہو (۲) عورت (۳) بچہ (۴) مریض، پھر جمعہ فرض نہیں ہے

(ابوداؤد) اور شرح السنہ میں یہ روایت جو کہ مصابیح کے الفاظ سے نقل ہوئی ہے اس میں یہ ہے کہ بخلاف میں سے ایک شخص سے روایت ہے۔

خلاصہ حدیث جمعہ کی نماز کی فرضیت کتاب اللہ سید رسول اللہ سے ثابت ہے، لہذا یہ بہت اہم فریضہ ہے، اس سے غفلت و کوتاہی ہرگز نہ کرنا چاہئے، البتہ بعض لوگ شریعت کی نظر میں معذور ہیں، ان کے عذر کی بنا پر پھر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے، جن پر جمعہ کی نماز فرض نہیں ہے، انہیں سے چار کا تذکرہ حدیث باب میں گذرا، بعض دیگر معذورین بھی ہیں، جن کا ذکر دیگر احادیث میں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح علی کل مسلم جمعہ ہر مسلمان پر فرض ہے، اس سے ان لوگوں کی تردید ہوگئی، جو جمعہ کو فرض کفایہ کہتے ہیں، حدیث باب میں چار طرح کے لوگوں کا استثنا ہے، حنفیہ کے نزدیک مسلمان پر وجوب جمعہ کے لئے چھ شرطیں ہیں، (۱) عقل، یعنی مجنون پر جمعہ فرض نہیں ہے (۲) بلوغ، نابالغ پر جمعہ فرض نہیں ہے، (۳) حریت، غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے، (۴) ذکوریت، عورت پر جمعہ فرض نہیں ہے، (۵) اقامت، مسافر پر جمعہ فرض نہیں ہے (۶) صحت بدن، چنانچہ مریض پر جمعہ فرض نہیں ہے، مریض سے مراد وہ مریض ہے جس کے لئے جمعہ میں شرکت بہت دشوار ہو، (بذل المحمود)

فی جماعة: اقامت جمعہ کے لئے جماعت ضروری ہے، جماعت کے بغیر جمعہ کی دائمی درست نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ جس کی جمعہ کی جماعت چھوٹ جائے تو اس کیلئے حکم یہ ہے کہ وہ ظہر کی نماز ادا کرے، یعنی دو رکعت جمعہ نہ ادا کرے، بلکہ چار رکعت ظہر ادا کرے۔

سوال: جماعت جمعہ کے لئے کتنے افراد کی شرکت ضروری ہے؟

جواب: شوافع و حنابلہ کے نزدیک جمعہ کی جماعت کیلئے چالیس افراد کی شرکت ضروری ہے، امام مالک کے نزدیک بارہ افراد کا حاضر ہونا ضروری ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام کے علاوہ تین افراد کا ہونا ضروری ہے، اور صاحبین کے نزدیک امام کے علاوہ دو افراد کی شرکت کافی ہے، رواہ ابوداؤد حدیث باب مرسل ہے، طارق بن شہاب جو کہ اس حدیث کے راوی ہیں، وہ اگرچہ صحابی ہیں، لیکن صغیر السن ہیں، ان کا حضور ﷺ سے سماع ثابت نہیں ہے، لیکن اس سے حدیث کی صحت پر اثر نہیں پڑے گا (فخص مرقات ص ۳۷۷ ج ۳)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۲۹۷ ﴿جمعہ چھوڑنے والوں پر آپ ﷺ کا غصہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۳۷۸

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِقَوْمٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثُمَّ أَحْرِقَ عَلَيَّ رِجَالًا يَتَخَلَّفُونَ عَنِ الْجُمُعَةِ بَيُّوتَهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۲، باب فضل صلاة الجماعة، وبيان التشديد الخ، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۲

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ان لوگوں کے بارے میں جو جمعہ سے پیچھے رہ جاتے ہیں، یوں فرمایا کہ میں نے ارادہ کیا کہ کسی شخص کو حکم کروں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے، پھر ان مردوں کے گھروں کو آگ لگا دوں جو جمعہ میں نہیں آتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں ان لوگوں کے حق میں سخت وعید ہے، جو بلا عذر ترک جمعہ کرتے ہیں، آپ ﷺ نے ان کے گھر کو نذر آتش کرنے کا ارادہ کر لیا تھا، لیکن پھر کسی خارجی سبب سے اپنے ارادہ سے باز رہے، لیکن اتنی بات تو سمجھ میں آئی گئی کہ جو لوگ بغیر عذر کے جمعہ چھوڑ کر گھر بیٹھے رہتے ہیں، وہ اس بات کے مستحق ہیں کہ ان کے گھر یا کوآگ کے حوالہ کر دیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان امر رجلا یصلی بالناس مطلب یہ ہے کہ میں نے ارادہ کر لیا تھا جو لوگ سرکشی کی بنا پر جمعہ میں نہ آئیں تو میں کسی شخص کو حکم کروں کہ وہ نماز پڑھائے اور میں ان لوگوں کے پاس پہنچوں جو جمعہ میں حاضر

نہیں ہوئے، اور پھر ان کو ان کے گھر یا رسمیت جلا ڈالوں۔

سوال: آپ ﷺ فریضہ صلاۃ چھوڑ کر ان کو سزا دینے کی طرف کیوں کر متوجہ ہو سکتے تھے۔

جواب: مقصد جمعہ کے ترک کرنے کے گناہ کی شدت بیان کرنا ہے، حقیقت میں سزا دینا مقصود نہیں ہے، علاوہ ازیں ضروری مصلحت کی غرض سے جمعہ ترک کر کے اس کا بدل یعنی ظہر پڑھنا آپ ﷺ کے لئے درست بھی تھا، لیکن ”احراق“ کا تصور اسی وقت ممکن ہے جب جمعہ ترک کرنا انکار کی غرض سے ہو۔ (مرقات ص ۱۳۷ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۲۹۸ ﴿جمعہ کا تارک منافق لکھا جاتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۹

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ كُتِبَ مُنَافِقًا فِي كِتَابٍ لَا يُمْحَى وَلَا يُمَدُّ وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ ثَلَاثًا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ.

حوالہ: مسند الامام الشافعی ص نمبر ۱۲۹ ج ۱ فی صلاۃ الجمعة، کتاب الصلاۃ حدیث نمبر ۳۸۱.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے بغیر ضرورت کے جمعہ ترک کیا تو وہ اس کتاب میں منافق لکھا جاتا ہے، جو کتاب نہ مٹائی جاسکتی ہے اور نہ اس میں تبدیلی کی جاسکتی ہے، بعض روایات میں ”ثلاثاً“ کا لفظ منقول ہے۔ (شافعی)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بغیر کسی شرعی عذر کے جمعہ کو ترک کرنے والا نادمہ اعمال میں منافق لکھا جاتا ہے اور پھر قیامت تک یہی لکھا رہے گا، پھر میدان محشر میں حساب کے دن چاہے اللہ تعالیٰ معاف فرمائے، چاہے اس کا انجام منافقوں کے ساتھ کر دیں، اس حدیث میں ترک جمعہ پر سخت وعید ہے، لہذا بلا عذر جمعہ ہرگز نہ ترک کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح: غیر ضرورۃ اگر کسی ضرورت یعنی عذر کی بنا پر جمعہ چھوڑا ہے تو پھر اس وعید کا مستحق نہیں ہے، ضرورت سے مراد ظالم کا خوف، یا راستہ میں بہت زیادہ کچڑ وغیرہ ہو، یا سخت بارش ہو، یا تو ایسی صورت میں ترک جمعہ کی گنجائش ہے، لا یمحی نامہ اعمال میں جو کچھ لکھ دیا گیا اس میں تغیر و تبدل ممکن نہیں ہے، البتہ اگر توبہ کرتا ہے اور صدقہ وغیرہ دیتا ہے تب معافی مل جائے گی، اور منافق ہونے سے اس کو نکال دیا جائے گا، وفی بعض الروایات ثلاث، یعنی بعض روایات میں اس وعید کا مستحق اس شخص کو قرار دیا گیا ہے جو تین جمعہ ترک کرے، اور تین جمعوں سے مراد لگاتار تین جمعہ ترک کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹۹ ﴿تارک جمعہ رحمت خداوندی کا مستحق نہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۰

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَعَلَيْهِ الْجُمُعَةُ إِلَّا مَرِيضٌ أَوْ مُسَافِرٌ أَوْ امْرَأَةٌ أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَمْلُوكٌ فَمَنْ اسْتَغْنَى بِلَهْوٍ أَوْ تِجَارَةٍ اسْتَغْنَى اللَّهُ عَنْهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيُّ.

حوالہ: دارقطنی ص نمبر ۳ ج ۲، باب من تجب عليه الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ پر اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے، اس پر جمعہ فرض ہے، البتہ مریض، مسافر، عورت، بچہ، اور غلام پر جمعہ فرض نہیں ہے، جو شخص کھیل کو دیا تجارت کی بنا پر جمعہ کی نماز سے لاپرواہی برتے گا تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے بے پرواہ ہو جائے گا، بے شک اللہ کی ذات بے پرواہ اور لائق تعریف ہے۔ (دارقطنی)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص بغیر عذر کے صرف کھیل کود کی بنا پر اور مال کمانے کی بنا پر جمعہ کی نماز سے غفلت والا پرواہی برتے گا، تو اللہ تعالیٰ کی ذات تو بے نیاز ہے ہی، اللہ تعالیٰ بھی ایسے شخص سے توجہ ہٹا لیتے ہیں، اور اس پر

نظر کرم نہیں فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح من کان یؤمن یعنی جمع مسلمان پر فرض ہے، اس سے ہمارے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ کفار و فروع کے مکلف نہیں ہیں، مریض مریض پر جمع فرض نہیں ہے، لیکن وہ مرض مراد ہے، جس کی بنا پر جمع پڑھنا دشوار ہو، شیخ کبیر بھی مریض کے حکم میں ہے، اسی طرح نابینا پر بھی جمع فرض نہیں ہے۔ (مرقات ص ۳۳۶ ج ۳)

مسافر پر بھی جمع فرض نہیں، سفر سے مطلقاً سفر۔ اد ہے، خواہ سفر مباح ہو یا غیر مباح، بعض لوگ سفر کے ساتھ مباح کی قید لگاتے ہیں، استغنی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ بندوں اور ان کی بدت کے محتاج نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ عبادت کا حکم اس غرض سے دیتا ہے تاکہ عبادت کرنے والے کا مقام و مرتبہ بلند ہو جائے، وہ تو بالذات ”حمید“ ہے کوئی تعریف کرے یا نہ کرے، لہذا جمع ترک کرنے والوں کو اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نظر کرم کے مستحق نہ رہیں۔

باب التَّنْظِیْفِ وَالتَّبْکِیْرِ

﴿جمعہ کے لئے پاک صاف ہونے اور جلدی جانے کا بیان﴾

”التنظیف“ باب تفعلیل کا مصدر ہے، پاک صاف کرنا ”الملاہس“ کپڑے دھونا، یہاں مراد یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل کے ذریعہ صاف ستھرا کرنا، مونچھوں کا کتر دانا، ناخن کنوانا، زیر ناف کے بال اور بغل کے بال صاف کرنا، نیز پاک کپڑے پہن کر خوشبو اور تیل کا استعمال کرنا ہے ”التبکیرو“ باب تفعلیل کا مصدر ہے، بہت سویرے نکلنا، بہت جلدی آنا، یہاں مراد یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے اول وقت میں مسجد جانا، اس باب کے تحت مؤلف نے ۱۹ حدیثیں نقل کی ہیں، ان احادیث میں جمعہ کی نماز کے لئے نہادھو کر اہتمام سے اول وقت میں مسجد پہنچنے کی فضیلت، خاموشی کے ساتھ بیٹھ کر خطبہ سننے کی تاکید، مسجد میں دوسرے کی جگہ پر بیٹھنے اور لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے بڑھنے کی ممانعت، امام کے قریب بیٹھنے کی اہمیت، دوران خطبہ بات کرنے اور لغو عمل کرنے کی قباحت بیان ہوتی ہے، اور اس قسم کے چند دیگر اہم امور سے متعلق احادیث بھی ہیں۔

تنظیف کی حکمت جمعہ کے دن تنظیف کے حکم میں تین حکمتیں ہیں ایک نماز کے تعلق سے دوسری انسانی زندگی کے تعلق سے، تیسری اجتماعی شرکت کے تعلق سے، تفصیل رحمۃ اللہ الواسعہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

”تبکیرو“ یعنی اول وقت کی تعیین: جمعہ کی نماز کیلئے اول وقت جانا مستحب ہے، اول وقت سے کیا مراد ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ زوال کے مقابلہ جمعہ کی نماز کیلئے مسجد جانا اول وقت ہے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ ارتفاع النہار سے ہی اول وقت شروع ہو جاتا ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۳۰۰ ﴿جمعہ کی نماز کے لئے اہتمام کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۱

(۱) عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْتَسِلُ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَتَطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَذْهَبُ مِنْ دُھْنِهِ أَوْ يَمَسُّ مِنْ طِيبٍ بَيْتَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كَتَبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ إِلَّا غَفَرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۲۱، ج ۱ باب الدھن للجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۳.

ترجمہ: حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے، اور جہاں تک صفائی کر سکتا ہے کرے، اور اپنے تیل میں سے تیل لگائے، یا اپنے گھر میں موجود خوشبو لگائے، پھر نماز کے لئے نکلے اور دو آدمیوں کے درمیان نہ گھسے، پھر جو نماز اس کے مقدور میں ہے پڑھے پھر جب امام خطبہ پڑھے تو خاموش رہے، تو اس جمعہ سے لے کر دوسرے جمعہ تک کے گناہ اس کے بخش دیئے جائیں گے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کیلئے خوب اہتمام کرنا چاہئے، نہادھو کر، صاف ستھرے لباس زیب تن کر کے اور خوشبو وغیرہ لگا کر مسجد جانا چاہئے، تاکہ بھٹیر بھاڑ میں ہر ایک کو دوسرے سے راحت ہی نصیب ہو اذیت نہ ہو، مسجد میں اول وقت میں پہنچنے کی کوشش کرنا چاہئے، تاکہ آگے صف میں جانے کے لئے کسی کے اوپر ہلانگنا نہ پڑے، دو لوگ مل کر بیٹھے ہوں تو ان کے درمیان گھسنا نہ چاہئے، مسجد پہنچ کر سنن وغیرہ سے امام کے خطبہ دینے سے پہلے فارغ ہو جانا چاہئے، اور خطبہ کو بغور سننا چاہئے، اگر کوئی شخص اس اہتمام سے جمعہ ادا کرے گا تو اس کے ہفتہ بھر کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

رجل جمعہ کے دن مرد غسل کرے، مرد کے حکم میں عورت بھی داخل ہے، جیسا کہ حدیث صحیح سے مستفاد ہے، من آتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل ومن لم یأتها فلیس علیہ غسل من الرجال والنساء (مردوں اور عورتوں میں سے جو بھی جمعہ کی ادائیگی کے لئے آئے وہ غسل کرے، اور جو نہ آئے اس کے ذمہ غسل بھی نہیں ہے، خواہ مرد ہو یا عورت) صاحب مرقات اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ عورتوں کا حکم ہمارے زمانے میں تبدیل ہو گیا ہے، اس لئے کہ ان کے حق میں جمعہ کے لئے نکلنا مستحب نہیں ہے، ویتطہر صفائی ستھرائی سے مراد مونچھیں کترنا، ناخون کاٹنا، ناف کے نیچے اور بغل کے بالوں کو صاف کرنا، نہا کر صاف ستھرے کپڑے پہننا ہے، ویدھن جمعہ کے دن تیل لگانا مستحب ہے، تیل میسر نہیں ہے تو گھر میں خوشبو موجود ہو تو وہ لگائے، اور اگر ایک موجود ہے تو اسی کو استعمال کرے، فلا یفرق دواپس میں تعلق و محبت کرنے والے لوگ مل کر بیٹھے ہیں، اور ان کے درمیان کشادگی نہیں ہے تو تیسرے آدمی کو ان کے درمیان میں گھسنا ممنوع ہے کیوں کہ اس سے ان لوگوں کو تکلیف ہوگی، ثم یصلی ما کتب لہ پھر جمعہ سے پہلے کی چار سنتیں، یا قضا نماز یا نوافل وغیرہ جو بھی مقدر ہو پڑھے، لیکن یہ نماز خطیب کے خطبہ شروع کرنے سے پہلے پڑھ لے، ثم ینصت جب امام خطبہ شروع کرے تو خاموشی سے امام کے خطبہ کو سنے، دوران خطبہ بات کرنا حرام ہے، اگرچہ بھلائی کا حکم ہی کیوں نہ ہو، کھانا پینا، لکھنا سب حرام ہے، چھینک کا جواب دینا اور سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (مرقات ص ۲۳۹-۲۴۰ ج ۳)

سوال: کیا چھینک آنے پر "الحمد لله" کہا جاسکتا ہے؟

جواب: دل میں الحمد لله کہا جائے، زبان سے تلفظ نہ کیا جائے، دوران خطبہ کوئی غلط بات ہوتے دیکھ کر آنکھ کے اشارے سے یا ہاتھ کے اشارے سے روکنا مکروہ نہیں ہے، زبان کا استعمال درست نہیں ہے، الا غفر لہ ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، ماضی کا جمعہ مراد ہے، یا مستقبل کا یعنی اگلے ہفتہ تک کے گناہ معاف ہوتے ہیں یا پچھلے کے، احتمال دونوں کا ہے، لیکن ماضی مراد لینا بہتر ہے، اس لیے کہ مغفرت کا تعلق سابق سے زیادہ مناسب ہوتا ہے، اگر صغیر گناہ ہوتے ہیں، تو معاف ہو جاتے ہیں، اگر نہیں ہوتے تو درجات بلند ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۰۱ ﴿جمعہ کی نماز سے گناہوں کی بخشش﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ اغْتَسَلَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَصَلَّى مَا قُدِّرَ لَهُ ثُمَّ انْصَتَ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ خُطْبَتِهِ ثُمَّ يُصَلِّي مَعَهُ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى وَفَضْلُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۳ ج ۱، باب فضله من استمع وانصت فی الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۷۔
توجہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے غسل کیا پھر جمعہ میں آیا پھر جو اس کے مقدر میں تھی وہ نماز پڑھی، پھر وہ خاموش بیٹھا رہا، یہاں تک کہ خطیب خطبہ پڑھ کر فارغ ہو گیا، پھر امام کے

ساتھ اس نے جمعہ کی نماز پڑھی تو اس شخص کے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان ہونے والے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں اور تین دن کے مزید گناہ معاف ہوتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں تقریباً گزشتہ حدیث مضمون ہے، لیکن اس حدیث میں اہتمام سے جمعہ ادا کرنے والے کے لئے یہ خوشخبری ہے، کہ اس کے گزشتہ حدیث میں ایک ہفتہ کا تذکرہ تھا اس حدیث میں تین دن مزید شامل کر کے دس دن کے گناہوں کی بخشش کی خوشخبری ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح غفرلہ ما بینہ و بین الجمعة الاخری وفضل ثلاثة ايام مطلب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز اس اہتمام سے ادا کی جائے جس کا ذکر احادیث میں ہے، تو دس دن کے گناہ معاف ہو جائیں گے، چوں کہ ہر نیکی کا ثواب دس گنا زیادہ ملتا ہے، اور ایک جمعہ سے دوسرے جمعہ تک سات ہی دن ہوتے ہیں، اس لیے تین کا اضافہ کر کے ایک جمعہ پڑھنے سے دس دن کے گناہوں کی بخشش کا پروانہ آپ ﷺ نے دیا۔

تعلوض: گزشتہ حدیث میں سات دن گناہوں کی بخشش آپ ﷺ نے فرمائی تھی، اس حدیث میں دس دنوں کی بخشش آپ ﷺ نے فرمائی، دونوں احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔

دفع تعارض: دونوں احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لئے کہ پہلے آپ ﷺ کو سات دن کی بخشش کی اطلاع دی گئی، چنانچہ آپ ﷺ نے وہی بیان کیا، پھر تین دن مزید بخشش کے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑھائے گئے، تو آپ ﷺ نے اس کی اطلاع دے دی۔ (مرقات ص ۲۵۰ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۰۲ دوران خطبہ عمل کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۳

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الوُضْوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَمَنْ مَسَّ الْحَصَا فَقَدْ لَغَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ص ۲۸۳، باب فضل من استمع وانصت في الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۷
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے اچھی طرح وضو کیا، پھر جمعہ کے لئے آیا، خطبہ سنا اور خاموش رہا تو اس کے گناہ بخش دیے جاتے ہیں، جو اس نے اس جمعہ اور دوسرے جمعہ کے درمیان کیے ہوئے ہیں، اور تین دن کے مزید گناہ معاف ہوتے ہیں، اور جس نے کنکریوں کو ہاتھ لگایا اس نے بیہودہ کام کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی سابق حدیث کا ہی مضمون ہے کہ اہتمام سے جمعہ ادا کرنے اور خطبہ سننے سے دس دن کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ خطبہ کے دوران کسی بھی دوسرے کام کی طرف ہرگز توجہ نہ دینا چاہئے، کیوں کہ آپ ﷺ نے دوران خطبہ کنکریوں کے چھونے کو بھی لغو عمل قرار دیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فاحسن الوضوء اچھی طرح وضو کرنے کا مطلب یہ ہے کہ سنن و مستحبات کی رعایت کرتے ہوئے وضو کیا، فاستمع، یہ قریب بیٹھنے والے کیلئے ہے کہ خطبہ کو بغور سنے، وانصت یہ دور بیٹھنے والے کیلئے ہے کہ اگر خطیب کی آواز کان میں نہیں جا رہی ہے تو خاموش رہے، ومن مس الحصى یا تو مطلب یہ کہ سجدہ کی جگہ کو صاف کرنے کیلئے نماز کے دوران ایک بار سے زیادہ حرکت دینا لغو عمل ہے، یا پھر یہ مراد ہے کہ خطبہ کے دوران کنکریوں سے کھیلنا لغو کام ہے۔ (مرقات ص ۲۵۱ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۰۳ ﴿جمعہ کے لئے اول وقت مسجد آنے کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۴

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَفَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلِلْأَوَّلِ وَمِثْلُ الْمُهْجَرِ كَمِثْلِ الَّذِي يُهْدِي بَدَنَةً ثُمَّ كَالَّذِي يُهْدِي بَقْرَةً ثُمَّ كَبْشًا ثُمَّ دَجَاجَةً ثُمَّ بَيْضَةً فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ طَوَّأَ أَصْحَفَهُمْ وَيَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۲۱، ج ۱، باب الاستماع إلى الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۲۹، مسلم، ص نمبر ۲۸۱، ج ۱، باب فضل التهجير يوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۰.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب جمعہ کا دن آتا ہے“ تو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے ہیں، چنانچہ جو شخص مسجد میں اول وقت میں آتا ہے، پہلے وہ اس کا نام لکھتے ہیں، پھر اس کے بعد پہلے آنے والے کا نام لکھتے ہیں، مسجد میں اول وقت میں جمعہ کے لئے آنے والے کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی مکہ میں قربانی کے لئے اونٹ بھیجتا ہے، اور پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ کے لئے آتا ہے اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص مکہ میں قربانی کے لئے گائے بھیجتا ہے، اور پھر اس کے بعد جو شخص جمعہ کے لئے آتا ہے اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص دنبہ بھیجتا ہے پھر اس کے بعد آنے والی کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص مرغی صدقہ کرتا ہے، پھر اس کے بعد آنے والے کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کوئی شخص انڈا صدقہ میں دیتا ہے، پھر جب امام آتا ہے تو فرشتے اپنے صحیفے لپیٹ لیتے ہیں، اور خطبہ سننے لگتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ”سعی الی الجمعة“ میں سبقت کرنا چاہئے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ فرشتے مقرر کیے جاتے ہیں جو مسجد آنے میں سبقت کرنے والوں کے نام درجہ بدرجہ لکھتے ہیں، جو جتنی جلدی آتا ہے اس کا نام رجسٹر میں اتنا ہی اوپر لکھا جاتا ہے، اور اس کو بہت زیادہ ثواب سے نوازا جاتا ہے حدیث باب میں مثالوں کے ذریعہ سے سبقت کرنے والوں کے ثواب کو محسوس طریقے پر آپ ﷺ نے سمجھا دیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح یکتون الاول فالاول نماز جمعہ میں سبقت کرنے والوں کے درجات اور ثواب ان کی پیش قدمی سے لکھا جاتا ہے۔

سوال: ملائکہ کس وقت سے رجسٹر میں نام لکھنا شروع کرتے ہیں؟ اور جمعہ کیلئے کس وقت جانے میں سب سے پہلے درجہ کا ثواب ملتا ہے۔
جواب: اس سلسلہ میں دورائیں زیادہ اہم ہیں، (۱) یہ عمل زوال کے بعد شروع ہوتا ہے، اور جمعہ کا وقت بھی زوال کے بعد ہی شروع ہوتا ہے، لہذا زوال کے معاً بعد پہنچنے والے سب سے مقدم شمار کیے جاتے ہیں اور ان کو مکہ میں اونٹ ذبح کرنے والے کے مثل قرار دیا جائے گا، (۲) طلوع آفتاب کے وقت سے ہی یہ عمل شروع ہو جاتا ہے، چونکہ حدیث میں جمعہ میں آنے والوں کے مختلف درجات بیان ہوئے ہیں، زوال کے بعد سے جمعہ قائم ہونے تک بہت مختصر وقت ہوتا ہے اس مختصر وقت میں ان درجات کا ترتیب مشکل ہوگا، لہذا اگرچہ جمعہ کا وقت بعد از زوال شروع ہوتا ہے، لیکن یہاں تو سعی الی الجمعة“ اسی وقت سے معتبر ہوگی جب سے ارتفاع شمس ہو جائے، اس کی حدیث سے تائید بھی ہوتی ہے اس لئے کہ حدیث میں ”اذا کان يوم الجمعة“ آپ ﷺ نے فرمایا ہے ”وقت الجمعة“ نہیں فرمایا لہذا زوال کے بعد کا وقت مراد لینا ضروری نہیں ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ صبح صادق ہی سے فرشتے متعین ہو جاتے ہیں، اور وہ اپنا کام شروع کر دیتے ہیں۔ (مستفاد مرقات ص نمبر ۲۵۱ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۰۴ ﴿خطبہ کے وقت بات کرنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۵

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۲۸، ۱۲۷ باب الانصات يوم الجمعة والامام یخطب، کتاب الجمعة: حدیث نمبر ۹۳۴، مسلم، ص نمبر ۲۸۱ ج ۱، باب الانصات يوم الجمعة فی الخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۵۱ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب امام جمعہ کے دن خطبہ دے رہا ہو اور تم نے اپنے ساتھی سے کہا کہ چپ رہو، تو تم نے لغو کام کیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دوران خطبہ میں ہر قسم کی بات کرنا ممنوع ہے، خواہ امر خیر ہی کیوں نہ ہو۔ دوران خاموش رہ کر غور سے سننے کا حکم ہے، اس دوران جس طرح خود بات کرنا ممنوع ہے، اسی طرح دوسروں کے لئے کو زبان سے خاموش رہنے کا حکم کرنا بھی ممنوع ہے، البتہ ہاتھ یا آنکھ کے اشارے سے منع کرنے کی اجازت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا قلت لصاحبك دوران خطبہ خاموش رہنا اور خطبہ سننا واجب ہے اس دوران کسی بھی چیز سے گفتگو کرنا لغو کام ہے۔

سوال: دوران خطبہ اس شدت کے ساتھ بات کرنے کی ممانعت کیوں ہے؟

جواب: دراصل خطبہ دو رکعت نماز کے قائم مقام ہے، تو جس طرح اصل یعنی نماز میں بات کرنا منع ہے، اسی طرح دوران خطبہ میں بات کرنا منع ہے دوران خطبہ ”امر خیر“ کی ممانعت سے یہ بات بھی اچھی طرح سمجھ میں آگئی کہ اس دوران نقلی نماز تحیۃ المسجد پڑھنا، کھانا پکھانا، پڑھنا بھی ممنوع ہے، کیوں کہ امر خیر کا درجہ ان سے بلند ہے، جب اس کو لغو عمل قرار دیا گیا، تو ان کی گنجائش بھی نہیں ہو سکتی، بلکہ رکعتیں کا بدل قرار نہیں دیتے ہیں، لیکن اس کی عظمت کی بنا پر دوران خطبہ سکوت اختیار کرنے کے قائل ہیں۔

اشکال: ایک صاحب دوران خطبہ مسجد آئے، تو آپ ﷺ نے ان کو دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم دیا، اس سے تو معلوم ہوا کہ دوران خطبہ نماز پڑھی جاسکتی ہے، صاحب مرقات نے اس حدیث کو نقل کیا ہے ”ان رجلاً جاء والنبي ﷺ یخطب فقال اصلیت یا فدیہن قال لا قال صل رکعتین“ ایک شخص مسجد میں اس وقت آئے جب کہ نبی کریم ﷺ خطبہ دے رہے تھے، آپ ﷺ نے ان سے پوچھا کیا تم نے نماز پڑھ لی؟ انہوں نے کہا کہ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا دو رکعت نماز پڑھ لو۔

جواب: آپ ﷺ نے خطبہ کا انقطاع فرما کر یہ بات نہیں کہی تھی، بلکہ اصل بات یہ ہے کہ یہاں ”یخطب“ کا مطلب ”بروز نماز پڑھنا“ ہے، یعنی آپ ﷺ خطبہ دینے جا رہے تھے کہ وہ صاحب آگئے اور ان سے یہ بات چیت ہوئی، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم کیا، تو حاصل یہ نکلا کہ ان صاحب کی نماز دوران خطبہ نہیں تھی، جیسا کہ حضرت انسؓ کی روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے عن انس دخل رجل المسجد ورسول الله ﷺ یخطب فقال له النبی ﷺ قم فارکع رکعتین وادع الناس من وراء الخطبة حتی فرغ من صلاته“ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ خطبہ دینے جا رہے تھے کہ ایک شخص مسجد میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھو، آپ ﷺ اس وقت تک خطبہ دینے سے رکے رہے، جب تک کہ وہ نماز سے فارغ نہ ہو گئے، اس حدیث میں بھی ”یخطب“ سے خطبہ کا ارادہ ہی مراد ہے، کیوں کہ خود خطیب کا خطبہ کے دوران بولنا منع ہے۔

سوال: آپ ﷺ نے ایک شخص کے نماز سے فارغ ہونے تک انتظار کیوں کیا، اور آنے والے صاحب کو نماز پڑھنے کا حکم کیوں کیا۔

جواب: ممکن ہے کہ آپ ﷺ کو علم ہو گیا ہو کہ آنے والے صاحب کی فجر کی نماز فوت ہو گئی ہے، اور وہ صاحب ترتیب بھی ہے، لہذا ان کی ترتیب واجب کی رعایت میں آپ ﷺ نے ان کو نماز فجر پڑھنے کا بھی حکم کیا، اور ان کے نماز سے فارغ ہونے تک خطبہ بھی شروع نہیں فرمایا۔ (مستفاد مرقات ص نمبر ۲۵۲)

حدیث نمبر ۱۳۰۵ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۲۸۶

﴿جمعہ کے دن نمازی کو اس کی جگہ سے ہٹانے کی ممانعت﴾

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ يُخَالِفُ إِلَيْهِ مَقْعَدَهُ فَيَقْعُدَ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ الْمَسْحُورُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۱۷، باب تحریم اقامۃ الانسان من موضعه المباح، کتاب السلام، حدیث نمبر ۲۱۷۸۔
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن یہ نہ کرے کہ اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا دے پھر یہ ارادہ کرے کہ اس جگہ میں خود بیٹھ جائے، لیکن یہ کہہ سکتا ہے کہ تھوڑی سی جگہ دے دو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجد کسی شخص کی ملکیت نہیں ہے، لہذا پہلے سے بیٹھے ہوئے شخص کو اس کی جگہ سے زبردستی اٹھانا اور پھر اس کی جگہ پر بیٹھنا حرام ہے، ایسا کرنا والا سخت گنہگار ہوگا، البتہ بیٹھنے والے سے یہ درخواست کی جاسکتی ہے تھوڑا بہت ادھر ادھر کھسک کر چچہ بچاؤ کر لو، تاکہ میں بھی بیٹھ جاؤں، اس حدیث اور گزشتہ حدیث کی باب سے مناسبت یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لئے اہتمام سے آنے والے خاص طور پر ان امور سے بچیں، جو ممنوع ہے، تاکہ ان کا اضافی ثواب ختم نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح: لایقین مسجد میں کسی کو اس کی جگہ سے زبردستی اٹھانا حرام ہے، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی جگہ دوسرے کو ڈر اور خوف سے دے رہا ہے تو بھی ظالم کے لئے بیٹھنا حرام ہوگا، اگر کسی شخص نے دوسرے کو اس لیے متعین کیا کہ وہ مسجد میں جگہ لے لے، تو جگہ لینے والا سب سے پہلے اس جگہ کا حق دار ہوگا، بھیجے گا کوئی اعتبار نہیں ہے، البتہ اگر وہ خود دے رہا ہے تو ٹھیک ہے، لیکن عبادات میں ایثار درست نہیں ہے، اپنی خواہشات میں ایثار کی ترغیب ہے، لہذا صف اول میں شامل شخص کا دوسرے کے لیے پیچھے ہٹنا ٹھیک نہیں ہے، البتہ اگر اس سے افضل شخصیت ہے تو گنجائش ہے۔ (تخصیص مرقات ص نمبر ۲۵۳ ج ۲)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۳۰۶ ﴿رعايت آداب کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۷

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَبَسَ مِنْ أَحْسَنِ ثِيَابِهِ وَمَسَّ مِنْ طَيِّبٍ إِنْ كَانَ عَنْدَهُ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَلَمْ يَتَخَطَّ أَغْنَأَ النَّاسَ ثُمَّ صَلَّى مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ثُمَّ انْصَتَ إِذَا خَرَجَ إِمَامُهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَوتِهِ كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الَّتِي قَبْلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۵۰ ج ۱، باب فی الغسل یوم الجمعة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۴۳۔
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ دونوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے جمعہ کے دن غسل کیا، اور اپنے کپڑوں میں سے اچھے کپڑے پہنے، اور اگر اس کے پاس خوشبو تھی تو اس کو لگایا، پھر نماز جمعہ کے لئے آیا، پھر لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے نہیں گیا، پھر جتنی نماز اس کے لئے مقدّر تھی وہ پڑھی، پھر جب امام خطبہ پڑھنے کے لئے نکلا تو وہ خاموش رہا، یہاں تک وہ نماز پڑھ کر فارغ ہو گیا، تو یہ نماز اس کے ان گناہوں کے لیے کفارہ ہو جائے گی، جو اس جمعہ اور اس سے پہلے جمعہ کے درمیان اس سے سرزد ہوئے ہوں گے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث: اس باب کے شروع میں چند احادیث میں یہ مضمون گزر چکا ہے، ان احادیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کی نماز کے لیے اہتمام کرنا چاہئے، صفائی ستھرائی کا خوب خیال رکھنا چاہئے، جمعہ کی نماز کے لئے اول وقت میں آنے کی کوشش ہو، تاکہ کسی کی گردن پھلانگنے کی نوبت نہ آئے، خطبہ جمعہ خاموش رہ کر بخور سنے، جو شخص اس اہتمام سے جو ادا کرے گا اس کے ہفتہ بھر کے

اس میں ایسی شخصیات جگہ پاتا تھا جو صحیح سویرے آتا تھا، آج کل کی صورت حال ایسی اس سے مختلف ہے، ہر مسجد میں جمعہ کے قیام کے لیے ایک ہی شخصیت دلوں سے رخصت ہوتی جا رہی ہے، اس صورت حال پر قابو پانا وقت کی اہم ضرورت ہے، بعض علماء نے مکرر اس پر بیان کیا ہے کہ صبح سویرے جائے اور اہتکام کا مطلب نقل کیا ہے شروع ہی سے خطبہ کو بغور سنے۔

مفسر دلم یو کب یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جمعہ کے لیے پیدل جانا افضل اور بہتر ہے، امام بخاریؒ نے مستقل ترجمہ "الدری فی الجمعة" یہاں پر منشی کے بعد "ولم یو کب" کی قید سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پورا راستہ پیدل جانا بہتر ہے، اسی زمانہ میں کہیں بھی سوار نہ ہوئے "ودنی من الامام بعض لوگ شروع وقت میں مسجد پہنچ جاتے ہیں، لیکن ادھر ادھر کمرے پر یا پھر جہاں آرام ملتا ہے وہاں بیٹھ جاتے ہیں، اس حدیث میں اس بات کی صراحت ہو گئی کہ امام کے قریب بیٹھنا چاہئے، اور نہ صرف صبح پر نطبہ کے وقت تو جتنا امام کا قرب ہوتا ہے، بہتر ہے، ولم یبلغ اس کا مطلب مطلقاً تکلم کی نفی ہے، یعنی کوئی بات ہرگز دورانِ خطبہ نہ کرے، اسی طرح کوئی عبت کام نہ کیا جائے، کان لہ بكل خطوة حدیث میں مذکور اہتمام کے ساتھ جمعہ ادا کرنے کی غرض سے چنے پر ہر قدم پر ایک سال کے روزے اور ایک سال کی تہجد کا ثواب ملتا ہے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ بعض ائمہ سے منقول ہے کہ نماز میں کوئی صحیح حدیث اس سے زیادہ فضیلت کی ہم نے نہیں سنی، (مرقات ص ۳۵۶ ج ۳) ظاہر بات ہے کہ اگر ہر قدم پر ایک روزے اور ایک رات کی تہجد کا ثواب ملتا ہے تو بہت تھیں تو ہر قدم پر ایک سال کے روزے اور ایک سال کی تہجد کا ثواب ملنا مذکور ہے، اللہ تعالیٰ ہم لوگوں کو اس ثواب کا مستحق بنائے (آمین)

حدیث نمبر ۱۳۰۸ ﴿جمعه کے لئے اچھے کپڑے کا انتظام﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۸۹-۱۳۹۰

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلَى أَحَدِكُمْ أَنْ وَجَدَ أَنْ يَتَّخِذَ ثَوْبَيْنِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَوِيٍّ مِهْنَتِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ.

حوالہ ابن ماجہ ص ۷۷، باب ماجاء فی الزینۃ یوم الجمعة، حدیث نمبر ۱۰۹۵، مؤطا مالک، ص ۳۹ باب الہینۃ وتخطی الخ کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۱۷.

دو جمعہ: حضرت عبداللہ بن سلامؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کے لئے اس میں کوئی قباحت نہیں ہے کہ اگر دو گنجا شہ رختا، تو اپنے استعمالی دو کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے دو کپڑے بنائے (ابن ماجہ) امام مالک نے اس روایت کو یحییٰ بن سعید سے نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ انسان اپنے روزمرہ کے کپڑوں کے علاوہ اگر حسب گنجائش جمعہ کے دن کیلئے کپڑے سلواتا ہے تو یہ زبرد تقویٰ کے خلاف نہیں ہے، بلکہ حدیث میں جمعہ کے دن عمدہ کپڑے پہننے کا جو حکم ہے اس کی تعمیل یہی ہے کلمات حدیث کی تشریح: ما علی احدکم جمعہ کے دن کیلئے کپڑے سلوانے میں گناہ نہیں ہے، لیکن آپ ﷺ کے فرمان سے یہ بات واضح ہو گئی کہ جمعہ کی تعظیم اور شعائر اسلام کی رعایت کی بنا پر نئے کپڑے سلوا کر رکھنے کی اجازت ہے، ورنہ متقیوں کی یہ عادت نہیں کہ وہ کپڑے سلوا کر رکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۰۹ ﴿خطبۃ جمعہ میں موجود رہنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۱

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ خَبَابٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْضَرُوا الذِّكْرَ وَأَذِّنُوا مِنَ الْإِمَامِ فَإِنَّ الْمَرْحَلَةَ لَا يَزَالُ يَتْبَعُهُ حَتَّى يُؤَخَّرَ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ دَخَلَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۸ ج ۱، باب الدنو من الامام عند الموعظة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۰۸.

ترجمہ: حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”خطبہ میں موجود رہو، اور امام کے قریب رہو بے شک آدمی برابر پیچھے ہوتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ جنت میں بھی پیچھے رہ جائے گا، اگرچہ جنت میں اس کا داخلہ ہو جائے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں اس بات کی ترغیب ہے کہ اول وقت میں مسجد پہنچ کر بالکل آگے امام کے قریب جگہ حاصل کر لو، اور غور سے خطبہ سنو، یہ عمل جنت میں بھی دخول اولین کا مستحق بنادے گا، اور اگر آدمی اس نیک عمل میں اپنے کو مؤخر کریگا تو وہ دخول جنت میں بھی مؤخر ہو جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح: الذکر: اس سے مراد خطبہ ہے

سوال: خطبہ کو ذکر کیوں کہا ہے؟

جواب: خطبہ ذکر اللہ پر مشتمل ہے، اس لئے تسمیۃ الكل باسم الجزء کی بنا پر خطبہ کا نام ذکر رکھ دیا ہے، وادنو اجتنا ممکن ہو امام کا قرب اختیار کیا جائے، لیکن حصول قرب کے لئے گردنیں پھلانگنا، یا کسی دوسرے شخص کو زبردستی اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا قطعاً درست نہیں ہے، اور ایسا کرنے سے بجائے ثواب کے گناہ حصہ میں آئے گا۔ فان الرجل لا يزال يتباعد خیر کے مواضع سے بغیر عذر کے پیچھے ہٹنے والا مراد ہے، ایسا شخص جنت کے درجات میں نچلے درجوں کا مستحق ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۳۱۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۲

﴿جمعہ کے دن گردنیں پھلانگ کر آگے آنے پر وعید﴾

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اتَّخَذَ جَسْرًا إِلَى جَهَنَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۱۴ ج ۱ باب ما جاء في كراهية التخطي يوم الجمعة، حدیث نمبر ۵۱۳.

ترجمہ: حضرت معاذ بن انسؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھانڈتا ہے وہ جہنم کی طرف پل بنایا جائے گا، امام ترمذیؒ نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں ان لوگوں کے حق میں سخت وعید ہے جو دوسروں کی گردنیں پھلانگ کر صف میں آگے جاتے ہیں۔ آپ ﷺ نے اس عمل سے سختی سے روکا ہے، اگر کوئی شخص اس قبیح عمل سے باز نہ آیا تو جس طرح وہ لوگوں کی گردنوں کو گذرگاہ بنا رہا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو جہنمیوں کی گذرگاہ بنا دیں گے، یعنی اس کو ایسا پل بنا دیں گے، جس پر سے گذر کر جہنمی جہنم میں جائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة لوگوں کی گردنیں پھانڈ کر آگے بڑھنا درست نہیں ہے، ایک موقع پر آپ ﷺ خطبہ دے رہے تھے ایک شخص اسی طرح آگے بڑھے آپ ﷺ نے فرمایا ”اجلس

فقد اذيت و آنت“ بیٹھ جاؤ، تم نے لوگوں کو تکلیف پہنچائی اور تم نے تاخیر کی، آپ ﷺ کی خصوصیت ہے، یہاں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آگے اگر تھوڑی بہت جگہ ہے تب بھی خطبہ شروع ہونے کے بعد لوگوں کو اذیت دیتے ہوئے آگے نہ بڑھنا چاہئے، البتہ آگے بیٹھنے والوں کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ جگہ کو پرکریں، خطبہ شروع ہونے سے پہلے اگر آگے جگہ خالی ہے تو اس کو بھرنے کی اجازت ہے، حدیث باب میں ”يوم الجمعة“ فی قید اتفاق ہے، چوں کہ جامع مسجد میں بڑا مجمع ہوتا ہے، اس لیے یہ قید لگائی، ورنہ یہ حکم عام ہے، ہر جمع میں

لوگوں کو اس کا خیال رکھنا چاہئے۔

اشکال: ایک روایت ہے کہ ”ان عثمان رضی اللہ عنہ تخطی رقاب الناس وعمر رضی اللہ عنہ یخطب فلم ینکر علیہ احد“ حضرت عثمانؓ لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر آگے بڑھے، حضرت عمرؓ خطبہ دے رہے، کسی نے حضرت عثمانؓ کے اس عمل پر کبیر نہیں کی، اشکال یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ نے وہ عمل کیوں کیا جس کی آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی۔

جواب: یا تو اگلی صفوں میں بہت کشادگی ہوگی، یا پھر جن کی گردنیں پھلانگ کر حضرت عثمانؓ آگے بڑھے تھے، وہ سب ان کے اس عمل سے راضی اور خوش ہوں گے، انہیں کوئی تکلیف نہ ہوئی ہوگی۔ (مستفاد مرقات ص ۲۵۸ ج ۳)

اتخذ جسراً: مجہول پڑھیں تو مطلب یہ ہے کہ وہ جہنم کا پل بنے گا اور جہنمی اس پر سے گزریں گے، اور اگر معروف پڑھیں تو مطلب یہ ہے کہ وہ جہنم کی طرف پل بنائے گا، یعنی جہنم میں جائے گا، ہذا حدیث غریب یہ حدیث ضعیف ہے اس میں مسلسل تین راوی رشید بن سعد زبانی بن فائد اور ہبل بن معاذ ضعیف ہیں، مگر اس حدیث کے ضعف سے مسئلہ باب پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اس لیے کہ اس مسئلہ سے متعلق بہت سی صحیح احادیث موجود ہیں، صاحب مرقات سید جمال الدین کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ اس روایت کی سند میں سہو ہو گیا ہے، کیوں کہ معاذ کے والد صحابی نہیں ہیں، لہذا ان کو روایت کا شرف حاصل ہونا ممکن نہیں ہے، لہذا یہاں اصل سند یوں ہے ”عن سہل بن معاذ عن ابیہ“ (مرقات حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۱۳۱۱ دوران خطبہ گوٹ مارنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۳

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْحَبْوَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامَ يَخْطُبُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۱۵۸ ج ۱ باب الاحتباء والامام یخطب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۱۰ ترمذی، ص

نمبر ۱۱۷ باب ماجاء فی کراهیة الاحتباء کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۱۴.

توجہ: حضرت معاذ بن انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن جبکہ امام خطبہ دے رہا ہو گوٹ مار کر بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (ابوداؤد)

”حبوة“ ایک خاص کیفیت سے بیٹھنے کا نام ہے، یہ درحقیقت آرام کرسی اور نیند اور ہیبت ہے اسلئے آپ ﷺ نے خطبہ سنتے وقت اس طرح بیٹھنے سے منع کیا، کیوں کہ اس طرح بیٹھنے والا بہت جلد خطبہ سے غافل ہو جائے گا، اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آئی کہ ہر وہ بیٹھنے کی ہیبت جو کہ نیند لانے والی ہو، مثلاً ٹیک لگا کر بیٹھنا یا آنکھ بند کر کے بیٹھنا منوع ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح نہی عن الحبوة سرین کے بل بیٹھ کر، گھٹنے کھڑے کر کے ان کے گرد سہارا لینے کے لئے دونوں ہاتھ باندھ لینا یا کمر اور گھٹنوں کے گرد کپڑا باندھ لینا، احتباء، یعنی گوٹ مار کر بیٹھنا کہلاتا ہے، اسکو آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے، پہلے زمانہ میں لوگوں کو دیوار کا سہارا نصیب نہ ہوتا تو ٹیک لگانے کے لئے اس کیفیت پر بیٹھا کرتے تھے۔

اشکال: آپ ﷺ نے ”حبوة“ سے منع فرمایا، جبکہ بہت سے صحابہ کا عمل اس کے خلاف نقل ہوا ہے، جیسا کہ ابوداؤد میں، اسی باب کے تحت دوسری روایت ہے ”عن یعلیٰ بن شداد بن اوس قال شهدت مع معاوية بیت المقدس فجمع بنا فنظرت فاذا رجل من فی المسجد اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرایتهم والامام یخطب راوی کہتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ حضرت معاویہ کے ساتھ بیت المقدس حاضر ہوا۔ انہوں نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی تو جب میں وہاں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ اکثر صحابہ کرام جو مسجد میں موجود تھے، وہ امام کے خطبہ کے وقت احتباء کی ہیبت پر بیٹھے ہوئے تھے، اشکال یہ ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان اور

صحابہ کے عمل میں تضاد کیوں ہے؟

جواب: ممانعت کی روایت کا تعلق عین خطبہ کے دوران سابقہ نشست بدل کر حبوہ کی کیفیت پر بیٹھنے سے ہے، کیوں کہ جب خطبہ کے دوران کنکری چھونے کے ممانعت ہے تو اس نشست پر بیٹھنے کیلئے جو امور انجام دیے جاتے ہیں ان کی ممانعت بدرجہ اولیٰ ہوگی اور صحابہ کرام کا جو عمل ہے جس سے اس کیفیت کا جواز معلوم ہوتا ہے وہ خطبہ شروع ہونے سے پہلے ”حبوہ“ بنا کر بیٹھنے پر محمول ہے، (۲) ممانعت کا تعلق مکروہ تحریمی سے نہیں ہے، بلکہ مکروہ تنزیہی سے ہے، لہذا اس کیفیت پر بیٹھنا اگرچہ خلاف اولیٰ ہے، لیکن جائز ضرور ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱۲ ﴿مسجد میں اونگہ آنے پر جگہ بدلنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۴
وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَعَسَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَحْوِلْ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۱۸ ج ۱، باب ماجاء فیمن ینعس یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۲۶۔
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اونگھنے لگے، تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنی جگہ بدل دے، (ترمذی)

جمعہ کے دن مسجد میں نیند آنے لگے یا کسی بھی مجلس میں اونگھ طاری ہونے لگے، تو اس کا حل یہ ہے کہ اپنی نشست بدل دے، یعنی اپنی جگہ سے اٹھ جائے، کیوں کہ اٹھنے سے حرکت پیدا ہوگی، اور حرکت سے نیند دور ہوتی ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح فلیتحول اونگھ طاری ہونے پر جگہ کی تبدیلی کا مقصد حرکت کرنا ہے، تھوڑی حرکت کے بعد چاہے دوسری جگہ بیٹھے چاہے اپنی سابقہ جگہ پر ہی آکر بیٹھ جائے، دونوں کی گنجائش ہے، اور ان دونوں صورتوں میں اونگھ سے نجات مل جائے گی۔

حدیث نمبر ۱۳۱۳ ﴿کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۵
عَنْ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُقِيمَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ قَبْلَ لِنَافِعٍ فِي الْجُمُعَةِ قَالَ فِي الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۹۲۸ ج ۲، باب اذا قيل لكم تفسحوا فی المجالس، کتاب الاستئذان، حدیث نمبر ۶۲۷۰، مسلم، ص نمبر ۲۱۷ ج ۲، باب تحريم اقامة الانسان من موضعه، کتاب السلام، حدیث نمبر ۲۱۷۷۔
ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا دے اور پھر خود اس جگہ بیٹھ جائے حضرت نافعؓ سے دریافت کیا گیا کہ یہ ممانعت جمعہ کے لئے ہے؟ حضرت نافعؓ نے جواب دیا کہ جمعہ کے لئے بھی ہے اور اس کے علاوہ کے لئے بھی ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دوسرے کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنا درست نہیں ہے، اس سے پہلے سے بیٹھے ہوئے شخص کی دل آزاری ہوتی ہے جو کہ شرعاً اخلاقاً ہر طرح سے مذموم حرکت ہے، جو شخص یہ کام کرے گا، اس کو جمعہ کی نماز کی بنا پر جو اضافی ثواب ملتا ہے، اس سے بھی محرومی ہوگی، گناہ گار الگ ہوگا، اور یہ حرکت جمعہ کے علاوہ تمام دنوں میں اور عام محفلوں میں بھی

خلاصہ حدیث

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

قطعا درست نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان یقیم الرجل الرجل من مقعده اصل میں کسی کو اٹھانے میں اس کو ایذا پہنچانا ہے اس لیے یہ عمل حرام ہے، اور ایذا کا دار و مدار اٹھانے میں ہے، اس کے برخلاف اگر پہلے سے بیٹھا ہوا شخص خود سے اٹھ کر

دوسری جگہ چلا گیا تو اب اس کی جگہ پر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اگر کسی کو شرعی ضرورت کے تحت اٹھایا گیا تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔
(مرقات ص ۲۵۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۱۴: ﴿آداب جمعہ کی رعایت کرنیوالے کا اجر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۶

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْضُرُ الْجُمُعَةَ ثَلَاثَةُ نَفَرٍ فَرَجُلٌ حَضَرَهَا بَلَّغُوا فَلَذَلِكَ حَقُّهُ مِنْهَا وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِدُعَاءٍ فَهُوَ رَجُلٌ دَعَا اللَّهَ أَنْ شَاءَ أَنْعَاهُ وَإِنْ شَاءَ مَنَعَهُ وَرَجُلٌ حَضَرَهَا بِإِنْصَابٍ وَسُكُوتٍ وَلَمْ يَتَخَطَّ رَقَبَةً مُسْلِمٍ وَلَمْ يُوْذِ أَحَدًا فَهِيَ كَفَّارَةٌ إِلَى الْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا وَزِيَادَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۸ ج ۱، باب الکلام والامام یخطب، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۱۱۳.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ میں شرکت کرنے والے تین طرح کے ہوتے ہیں، ایک تو وہ شخص جو لغو حرکت کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، تو ایسے شخص کا حصہ یہی لغو حرکت ہے، دوسرا وہ شخص جو دعاء کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، تو یہ ایسا شخص ہے جس نے اللہ سے دعا مانگی تو اگر اللہ چاہے تو اس کو عطا کر دے اور اگر چاہے نہ دے، اور تیسرا آدمی وہ ہے جو خاموشی اور سکوت کے ساتھ جمعہ میں شرکت کرتا ہے، اور کسی مسلمان کی نہ گردن پھلانگتا ہے اور نہ کسی کو تکلیف پہنچاتا ہے تو یہ جمعہ اپنے سے ملے ہوئے جمعہ تک کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے، اور مزید تین دنوں کے لئے کفارہ ہو جاتا ہے، اور یہ اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے کہ ”مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ الْخِجْوَةِ“ جو شخص ایک نیکی کرتا ہے تو اس کو اس کا دس گنا ثواب ملتا ہے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ اس کے حق کے ساتھ یعنی پورے آداب کی رعایت کرتے ہوئے ادا کرنا چاہئے، جمعہ کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ خطبہ بغور سنا جائے، خطبہ کے وقت لغو حرکت کرنا حرام ہے دعا مانگنا بھی خلاف اولیٰ عمل ہے، لہذا مکمل طور سے اس وقت خطیب کی طرف متوجہ ہونا چاہئے، اس وقت میں دعا مانگنے سے بھی گریز کرنا چاہئے، جمعہ کے لئے شروع میں آنا چاہئے کسی کی گردن پھلانگ کر آگے نہ بڑھا جائے کسی کو تکلیف نہ پہنچائی جائے، مثلاً کسی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود نہ بیٹھا جائے جو شخص اس اہتمام کے ساتھ جمعہ کا حق ادا کرتے ہوئے جمعہ ادا کرے گا، اس کے دس دن کے گناہ صغیرہ معاف ہو گئے گناہ نہ ہوں گے تو درجات بلند ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: فرجل حضرہا بلغو لغو کہتے ہیں اس کام کو جو بلا فائدہ ہو، جو شخص جمعہ میں حاضر ہو کر لغو حرکت کرتا ہے اس کو جمعہ کی فضیلت اور جمعہ کا ثواب نہیں ملتا ہے، بلکہ اس کے حصہ میں تو وہی لغو حرکت آتی ہے، اور جل حضرہا بدعاء خطبہ کے وقت حکم یہ ہے کہ خاموش رہ کر بغور خطبہ سنا جائے، ایسی صورت میں جو شخص اس حکم پر عمل نہ کر کے دعا میں مشغول ہوگا، اس کے حق میں بھی فائدہ یقینی نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے ”ورجل حضرہا بانصاف جو شخص بغیر تخطی رقاب اور بغیر کسی کو ایذا پہنچائے خاموشی کے ساتھ بیٹھ کر بغور خطبہ سنے گا، جمعہ اسی کے حق میں باعث اجر و ثواب ہوگا، اور اس کے حق میں دس دن تک کفارہ سیئات کا سبب ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۳۱۵: ﴿دوران خطبہ امر خیر کا تکلم بھی ممنوع ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ أَنْصِتْ لَيْسَ لَهُ جُمُعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۲۳۰ ج ۱.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے خطبہ دینے کے درمیان بات کرے وہ اس گدھے کے مثل ہے، جس پر کتابیں لادی ہوئی ہوں، اور جو شخص اس بات کرنے والے سے کہے کہ ”چپ رہو“ اس کے لئے جمعہ کا ثواب نہیں ہے۔ (احمد)

خلاصہ حدیث خطبہ کے وقت بات کرنے کی سخت ممانعت ہے، اس بات کو جاننے کے باوجود بات کرنے والا اس گدھے کے مانند ہے، جس پر کتابوں کا بوجھ لدا ہوا ہو، یعنی جس طرح گدھا علم پر عمل کر کے فائدہ اٹھانے سے لاچار ہے، جبکہ علم اس کی پیٹھ پر کتابوں کی شکل میں لدا ہوا ہے، اسی طرح وہ شخص بھی ہے جو علم پر عمل نہ کرتا ہو، اور جو شخص بات کرنے والے کو بات کرنے سے روکے وہ بھی جمعہ کے کامل ثواب سے محروم ہے، اس لیے کہ خطبہ کے دوران ہر طرح کی بات کرنے کی ممانعت ہے خواہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ہی قبیل سے کیوں نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح والذی بقول له انصت لیس لہ جمعة جمعہ کے دن دوران خطبہ بات کرنے والے کو تکلم کے ذریعے سے روکنا بھی ممنوع ہے، اور یہ بھی لغو حرکت ہے، حدیث گز چکی ہے ”اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والا امام يخطب فقد لغوت۔“ (بخاری و مسلم) جمعہ کے دن دوران خطبہ اگر تم اپنے بات کرنے والے ساتھی سے یہ کہو کہ تم چپ رہو تو تم نے لغو کام کیا، اور لغو کام کرنے والا جمعہ کی کامل فضیلت سے محروم ہوتا ہے۔

سوال: دوران خطبہ تکلم کی ممانعت ہے، جب کہ آپ ﷺ نے تکلم کیا ہے، جیسا کہ حدیث کے تحت گزر چکا ہے، تو آپ ﷺ نے ممانعت کے باوجود خود کلام کیوں کیا؟

جواب: آپ ﷺ کا تکلم فرمانا ممانعت سے قبل تھا، یا پھر آپ ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱۶ ﴿جمعہ کے دن زینت اختیار کرنیکا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۹۸-۱۳۹۹
وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي جُمُعَةٍ مِّنَ الْجُمُعِ يَامَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ إِنَّ هَذَا يَوْمٌ جَعَلَهُ اللَّهُ عِيْدًا فَاغْتَسِلُوا وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَيْبٌ فَلَا يَضُرُّهُ أَنْ يَمَسَّ مِنْهُ وَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَالِكِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْهُ وَهُوَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مُتَّصِلًا۔

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۲۳ باب ماجاء فی السواک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۳، ابن ماجہ، ص نمبر ۷۷ باب ماجاء فی الزینۃ یوم الجمعة، کتاب اقامۃ الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۹۸۔

ترجمہ: حضرت عبید بن سباق سے بطریق ارسال روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعوں میں سے ایک جمعہ میں فرمایا کہ اے مسلمانوں کی جماعت! بے شک یہ وہ دن ہے جس کو اللہ نے عید قرار دیا ہے، لہذا تم لوگ اس دن غسل کرو، اور جس کے پاس خوشبو ہو تو اس کو لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اور مسواک کا استعمال کرنا تم پر لازم ہے (امام مالک) ابن ماجہ نے اس روایت کو بطریق اتصال ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث جمعہ کا دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں کے لئے انعام و عطیہ ہے، اس دن اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت کی بارش ہوتی ہے، اس لیے اس دن میں جو لوگ زیب و زینت سے دور رہتے ہیں وہ بھی اچھا لباس زیب تن کریں، خوب اچھی طرح سے نہا دھو کر خوشبو کا استعمال کر کے مسجد آ کر نماز ادا کریں، عام طور پر بھی مسواک کا استعمال کرنا چاہئے، لیکن اس دن میں خصوصی طور پر مسواک کا استعمال کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح ومن کان عنده طيب فلا يضره جمعه کے دن خوشبو کا استعمال مسنون ہے، لیکن ایسی خوشبو استعمال کی جائے جس میں رنگ نہ ہو حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ عرق گلاب ملا ہو مشک بطور خوشبو کے استعمال کیا جائے، آپ ﷺ عام طور پر یہی خوشبو استعمال کرتے تھے اور یہی آپ ﷺ کو پسند تھی۔

اشکال: حدیث باب میں ہے کہ خوشبو کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ تو ان جگہوں پر کہا جاتا ہے جہاں گناہ کا امکان ہو، خوشبو لگانا وہ بھی جمعہ کے دن یہ تو سنت ہے، پھر اس کے بارے میں یہ کہنا کہ گناہ نہیں ہے، سمجھ سے بالاتر ہے۔

جواب: بعض لوگوں کا خیال تھا کہ خوشبو لگانا عورتوں کے حق میں جائز اور مردوں کے حق میں ممنوع ہے، ان کے خیال کی تردید کے لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ خوشبو کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ صفامروہ کے درمیان سنی احناف کے نزدیک واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فلا جناح علیہ ان یطوف بہما“ یہاں بھی گناہ کی نفی اسی وجہ سے ہے کہ بعض لوگ سنی بین الصفا والمردہ درست نہیں سمجھتے تھے، ان کے خیال میں یہ گناہ کا کام تھا، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے یہ اسلوب اختیار کیا۔

حدیث نمبر ۱۳۱۷ ﴿جمعہ کے دن غسل کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۰

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَقًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَغْتَسِلُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَيَمَسَنَّ أَحَدُهُمْ مِنْ طِيبٍ أَهْلِهِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَأَلْمَاءٌ لَهُ طِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۲۸۲ ج ۴، ترمذی، ص نمبر ۱۱۸ ج ۱، باب ماجاء فی السواک والطیب، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۲۸.

ترجمہ: حضرت براء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں پر جمعہ کے دن نہانا واجب ہے، نیز مسلمانوں کو چاہئے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے گھر کی خوشبو استعمال کرے، اور اگر کسی کو خوشبو میسر نہ ہو تو اس کے لئے پانی ہی خوشبو ہے۔ (احمد، ترمذی)

خلاصہ حدیث کسی بھی بڑے مجمع میں جانے سے پہلے نہا دھو لینا چاہئے، اور خوشبو کا استعمال کرنا چاہئے، جمعہ کے دن بھی بڑا مجمع ہوتا ہے، اس لیے یہ امور جمعہ کے دن بھی مستحب ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح حقا علی المسلمین ان یغتسلوا مسلمانوں پر لازم ہے کہ جمعہ کے دن غسل کریں، جمعہ کے دن غسل کے اہتمام پر تاکید کے لئے یہ اسلوب اختیار کیا۔

سوال: غسل جمعہ کے دن کے لیے ہے یا جمعہ کی نماز کے لئے ہے؟

جواب: اس میں اختلاف ہے، اور یہ اختلاف روایت کی بنا پر ہے، بعض روایات سے جمعہ کی نماز کے لئے غسل معلوم ہوتا ہے، جبکہ بعض روایات سے جمعہ کے دن کے لیے غسل معلوم ہوتا ہے، اس کے علاوہ بعض روایات میں نہ تو جمعہ کی نماز کی قید ہے، نہ جمعہ کے دن کی قید ہے، بلکہ سات دن میں ایک مرتبہ غسل کی تاکید ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے ”حق اللہ علی کل مسلم ان یغتسل فی کل سبعة ايام“ (بخاری) روایات میں تطبیق کے لئے یہ بات کہی گئی ہے کہ اصلاً تین غسل ہیں، (۱) ہفتہ میں ایک بار غسل یہ نفاذ کے قبیل سے ہے، یہ ہر مسلمان کے حق میں ہے مرد ہو یا عورت ہو، جمعہ کی نماز اس پر واجب ہو یا نہ ہو، (۲) جمعہ کے دن غسل، اس کا تعلق جمعہ کے دن سے ہے نماز جمعہ سے پہلے ہو یا بعد میں اس سلسلہ میں ابوقتاوہ کی روایت ہے ”من اغتسل یوم الجمعة کان فی طہارة الی الجمعة الاخری“ (صحیح ابن خزیمہ) جمعہ کی دن کی فضیلت کا تقاضہ بھی یہ ہے کہ اس کے لئے مستقل غسل ہو (۳) جمعہ کی نماز کا غسل، اس کا تعلق صرف اس شخص سے ہے جو جمعہ کی نماز کے لئے حاضر ہو، لیکن اگر کوئی شخص جمعہ کی نماز سے پہلے غسل کر کے

جمعہ میں آتا ہے تو یہ ایک غسل تینوں کے لیے کافی ہوگا۔ (تفصیل کے لیے اوجز المسائل دیکھئے)

سوال: غسل جمعہ واجب ہے یا مسنون؟

جواب: جمہور کے نزدیک جمعہ کا غسل مسنون ہے اور ان کی دلیل حضرت سرہ بن جندبؓ کی حدیث ہے ”من تو ضا يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل الفضل“ (ترمذی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا افضل ہے، اور ترک غسل جائز ہے، اہل ظواہر غسل جمعہ کو واجب قرار دیتے ہیں، اور ان کا مدلل حدیث باب سے ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”حقاً علی المسلمین الخ“ وہ روایات جن سے وجوب سمجھ میں آتا ہے ان کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے جن روایات میں غسل کا حکم دیا ہے وہ حکم وجوب کے لیے نہیں ہے بلکہ استحباب کو مؤکد انداز میں بیان کرنے کے لیے ہے یا پھر ابتدائے اسلام میں غسل واجب تھا، جو کہ اب منسوخ ہو گیا ہے، یا اس کا حکم اس وقت تک کے لئے اٹھ گیا ہے جب تک کہ ابتدائے اسلام جیسے حالات نہ ہوں، ابتدائے اسلام میں لوگ سخت محنت و مشقت کے کام کرتے تھے، ان کے لباس پینہ سے تر ہو جایا کرتے تھے، لباس بھی موٹا ہوتا تھا، کئی کئی دن ایک ہی لباس پہنے رہا کرتے تھے، اسی طور پر وہ جمعہ میں مسجد آتے تو لوگوں کو سخت ایذا ہوتی تھی، اس لیے غسل جمعہ واجب تھا، اب وہ کیفیت نہیں رہی، اس لیے وجوب کا حکم بھی باقی نہیں ہے۔

باب الخطبۃ و الصلاۃ

﴿خطبہ اور نماز کا بیان﴾

خطبہ کے معنی ہیں وعظ و تقریر، اس باب کے تحت مصنف نے ۱۹ حدیثیں نقل کی ہیں، ان احادیث میں نماز جمعہ کا وقت خطبہ دینے سے پہلے امام کا منبر پر بیٹھنا، خطبہ کا مختصر ہونا، آپ ﷺ کا خطبہ دینے کا انداز، خطبہ میں قرآن مجید کی آیت پڑھنا، دوران خطبہ کسی سے بات نہ کرنا اور دو خطبوں کے درمیان کچھ وقفہ کے لیے بیٹھنا، خطبہ کھڑے ہو کر دینا، بیٹھ کر خطبہ دینے کی مذمت، خطبہ دیتے وقت بہت زیادہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی ممانعت، مذکور ہے، اور اس قسم کے چند دیگر اہم امور سے متعلق احادیث ہیں۔

نماز جمعہ سے پہلے خطبہ واجب ہے، خطبہ اس لیے رکھا گیا، تاکہ ناخواندہ لوگ مسائل سے واقف ہوں اور خواندہ لوگ یاد تازہ کریں، جمعہ میں لوگوں کا بڑا اجتماع ہوتا ہے، اس موقع پر

نماز جمعہ سے پہلے خطبہ کی حکمت

تقریر سے لوگوں کو بڑا نفع پہنچتا ہے۔

دو خطبوں کی حکمت: دو خطبوں میں دو حکمتیں ہیں (۱) مسلسل بات کرنے میں کچھ باتیں رہ جاتی ہیں، جب مقرر وقفہ کرے گا تو اس وقفہ میں ضروری باتیں یاد آجائیں گی، جنکو وہ دوسرے خطبہ میں بیان کر دے گا، (۲) مسلسل بولنے سے بولنے والا بھی تھک جاتا ہے اور سننے والے بھی اکتا جاتے ہیں، اسلئے وقفہ سے خطیب کی تھکاوٹ بھی دور ہوگی، اور سننے والوں میں نشاط بھی رہے گا۔

خطبہ عربی زبان میں دینا ضروری ہے: جمعہ کا خطبہ صرف تقریر نہیں ہے، بلکہ وہ ایک شعار بھی ہے، اور شعار میں تبدیلی ممکن نہیں، ورنہ شعار باقی نہیں رہے گا، جیسے قرآن و اذان، جہاں ہدایت کی کتاب اور نماز

کی دعوت ہیں، وہیں اسلام کے شعار بھی ہیں، لہذا جس طرح ان کی زبان نہیں بدلی جاسکتی، اسی طرح خطبہ بھی غیر عربی میں دینا درست نہیں ہے، یہ بات تعامل امت کے خلاف ہے، صحابہ کرام نے جو پڑوسی ممالک فتح کیے تھے وہاں عربی نہیں بولی جاتی تھی اس کے باوجود انہوں نے خطبہ وہاں عربی ہی زبان میں دیا، عربی کے علاوہ کسی زبان میں خطبہ دینا مکروہ تحریمی ہے، خطبہ سے متعلق دیگر اہم مباحث احادیث کے ذیل میں دیکھیں۔

نماز جمعہ کے دو گانہ ہونے کی حکمت

جس نماز میں قریب و بعید کے لوگ شریک ہوں وہ نماز دو ہی رکعت ہے اسکی دو مصلحتیں ہیں، (۱) نماز لوگوں پر بھاری نہ ہو، (۲) جمعہ میں ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں، کمزور، بیمار، حاجت مند، لہذا ان سب کی رعایت کی بنا پر نماز دو رکعت ہی ہے، نماز جمعہ سے متعلق دیگر اہم مباحث احادیث کے ذیل میں دیکھیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۳۱۸ ﴿نماز جمعہ کا وقت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۱

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ تَمِيلُ الشَّمْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۶۳ ج ۱، باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۰۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے، جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

جمعہ کی نماز کا وقت وہی ہے جو ظہر کا وقت ہے، یعنی زوال کے بعد شروع ہوتا ہے، آپ ﷺ سردی کے موسم میں زوال کے فوراً بعد جمعہ کی نماز ادا کرتے تھے، اور گرمی کے موسم میں کبھی کبھی ظہر کی طرح جمعہ بھی مؤخر کر کے پڑھتے تھے، جیسا کہ

حضرت انسؓ کی آگے روایت آرہی ہے کہ ”کان النبی ﷺ اذا اشتد البرد بکر بالصلاة واذا اشتد الحرا برد بالصلاة یعنی الجمعة“ (نبی کریم ﷺ جب سردی شدید ہوتی تو جلدی نماز پڑھ لیتے اور جب گرمی شدید ہوتی تو نماز دیر سے پڑھتے تھے۔ یعنی جمعہ کی نماز۔)

کلمات حدیث کی تشریح

یصلی الجمعة حين تميل الشمس آپ ﷺ جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھتے تھے، یہی عند الجمهور جمعہ کا اول وقت ہے۔

زوال سے پہلے جمعہ پڑھنا اختلاف انہ: قبل الزوال جمعہ پڑھنے کے سلسلہ میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

جمهور کا مذہب: جمهور کے نزدیک قبل الزوال جمعہ پڑھنا درست نہیں ہے، آپ ﷺ نے ہمیشہ زوال کے بعد ہی نماز جمعہ ادا کی ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب ہے جس میں صاف صراحت ہے کہ آپ ﷺ کا معمول یہ تھا کہ آپ ﷺ زوال ٹپس کے وقت یعنی سورج ڈھل جاتا تب نماز پڑھتے تھے، (۲) حضرت سلمہ بن الاکوع کی روایت ہے ”کنا نجمع مع رسول الله ﷺ اذا زالت الشمس“ امت کا یہی تعامل رہا ہے کہ زوال ٹپس کے بعد ہی جمعہ کی نماز ادا کی جائے۔

امام احمد کا مذہب: امام احمد اور بعض اصحاب ظاہر یہ کہ نزدیک قبل الزوال جمعہ کی نماز پڑھنا جائز ہے، اور نماز کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔

دلیل: ان حضرات کی ایک دلیل تو اگلی حدیث ہے، جس کا جواب اسی حدیث کے تحت دیا جائیگا، دوسرا استدلال دارقطنی میں عبد اللہ بن سیدان کی روایت ہے جس میں انہوں نے خلفائے ثلاثہ کا عمل نقل کیا ہے کہ وہ حضرات جمعہ زوال سے پہلے یا زوال کی وقت ادا کرتے تھے۔

جواب: پہلی دلیل کا جواب اگلی حدیث کے تحت نقل ہوگا اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے ”عبد اللہ بن سیدان بالاتفاق ضعیف راوی ہیں، لہذا ان کی روایت سے استدلال درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱۹ ﴿دن کے کھانے سے پہلے جمعہ ادا کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۲

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ مَا كُنَّا نَقِيلُ وَلَا نَتَغَذَّى إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۲۷ ج ۱، قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة الخ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۳۹،

مسلم، ص نمبر ۲۸۳ ج ۱ باب صلاة الجمعة حين تزول الشمس، کتاب الجمعة حدیث نمبر ۸۵۹

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ جمعہ کی نماز کے بعد قیلو کہ کرتے تھے اور دن کا کھانا کھاتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام جمعہ کی نماز کے لئے بہت جلد چلے جایا کرتے تھے، اور جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد کھانا کھاتے تھے اور قیلول کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما کنا نقیل ولا نغدی۔ لوگ قبل الزوال جمعہ کی نماز درست ہونے کے قائل ہیں، وہ اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں، اور ان کا کہنا ہے کہ ”قیلول“ نام ہے نصف النہار کے وقت آرام کرنے کا، اور ”غدا“ دوپہر کے کھانے کو کہتے ہیں جو زوال سے پہلے کھایا جاتا ہے، اور حدیث باب میں ان دونوں امور کے بارے میں ہے کہ یہ جمعہ کے بعد ہوتے تھے اور جمعہ ان سے پہلے ادا ہوتا تھا تو اس کا لازمی نتیجہ نکلا کہ جمعہ قبل الزوال ہوتا تھا۔

جواب: حدیث باب کا مقصد یہ ہے کہ صحابہ کرام جمعہ کی نماز کیلئے بہت جلد چلے جایا کرتے تھے، دوپہر کے کھانے اور آرام میں اس لیے مشغول نہ ہوتے کہ جمعہ فوت نہ ہو جائے جمعہ کا کامل ثواب نہ فوت ہو جائے۔ اور حدیث باب میں قیلول اور غدا کا استعمال مابعد الزوال پر توسعا کیا گیا ہے، جیسے کہ سحری کو بھی آپ ﷺ نے ”غدا“ تو سفا کہا ہے، آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ ”هلموا الى الغداء المبارك اب اگر کوئی یہ کہنے لگے کہ ”غدا“ اس کھانے کو کہتے ہیں، جو فجر بعد سے لیکر زوال سے پہلے تک کھایا جائے، لہذا فجر بعد سحری کھانا درست ہے، تو اسکے استدلال کو غلط کہا جائے گا، ایسا ہی لفظ ”غدا“ سے صلاة الجمعة قبل الزوال پر استدلال بھی درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۲۰ ﴿گرمی میں جمعہ تاخیر فرمانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۳

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ بَكَرَ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ أَبْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۲۴ ج ۱، باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة، كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۰۶۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ جب سردی سخت ہوتی تو حضرت نبی کریم ﷺ نماز جلدی پڑھ لیا کرتے تھے، اور جب گرمی سخت ہوتی تھی تو آپ ﷺ دیر میں نماز پڑھتے تھے، یعنی جمعہ کی نماز۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ظہر کی طرح جمعہ بھی گرمی و سردی میں الگ الگ وقتوں میں پڑھا ہے گرمی میں دیر کر کے پڑھا ہے، تاکہ سورج کی تمازت میں قدرے کمی آجائے اور جاڑے میں اول وقت میں پڑھ لیا کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا اشتد البرد بكر بالصلاة مطلب یہ ہے کہ جاڑے میں جمعہ اول وقت میں پڑھتے تھے۔ واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا کہ آپ ﷺ گرمی میں جمعہ تاخیر سے پڑھتے تھے، امام شافعیؒ اس کے خلاف ہیں، وہ کہتے ہیں کہ گرمی میں بھی آپ ﷺ جمعہ اول وقت میں پڑھتے تھے، اور حدیث باب کو وہ بیان جواز پر محمول کرتے ہیں، اور اس کو اس شخص کے حق میں مانتے ہیں جس کا گھر مسجد سے دور ہو، حقیقت یہی ہے کہ آپ ﷺ عام طور پر گرمی و جاڑے ہر موسم میں جمعہ زوال کے فوراً بعد پڑھا کرتے تھے، کبھی گھسی آپ ﷺ کا وہ عمل رہا ہے جو حدیث باب میں نقل ہوا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۲۱ ﴿اذان جمعہ کا اضافہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۴

وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ كَانَ النَّدَاءُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَوَّلَهُ إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ عَلَى الْمَنبَرِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ وَكَثُرَ النَّاسُ زَادَ النَّدَاءُ الثَّالِثَ عَلَى الزُّورَاءِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۲۴ ج ۱، باب الاذان يوم الجمعة، كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۱۲۔
ترجمہ: حضرت سائب بن یزیدؓ سے روایت ہے کہ عہد رسالت اور حضرت ابو بکرؓ و حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانے میں جمعہ کے دن

پہلی اذان اس وقت ہوا کرتی تھی، جب امام منبر پر بیٹھ جاتا جب حضرت عثمانؓ خلیفہ ہوئے اور لوگ زیادہ ہو گئے تو انہوں نے تیسری اذان "زوراء" پر بڑھا دی۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضور ﷺ اور حضرات شیخین کے دور میں جمعہ میں نماز کے لیے صرف ایک اذان اور اقامت تھی، ان ہی دونوں کو ملا کر دو اذانیں کہا جاتا ہے، اذان امام کے خطبہ دینے سے پہلے ہوتی تھی، اور اقامت تکبیر تحریمہ سے پہلے، حضرت عثمانؓ کے دور میں جب آبادی بڑھی اور اطراف سے لوگ جمعہ میں شرکت کے لیے کثرت سے آنے لگے، تو حضرت عثمانؓ نے مناسب جانا کہ جمعہ کا وقت ہونے پر ایک اذان ہو جائے، تاکہ جو لوگ کاروبار وغیرہ میں مشغول ہوں یا جو دور رہتے ہوں جان جائیں کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے اور خطبہ شروع ہونے سے پہلے مسجد میں حاضر ہو جائیں، اور دوسری اذان حسب سابق باقی رکھی، چونکہ یہ خلیفہ راشد کا اجتہادی حکم ہے، اور اس پر صحابہ کرام کا اجماع رہا، لہذا یہ بھی سنت کی طرح واجب الاتباع ہے، اور اسی وجہ سے اس کو تقبی بالقبول حاصل بھی ہوا۔

کلمات حدیث کی تشریح زاد النداء الثالث تیسری اذان اقامت کو ملا کر ہے، حضرت نبی کریم ﷺ اور شیخین کے زمانہ میں صرف ایک اذان ہوتی تھی، اور اس اذان کے دو مقصد تھے، (۱) غائبین کو نماز کی اطلاع دینا۔ (۲) حاضرین کو خطیب کی آمد کی اطلاع دینا، یہ اذان حضور اکرم ﷺ کے سامنے مسجد کے دروازہ پر (چھت پر) دی جاتی تھی، (ابوداؤد) پھر جب حضرت عثمانؓ کا زمانہ آیا اور مدینہ طیبہ کی آبادی پھیل گئی، اور یہ اذان اطلاع عام کیلئے ناکافی ہو گئی تو حضرت عثمانؓ نے خطبہ سے پہلے ایک اور اذان کا اضافہ کیا اور وہ اذان "زوراء" مقام پردی جانے لگی، یہ مسجد نبوی سے متصل بازار میں کوئی بلند جگہ تھی، اس کا مقصد یہ تھا کہ اذان سکر دور دراز کے لوگ بھی آجائیں، پھر کچھ وقفہ کے بعد حضرت عثمانؓ تشریف لاتے، تو دوسری اذان مسجد میں منبر کی سامنے دی جاتی تھی، کیونکہ اب اس اذان کا مقصد صرف حاضرین کو آگاہ کرنا تھا، لہذا مسجد کی چھت سے اذان دینے کی ضرورت نہیں تھی، اس وقت سے آج تک اسی پر تعامل چلا آرہا ہے، صرف وہ لوگ جو اجماع امت کی حجت تسلیم نہیں کرتے اس اذان کا انکار کرتے ہیں۔ (تحفۃ الالمی)

سوال: اذا نودی للصلاة من يوم الجمعة الخ کا مصداق کون سی اذان ہے یعنی معی الی الجمعة اذان اول پر واجب ہے یا اذان ثانی پر اور خرید و فروخت کی حرمت کب سے ہے۔

جواب: اذان اول پر سعی الی الجمعة واجب ہو جاتی ہے، اور خرید و فروخت اسی وقت سے حرام ہے، اور آیت کا مصداق اذان اول ہی ہے۔

اشکال: آیت کے نزول کے وقت اذان اول کا وجود بھی نہیں تھا، پھر یہ کیسے آیت کا مصداق ہو گئی؟

جواب: اصول تفسیر کا قاعدہ "العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص المورد" نص کے الفاظ اگر عام ہوں تو حکم عام ہوتا ہے، شان نزول کے ساتھ خاص نہیں ہوتا ہے، یہاں بھی، اذا نودی للصلاة عام ہے، اذان اول یا اذان ثانی کی قید نہیں ہے، لہذا حکم بھی عام ہوگا، لہذا اس آیت کا مصداق وہ اذان ہوگی جو غائبین کو بلانے کے لئے دی جاتی ہو، اور وہ پہلی اذان ہی ہے، دوسری اذان تو حاضرین کو متوجہ کرنے کیلئے ہے۔ (حوالہ بالا)

اذان ثانی کو بدعت عثمانی کہنا

غیر مقلدین حضرات حضرت عثمانؓ کی جانب سے اضافہ کردہ اذان کو بدعت عثمانی کہہ کر اس سے گریز کرتے ہیں، یہ درحقیقت غیر مقلدین کی گمراہی اور شیعوں کی اتباع اور ان کی خوشنودی حاصل کرنے کی کوشش ہے، جب کہ نبی کریم ﷺ نے خلفائے راشدین کی سنت کو واجب الاتباع قرار دیا تو اب اس کو بدعت کہنا اور اس سے گریز کرنا جہالت و گمراہی نہیں تو کیا ہے، اور سنت کے نام پر در



**MADARSE
WALE**

حقیقت نبی کے فرمان سے انکار ہے، تمام محدثین فقہاء، اور ائمہ اس اذان کے قائل ہیں اور عرب و عجم میں اس پر تواتر رہا ہے، اگر کسی نے اس کو بدعت کہا ہے تو اس سے بدعت لغوی مراد ہے، جیسا کہ حضرت عمرؓ کی جانب سے جماعت تراویح کی نظام کو بدعت کہا گیا ہے، لیکن وہاں بھی لغوی بدعت مراد ہے، غیر مقلدین تراویح تو جماعت سے پڑھتے ہیں، لیکن اذان ثانی سے گریز کرتے ہیں غیر مقلدین کے لیے علامہ ابن تیمیہؒ کا یہ قول نقل کر دینا کافی ہوگا "وکلہم متفقون علی اتباع عمر و عثمان فیما سناہ" ساری امت حضرت عمرؓ اور حضرت عثمان کے مسنون جاری کردہ عمل کو بالاتفاق قابل اتباع سمجھتی ہے۔ (منہاج السنۃ)

حدیث نمبر ۱۳۲۲ ﴿جمعہ کے خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۵
وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ خُطْبَتَانِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَذْكُرُ النَّاسَ فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قَصْدًا وَخُطْبَتُهُ قَصْدًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۴ ج ۱، باب ذکر الخطبتین، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۲۔
ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دو خطبہ ارشاد فرماتے تھے، ان دونوں کے درمیان آپ ﷺ بیٹھتے تھے، آپ ﷺ خطبوں میں قرآن کریم کی تلاوت فرماتے، اور لوگوں کو نصیحت کرتے، آپ ﷺ کی نماز بھی اوسط درجہ کی ہوتی، اور خطبہ اوسط درجہ کا ہوتا۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا معمول تھا کہ نماز جمعہ سے قبل دو خطبہ ارشاد فرماتے تھے، درمیان میں مختصر وقت کے لیے بیٹھتے تھے، خطبہ اور نماز میں توازن رکھتے تھے، اختصار اور طوالت سے گریز فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح کانت للنبی ﷺ خطبتان نبی کریم ﷺ کا معمول تھا کہ آپ ﷺ دو خطبے دیتے تھے۔

سوال: خطبہ کا کیا حکم ہے۔

جواب: جمہور علماء و ائمہ کے نزدیک خطبہ جمعہ واجب ہے، اور یہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فاسعوا الی ذکر اللہ" اس آیت میں "ذکر" خطبہ کو بھی شامل ہے، لہذا خطبہ واجب ہے۔

سوال: دونوں خطبے واجب ہیں یا ایک خطبہ واجب ہے۔

جواب: امام صاحب کے نزدیک ایک خطبہ واجب اور دوسرا مسنون ہے، اس لیے کہ خطبوں کا مقصد تذکیر ہے، اور وہ ایک خطبہ سے حاصل ہو جاتا ہے، اور چوں کہ آپ ﷺ نے دوسرا خطبہ بھی دیا ہے، اس لیے دوسرا سنت ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں خطبے واجب ہیں، اس لیے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ دونوں خطبے دیے اور آپ ﷺ کا ارشاد ہے "صلوا کما رایتونی اصلی" اس طرح نماز پڑھو جیسے مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھو، حنفیہ کہتے ہیں کہ محض آپ ﷺ کے عمل سے وجوب ثابت نہیں ہوتا، مجلس بینہما آپ ﷺ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ آپ ﷺ کھڑے ہو کر ارشاد فرماتے تھے۔

سوال: کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا واجب ہے یا سنت؟

جواب: جمہور کے نزدیک کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب ہے، امام صاحبؒ کے نزدیک مسنون ہے، کیوں کہ نص میں عموم ہے، حضرت عثمانؓ بڑھاپے میں بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے اور کسی صحابی سے انکار ثابت نہیں ہے، اس لیے کھڑے ہو کر خطبہ دینا واجب تو نہیں ہے، لیکن مسنون ضرور ہے کیوں کہ آپ ﷺ سے ایسے ہی ثابت ہے، بلا عذر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے۔

سوال: دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا واجب ہے یا سنت؟

جواب: امام صاحب کے نزدیک دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے، چونکہ امام صاحب کے نزدیک صرف ایک خطبہ واجب ہے، دوسرا مسنون ہے، لہذا دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا بھی آپ کے نزدیک مسنون ہے، اصل بات یہ ہے کہ خطبے کا وجوب اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”فامسوا الی ذنجر اللہ“ سے ہے اس آیت میں دو خطبوں کا ذکر نہیں ہے، لہذا نفس خطبہ یعنی ایک واجب ہوگا، خبر آحاد سے قرآن مجید پر زیادتی درست نہ ہوگی، لہذا وہ احادیث جن میں دو خطبوں کے درمیان بیٹھنے کا ذکر ہے ان سے وجوب تو ثابت نہ ہوگا، البتہ خبر واحد پر نفی عمل ضروری ہے، لہذا دونوں خطبے اور ان کے درمیان بیٹھنا مسنون ہے، امام شافعی کے نزدیک چونکہ اعلیٰ درجہ کی خبر واحد سے قرآن پر زیادتی درست ہے، اس لئے ان کے نزدیک خبر واحد سے دوسرے خطبے کا وجوب بھی ثابت ہے اور ان کے درمیان بیٹھنا بھی واجب ہے **یَقْرَأُ الْقُرْآنَ** آپ ﷺ خطبے میں قرآن مجید کی چند آیات تلاوت فرماتے تھے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

سوال: کیا خطبے میں قرآن مجید کی تلاوت شرائط خطبہ میں سے ہے؟

جواب: امام شافعی کے نزدیک خطبہ میں کم از کم ایک آیت پڑھنا ضروری ہے، اگر ایک آیت بھی نہ پڑھی گئی، تو خطبہ صحیح نہ ہوگا، بقیہ ائمہ کے نزدیک کم از کم ایک آیت تلاوت کرنا سنت ہے، خطبہ اس کے بغیر بھی صحیح ہو جاتا ہے۔

سوال: خطبہ میں کتنی چیزیں ضروری ہیں، یعنی خطبہ کے ارکان کتنے ہیں؟

جواب: امام شافعی کے نزدیک خطبہ کے پانچ ارکان ہیں، (۱) اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء (۲) رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجنا، (۳) لوگوں کو صیحت کرنا، (۴) کم از کم ایک آیت کی تلاوت (۵) مؤمنین و مؤمنات کے لیے دعا، ان پانچوں میں سے اگر ایک چیز بھی فوت ہو گیا تو امام شافعی کے نزدیک خطبہ کا فرض ادا نہیں ہوا، امام ابو حنیفہ کے نزدیک صرف ذکر اللہ خطبہ کا رکن ہے، باقی سب چیزیں مسنون ہیں؟

فکالت صلاحہ قصدا آپ ﷺ نماز و خطبہ میں افراط و تفریط اور اختصار و تطویل سے گریز کرتے تھے، دونوں چیزوں میں توسط کو اختیار فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۲۳ ﴿خطبہ میں اختصار کرنے کی ہدایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۶

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ طَوْلَ صَلَوةِ الرَّجُلِ وَقَصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْلُ مَنْ يَقْطَعُ طَائِلَ الصَّلَاةِ وَالْقَصْرَ وَالْخُطْبَةَ وَإِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَيْسَ خَرَارَ وَاهٍ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۶ ج ۱، باب تخفيف الصلاة والخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۹.

ترجمہ: حضرت عمار بن یاسرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”آدمی کا لمبی نماز پڑھنا اور خطبہ مختصر کرنا، اس کی دانتی کی علامت ہے، لہذا نماز کو لمبی کرو، اور خطبہ کو مختصر کرو، بلاشبہ بعض بیان میں جادو ہوتا ہے۔“ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ خطبہ میں اقتصاد سے کام لیا جائے اور نماز اسکے مقابلے میں کچھ لمبی ہو، مختصر خطبہ دینے والے کو آپ ﷺ نے مجھدار قرار دیا ہے، اس لیے کہ کم وقت میں موضوع کا حق سمجھا دینا ہی ادا کر سکتا ہے۔ کیوں کہ مختصر الفاظ میں مافی الضمیر کا ادا کرنا دشوار کام ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اطیلوا الصلاة والقصر والخطبة، خطبہ میں توجہ اور ہم کلامی مخلوق سے ہے، جبکہ نماز میں خالق کی طرف توجہ ہوتی ہے، اس لیے نماز کو لمبا کرنے اور خطبہ کو مختصر کرنے کا حکم دیا، فی نفسہ نماز کی طوالت مراد نہیں ہے، بلکہ خطبہ کے مقابل طوالت مراد ہے۔

سوال: گذشتہ حدیث میں یہ بات گزری کہ آپ ﷺ کا خطبہ اور نماز دونوں چیزیں درمیانی ہوتی تھیں، پھر آپ ﷺ نے اس حدیث

میں خطبہ مختصر کرنے کا اور نماز کو لمبا کرنے کا حکم کیوں دیا، اس سے تو بظاہر لگتا ہے کہ آپ ﷺ کا قول عمل کے خلاف ہے۔
جواب: نماز اور خطبہ کے درمیانی یعنی معتدل ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دونوں بالکل برابر ہوں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز خطبہ سے طویل ہونی چاہئے اور خطبہ نماز سے مختصر ہونا چاہئے، لیکن فی نفسہ دونوں ہی حد درجہ اختصار اور بہت زیادہ طوالت سے پاک ہو، اور آپ ﷺ کا عمل یہی تھا، یہاں بھی نماز کو لمبی پڑھنے اور خطبہ کو مختصر کرنے کا مطلب یہی ہے کہ دونوں کو سنت کے مطابق رکھا جائے طول و اختصار نہ درجہ سنت سے زائد نہ ہو نہ کم، ان من البیان لسحر مطلب یہ ہے کہ بعض بیان ایسے ہوتے ہیں جن کے ذریعہ سے قلوب ایسے ہی مائل ہو جاتے ہیں، جیسے جادو کے ذریعہ سے مائل ہوتے ہیں، سب سے بہتر کلام وہی ہے جس میں الفاظ کم معانی بہت ہوں اور لوگوں پر جادو کی طرح اثر کرنے والا ہو۔

حدیث نمبر ۱۳۲۴: آپ ﷺ کے خطبہ دینے کا ذکر، عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۷
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَطَبَ أَحْمَرُ ثَوْبُهُ وَغَلَا صَوْتُهُ وَاخْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى كَانَتْ مُنْبِرُ جَنْشٍ يَقُولُ صَبَحَكُمْ وَمَسَّكُمْ وَيَقُولُ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ وَيَقْرُنُ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ السَّبَابَةَ وَالْوُسْطَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۴ ج ۱، باب تخفيف الصلوة والخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۷.
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خطبہ دیتے تھے، تو آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں، آواز بلند ہو جاتی تھی، اور غصہ سخت ہو جاتا تھا گویا کہ آپ ﷺ لشکر سے ڈرانے والے ہیں، آپ ﷺ فرماتے کہ وہ لشکر صبح تم پر حملہ آور ہوگا شام کو تم پر حملہ آور ہوگا، اور آپ ﷺ فرماتے کہ میں اور قیامت دونوں ساتھ ساتھ اس طرح بھیجے گئے ہیں اپنی دونوں انگلیاں ملاتے تھے یعنی شہادت اور وسطی کو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: خطبہ دیتے وقت آپ ﷺ کے چہرے پر غم و غصہ کے اثرات نمایاں ہو جاتے تھے، اور آپ ﷺ پر جلال طاری ہو جاتا تھا، حدیث باب میں آپ ﷺ کی اسی کیفیت کو ذکر کیا گیا ہے، اور دوران خطبہ آپ ﷺ جو باتیں بیان کرتے تھے، ان میں سے چند مذکور ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: اذا خطب احمرت عيناه جمعہ کا خطبہ دیتے وقت آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں۔

سوال: آپ ﷺ کی آنکھیں خطبہ دیتے وقت سرخ کیوں ہو جاتی تھیں؟
جواب: اللہ تعالیٰ کے انوار جلال کے نزول اور امت کے احوال پر مطلع ہونے اور اکثر معاملات میں امت کی کوتاہی کو مشاہدہ کرنے کی بناء پر آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں۔

سوال: خطبہ دیتے وقت آپ ﷺ کو غصہ کیوں آتا تھا؟
جواب: آنے والے وقت میں امت کی نافرمانی اور اعمال و عقائد کے اعتبار سے انحراف کو محسوس کر کے آپ ﷺ کو غصہ آ جاتا تھا، صبح کو صبح و مسکن مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کی حالت اس شخص کی طرح ہو جاتی تھی جو اپنی قوم کو ایک ایسے عظیم لشکر سے ڈراتا ہے جو قریب پہنچ چکا ہوتا ہے، اور وہ صبح و شام میں حملہ کر کے قوم کو تباہ و برباد کرنا چاہتا ہے، بعثت انا و الساعة مقصد یہ ہے کہ قیامت بالکل قریب ہے، سب سے آخری نبی کی حیثیت سے میری بعثت ہو چکی، اب کوئی نبی نئی شریعت اور نیا دین نہیں آتا ہے اب لوگوں کی گمراہی بالکل عام ہوگی تو قیامت ہی آئے گی۔

حدیث نمبر ۱۳۲۵ ﴿آبِیْ عَلِیٍّ عَلَی الْمَنْبَرِ بِرُحْمَتِہٖ دَیْنَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۸

وَعَنْ یَعْلَى بْنِ أُمَیَّةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ ﷺ یَقْرَأُ عَلَی الْمَنْبَرِ وَنَادَا یَا مَالِکُ لَیْقُضْ عَلَیْنَا رَبُّکَ مُتَقًّی عَلَیْہِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۷۱۳ ج ۲، باب "ونادوا یا مالک، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۴۸۱۹ مسلم، ص نمبر ۲۸۴ ج ۱، باب تخفیف الصلاۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۱.

ترجمہ: حضرت یعلیٰ ابن امیہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر (خطبہ میں) یہ آیت "ونادوا یا مالک الخ" پڑھتے ہوئے سنا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں دو باتیں توجہ طلب ہیں، (۱) آپ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا، معلوم ہوا کہ اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا مسنون ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ حاضرین خطیب کو اچھی طرح دیکھیں تاکہ خطبہ کے کلمات ان کے دل پر اثر انداز ہو، (۲) آپ ﷺ نے خطبہ میں قرآن مجید کی آیت مذکورہ پڑھی، معلوم ہوا کہ خطبہ میں کم از کم ایک آیت کا پڑھنا مسنون ہے، لیکن وہ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ دوزخی جب دوزخ میں نجات سے بالکلیہ مایوس ہو جائیں گے، تو وہ موت کی آرزو کریں گے لیکن وہ آئے گی نہیں، تو جہنم کے داروغہ مالک کو پکار کر کہیں گے اے مالک تم ہی اپنے رب سے دعا کرو، کہ وہ ہمارا کام تمام کر دے تاکہ ہم اس عذاب سے چھٹکارا پا جائیں، جہنم کا داروغہ یعنی مالک نامی فرشتہ جواب میں کہے گا، انکم ماکثون، تم ہمیشہ اسی حال میں یہاں رہو گے، یہاں سے تم کو نہ تو رہائی نصیب ہوگی اور نہ تم کو موت ہی آئے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح علمی المنبر ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا مسنون ہے، اگر منبر نہ ہو تو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا جائز ہے، منبر کا مقصد سامعین تک آواز پہنچانا ہے، اور سامعین کا خطیب کو دیکھ سکتا ہے، لہذا جو بھی اونچی چیز میسر ہو اس پر کھڑے ہو کر خطیب خطبہ دے، مسجد نبوی میں جب منبر نہیں تھا، تو آپ ﷺ زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، جیسا کہ ترمذی کی حدیث ہے، ان النبی ﷺ کان یخطب الی جذع فلما اتخذ المنبر حن الجزع حتی اتاہ فالتمزہ فسکن رسول اللہ ﷺ ایک تنے کا سہارا لیکر خطبہ دیا کرتے تھے، پھر جب منبر رکھا گیا تو وہ ستون رونے لگا، یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ اس کے پاس آئے اور اس کو اپنے سے چمکادیا، تو اس کا رونا بند ہو گیا، ونادوا یا مالک آپ ﷺ نے خطبہ میں قرآن مجید کی آیت تلاوت کی، خطبہ میں قرآن مجید کی تلاوت احناف کے نزدیک مسنون اور شوافع کے نزدیک واجب ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۲۶ ﴿خُطْبَہٗ مِیْنِ قُرْآنِ مَجِیدِ پڑھنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۹

وَعَنْ أُمِّ هِشَامٍ بِنْتِ حَارِثَةَ بْنِ النُّعْمَانِ قَالَتْ مَا أَخَذْتُ قِیَّ وَالْقُرْآنِ الْمَجِیدِ إِلَّا عَنْ لِسَانِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ یَقْرَأُ وَهَآ کُلُّ جُمُعَةٍ عَلَی الْمَنْبَرِ إِذَا خُطِبَ النَّاسُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۶ ج ۱، باب تخفیف الصلاۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۳.

ترجمہ: حضرت ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان سے روایت ہے کہ میں نے "سورۃ ق والقرآن المجید" رسول اللہ ﷺ کی زبان سے سن کر سیکھی ہے، آپ ﷺ اس سورت کو ہر جمعہ میں منبر کے اوپر لوگوں کے سامنے خطبہ ارشاد فرمانے کے دوران پڑھتے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ دوران خطبہ سورۃ ق کی متفرق آیات تلاوت کرتے تھے، کسی جمعہ کو کہیں سے چند آیات پڑھتے اور کسی جمعہ کو کسی دوسری مقام سے چند آیات تلاوت کرتے تھے، حضرت ام ہشام نے آپ ﷺ سے خطبہ کے دوران سورۃ ق کے اجزا سن کر پوری سورت یاد کر لی، اس حدیث سے اشارۃً یہ بات بھی سمجھ میں آرہی ہے کہ دور نبوت میں عورتیں مسجد میں آتی تھیں، اس سلسلہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ دور نبوت میں چند شرائط کے ساتھ عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت تھی،

بعد میں بہت سی مصالح کے پیش نظر عورتوں کے مسجد آنے پر پابندی عائد کر دی گئی، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۸۸۸ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ق والقرآن المجید پوری سورت پڑھنا مراد نہیں ہے، اس لیے کہ ہر جمعہ کو پوری سورت تلاوت کرنا امر مستحب ہے، شروع کا حصہ مراد ہے، اور آپ ﷺ نے اس پر مواظبت بھی نہیں فرمائی، ورنہ تو اس کا پڑھنا واجب یا سنت مؤکدہ ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۲۷ **انبی کریم ﷺ کے ایک خطبہ ذکر** عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۰
وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُرَيْثٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَطَبَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ ارْخَى طَرَفَيْهَا بَيْنَ كَتِفَيْهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۴۳۹، ج ۱، باب جواز دخول مكة بغير احرام، كتاب الحج، حدیث نمبر ۱۳۵۹۔
ترجمہ: حضرت عمرو بن حرث سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا، تو اس وقت آپ ﷺ کے سر مبارک پر سیاہ عمامہ تھا، اس کے دونوں کنارہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں مونڈھوں کے درمیان چھوڑ رکھے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کے دن عمدہ لباس پہننا، عمامہ باندھنا عمامہ کے دونوں سروں کو مونڈھوں پر لٹکانا سنت ہے، خطیب کو خطبہ دیتے وقت اس کا اہتمام کرنا چاہئے، اس سے نماز جمعہ کے ثواب میں اضافہ ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح خطب وعلیہ عمامة سوداء آپ ﷺ نے یہ خطبہ مرض الوقات میں دیا، آپ ﷺ کا عمامہ باندھتے تھے معلوم ہوا کہ سیاہ کپڑا پہننا بھی سنت ہے، لیکن افضل سفید کپڑا پہننا ہے، ارخی طرفیہا آپ ﷺ کے عمامہ کا شملہ مونڈھوں پر لٹک رہا تھا، عمامہ دونوں طرح باندھنا جائز ہے؛ شملہ چھوڑنے کے ساتھ بھی اور بغیر شملہ چھوڑے بھی دونوں میں کسی صورت میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ (مختص مرقات ص نمبر ۲۶۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۲۸ **خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا** عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۱
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَخْطُبُ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزْ فِيهِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۷، ج ۱، باب التحیۃ والامام ینخطب، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۵۔
ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے روز مسجد آئے اور امام خطبہ پڑھ رہا ہو، تو اس کو چاہئے کہ وہ دو رکعت پڑھ لے، مگر دونوں رکعتیں مختصر پڑھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ دوران خطبہ مسجد آنے والا شخص پہلے تحیۃ المسجد پڑھے، پھر خطبہ سننے کے لئے بیٹھے، البتہ تحیۃ المسجد ہلکی پڑھے، یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، کیوں کہ حنفیہ کے نزدیک دوران خطبہ نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ولیتجوز یعنی خطبہ سننے سے پہلے تحیۃ المسجد کی دو رکعت نماز پڑھ لے، اور اس کو ہلکی یعنی مختصر پڑھے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ مناسب ہے کہ وہ جمعہ کی سنت کی نیت کر لے، اس سے تحیۃ المسجد کا ثواب بھی حاصل ہو جائے گا، اور صاحب مرقات یہاں ”ینخطب“ سے مراد ”یؤید ان ینخطب“ لیتے ہیں، یعنی حدیث کا مطلب ہے کہ آنے والا شخص اس وقت آیا جب کہ خطبہ شروع ہونے والا تھا، خطبہ شروع نہیں ہوا تھا، کیوں کہ خطبہ شروع ہونے کے بعد ان کے نزدیک بھی نماز شروع کرنا درست نہیں ہے۔

دورانِ خطبہ تحیۃ المسجد ادا کرنے میں اختلاف ائمہ

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: حضرت امام صاحب، حضرت امام مالکؒ اور جمہور صحابہ و تابعین کے نزدیک دورانِ خطبہ کسی قسم کی

نماز جائز نہیں ہے۔

دلائل: (۱) کو اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا "یہ آیت قرأت ظلف الامام اور خطبہ دونوں کے حلق نازل ہوئی، لہذا دونوں مواقع پر استماع اور سکوت لازم ہے، اور ظاہر بات ہے کہ نماز پڑھنے کے ساتھ خطبہ بغور سننا ممکن نہیں ہے۔ (۲) "اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة الصلوا والامام بخطب فقد لغوت" حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ دورانِ خطبہ اگر خیر بھی نوا کام ہے، تو جب امر بالمعروف جو کہ عام حالات میں واجب ہے دورانِ خطبہ اس کی اجازت نہیں تو تحیۃ المسجد جو کہ مستحب ہے، اس کی اجازت کیوں کر مل سکتی ہے (حدیث مذکور کا ترجمہ و مطلب حدیث نمبر ۱۳۰۴ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے)۔

شوافع کا مذهب: امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک خطبہ کے دوران آنے والے کے لیے جائز ہے، کہ تحیۃ المسجد پڑھے۔

دلائل: (۱) ان حضرات کی پہلی دلیل تو حدیث باب ہے، جس میں صاف صراحت ہے کہ دورانِ خطبہ آنے والا مختصر طور پر دو رکعت نماز پڑھے، (۲) نسائی شریف میں ایک روایت ہے کہ دورانِ خطبہ ایک صاحب مسجد میں تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ان سے سوال کیا "صلیت قال لا" قال قم فارکع" اس حدیث میں بھی آپ ﷺ نے حضرت سلیم کو دورانِ خطبہ نماز پڑھنے کا حکم کیا۔

جواب: پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ چونکہ یہ حدیث آیت قرآن اور احادیث صحیحہ کے معارض ہے اسلئے یا تو یہ مؤول ہوگی، یا پھر مرجوح ہوگی، تاویل کی صورت تو یہ ہے کہ "بخطب" کے معنی میں ہو، یعنی خطبہ شروع ہونے سے کچھ پہلے آنیوالا بھی مختصر طور پر سبکی لیکن تحیۃ المسجد ادا کرے، اور مرجوح ہونے کی شکل یہ ہے کہ تعارض اولہ کی وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے اس حدیث سے چونکہ جواز معلوم ہو رہا ہے، اسلئے یہ حدیث مرجوح ہوگی، اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک جزوی واقعہ ہے جو انہی صحابی کیساتھ مخصوص ہے، اصل بات یہ تھی کہ یہ صاحب حضرت سلیم غطفانی تھے، جو بہت خستہ حال غریب شخص تھے، اپنے حذر ورجہ بوسیدہ لباس کے ساتھ مسجد تشریف لائے، تو آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھیں جب تک وہ نماز پڑھتے رہے، آپ ﷺ خاموش رہے، اور آپ ﷺ نے خطبہ نہیں دیا، آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ لوگ ان کے فقر کو دیکھ لیں اور ان کی اعانت کریں، چنانچہ مسند احمد کی روایت ہے "ان هذا الرجل دخل المسجد في هيئة بدة فامرته ان يصلي وانا ارجوان يظن له رجل" (یہ آدمی بوسیدہ حالت میں مسجد میں داخل ہوئے، میں نے ان کو نماز پڑھنے کے لئے کہا، مجھے امید تھی کہ لوگ اس کی حالت کو سمجھ لیں گے، آپ ﷺ کا حکم عام نہ تھا، صحیح ابن حبان کے روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں "ولا تعوذن لمثل هذا" معلوم ہوا کہ یہ نماز ایک خاص ضرورت کے تحت آپ ﷺ نے پڑھنے کا حکم دیا، عام ضابطہ نہیں ہے، ممکن ہے کہ حدیث باب کا تعلق بھی اسی جزئی واقعہ سے ہو جس کو راوی نے قاعدہ کلیہ کے طور پر بیان کر دیا ہو دلیل دانی سے شافعی کا استدلال یوں بھی درست نہیں ہے، کہ وہ صاحب مسجد میں آکر بیٹھ گئے تھے اور آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ "قم فارکع" کھڑے ہو کر نماز پڑھو، شوافع کے نزدیک نمازی کے مسجد میں بیٹھ جانے سے تحیۃ المسجد کی نماز ساقط ہو جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۲۹ ﴿نماز جمعہ کے بارے میں مسبق کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۲ رَوْنَبِي هُرَيْرَةُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ مُطَقَّ عَلَيْهِ

حوالہ: بخاری ص نمبر ۸۲ ج ۱، باب من ادرك من الصلاة ركعة، كتاب مواقيت الصلاة، حديث نمبر ۵۸۰، مسلم، ص نمبر ۲۲۱ ج ۱، باب من ادرك ركعة من الصلاة، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، حديث نمبر ۶۰۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پائی، اس نے پوری نماز پائی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جماعت شروع ہونے کے بعد نماز میں شامل ہوا اور اس کو ایک رکعت مل گئی تو اس کو مکمل جماعت کی فضیلت حاصل ہوگئی، یہ عام ضابطہ ہے، جمعہ کی نماز کا اس سلسلہ میں کوئی اختصا ص نہیں ہے، لیکن حضرات شوافع یہ جمعہ کی خصوصیت بتاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح من ادرك ركعة من الامام مطلب یہ ہے کہ جسکو جمعہ کی ایک رکعت مل گئی اس کو مکمل جماعت مل گئی، شوافع کہتے ہیں کہ اگر ایک رکعت ملی تو جمعہ ملا اور اگر دونوں رکعت فوت ہو گئیں تو گویا کہ جمعہ فوت ہو گیا۔

نماز جمعہ کے مسبوق کے سلسلہ میں اختلاف ائمہ ائمہ ثلاثہ کا مذهب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر جمعہ کی ایک رکعت امام کے ساتھ ملے تو جمعہ پڑھے اور اگر ایک رکعت بھی نہ ملے تو وہ

ظہر کی چار رکعت پڑھے، مطلب یہ نکلا کہ دوسری رکعت بھی فوت ہوگئی، تو امام کے ساتھ جمعہ میں شریک نہ ہو بلکہ ظہر پڑھے۔

دلیل: (۱) ائمہ ثلاثہ کی دلیل حدیث باب ہے کیوں کہ اس حدیث سے بطریق مفہوم مخالف یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جس کو ایک رکعت بھی نہیں ملی تو اس کو نماز جمعہ نہیں ملی، بعض روایات میں جمعہ کی تصریح بھی ہے "قال عليه السلام" من ادرك من صلاة الجمعة ركعة فقد ادرك (نسائی) (۲) اسی طرح اس باب کی آخری روایت میں بھی خوب وضاحت ہے قال عليه السلام "من ادرك من الجمعة ركعة فليصل اليها اخرى ومن فاتته الركعتان فليصل اربعاً" ان روایات سے معلوم ہوا کہ دوسری رکعت فوت ہونے پر جمعہ میں شامل نہ ہو کر ظہر کی چار رکعت پڑھنا چاہئے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام کے نزدیک اگر سلام سے پہلے تشہد میں بھی کوئی شریک ہو گیا تو وہ جمعہ کی دو رکعت ہی ادا کریگا، ظہر کی چار رکعت نہیں پڑھے گا۔

دلیل: (۱) عن معاذ بن جبل قال اذا دخل في صلاة الجمعة قبل التسليم وهو جالس فقد ادرك الجمعة مصنف ابن ابي شيبة (۲) عن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ "ما ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا" (بخاری) یہاں جمعہ کی نماز فوت ہوئی ہے، لہذا جمعہ کی نماز اخیر میں شرکت کرنے والا بھی جمعہ ہی کو پورا کرے گا۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب: حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ یہاں آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مسبوق کو جماعت پانے والا اس وقت قرار دیں گے جب وہ امام کے ساتھ کم از کم ایک رکعت پالے اور جو قعدہ اخیر میں یا اس سے کچھ پہلے سجدہ میں شریک ہوا تو وہ جماعت کی فضیلت، پانے والا تو ہے مگر جماعت پانے والا نہیں ہے، اور یہ عام ضابطہ ہے کہ قعدہ اخیرہ میں شامل ہونے والے کو جماعت میں شریک ہونے والا قرار دیا جاتا ہے لہذا جمعہ کی نماز میں بھی قعدہ اخیرہ پانے والے کو جمعہ پانے والا قرار دیا جائے گا، اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ جس نے مکمل طور پر دونوں رکعتیں فوت کر دیں، یعنی دوسری رکعت کا کوئی جز بھی جس کو نہ ملا، حتیٰ کہ قعدہ اخیرہ بھی نہیں ملا وہ ظہر کی چار رکعت پڑھے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۳۳۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۳

﴿خطبہ دینے سے پہلے آپ ﷺ کا منبر پر بیٹھنا﴾

عن ابن عمر قال كان النبي ﷺ يخطب خطبتين كان يجلس إذا صعد المنبر حتى يفرغ أراه المؤذن

ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلَا يَتَكَلَّمُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۶ ج ۱، باب الجلوس اذا صعد المنبر، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۹۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دو خطبے ارشاد فرماتے تھے، جب آپ ﷺ منبر پر چڑھتے تو اس وقت تک بیٹھتے جب تک وہ فارغ ہو جاتا راوی کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ ابن عمرؓ نے یہاں ”المؤذن“ کا لفظ کہا تھا (یعنی آپ ﷺ مؤذن کے اذان سے فارغ ہونے تک منبر پر بیٹھتے تھے) پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے، پھر آپ ﷺ بیٹھ جاتے، اور بات نہ کرتے، پھر کھڑے ہوتے اور خطبہ دیتے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کے دن دو خطبہ دینا چاہئے، خطبہ منبر پر کھڑے ہو کر دینا چاہئے، خطبہ دینے سے پہلے منبر پر بیٹھنا چاہئے، اور مؤذن کے اذان سے فارغ ہونے کے بعد خطبہ شروع کرنا چاہئے، دونوں خطبوں کے درمیان مختصر وقت کے لئے بیٹھنا چاہئے، اور بیٹھنے کے درمیان بات نہ کرنا چاہئے، یہی آپ ﷺ کا طریقہ تھا اسی طریقہ کے مطابق عمل کرنے میں بڑا ثواب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یخطب خطبتین حنفیہ کے نزدیک پہلا خطبہ واجب اور دوسرا مستنون ہے، کان یجلس اذا صعد المنبر خطیب کا منبر پر پہنچ کر اذان مکمل ہونے کے انتظار میں بیٹھنا جمہور علماء کے نزدیک مستحب ہے منبر پر خطبہ دینا سنت ہے، منبر نہ ہو تو زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا بھی جائز ہے، ثم یقوم فیخطب خطبہ کھڑے ہو کر دینا چاہئے، لیکن حنفیہ کے نزدیک قیام خطبہ کے شرائط میں سے نہیں ہے، بیٹھ کر خطبہ دینا بھی جائز ہے، روى عن عثمان انه كان یخطب قاعداً حين کبر واسن، حضرت عثمانؓ بوزخا پے میں بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے، لیکن بلا عذر بیٹھ کر خطبہ دینا مکروہ ہے، ثم یجلس دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سنت ہے، واجب نہیں ہے، اور یہ بیٹھنا اتنی مقدار میں ہو جتنی مقدار میں سورہ اخلاص پڑھی جاسکے، اس دوران بات چیت ممنوع ہے، البتہ دعا کی جاسکتی ہے، ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ اس دوران قرآن کریم کی تلاوت کی جائے، حدیث باب کے تحت جو مضمون اختصار سے نقل ہوئے، وہ گزشتہ احادیث کے تحت تفصیل کیساتھ مع دلائل و اختلاف ائمہ نقل ہو چکے ہیں، دیکھ لیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۳۳۱ ﴿دوران خطبہ خطیب کی طرف رخ کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اسْتَوَى عَلَى الْمِنْبَرِ اسْتَقْبَلَنَاهُ بِوُجُوهِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ وَهُوَ ضَعِيفٌ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۱۴، باب ماجاء فی استقبال الامام، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۰۹.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب منبر پر تشریف فرما ہوتے تھے، تو ہم آپ ﷺ کی طرف اپنے اپنے چہروں سے متوجہ ہو جاتے تھے، امام ترمذیؒ نے یہ حدیث نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ ایسی حدیث ہے جس کو ہم صرف محمد بن فضل کی سند سے جانتے ہیں، اور ”محمد بن الفضل“ ضعیف راوی ہیں، ان کو اپنی حدیثیں یاد نہیں تھیں۔

خلاصہ حدیث

اگر خطیب کی طرف رخ کیا جائے اور خطیب کے چہرے کی طرف نگاہ رکھی جائے تو خطیب کی بات بھی سمجھ میں آتی ہے، اور بات دل پر اثر بھی کرتی ہے کہ چہرے کے اتار چڑھاؤ اور ہاتھ کے اشارات بات سمجھنے میں معین و مددگار ہوتے ہیں، حضرات صحابہؓ حضرت نبی کریم ﷺ کی طرف آپ ﷺ کے خطبہ دیتے وقت مکمل طور پر متوجہ رہتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا استوی علی المنبر آپ ﷺ جوں ہی منبر پر چڑھتے صحابہ آپ ﷺ کی طرف اپنے چہروں سے متوجہ ہو جاتے، اس وقت صحابہ کا آپ ﷺ کو دیکھنا برکت کے لیے تھا، اور ایمان میں زیادتی کا

سب تھا، اور خطبہ شروع ہونے کے بعد آپ ﷺ کو دیکھنا برکت کے لئے بھی تھا، اور خطبہ اچھی طرح سمجھ میں آئے اس مقصد سے بھی تھا، صاحبِ مرقات لکھتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ خطیب قوم کی طرف متوجہ رہے اور قوم خطیب کی طرف متوجہ رہے (مرقات ص ۳۶۷ ج ۳)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۳۳۲ ﴿آپ ﷺ کا کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرمانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۵
عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ قَائِمًا ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا فَمَنْ بَكَكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ فَقَدْ وَاللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنَ الْفِي صَلَوةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۳ ج ۱، باب ذکر الخطبتین قبل الصلاۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۶۲.
ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے، پھر بیٹھ جاتے پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرماتے، حضرت جابر کہتے ہیں کہ جو شخص تم کو یہ اطلاع دے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ ارشاد فرماتے تھے وہ جھوٹا ہے، اللہ کی قسم میں نے حضور ﷺ کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھی ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ جمعہ میں دو خطبے دیتے تھے، اور دونوں خطبے کھڑے ہو کر دیتے تھے حضرت جابر نے آپ کے کھڑے ہو کر خطبہ دینے کو بہت تاکید کے ساتھ بیان کیا ہے اور ضمناً آقا ﷺ کے ساتھ اپنی طویل رفاقت اور کثرت سے آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کو بھی بیان کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح
فیخطب قائما دوسرا خطبہ مراد ہے، دوسرے خطبہ میں پہلے خطبہ سے آواز کچھ پست ہونا چاہئے، صلیت معہ اکثر من الفی صلاۃ جمعہ کی نماز آپ ﷺ نے مدینہ ہجرت کرنے کے بعد پڑھی اور مدینہ کی دس سالہ زندگی میں تقریباً پانچ سو جمعہ کی نماز ہوئیں، لہذا، یہاں دو ہزار نمازوں سے جمعہ کی نماز مراد نہیں ہے بلکہ وہ تمام نمازیں مراد ہیں جو حضرت جابر نے آپ ﷺ کے ساتھ پڑھی ہیں۔ (مرقات ص ۳۶۷ ج ۳)

خطبہ کھڑے ہو کر ہی پڑھنا چاہئے، البتہ بیٹھ کر پڑھنا عذر کے وقت درست ہے، کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا واجب ہے کہ نہیں اس کے لئے حدیث نمبر ۱۳۳۲ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۳۳ ﴿بیٹھ کر خطبہ دینے پر تکبیر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۶

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أُمِّ الْحَكَمِ يَخْطُبُ قَاعِدًا فَقَالَ انْظُرُوا إِلَيَّ هَذَا الْخَبِيثُ يَخْطُبُ قَاعِدًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۸۴، ج ۱، باب قوله تعالى وإذا راو تجارة أو لهو كتاب الجمعة حدیث ۸۶۴.

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے، عبدالرحمن بن ام الحکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس خبیث کو دیکھ بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ”وإذا راو الخ“ جب سامان بکنا ہوا یا کھیل تماشہ ہوتے ہوئے دیکھتے ہیں تو منتشر ہو کر اس کی طرف چلے جاتے ہیں اور تم کو کھڑا چھوڑ جاتے ہیں۔ (مسلم)

ایک موقع پر مدینہ میں سخت قحط پڑا، اشیاء کی قلت اور سخت گرانی سے لوگ پریشان تھے، اسی موقع پر ایک روز جمعہ کی نماز کے بعد آپ ﷺ خطبہ دے رہے تھے، (پہلے آپ ﷺ نماز کے بعد ہی خطبہ دیتے تھے) کہ اچانک شام سے تجارتی قافلہ آگیا اور اس نے دھول تاشے سے اس کا اعلان شروع کر دیا، بہت سے صحابہ اس خیال سے کہ نماز ہو چکی ہے، بازار کی طرف متوجہ ہو گئے، اور خطبہ کی اہمیت کو عدم علم کی بنا پر نظر انداز کر گئے، قرآن مجید کی مذکورہ آیت میں ان لوگوں کے اس لغزش کا ذکر اور اس کی

مذمت ہے، اس آیت سے ضمان یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ خطبہ کھڑے ہو کر دے رہے تھے، حضرت کعب بن عجرہ نے آیت کے اسی جز کو ذکر کرنے کے لئے آیت پڑھی اور بتایا کہ جو شخص بیٹھ کر بلا عذر کے خطبہ دے وہ آپ ﷺ کے معمول سے ثابت شدہ امر کے خلاف ورزی کر رہا ہے، جو کہ اس کے خبث باطن کی دلیل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

انظروا الیٰ ہذا الخبیث حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص حرام کار تکاب کرے اس پر غصہ کرنا جائز ہے، حضرت نبی کریم ﷺ نے کھڑے ہو کر خطبہ دینے کی مواعظت فرمائی ہے، جو شخص بلا عذر کے اس سے اجتناب کرے وہ اس غضب کا مستحق ہے، وقر کوک قائمًا بعض صحابہ آپ ﷺ کو چھوڑ کر سامان تجارت کی طرف متوجہ ہو گئے، اس کی وجہ ان کی سخت پریشانی، اور خطبہ کی اہمیت سے ناواقفگی تھی، لیکن چوں کہ یہ چیز شانِ صحابیت کے خلاف تھی، لہذا اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت فرمائی، اس صورت حال کے پیش آنے سے پہلے آپ ﷺ نماز جمعہ کے بعد خطبہ دیتے تھے، جیسا کہ عیدین میں ہے، لیکن اس واقعہ کے بعد آپ ﷺ نے نماز سے قبل ہی خطبہ دینا شروع کیا۔

حدیث نمبر ۱۳۳۴ دوران خطبہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۷

وَعَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْتَةَ أَنَّهُ رَأَى بَشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمِنْبَرِ رَافِعًا يَدَيْهِ فَقَالَ قَبَّحَ اللَّهُ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَيَّ أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَبَّحَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۸۷ ج ۱، باب تخفیف الصلاة، والخطبة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۴

ترجمہ: حضرت عمارہ بن رویہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بشر بن مروان کو منبر پر دیکھا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کر رہا ہے، حضرت عمارہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں ہاتھوں کا برا کرے میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ اپنے ہاتھ سے بس اس طرح اشارہ فرمایا کرتے تھے، اس سے زیادہ نہیں، یہ کہہ کر حضرت عمارہ نے اپنی شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دوران خطبہ ہاتھوں کو اوپر نیچے اٹھانا گرانادائیں کرنا درست نہیں ہے، اور نہ آپ ﷺ اس طرح کرتے تھے، کبھی کبھی انہام و تفہیم کی غرض سے شہادت کی انگلی سے اشارہ فرمایا کرتے تھے اور اس مقدار اشارہ کرنا چاہئے، اور یہی اشارہ بات کو سمجھانے میں معین و مددگار ہوتا ہے، بہت زیادہ ہاتھ جھٹکنے سے مسخرہ پن ظاہر ہوتا ہے، اس کے سوا کچھ نہیں حاصل ہوتا، لہذا اس سے گریز لازم ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

رافعا یدیدہ دوران خطبہ ہاتھوں کو بلند کر رہا تھا، جیسا کہ واعظوں کی عادت ہوتی ہے، و اشارہ باصبعہ آپ ﷺ خطبہ دیتے وقت کبھی کبھی اپنی انگلی سے اشارہ فرماتے تھے، مقصد لوگوں کو غور سے سننے پر تنبیہ کرنا اور ان کو مخاطب کرنا ہوتا تھا، آپ ﷺ جس طرح اشارہ کرتے تھے اسی طرح اشارہ کر کے حضرت عمارہ نے لوگوں کو بتایا۔

حدیث نمبر ۱۳۳۵ منبر پر بیٹھنے کے وقت آپ ﷺ کا کلام فرمانا عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۸

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا اسْتَوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ، قَالَ اجْلِسُوا فَسَمِعَ ذَلِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَجَلَسَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَرَأَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ تَعَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۵۶ ج ۱، باب الامام يكلم الرجل في خطبته، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۹۱

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن جب رسول اللہ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ جاؤ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کا فرمان سنا تو مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئے رسول اللہ نے ان کو دیکھا تو فرمایا کہ ”اے عبداللہ بن مسعود آگے آ جاؤ۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ خطیب منبر پر پہنچ کر بلکہ دوران خطبہ کلام کر سکتا ہے، لیکن اگر وہ کلام امر بالمعروف کے قبیل سے ہے تو بلا کراہت جائز ہے، اور اگر امر بالمعروف کے قبیل سے نہیں ہے، تو مکروہ ہے، آپ ﷺ کا منبر پر پہنچ کر کلام فرمانا امر بالمعروف کے قبیل سے تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

اجلسوا آپ ﷺ منبر پر آئے تو آپ ﷺ نے بعض لوگوں کو دیکھا کہ وہ نماز کے لیے نیت باندھتے جا رہے ہیں آپ ﷺ نے ان کو مخاطب کر کے کہا کہ بیٹھ جاؤ دوران خطبہ تحیۃ المسجد کے جواز و عدم جواز سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۳۲۸ دیکھیں، فجلس علی باب المسجد آپ ﷺ کے مخاطب وہ لوگ تھے جو مسجد کے اندر کھڑے تھے، حضرت عبداللہ بن مسعود مسجد کے باہر تھے، آپ ﷺ کے اس امر کے مخاطب نہیں تھے، لیکن آپ ﷺ کے حکم کی اطاعت گزاری میں ان کو یہ گوارا نہ ہوا کہ آپ ﷺ کا حکم کانوں میں آنے کے بعد کھڑے رہیں، چنانچہ جہاں تھے وہیں بیٹھ گئے، یعنی دروازہ ہی پر بیٹھ گئے، تعالٰی یا عبداللہ بن مسعود آپ ﷺ نے مخصوص خطاب کے ذریعہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود کو مسجد کے اندر آنے کے لئے کہا، یہ انداز خطاب فضل و کمال کو ظاہر کرتا ہے۔ حضرت نبی کریم ﷺ کو حضرت عبداللہ بن مسعود سے خصوصی تعلق تھا، ایک موقع پر فرمایا "رضیت لامتی ما رضی لہا ابن ام عبد" ابن ام عبد، حضرت عبداللہ بن مسعود کی کنیت ہے حضرت عبداللہ بن مسعود کی اسی خصوصیت کی بنا پر ہمارے امام اعظم حضرات خلفائے راشدین کے علاوہ دیگر صحابہ کے اقوال پر حضرت عبداللہ بن مسعود کے قول کو ترجیح دیتے تھے۔ (مرقات ص ۳۲۷ ج ۳)

حدث نمبر ۱۳۳۶ ﴿نماز جمعہ فوت ہونے پر ظہر پڑھنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۱۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَدْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيَصِلْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَمَنْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَتَانِ فَلْيَصِلْ أَرْبَعًا أَوْ قَالَ الظُّهْرَ رَوَاهُ الدَّارِ قُطْنِيُّ.

حوالہ: سنن دارقطنی، ص ۱۱ ج ۲. باب فیمن یدرک فی الجمعة رکعة اولم یدرکھا، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۷.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز جمعہ کی ایک رکعت پائے تو اس کو چاہئے کہ اس کے ساتھ دوسری رکعت ملا لے اور جس شخص کی دونوں رکعتیں فوت ہو گئیں وہ چار رکعت نماز پڑھے، یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ ظہر کی نماز پڑھے۔ (دارقطنی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جمعہ کا خلیفہ ظہر ہے جمعہ کی نماز فوت ہونے کی صورت میں ظہر کی نماز ادا کی جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ومن فاتته الرکعتان فلیصل اربعاً مطلب یہ ہے کہ جس کی بالکل جمعہ کی نماز چھوٹ جائے یعنی اس کو نماز کا کوئی جز نہ ملے تو وہ جمعہ کی قضا کے طور پر ظہر کی چار رکعت پڑھے۔ دوسری رکعت میں رکوع کے بعد پہنچنے والا نماز جمعہ میں شامل ہو یا ظہر کی چار رکعت پڑھے، اس میں ائمہ کا اختلاف ہے امام واجب کے نزدیک سلام پھیرنے سے قبل بھی اگر کوئی پہنچ جائے تو وہ جمعہ کی نماز میں شریک ہو، حدیث باب کی وضاحت امام صاحب کے مذہب کے اعتبار سے کی گئی ہے، بقیہ ائمہ کے نزدیک رکعت ثانیہ فوت ہو گئی تو ظہر پڑھنے کا حکم ہے، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۳۳۹ دیکھیں۔

باب صلوٰۃ الخوف**﴿خوف کی نماز کا بیان﴾**

باب صلوٰۃ الخوف کے تحت چھ روایتیں درج کی گئی ہیں جن کا تعلق صلوٰۃ الخوف اور ان کے طریقوں سے ہے، یہ نماز دشمن یا کسی درندہ کے خوف کے وقت شروع و مسنون ہے، قرآن کریم میں ہے **فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ وُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ**۔ (سورہ بقرہ)

پھر اگر تمہیں خوف ہو تو پیادہ یا سوار ہی (پڑھ لیا کرو) پھر جب امن پاؤ تو اللہ کو یاد کرو جیسا کہ اس نے تمہیں سکھایا ہے جو تم نہیں جانتے تھے۔ آپ ﷺ نے صلوٰۃ الخوف سب سے پہلے غزوہ ذات الرقاع میں یا عسفان میں یا غزوہ بنو نضیر میں پڑھی ہے علماء کی رائیں مختلف ہیں صلوٰۃ الخوف آپ ﷺ نے کتنی مرتبہ پڑھی ہے اس میں بھی اختلاف ہے، شامی میں ہے کہ آپ ﷺ نے یہ نماز چوبیس مرتبہ پڑھی ہے، (شامی ۱: ۶۱۷) امام ابو داؤد اور ابن المذہب نے آٹھ، ابن حبان نے اپنی صحیح میں نو، ابن حزم نے ایک مستقل رسالہ میں چودہ اور ابو الفضل عرابی نے سترہ صورتیں بیان کی ہیں معارف السنن، (رحمۃ اللہ الواسعہ ۳/ ۵۶۳) صلوٰۃ الخوف کی ادائیگی کی مختلف صورتیں حدیث سے ثابت ہیں جہاں تک جواز کی بات ہے تو حدیث صحیح سے منقول سب طریقوں پر صلوٰۃ الخوف صحیح ہے، البتہ ائمہ ثلاثہ نے ہل بن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ سے منقول روایت پر عمل کو ترجیح دیا ہے، جو بخاری کی روایت ہے، اور امام ابو حنیفہؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت پر عمل کو ترجیح دی ہے صلوٰۃ الخوف منقول طریقوں پر نماز اس وقت ہے جب کہ سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے کے خواہاں ہوں، ورنہ ہر جماعت کو مستقل امام پوری نماز پڑھائے گا، صلوٰۃ الخوف کا حکم آپ ﷺ کی وفات کے بعد باقی ہے بعض ائمہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد اس حکم کے منسوخ ہونے کے قائل ہیں لیکن ائمہ اربعہ متفق ہیں کہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی یہ حکم باقی ہے صلوٰۃ الخوف منسوخ نہیں ہے، بدائع الصنائع۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۳۳۷ ﴿صلوٰۃ الخوف کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۰

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَجْدِ فَوَازِنَا الْعَدُوَّ فَصَافَفْنَا لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي لَنَا فَلَقَبَتْ طَائِفَةٌ مَعَهُ وَأَقْبَلَتْ طَائِفَةٌ عَلَى الْعَدُوِّ وَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْ مَعَهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ لِفَجَاءِ رَا قَرَكَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فَرَكَعَ لِنَفْسِهِ رُكْعَةً وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَرَوَى نَافِعٌ نَحْوَهُ وَزَادَ فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَامِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ

نماز میں شریک تھے، ایک رکوع اور دو سجدے کئے، پھر یہ جماعت اس جماعت کی جگہ پر واپس آگئی، جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی، تو وہ لوگ آگئے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے ساتھ ایک رکوع اور دو سجدے کئے پھر آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا، پھر ان میں سے ہر ایک کھڑا ہوا، اور علاحدہ علاحدہ اپنا ایک رکوع اور دو سجدے کئے، اور نافعؓ نے اسی کے مانند روایت نقل کی ہے، اور مزید بیان کیا "اگر خوف زیادہ ہو تو نماز پڑھو پیادہ اپنے پیروں پر کھڑے ہو کر یا سوار رہ کر قبلہ کی طرف رخ کئے ہو، یا نہ کیے ہو نافعؓ نے کہا کہ میں گمان کرتا ہوں کہ اس روایت کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ ہی سے روایت کیا ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں "صلوة الخوف" کی ادائیگی کا طریقہ مذکور ہے، احادیث میں صلوة الخوف کی ادائیگی کے بہت سے طریقے ثابت ہیں لیکن حدیث باب میں حضرت ابن عمرؓ کی سند سے جو طریقہ مذکور ہے وہی سب سے بہتر ہے، کیوں کہ یہ قرآن کے بیان کردہ طریقے کے سب سے قریب ہے، اور یہ حدیث بھی سند و متن کے اعتبار سے بہت قوی ہے، حضرت امام ابوحنیفہؒ نے اس طریقے کو اختیار کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح غزوت مع رسول اللہ ﷺ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نجد کی طرف ایک غزوہ میں آپ ﷺ کے ساتھ میں شریک ہوا، اس موقع پر آپ ﷺ نے صلوة الخوف ادا فرمائی۔

سوال: سب سے پہلے آپ ﷺ نے صلوة الخوف کب ادا کی؟

جواب: صلوة الخوف کس بن اور کس موقع پر ہوئی اس میں اختلاف ہے ابوداؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی مشروعیت غزوہ عصفان کے موقع پر ہوئی جو کہ ۶ھ میں ہوا ہے، اس قول کو زاد المعاد میں علامہ ابن القیمؒ نے اختیار کیا ہے، ابوداؤد کی روایت یوں ہے، کنا مع رسول اللہ ﷺ بعصفان وعلى المشركين خالد بن وليد، فصلينا الظهر فقال المشركون، لقد اصبحتنا غرة اصبحتنا غفلة لو كنا حملنا عليهم وهم في الصلاة، فنزلت آية القصر بين الظهر والعصر فلما حضرت العصر قام رسول الله ﷺ اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ ابو عیاشؓ کہتے ہیں کہ ہم صحابہ نے حضورؐ کے ساتھ مقام عصفان میں نماز پڑھی، اس موقع پر مشرکین کے لشکر کے امیر خالد بن ولید تھے، جب صحابہ نماز پڑھ کر فارغ ہو گئے تو مشرکین کہنے لگے ہم سے بڑی غلطی ہو گئی، ہم نے موقع گنوا دیا، کیا اچھا ہوتا کہ ہم اس موقع پر ان پر حملہ کر دیتے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ظہر اور عصر کے درمیان آیت قصر نازل فرمادی، چنانچہ آپ ﷺ نے عصر کی نماز قصر ہی پڑھی، اور مشرکین اپنے ارادہ میں خائب و خاسر ہوئے، ہم نے یہ بات کہ مشرکین اپنے ارادہ میں خائب و خاسر ہوئے اس لئے لکھی کہ اس موقع پر مشرکین نے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ عصر کی نماز میں حملہ کر دیں گے جیسا کہ دیگر روایت سے ثابت ہے، تفصیل کے لئے (بذل ص نمبر ۲۵۴ ج ۲) ابوداؤد کی ایک دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صلوة الخوف کی ابتداء غزوہ ذات الرقاع سے ہوئی، ابوداؤد کی وہ روایت یوں ہے، عن مروان بن الحكم انه سال ابا هريرة هل صليت مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف قال ابو هريرة نعم قال مروان متي قال ابو هريرة عام غزوة نجد امام بخاريؒ کی تحقیق کے مطابق یہ غزوہ ۷ھ میں پیش آیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صلوة الخوف کی مشروعیت غزوہ ذات الرقاع میں ہوئی۔ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي لنا آپ ﷺ نے صحابہ کو "صلوة الخوف" پڑھائی خوف کے موقع پر "صلوة الخوف" کے لیے دو جماعتیں الگ الگ کر لی جائیں لیکن اگر تمام لوگ ایک امام کے پیچھے نماز پڑھنا چاہتے ہوں تو پھر وہ طریقہ اختیار کیا جائے جو حدیث میں مذکور ہے۔

حنفیہ کا طریقہ: فوج کے دو حصے کر لئے جائیں، ایک حصہ دشمن کے

مقابلہ پر رہے، اور دوسرے حصہ کو امام اگر مسافر ہے تو ایک رکعت اور مقیم

ہے تو دو رکعتیں پڑھائے پھر یہ جماعت دشمن کے مقابلہ پر چلی جائے، اور دوسری جماعت جو دشمن کے مقابلہ ہے، آکر صف بنائے، اور

صلوة الخوف ادائیگی کا طریقہ اور اختلاف ائمہ

نماز شروع کرے پھر امام اس کو مسافر ہونے کی حالت میں ایک رکعت اور مقیم ہونے کی حالت میں دو رکعت پڑھائے، پھر امام سلام پھیر دے، امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ جماعت بغیر سلام پھیرے دشمن کی طرف چلی جائے، اور پہلی جماعت واپس آئے، اور صف بنا کر لاحق کی طرح یعنی قرأت کے بغیر ایک یا دو رکعت نماز پڑھ کر پوری کرے، پھر وہ دشمن کے مقابلہ میں چلی جائے، اور پھر دوسری جماعت آئے اور وہ بھی صف بنا کر مسبوق کی طرح یعنی قرأت کے ساتھ نماز پوری کرے اور سلام پھیرے، یہی طریقہ حدیث سے ثابت ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا طریقہ

امام پہلی جماعت کو ایک یا دو رکعت پڑھائے، پھر وہ جماعت باقی نماز اسی وقت لاحق کی طرح پوری کر کے دشمن کے مقابلہ میں جائے، اور امام اس درمیان دوسری جماعت کا انتظار کرتا رہے، جب دوسری جماعت آ کر صف بنائے تو امام ایک رکعت یا دو رکعت پڑھا کر سلام پھیرے اور یہ جماعت مسبوق کی طرح اپنی نماز پوری کر لے، ائمہ ثلاثہ نے جو طریقہ اختیار کیا ہے، وہ سہل بن ابی حمزہ کی روایت سے ثابت ہے، یہ روایت ترمذی میں ہے، ائمہ ثلاثہ نے یہ طریقہ اس لئے اختیار کیا ہے کہ اس میں نقل و حرکت نہیں ہوتی ہے۔ (مستفاد تحفۃ اللمی)

طریقہ حنفیہ کی وجہ ترجیح

(۱) امام ابو حنیفہؒ نے جو طریقہ اختیار کیا ہے وہ قرآن مجید کی آیت ”فَاذْ سَبِّحْهُ وَافْلِكُوا مِنْ وَرَائِكُمُ الْخُفَّ“ کے مطابق ہے، کیوں کہ اس سے معلوم ہوا کہ جماعت اولیٰ سجدہ کرتے ہی واپس چلی جائے، (۲) شوافع نے جو طریقہ اختیار کیا ہے اس میں قلب موضوع لازم آتا ہے، کیوں کہ اس میں امام کو مقتدی کے تابع ہو کر ان کا انتظار کرنا پڑتا ہے، (۳) ابن عمرؓ کی روایت اعلیٰ درجہ کی ہے، اس میں سند و متن کے اعتبار سے کوئی اختلاف نہیں ہے، جب کہ سہل بن ابی حمزہ کی روایت میں سند و متن کے اعتبار سے اختلاف ہے، فان كان خوف اشد اس میں اس بات کا بیان ہے کہ اگر دشمن کی جانب سے خطرہ شدید ہو اور جماعت سے نماز پڑھنے میں ضرر کا اندیشہ ہو تو تنہا تنہا نماز پڑھی جائے، رکوع و سجدے کا موقع نہ ہو تو کھڑے کھڑے یا سوار رہ کر بغیر رکوع و سجدہ کیے اشارہ سے نماز پڑھ لی جائے۔

حدیث نمبر ۱۳۳۸ ﴿صلاة الخوف﴾ کا دوسرا طریقہ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۱

وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رُوْمَانَ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ صَلَوةُ الْخَوْفِ اِنْ طَائِفَةٌ صَفَّتْ مَعَهُ وَطَائِفَةٌ وَجَّاهُ الْعَدُوَّ فَصَلَّى بِالنَّبِيِّ مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ قَامُوا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ انْصَرَفُوا فَصَفُّوا وَجَّاهُ الْعَدُوَّ وَجَّاهُ الطَّائِفَةِ الْآخَرَى فَصَلَّى بِهِمُ الرُّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ مِنْ صَلَوتِهِ ثُمَّ قَامُوا وَاتَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ سَلَّمَ بِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ بِطَرِيقٍ آخَرَ عَنِ الْقَاسِمِ عَنْ صَالِحِ بْنِ خُوَاتٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنْظَلَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۲۹۲ ج ۲، باب غزوة ذات الرقاع، کتاب المغازی، حدیث نمبر ۱۴۲۹، مسلم ص نمبر ۲۷۹ ج ۱، باب صلاة الخوف، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۴۲.

ترجمہ: حضرت یزید بن رومانؒ حضرت صالح بن خواتؒ سے روایت کرتے ہیں اور وہ ان صحابی سے روایت کرتے ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ ذات الرقاع میں حضور ﷺ کے ساتھ ”صلاة الخوف“ پڑھی، ایک جماعت نے حضور ﷺ کے ساتھ صف باندھی اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلے میں رہی آپ ﷺ نے اس جماعت کے ساتھ جو آپ ﷺ کے پیچھے تھی ایک رکعت نماز پڑھی اور آپ ﷺ کھڑے رہے اس دوران آپ ﷺ کے پیچھے ایک رکعت ادا کرنے والی جماعت نے اپنی نماز خود پوری کی، پھر یہ جماعت وہاں سے ہٹ کر دشمن کے سامنے صف بستہ ہو گئی، اور دوسری جماعت آ گئی پھر آپ ﷺ نے ان کے ساتھ اپنی دوسری رکعت جو باقی رہ گئی تھی، پڑھی، پھر آپ ﷺ بیٹھے رہے، اور دوسری جماعت نے اپنی نماز پوری کی، پھر آپ ﷺ نے اس جماعت کے

ساتھ سلام پھیرا، (بخاری و مسلم) بخاری نے اس روایت کو ایک دوسری سند سے بھی روایت کیا ہے جو کہ یوں ہے ”عن القاسم عن صالح بن خوات، عن سهل بن ابی حشمة عن النبی ﷺ“

خلاصہ حدیث جیسا کہ میں نے پہلے عرض کیا کہ ”صلاة الخوف“ کی ادائیگی کے بہت سے طریقے ہیں، ایک طریقہ اس حدیث میں بھی نقل ہوا ہے، اسی طریقہ کو ائمہ ثلاثہ نے اختیار کیا ہے، اس طریقہ کی وضاحت میں نے گذشتہ حدیث میں کر دی ہے، اس طریقہ کو ائمہ ثلاثہ اس لئے اختیار کرتے ہیں کہ اس میں دوران صلاۃ نقل و حرکت نہیں ہے لیکن امام ابوحنیفہ اس طریقہ کو اس لیے اختیار نہیں کیا کہ اس میں امام سے پہلے ہی نماز سے ایک جماعت فارغ ہو جاتی ہے، اور دوسری جماعت کا امام کو انتظار کرنا پڑتا ہے، اور یہ دونوں قلب موضوع کے قبل سے ہیں، اور جہاں نقل و حرکت کا معاملہ ہے، تو اس موقع پر شریعت نے اجازت دی ہے، لہذا اس میں کوئی قباحت نہیں رہی، جیسا کہ حدیث لاحق ہونے کے وقت نقل و حرکت کی شریعت نے اجازت دی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ذات الرقاع اس غزوہ کو ذات الرقاع اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ صحابہ کرام سواری کی کمی کی وجہ سے بہت زیادہ پیدل چلے، چلتے چلتے لوگوں کے پیر پھٹ گئے، انہوں نے چیتھڑے لپیٹ لیے، اس لئے

اس غزوہ کا نام ذات الرقاع پڑا۔

سوال: غزوہ ذات الرقاع کب پیش آیا؟

جواب: اس کی تاریخ وقوع میں بہت اختلاف ہے لیکن امام بخاری کے قول کے مطابق ۷ھ میں خیبر کے بعد پیش آیا۔

سوال: اس غزوہ کا کیا نتیجہ برآمد ہوا؟

جواب: آپ ﷺ چار سو صحابہ کو لے کر نجد کی طرف روانہ ہوئے، جب آپ ﷺ نجد پہنچے تو کچھ لوگ غطفان سے ملے، مگر لڑائی کی نوبت نہیں آئی، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو صلاۃ الخوف پڑھائی، ایک قول کے مطابق صلاۃ الخوف اسی موقع پر شروع ہوئی، صلاۃ الخوف کا طریقہ ادا کے حوالے سے تفصیلات کے لئے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۳۹☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۲

ذات الرقاع میں صلاۃ الخوف کی ادائیگی اور ایک اہم واقعہ

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِذَاتِ الرِّقَاعِ قَالَ كُنَّا إِذَا آتَيْنَا عَلَى شَجَرَةٍ ظَلِيلَةٍ قَرْنُهَا لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَسَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعَلَّقٌ بِشَجَرَةٍ فَأَخَذَ سَيْفَ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ فَأَخْرَجَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ اتَّخَفَيْتُ قَالَ لَا قَالَ فَمَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّْي قَالَ اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ قَالَ فَتَهَدَّ ذَا أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَدَ السَّيْفُ وَعَلَقَهُ قَالَ فَتَوَدَّى بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَصَلَّى بِالطَّائِفَةِ الْآخَرَى رَكَعَتَيْنِ قَالَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعُ رَكَعَاتٍ وَلِلْقَوْمِ رَكَعَتَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۵۹۳ ج ۲، باب غزوة ذات الرقاع، کتاب المغازی، حدیث نمبر ۴۱۳۶، مسلم،

ص نمبر ۲۷۹ ج ۱.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ ہوئے، یہاں تک کہ ہم ذات الرقاع میں پہنچے، حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ہم ایک سایہ دار درخت کے پاس آئے، تو ہم نے اس کو رسول اللہ ﷺ کیلئے چھوڑ دیا، حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک مشرک اس عالم میں آیا کہ آپ ﷺ کی تلواریں درخت سے لٹک رہی تھیں، چنانچہ اس نے نبی کریم ﷺ کی تلواریں، اس کو میان سے کھینچا، اور رسول

اللہ ﷺ سے کہنے لگا، کہ کیا مجھ سے ڈرتے ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، اس نے پوچھا کہ تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو تم سے اللہ بچائیں گے، حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ صحابہؓ نے اس کو ڈرایا، چنانچہ اس نے تلوار میان میں ڈال دی اور اس کو لٹکا دیا حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ پھر نماز کے لئے اذان دی گئی، تو آپ ﷺ نے ایک جماعت کو دو رکعت نماز پڑھائی پھر یہ جماعت پیچھے ہو گئی اور آپ ﷺ نے دوسری جماعت کو دو رکعت نماز پڑھائی راوی کہتے ہیں کہ چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی چار رکعت ہو گئیں، اور لوگوں کی دو رکعتیں ہوئیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو باتیں اہم ہیں، (۱) غزوہ ذات الرقاع کے موقع پر آپ ﷺ آرام فرما رہے تھے، کہ ایک مشرک نے جسکا نام غورث بن حارث تھا، آپ ﷺ پر تلوار کھینچ لی، اور آپ ﷺ کو قتل کرنا چاہا، لیکن آپ کی دلیری و ثابت قدمی دیکھ کر وہ گھبرا گیا، اور اس نے تلوار رکھ دی، ایک روایت میں ہے کہ حضرت جبریلؑ نے اس کے سینے پر مارا تو خوف کی وجہ سے تلوار اس کے ہاتھ سے گر گئی، آپ ﷺ نے تلوار اٹھائی اور فرمایا تم کو مجھ سے کون بچائے گا، اس نے کہا کہ کوئی نہیں، آپ ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا، پھر صحابہ کرام جمع ہو گئے، بعد میں غورث مسلمان ہو کر اپنی قوم میں گئے اور بہت سے لوگ ان کی دعوت پر مشرف باسلام ہوئے، (۲) اس حدیث میں صلاة الخوف کی ادائیگی کا بھی ذکر ہے، آپ ﷺ نے چار رکعت نماز پڑھی، اور بقیہ لوگوں نے باری باری دو رکعت جماعت سے ادا کی ممکن ہے کہ سب لوگ مقیم ہوں اور قوم کے لوگوں نے دو دو رکعت علاحدہ ادا کی ہوں اگرچہ راوی نے اس کا ذکر نہیں کیا ہے۔

فكانت لرسول الله ﷺ اربع ركعات وللقوم ركعتان آپ ﷺ نے چار رکعت پڑھی اور قوم نے دو دو رکعت ادا کی۔

کلمات حدیث کی تشریح

اشکال: گذشتہ حدیث بھی غزوہ ذات الرقاع سے متعلق تھی، اس میں قوم کے ایک ایک رکعت پڑھنے کا ذکر تھا، اسی غزوہ کے بارے میں یہاں دو رکعت پڑھنے کا ذکر ہے، یہ اختلاف کیوں ہوا۔

جواب: غزوہ ذات الرقاع کے نام سے دو غزوہ ہیں، دونوں میں آپ ﷺ کا عمل الگ رہا، اسلئے یہ اختلاف ہوا، ایک موقع پر آپ ﷺ مقیم تھے اور دوسرے موقع پر آپ ﷺ مسافر تھے، اسلئے ایک جگہ آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی، اور قوم نے ایک رکعت آپ ﷺ کے پیچھے اور ایک تنہا ادا کی، اور ایک موقع پر آپ ﷺ نے چار رکعت ادا کی اور قوم نے دو رکعت آپ ﷺ کے پیچھے اور دو تنہا ادا کی اور یہ ممکن ہے کہ دونوں موقعوں پر آپ ﷺ مسافر رہے ہوں لیکن ایک موقع آیت نصر کے نزول سے پہلے کا ہو، اور دوسرا موقع آیت نزول کے بعد کا ہو۔

حدیث نمبر ۱۳۴۰ ﴿صلاة الخوف کی ادائیگی کا ایک اور طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۳

وَعَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةُ الْخَوْفِ فَصَفَّفْنَا خَلْفَهُ صَفَيْنِ وَالْعَدُوُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَكَبَّرَ النَّبِيُّ ﷺ وَكَبَّرْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَكَعَ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَقَامَ الصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ تَقَدَّمَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ وَتَأَخَّرَ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ رَكَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَرَكَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَرَفَعْنَا جَمِيعًا ثُمَّ انْحَدَرَ بِالسُّجُودِ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ كَانَ مُؤَخَّرًا فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَقَامَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ فِي نَحْرِ الْعَدُوِّ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ السُّجُودَ وَالصَّفُّ الَّذِي يَلِيهِ انْحَدَرَ الصَّفُّ الْمُؤَخَّرُ بِالسُّجُودِ فَسَجَدُوا ثُمَّ سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَسَلَّمْنَا جَمِيعًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں صلاۃ الخوف اس طور پر پڑھائی کہ ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے دو صف بنائیں، اور دشمن ہمارے اور قبلہ کے درمیان تھا، پھر نبی کریم ﷺ نے تکبیر تحریر کی، اور ہم سب نے بھی تکبیر تحریر کی، پھر آپ ﷺ نے رکوع فرمایا اور ہم سب نے رکوع کیا، پھر آپ ﷺ نے رکوع سے سر مبارک اٹھایا، پھر آپ ﷺ سجدہ کیلئے جھکے، اور وہ صف سجدہ میں گئی جو آپ ﷺ کے قریب تھی، اور پچھلی صف دشمن کے مقابلہ میں رہی، جب نبی کریم ﷺ سجدے سے فارغ ہو گئے، اور آپ کے قریب والی بھی صف کھڑی ہو گئی، تو پچھلی صف سجدے کیلئے جھکی، پھر وہ کھڑے ہوئے، اسکے بعد پچھلی صف والے آگے آ گئے، اور اگلی صف والے پیچھے ہونے لگے، پھر نبی کریم ﷺ نے رکوع کیا اور ہم سب نے رکوع کیا، پھر آپ ﷺ نے رکوع سے سر اٹھایا اور ہم سب نے بھی رکوع سے سر اٹھایا، پھر آپ ﷺ سجدے کیلئے جھکے اور وہ صف بھی سجدہ میں گئی جو کہ آپ ﷺ کے قریب تھی، جو کہ پہلی رکعت میں پیچھے تھی، اور پچھلی صف دشمن کے مقابلہ میں رہی، پھر جب نبی کریم ﷺ سجدہ سے فارغ ہو گئے، اور وہ صف بھی سجدہ کر چکی جو کہ آپ ﷺ کے قریب تھی، تو پچھلی صف سجدہ کے لئے جھکی تو انہوں نے بھی سجدہ مکمل کر لیے، پھر نبی کریم ﷺ نے سلام پھیرا اور ہم سب نے بھی سلام پھیرا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

آپ ﷺ نے متعدد مرتبہ صلاۃ الخوف ادا کی ہے، اور مختلف طریقوں سے ادا کی ہے، جب جیسے حالات ہوئے اس کے مطابق آپ ﷺ نے صلاۃ الخوف ادا کی، اس روایت میں جو طریقہ ہے اس میں تمام لوگوں نے نماز ایک ساتھ ادا کی، صرف سجدہ کے وقت ایک جماعت سجدہ میں گئی، اور دوسری دشمن کے مقابلہ میں رہی، اس طور پر جماعت ادا کرنے کی وجہ یہ تھی کہ دشمن قبلہ کی طرف ہی تھا، لہذا عین نماز کے عالم میں بھی وہ سامنے تھا، لہذا جماعت الگ الگ کرنے کی ضرورت نہ تھی، البتہ سجدے کے عالم میں حملہ کا اندیشہ تھا، لہذا سجدہ کے وقت ایک جماعت سجدے میں جاتی اور دوسری دشمن پر نظر رکھتی۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلی بنارسل اللہ ﷺ صلاۃ الخوف رسول اللہ ﷺ نے ہمیں صلاۃ الخوف پڑھائی، آپ ﷺ نے چار مواقع پر صلاۃ الخوف پڑھی ہے، (۱) ذات الرقاع (۲) بطن نخل (۳) ذی قردہ، (۴) عسفان، اور ایک ایک جگہ پر کئی کئی نمازیں مختلف طریقوں سے پڑھائی ہیں اسی وجہ سے بعض لوگوں نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ سے ۲۴ طریقوں پر صلاۃ الخوف پڑھنا ثابت ہے، اس موقع پر آپ ﷺ نے جو صلاۃ الخوف پڑھی وہ عسفان کے مقام پر پڑھی ہے، طریقہ نماز ترجمہ سے واضح ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۳۴۱ ظہر کے وقت صلاۃ الخوف پڑھنے کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۴

عَنْ جَابِرٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ صَلَاةَ الظُّهْرِ فِي الْخَوَافِ بِبَطْنِ نَخْلٍ فَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ جَاءَ طَائِفَةٌ أُخْرَى فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ.

حوالہ: البغوی فی شرح السنۃ، باب من قال تقوم الطائفة الاولى الخ کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۹۴۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بطن نخل میں خوف کی بنا پر ظہر کی نماز اس طرح پڑھائی کہ ایک جماعت کو دو رکعت پڑھائی پھر سلام پھیرا، پھر دوسری جماعت آئی اس کو دو رکعت پڑھائی اور سلام پھیرا۔

(اس کو صاحب مصابح نے شرح السنۃ میں نقل کیا ہے)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں صلاۃ الخوف کی ادائیگی کا ایک اور طریقہ مذکور ہے، اس میں آپ ﷺ نے دو جماعتوں کو دو دو رکعت پڑھائی اور دوسرے سلام پھیرا اس حدیث سے بظاہر شوافع کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کہ اقتداء المفترض خلف المستقل جائز ہے، کہ پہلی جماعت کو جب آپ ﷺ نے دو رکعت پڑھائی تو آپ ﷺ کا فریضہ بھی ادا ہو گیا، اور آپ ﷺ نے نقل کی نیت سے نماز پڑھائی، معلوم ہوا کہ اقتداء المفترض خلف المستقل جائز ہے، خفیہ اس کے خلاف ہیں، اس مسئلہ کی مزید تحقیق کے لئے

حدیث نمبر ۶۱۱۳ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ثم سلم، آپ ﷺ نے دو رکعت پڑھا کر سلام پھیر دیا، یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، جیسا کہ گزشتہ سطور میں اس کی وضاحت کی گئی، حنفیہ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ عمل اس وقت کا ہے، جب ایک فریضہ کو دوبارہ ادا کرنا جائز تھا، لہذا آپ ﷺ نے دونوں جماعتوں کو فرض کی نیت سے پڑھائی ہے بعد میں یہ عمل منسوخ ہو گیا،

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۳۴۲ ﴿صلاة الخوف کی مشروعیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۵

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَزَلَ بَيْنَ ضُجْنَانَ وَعُسْفَانَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لِهَذَا صَلَوةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَاؤِهِمْ وَهِيَ الْعَصْرُ فَاجْمَعُوا أَمْرَكُمْ فَتَمِيلُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَةَ وَاحِدَةٍ وَإِنْ جَبْرِئِلُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَمَرَهُ أَنْ يَقْسِمَ أَصْحَابَهُ شَطْرَيْنِ فَيُضِلِّيَ بِهِمْ وَيَقْضُوا طَائِفَةً أُخْرَى وَرَأَتْهُمْ وَلْيَاخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ فَتَكُونُ لَهُمْ رَكْعَةً وَلِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَكْعَتَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۳۳ ج ۲، باب ومن سورة النساء کتاب تفسیر القرآن حدیث نمبر ۳۰۳۵، نسائی ص نمبر ۱۷۵ ج ۱، کتاب صلاة الخوف، حدیث نمبر ۱۵۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ”ضُجْنَانَ“ اور ”عُسْفَانَ“ کے درمیان اترے تو مشرکین نے آپس میں کہا کہ ان مسلمانوں کی ایک نماز ہے جو ان کو اپنے باپوں اور بیٹوں سے بھی زیادہ محبوب ہے، تو تم اپنے مقصد کے لئے تیار رہو، چنانچہ ان پر ایک دم سے ٹوٹ پڑو، حضرت جبریل امین رسول اللہ ﷺ کے پاس تشریف لائے اور انہوں نے یہ حکم دیا کہ آپ ﷺ اپنے اصحاب کو دو جماعتوں میں تقسیم کر دیں، چنانچہ آپ ﷺ ان میں ایک جماعت کو نماز پڑھائیں، اور دوسری جماعت ان کے پیچھے کھڑی رہے، اور یہ اپنے بچاؤ کا سامان اور اپنے ہتھیار لیے رہیں، تو ان کیلئے ایک ایک رکعت ہوگی اور رسول اللہ ﷺ کی دو رکعت ہوں گی۔ (ترمذی، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب آپ ﷺ مذکورہ مقام پر اترے اور آپ نے ظہر کی نماز جماعت کے ساتھ ادا کی تو مشرکین کو بہت افسوس ہوا کہ اگر اسی وقت نماز کی حالت میں حملہ کر دیتے تو مسلمانوں کی غفلت سے ہمیں فائدہ پہنچتا، ہم نے اس اہم موقع کو گنوا دیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ ابھی عصر کی نماز میں ہم یہ کارروائی کریں گے، حضرت جبریل امین نے آپ ﷺ کو ان کی سازش کی اطلاع دی، اور صلاة الخوف پڑھنے کی تلقین کی، صلاة الخوف کا مقصد ہی یہ ہوتا ہے کہ ایک جماعت نماز پڑھے، اور دوسری جماعت حفاظت پر مامور رہے، اور دشمن کے حملہ کا دفاع کرے، چنانچہ دشمنان دین اپنے منصوبوں میں ناکام ہوئے، آپ ﷺ نے ایک ایک رکعت دونوں جماعتوں کو پڑھائی اور ایک ایک رکعت انہوں نے تنہا تنہا ادا لیں۔

کلمات حدیث کی تشریح فامرہ ان یقسم حدیث کے اس جز سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ، صلاة الخوف کی مشروعیت اسی غزوہ سے ہوئی، اور حدیث نمبر ۱۳۳۷ کے تحت یہ بات گزری کہ ابو داؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صلاة الخوف کی مشروعیت غزوہ ذات الرقاع سے ہوئی، حدیث کے اختلاف کی بنا پر علماء کی آرا بھی مختلف ہیں۔

(مزید تحقیق کے لئے مذکورہ بالا حدیث دیکھیں)

باب صلاة العیدین ﴿عید الفطر اور عید الاضحیٰ کی نماز کا بیان﴾

”عیدین“ عید کا تشبیہ ہے، دو عیدیں، اس سے مراد عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہیں ”عید“ کے معنی ہیں لوٹ کر آنے والی، دیگر ایام کی طرح یہ خوشی کے دن بھی بار بار لوٹ کر آتے ہیں، لیکن چوں کہ ان میں مسرت اور شادمانی ہوتی ہے، اس لیے ان ایام کو خاص طور پر

”عید“ کا لقب عطا کیا گیا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ نیک شگون لینے کی غرض سے ان ایام کو ”عید“ کہا جاتا ہے، تاکہ بار بار یہ ایام سرور و خوشی لانے کا سبب بنیں۔ (تقریر بخاری)

اس باب کے تحت ۲۷ احادیث ہیں جن میں آپ ﷺ کے عید گاہ جانے واپس آنے، نماز سے پہلے خطبہ دینے، خطبہ میں لوگوں کو نصیحت کرنے، نماز عیدین بغیر اذان و اقامت کے ادا کرنے، عید گاہ میں عورتوں کے آنے اور ان کے دور ہونے کی وجہ سے ان کے پاس جا کر ان کو نصیحت کرنے، نماز عیدین سے پہلے اور بعد میں سنن نہ پڑھنے، عید کے دن جائز حدود میں رہ کر اظہار مسرت کرنے، وقفہ بجائے عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے افطار کرنے اور عید الاضحیٰ میں نماز کے بعد قربانی کے گوشت سے افطار کرنے، عیدین کی نماز کے لئے آتے جاتے وقت راستوں کے مختلف ہونے، قربانی کا جانور نماز عید کے بعد ذبح کرنے اور نماز سے قبل جانور ذبح کرنے کی ممانعت کا تذکرہ ہے، اسی طرح عیدین کی نمازوں میں زائد تکبیرات اور بارش کی بنا پر عیدین کی نماز مسجد میں پڑھنے کا بیان ہے، نیز اسی قسم کے بعض دیگر مضامین بھی احادیث باب کے تحت مذکور ہیں

عیدین کی مشروعیت ہر قوم اور ہر فرقہ چند دنوں کا انتخاب کر کے ان میں خوشی و مسرت کا اظہار کرتے ہیں، اور ان میں وہ عمدہ لباس زیب تن کرتے ہیں، لذیذ کھانے کھاتے ہیں، گویا کہ خوشی و مسرت کے اظہار کے لئے دن کی تعیین یہ انسانی فطرت کا تقاضہ ہے، لیکن خوشی کے دن میں اظہار مسرت کے ساتھ ہر قوم کا تہوار اپنی تاریخ و روایات اور اپنے عقائد و تصورات کا آئینہ دار بھی ہوتا ہے، اسلام سے پہلے زمانہ جاہلیت میں اہل مدینہ بھی دو عید مناتے تھے، اس میں ہر طرح کی جاہلی رسوم شامل تھیں، ان میں ایک نیروز اور دوسرے مہر جان کا تہوار تھا، (العلق الصبیح) آپ ﷺ نے مسلمانوں کی خوشی و مسرت کے اظہار کے لئے اللہ تعالیٰ کے حکم سے دوسرے دو دن تجویز فرمائے اور آپ ﷺ نے فرمایا یہ دو دن تمہارے لئے ان سے بہتر ہیں اور یہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ ہیں (مشکوٰۃ) یہ دو دن صرف تہوار نہیں بلکہ عبادت کے ایام بھی ہیں اور ان سے ملت ابراہیمی کے شعائر کی تشبیہ بھی ہوتی ہے ان دنوں میں زیبا نش کے ساتھ دد گاہ عید ادا کرنے کا حکم کیا، اور دیگر عبادتیں شامل کیں تاکہ مسلمانوں کا اجتماع محض تفریحی اجتماع ہو کر نہ رہ جائے، بلکہ اس کے ذریعہ اللہ کے نام کا بول بالا ہو اور دین اسلام کا فروغ ہو۔ (رحمہ اللہ الواسع)

دنوں کی تعیین میں حکمت عید الفطر کے لئے یکم شوال کی تعیین دو وجہوں سے ہے (۱) اسی دن رمضان کے روزے چھوڑے جائیں (۲) اسی دن صدقہ فطر ادا کیا جائے، یہ دونوں باتیں ہی خوشی و مسرت کی ہیں، طبعی خوشی بھی ہے اور عقلی خوشی بھی ہوتی ہے، طبعی خوشی تو یہ ہے کہ روزے جیسے اہم کام سے فراغت نصیب ہوگئی، اور عقلی خوشی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کی توفیق بخشی، اہل و عیال کو سلامت رکھا، اسی کی خوشی میں اپنا اور اپنے اہل و عیال کا صدقہ ادا کیا جاتا ہے۔

عید الاضحیٰ وہ دن ہے جس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عظیم قربانی کی یاد وابستہ ہے، اسی دن حضرت ابراہیمؑ نے اپنے نخت جگر کو اللہ کی راہ میں قربان کرنے کا عزم مصمم کر لیا تھا اس عید سے ملت حقیقی کے دنوں پیشواؤں کی یاد تازہ ہوتی ہے، اور ان کی زندگی سے یہ سبق ملتا ہے کہ اطاعت و رضا مندی کے لئے جان و مال قربان کرنے سے ذرا بھی پیچھے نہ ہٹنا چاہئے۔ (مستفاد رحمۃ اللہ الواسع)

نماز عیدین کا حکم امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عیدین کی نماز واجب ہے، اس لیے کہ تو اتر سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے عیدین کی نماز بغیر ترک کئے مواظبت فرائی ہے، نیز قرآن مجید کی آیت ”ولعکبروا اللہ علی ماہذکم“ کا مصداق صلاۃ العید ہی قرار دیا گیا ہے، اور یہاں امر و وجوب کے لیے ہے اسی طرح ”فصل لربک وانحو“ میں بھی صلاۃ العید ہی مراد ہے، اور یہاں بھی امر و وجوب کے لئے ہے معلوم ہوا کہ عیدین کی نماز واجب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک عیدین کی نماز سنت مؤکدہ ہے، اور امام احمدؒ کے نزدیک فرض کفایہ ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۳۴۳: آپ ﷺ کی نماز عیدین کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۶
عن ابی سعید الخدری قال کان النبی ﷺ ینخرج یوم الفطر والاضحیٰ الی المصلیٰ فاول شیء یندأ
به الصلوة ثم ینصرف فقوم مقابل الناس والناس جلوس علی صفوفہم فیعطہم ویؤصیہم ویأمرہم
وان کان یؤید ان یقطع بغنا قطعہ او یأمر بشیء امر به ثم ینصرف ومتفق علیہ

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۱ ج ۱، باب الخروج الی المصلی، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۶، مسلم، ص
نمبر ۲۹۰ ج ۱، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۹۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن عید گاہ تشریف لے جاتے تھے، آپ ﷺ
سب سے پہلے نماز پڑھاتے، پھر نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کے سامنے کھڑے ہوتے، اور لوگ اپنی اپنی صفوں میں بیٹھے رہتے، آپ ﷺ
انہیں وعظ و نصیحت کرتے، اچھی باتوں کا حکم دیتے، پھر اگر کوئی لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوتا تو اس کو الگ کر دیتے، یا اگر کسی بات کا حکم دینا چاہتے
تو اس کا حکم دیتے، پھر آپ ﷺ واپس تشریف لاتے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ عیدین کی نماز کی ادائیگی کے لئے مدینہ سے باہر عید گاہ جایا کرتے تھے،
پہلے نماز پڑھاتے تھے، اس کے بعد خطبہ دیتے تھے، خطبہ میں اہم امور کی طرف متوجہ کرتے تھے، اور اس موقع پر اہم
فیصلہ بھی آپ ﷺ لیتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح: کان النبی ﷺ ینخرج، آپ ﷺ عیدین کی نماز کے لئے نکلتے تھے۔

سوال: عیدین کی نماز کے لئے کس وقت نکلا جائے؟

جواب: عیدین کی نماز کا وقت بالاتفاق ارتفاع شمس سے زوال تک ہے۔

سوال: آپ ﷺ عیدین کی نماز کس وقت ادا کرتے تھے؟

جواب: آپ ﷺ عید الفطر کی نماز اس وقت ادا فرماتے تھے، جب کہ سورج دو نیزہ کی بلندی پر ہوتا اور عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت
پڑھتے جب کہ سورج ایک نیزہ پر ہوتا "کان النبی ﷺ یصلیٰ بنا یوم الفطر والشمس علی قید ومحین والاضحیٰ علی
لبد ومح" اس سے معلوم ہوا کہ عید الفطر کی نماز عید الاضحیٰ کے مقابلہ میں قدرتا خیر سے پڑھنا مسنون ہے۔

سوال: عید الفطر کو تاخیر سے اور عید الاضحیٰ کو جلدی پڑھنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: عید الاضحیٰ کی نماز سے فراغت کے بعد قربانی اور اس سے متعلق امور کو انجام دینے کی ذمہ داری ہوتی ہے، جب کہ عید الفطر میں
ایسی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، نیز عید الاضحیٰ میں مسنون یہ ہے کہ نماز کے بعد قربانی کے گوشت سے کھائے، اس سے پہلے رکاوٹ ہے، جب
کہ عید میں ایسا نہیں ہے، ان ہی مصلحتوں کی وجہ سے عید الاضحیٰ کو مقدم کیا گیا ہے۔

سوال: عید گاہ پیدل جایا جائے، یا سوار ہو کر؟

جواب: عیدین کی نماز کے لئے عید گاہ پیدل اور سوار ہو کر دونوں طرح جانا جائز ہے، البتہ افضل پیدل جانا ہے، ترمذی میں حدیث ہے
کہ "من السنة ان تخرج الی العید ماشیا، اس کا مطلب یہی ہے کہ افضل پیدل جانا ہے، لیکن ضرورت کے وقت سوار ہو کر جانے
میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، فاول شیء ینبأ بہ فیصلۃ، آپ ﷺ پہلے نماز عید پڑھاتے پھر خطبہ دیتے تھے، بخاری شریف کی ایک

روایت میں اس کی صراحت یوں بھی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ کان یصلی فی الارض والفرس ثم تخطب بعد الصلاة، اور یہی طریقہ خلفاء راشدین کا بھی تھا چنانچہ آگے روایت آرہی ہے جس میں شیخین کے بارے میں اسی طریق پر عمل کی صراحت ہے، اور بخاری شریف کی روایت میں تو یوں بھی ہے کہ ”عن ابن عباس قال شهدت العید مع رسول اللہ ﷺ وابو بکر وعمر وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة“

یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض لوگ جو حضرت عثمان کی طرف اس بات کی نسبت کرتے ہیں کہ آپ نے نماز عید سے پہلے خطبہ دیا وہ نسبت غلط ہے، سب سے پہلے مروان نے یہ طریقہ ایجاد کیا کہ نماز سے پہلے خطبہ دیا، مروان کے عمل کی مذمت کی گئی، چنانچہ ترمذی میں روایت ہے کہ ”اول من خطب قبل العید مروان“ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے مروان پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کہ ”یأمرؤان خالفت السنة“ اے مروان تم نے سنت کی خلاف ورزی کی، فیعظہم، آپ ﷺ اپنے خطبہ میں لوگوں کو نصیحت کرتے تھے۔

سوال: آپ ﷺ کس چیز کی نصیحت کرتے تھے، اور کیوں کرتے تھے؟

جواب: آپ اپنے خطبہ میں دنیا سے کنارہ کشی اختیار کرنے، آخرت کی طرف توجہ دینے کی ترغیب دیتے تھے، اور اچھے کاموں پر جو ثواب ہے اور برے کاموں پر جو عذاب ہے، اس کا ذکر کرتے تھے، ان چیزوں کے ذکر کا مقصد یہ تھا کہ آدمی اس دن کی خوشی کی مستی میں اطاعت سے غافل نہ ہو اور معصیت میں مبتلا نہ ہو، جیسا کہ آج کے زمانہ میں اکثر لوگوں کا یہی حال ہے۔

ویوصیہم آپ ﷺ لوگوں کو وصیت کرتے خاص طور پر تقویٰ اختیار کرنے کی وصیت کرتے تھے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”ولقد وصینا الذین اوتوا الكتاب من قبلکم وایاکم ان اتقوا اللہ“ یہ بہت ہی جامع کلمہ ہے، تقویٰ کا ادنیٰ درجہ اللہ تعالیٰ کیساتھ شرک کرنے سے بچنا ہے، اور اس کا متوسط درجہ اوامر پر عمل کرنا اور نواہی سے بچنا ہے، اور اس کا اعلیٰ درجہ اللہ کے علاوہ سب کو فراموش کر کے اللہ ہی کو یاد رکھنا ہے، ویأمرہم عید الفطر اور عید الاضحیٰ سے متعلق خاص احکام بیان کرتے تھے، وان کان یوید الشکر یبجیہ کا ارادہ ہوتا تو آپ ﷺ نکالتے کہ فلاں لوگ فلاں جگہ جائیں گے، اور فلاں لوگ فلاں جگہ جائیں گے، ویأمرہم او پروا لے امر سے نکرار نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ لشکر بھیجنے کے حوالے سے اگر کوئی حکم کرنا ہوتا آپ ﷺ حکم کرتے تھے۔ (تفہیم مرقات ص ۱۸۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۴۴ عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہیں ہے عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۷

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَيْنِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۹۰ ج ۱، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۷.

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے بغیر اذان و اقامت ایک دو مرتبہ عیدین کی نماز نہیں پڑھی ہے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت جابر نے آپ ﷺ کے پیچھے کثرت سے عیدین کی نماز ادا کی ہے، اور آپ ﷺ نے ہمیشہ اذان و اقامت کے بغیر ہی عیدین کی نماز ادا کی ہے، معلوم ہوا کہ عیدین کی نماز کے لیے نہ تو اذان دی

خلاصہ حدیث

جائے گی، اور نہ بکیر گئی جائے گی۔

بغیر اذان و اقامت اذان و اقامت صرف فرض نماز کیلئے ہیں، فرض کے علاوہ خواہ سنت ہو یا واجب یا افضل کی نماز ان کیلئے اذان و اقامت نہیں ہے، اور عیدین کی نماز واجب ہیں، لہذا ان میں بھی اذان و اقامت نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۳۴۵ ﴿عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہو﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۸

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۱ ج ۱، باب الخطبة بعد العید، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۶ مسلم، ص نمبر ۲۹۰ ج ۱، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۸۸۹.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے (بخاری و مسلم) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ خطبہ عیدین بعد میں ہے، اور نماز عیدین پہلے ہے، اس پر تعالٰیٰ ہے، اگر کسی نے اس کے خلاف کرنے کی کوشش کی تو لوگوں نے اس کو برا جانا ہے، اور ایسا کرنے والا گنہگار ہوگا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: یصلون العیدین قبل الخطبة، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کا بھی عیدین کی نماز کے بعد خطبہ دینا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی آخر حیات تک نماز کو مقدم رکھنے اور خطبہ کو مؤخر رکھنے کا معمول بنایا۔ سوال: عیدین کا خطبہ نماز سے مؤخر اور جمعہ کا خطبہ نماز سے مقدم کیوں کیا ہے؟

جواب: عیدین کا خطبہ اپنی اصل وضع پر ہے، لوگ اصلاً نماز کے لئے شوق و ذوق سے آتے ہیں، اس لئے نماز مقدم ہے، جمعہ میں بھی پہلے مؤخر تھا، لیکن ایک خاص واقعہ پیش آیا جس کی وجہ سے خطبہ کو مقدم کر دیا گیا (واقعہ کی تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۳۳۳ دیکھیں)۔

سوال: اگر کوئی شخص خطبہ پہلے پڑھے اور عیدین کی نماز بعد میں پڑھائے تو کیا حکم ہے؟

جواب: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ یہ تعالٰیٰ اور سنت متواترہ کے خلاف ہے، اور ایسا کرنا گنہگار ہوگا، لیکن وہ خطبہ شمار ہو جائے گا۔

Website: MadarseWalé.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۳۴۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۲۹

﴿عید گاہ میں آپ ﷺ کا عورتوں کو نصیحت کرنا﴾

وَسَيَّلَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْعِيدَ قَالَ نَعَمْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ وَلَمْ يَذْكُرْ أَذْنَاؤَ وَلَا إِقَامَةً ثُمَّ أَتَى النِّسَاءَ فَوَعَّظَهُنَّ وَذَكَّرَهُنَّ وَأَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَرَأَيْتُهُنَّ يَهْوِينَ إِلَى أَذَانِهِنَّ وَخُلُوفِهِنَّ يَذْفَعْنَ إِلَى بِلَالٍ ثُمَّ ارْتَفَعَ هُوَ وَبِلَالٌ إِلَى بَيْتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۷۸۹ ج ۲، باب والذین لم یبلغوا الحلم منکم، کتاب النکاح، حدیث نمبر ۵۲۳۹، مسلم، ص نمبر ۲۸۹ ج ۱، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۴:

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے دریافت کیا گیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید کی نماز میں حاضر ہوئے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہاں رسول اللہ ﷺ نکلے، آپ ﷺ نے نماز پڑھی، خطبہ دیا، آپ ﷺ نے نساء ان کا تذکرہ کیا اور نساء اقامت کا تذکرہ کیا، پھر آپ ﷺ عورتوں میں تشریف لائے، آپ ﷺ نے ان کو نصیحت کی، اور انہیں دینی امور یاد دلانے، اور ان کو صدقہ کرنے کا حکم کیا، میں نے دیکھا کہ وہ اپنے کانوں اور اپنے گلوں کی طرف ہاتھ بڑھا رہی تھیں اور اپنے زیورات حضرت بلالؓ کو دے رہی تھیں، پھر آپ ﷺ اور حضرت بلالؓ تیز قدموں سے آپ ﷺ کے گھر کی طرف چل دئے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ بھی عید کی نماز میں آپ ﷺ کیساتھ شریک ہوئے ہیں، آپ ﷺ نے عید کی نماز پہلے پڑھائی اور خطبہ بعد میں دیا، عید کی نماز چونکہ واجب ہے، اس لئے اس میں اذان و اقامت نہیں ہے، آپ ﷺ کے دور مبارک میں فتنہ نہیں تھا، اس لئے بعض شرائط کے ساتھ عورتوں کو بھی عید کے دن آنے کی اجازت تھی،

اور چونکہ عورتیں آپ ﷺ سے دور ہو کر کرتی تھیں، خطبہ کی آواز ان تک پہنچنے نہ پاتی تھی، اس لئے آپ ﷺ ان کے پاس جا کر ان کو بھی نصیحت کرتے تھے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے ان کو نصیحت کرتے ہوئے صدقہ کرنے کا حکم کیا تو اس کا اثر ان پر یہ ہوا کہ انہوں نے فوری طور پر اپنے ہونے ہوئے زیورات صدقہ کر دیے۔

ثم اتى النساء آپ ﷺ خطبہ سے فارغ ہو کر عورتوں کے پاس آئے اور ان کو نصیحت کی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے دور میں عورتیں عید گاہ آیا کرتی تھیں، عورتوں کا مسجد آتانی نفسہ جائز ہے، لیکن ممنوع الخمرہ ہے یعنی نشہ کی وجہ سے ممانعت ہو گئی اس مسئلہ کی تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۸۸۸ دیکھیں بعدفعن الی بلال اس سے معلوم ہوا کہ عورت شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کر سکتی ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا اپنا مال ہو، شوہر کا مال شوہر کی اجازت کے بغیر صدقہ کرنا جائز نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۴۷ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۰

﴿نماز عید سے پہلے اور بعد میں نوافل پڑھنے کا ذکر﴾

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى يَوْمَ الْفِطْرِ رَكَعَتَيْنِ لَمْ يَصَلِّ قَبْلَهُمَا وَلَا بَعْدَهُمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۱ ج ۱، باب الخطبة بعد العید، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۶۴، مسلم ص نمبر

۲۹۱ باب ترك الصلاة قبل العید کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۴

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر کے دن دو رکعتیں پڑھیں، آپ ﷺ نے نہ تو ان سے پہلے نماز پڑھی اور نہ بعد میں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز عید سے متعلق کوئی سنن نہیں ہیں، نہ تو نماز عید سے پہلے ہی ہیں اور نہ بعد میں خلاصہ حدیث، چنانچہ آپ ﷺ نے اس کا اہتمام بھی کیا ہے، البتہ عید کی نماز سے پہلے یا بعد میں مطلقاً نفل پڑھنے کا حکم کیا ہے، اس سلسلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لم یصل قبلها ولا بعد آپ ﷺ عید کی نماز سے پہلے اور اس کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے، اکثر ائمہ کے نزدیک عید گاہ کے اندر نہ تو عیدین کی نماز سے پہلے نفل نماز کی گنجائش ہے، نہ بعد میں ایک شخص حضرت علیؓ کے زمانہ میں عید گاہ میں نفل نماز پڑھ رہے تھے، کسی نے حضرت علیؓ سے کہا کہ آپ اس کو روکتے کیوں نہیں ہیں، حضرت علیؓ نے فرمایا کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کہیں سورہ علق کی آیت "ارایت الذی یبھى عبدا اذا صلی، کا مصداق نہ بن جاؤں معلوم ہوا کہ عید گاہ میں نفل پڑھنا ممنوع ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک کراہت کا تعلق امام کے ساتھ ہے، مقتدی نفل پڑھ سکتا ہے گھر میں بھی پڑھ سکتا ہے عید گاہ میں بھی عید کی نماز سے پہلے بھی پڑھ سکتا ہے بعد میں بھی پڑھ سکتا ہے یہ اپنے مذہب پر بعض صحابہ کا عمل پیش کرتے ہیں لیکن روایات مرفوعہ، اور اکثر صحابہ کرام کا عمل ان کے قول کے خلاف ہے، اور کراہت کو امام کے ساتھ خاص کرنا بلا دلیل ہے، اس لئے حضرت عمر بن شعیب عن ابی کی روایت سے عام ضابطہ معلوم ہوتا ہے روایت ہے "لا صلاة قبلها ولا بعدها۔ (بیہقی)

سوال: عید کی نماز سے پہلے یا بعد میں گھر میں نفل نماز پڑھنا کیسا ہے؟

جواب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عید کی نماز سے پہلے نفل گھر میں پڑھنا بھی مکروہ ہے، اور استدلال حدیث باب کے عموم سے ہے، البتہ نفل نماز عید کے بعد گھر میں پڑھنے کی گنجائش ہے کیونکہ عید کے بعد نفل پڑھنے کی نفی کا ایک دوسری حدیث کی وجہ سے عید گاہ کے ساتھ خاص ہونا سمجھ میں آتا ہے، ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ "کان رسول اللہ ﷺ لا یصلی قبل العید شیا فاذا جمع الی منزله صلی رکعتین (ابن ماجہ) اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز عید کے بعد گھر میں نفل پڑھنا جائز ہے۔

سوال: عیدین سے پہلے اور بعد میں سنن و نوافل نہ رکھنے کی کیا حکمت؟

جواب: سنن و نوافل فرائض کے آگے پیچھے مشروع ہیں، اور عیدین کی نماز بالا جماع فرض عین نہیں ہیں، علاوہ ازیں سنتیں مصلحتاً تجویز کی گئی ہیں جن نمازوں سے پہلے سنتیں ہوتی ہیں جیسے ظہر فجر کے وقت، سوکراٹھنے کی وجہ سے وہاں سنن قبیلہ رکھی گئی ہیں، تاکہ سنت پڑھنے سے کتنا دور ہو، اور فرض نماز نشاط کے ساتھ ادا ہو، اور ظہر اور مغرب اور عشا کے بعد چونکہ مشاغل ہیں، ظہر اور مغرب کے بعد تو کاروبار ہے اور عشا کے بعد سونا ہے، اس لئے سنن بعد میں رکھی گئی ہیں، تاکہ فرض کی آخری رکعت میں کاروبار شروع نہ ہو جائے، اور فجر اور عصر کے بعد بھی اگرچہ مشغلہ ہے مگر ان کے بعد مکروہ اوقات آتے ہیں، اس لئے وہاں سنن تجویز نہیں ہوئیں، کیونکہ جو شخص دیر سے فجر اور عصر پڑھے گا ممکن ہے کہ وہ مکروہ وقت میں سنتیں پڑھے، اور عیدین سے پہلے سنتیں نہیں ہوتی، کیونکہ یہ ۱۰/۹ بجے پڑھی جاتی ہیں، پھر ان نمازوں کے لئے صبح ہی سے تیاری ہوتی ہے، اور اس کے بعد کوئی مشغلہ بھی نہیں ہے، وہ چھٹی کے دن ہیں، اس لیے عیدین کے آگے پیچھے سنتیں تجویز نہیں ہوں، واللہ اعلم (مقول از فتہ اللمی)

حدیث نمبر ۱۳۴۸ ﴿عورتوں کا عید گاہ آنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۱

وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ أَمَرَنَا أَنْ نُخْرِجَ الْحَيْضَ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَذَوَاتِ الْخُدُورِ فَيَشْهَدُنَّ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ وَدَعَوْتُهُمْ وَتَعْتَزُّنَ الْحَيْضُ عَنْ مُصَلَّا هُنَّ قَالَتْ أَمْرًا يَأْتِي سَوَّلَ اللَّهُ إِحْدَانَا لَيْسَ لَهَا جِلْبَابٌ قَالَ لِنَلْبِسْهَا صَاحِبَتَهَا مِنْ جِلْبَابِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱ نمبر ۵۱ ج ۱، باب وجوب الصلوة فی الثیاب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۵۱، مسلم، ص ۳۹۱ ج ۱ باب ذکر اباحۃ الخروج والنساء فی العیدین کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۸۹۰.

ترجمہ: حضرت ام عطیہ سے روایت ہے کہ ہم کو حکم دیا گیا کہ ہم ماہواری والی عورتوں کو عید کے دن نکالیں، اور پردہ والیوں کو وہ مسلمانوں کی جماعت میں اور ان کی دعاؤں میں شریک ہوں، اور ماہواری عورتیں اپنے مصلیٰ سے علاحدہ رہیں، ایک عورت نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! ہم میں سے کسی کے پاس چادر نہ ہو، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے ساتھ والی اپنی چادر اس کو اڑھا دے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو عید گاہ جانے کی تاکید کی ہے لیکن اس کے ساتھ اس بات کی بھی تاکید کی ہے کہ وہ پردہ کے ساتھ جائیں، اپنے پاس چادر وغیرہ نہ ہو تو دوسری عورت سے چادر لے کر اور اوڑھ کر جائے، حائضہ عورت ہے، تو وہ بھی عید گاہ جائے، لیکن وہ عید گاہ کے اندر نہ جائے، اگر عید گاہ مسجد کے حکم میں ہے تب نہ جانے کی مصلحت واضح ہے، لیکن اگر مسجد کے حکم میں نہیں ہے تب بھی حائضہ عید گاہ سے الگ رہے، کیوں کہ اس کو نماز تو پڑھنا نہیں ہے، صرف وعظ و نصیحت سننا ہے، لہذا نمازیوں کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے کی بھی اس کو ضرورت نہیں ہے، آپ ﷺ کے عہد مبارک میں فتنہ کا اندیشہ بھی نہ تھا، آپ ﷺ سے دین سیکھنے کی سب کو ضرورت تھی، اور اسلام کی شان و شوکت کا اظہار بھی مقصود تھا، ان اغراض سے عورتوں کو مسجد میں آنے کا حکم تھا، اب فتنہ کا دور ہے، اس لئے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح امرنا ان فخرج الحیض، اس حدیث سے استدلال کر کے غیر مقلدین شور مچاتے ہیں کہ عورتوں کو مسجد میں ضرور آنا چاہئے، اور مسجد آ کر نماز پڑھنا چاہئے، حالانکہ اس حدیث سے تو صاف یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عورتوں کے مسجد آنے کا مقصد اصل نماز نہیں بلکہ مقصود اصلی تعلیم و تعلم اور وعظ و نصیحت ہے، کیوں کہ آپ ﷺ نے حائضہ عورتوں کو بھی عید گاہ کے قریب آنے کا حکم دیا ہے ظاہر بات ہے کہ وہ نماز تو پڑھیں گی نہیں ایسی تاکید کیساتھ ان کو بلانے کا مقصد سوائے تعلیم کے اور کیا ہو سکتا ہے! اب دین مکمل ہو چکا ہے، عورتوں کو مسجد آ کر دین سیکھنے کی ضرورت نہیں رہی، لہذا فتنہ کا اندیشہ سے مساجد آنے سے

عورتوں کو روک دیا گیا ہے۔

سوال: حج کے موقع پر مسجد نبوی اور مسجد حرام میں عورتوں کو نماز پڑھنے کی اجازت کیوں دی جاتی ہے؟

جواب: حضور ﷺ کے زمانہ میں مدینہ کے اندر عورتیں صرف مسجد نبوی میں آتی تھیں، دیگر مساجد میں شاید باید کوئی عورت جاتی ہوتی جاتی ہو، اور مسجد نبوی میں آ کر نماز ادا کرنا تین وجہ سے تھا، (۱) شریعت سیکھنے کیلئے (۲) آپ ﷺ کی زیارت کیلئے (۳) جگہ کی برکت کی وجہ سے اور مسجد حرام میں عورتیں دو مقصد سے آتی تھیں، (۱) بیت اللہ کا طواف کرنے کی غرض سے، (۲) جگہ کی برکت کی وجہ سے، مسجد حرام میں دونوں باتیں آج بھی موجود ہیں، مسجد نبوی میں آنے کی پہلی وجہ تو باقی نہیں رہی، اس لئے دین مکمل ہو کر کتابوں میں موجود ہے، البتہ آپ ﷺ کی زیارت قبر اطہر کی زیارت اور جگہ کی برکت آج بھی ہے، لہذا یہ دونوں مقصد آج بھی موجود ہیں، اب چونکہ ان جگہوں پر نشہ بھی نہیں ہے، اور مذکورہ عظیم مقاصد موجود ہیں، اس لئے ان مساجد میں عورتوں کو نماز پڑھنے سے روکا نہیں جاتا ہے، بلکہ ترغیب دی جاتی ہے، کیونکہ یہ حسین موقع زندگی میں بہت کم لوگوں کو بار بار نصیب ہوتا ہے، اس لئے اس موقع سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔ (ستادفتہ اللمی)

حدیث نمبر ۱۳۴۹ عید کے دن دف بجانا عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۲

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا جَارِيَتَانِ فِي أَيَّامٍ مِّنِي تُدْفِقَانِ وَتَضْرِبَانِ وَلِي رَوَايَةً تُغْنِيَانِ بِمَا تَقَارَلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ وَالنَّبِيُّ ﷺ مَتَفَشٍ بِثَوْبِهِ فَأَنْتَهَرَ هُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ رُجُوهٍ فَقَالَ دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهَا أَيَّامٌ عِيدٌ وَلِي رَوَايَةً يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۰ ج ۱، باب سنة العید لاهل الاسلام، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۲، مسلم، ص نمبر ۲۹۱ ج ۱، باب اذافاته العید یصلی رکعتین، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۸۷ (مسلم باب الرخصة فی اللعب، کتاب العیدین) حدیث نمبر ۸۹۲

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ان کے پاس حضرت ابو بکرؓ تشریف لائے، اسوقت ان کے پاس دو لڑکیاں تھیں، جو منی کے ایام میں دف بجایا کرتی تھیں، ایک روایت میں ہے کہ وہ اشعار گایا کرتی تھیں جو انصار نے بعثت کے دن کہے تھے اور نبی کریم ﷺ اپنا کپڑا ڈھانپنے ہوئے تھے حضرت ابو بکر نے ان دونوں لڑکیوں کو ڈانٹا حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے چہرے سے کپڑا اٹھایا اور فرمایا کہ اے ابو بکر اسکو چھوڑ دو کیوں کہ یہ عید کا دن ہے اور ایک روایت میں ہے کہ اے ابو بکر بے شک ہر قوم کی عید ہوتی ہے اور یہ ہماری عید ہے (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عید کا دن فرحت و سرور کا ہے اس میں جائز حدود کے اندر رہ کر اظہار مسرت کرنا چاہئے، عید کے دن اور بعض دیگر خوشی کے مواقع جیسے کہ نکاح کے وقت دف بجانے کی اجازت ہے اور ایسے اشعار پڑھنے کی اجازت ہے، جس میں شجاعت و بہادری کا اظہار ہو، لیکن وہ گانے بجانے اور آلات موسیقی جس کے اندر خالص لہو و لعب ہوتا ہے اور نفسانی خواہشات میں ابال آتا ہے مطلقاً حرام ہے۔

تدْفِقَانِ وَتَضْرِبَانِ یا تو تدْفِقَانِ کی تاکید کے لئے ہے، ایسے میں صرف ترجمہ ہوگا کہ وہ کلمات حدیث کی تشریح دف بجاری تھیں اور اگر تاکید کے لئے نہیں بلکہ مستقل لفظ ہے تب معنی ہوگا کہ وہ دف بجاری تھیں اور اچھل کود رہی تھیں۔

یوم بعثت اوس و خزرج کے درمیان قبول اسلام سے پہلے بہت زبردست جنگ ہوئی تھی، اور جنگ مدینہ سے کچھ دور ایک جگہ بعثت ہے وہیں پر ہوئی تھی، اس جنگ کے موقع پر ہر قبیلہ نے اپنی بہادری اور اپنے جوانوں میں عزم و ہمت پیدا کرنے کیلئے اشعار کہے تھے، حضرت عائشہ کے پاس موجود لڑکیاں دف بجاری تھیں اور جنگ بعثت کے موقع پر کہے گئے اشعار میں سے کچھ اشعار گائے بھی رہی تھیں،

والنبی ﷺ متغش بثوبه حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے عید کے دن اگرچہ دف بجانے اور گانے کی اجازت دی لیکن خود اس سے تغافل برتا، اور حضرت ابو بکر کو اس طرف رغبت نہیں دلائی، لہذا اس سے اعراض بہتر ہے، فانتھرو ہما، حضرت ابو بکر جب حضرت عائشہؓ کے یہاں داخل ہوئے تو انہوں نے یہ منظر دیکھا تو آپ ﷺ کو سمجھے کہ یہ چیز درست نہیں ہے، اسلئے کہ حضور ﷺ نے صراحتاً کئی مواقع پر گانے بجانے کی ممانعت فرمائی ہے، اور اس وقت حضور ﷺ آرام فرما رہے ہیں، اسلئے آپ ﷺ کی توجہ نہیں ہے، چنانچہ صدیق اکبرؓ نے خود ہی ان لڑکیوں کو انکے گیل سے روک دیا، فقال دعھما یا ابابکر آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو روکنے سے منع فرما دیا، اور فرمایا ان لڑکیوں کو دف بجانے اور گانا گانے دو، فانھا ایام عید، یعنی یہ خوشی و مسرت کا دن ہے، اس دن اظہار مسرت کر لینے دو۔

سوال: سماع جائز ہے کہ نہیں؟

جواب: سماع فی نفسہ جائز ہے، مگر ان عوارض کی بنا پر جو غیر شرعی ہیں، سماع اور اس سے متعلق موسیقی وغیرہ سب ممنوع ہیں اور مباح سماع پر بھی مداومت درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۵۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۳

﴿عید الفطر کی نماز سے پہلے کچھ کھانا لینا چاہئے﴾

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ تَمْرًا وَيَأْكُلَهُنَّ وَتَرَاوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۰ ج ۱، باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج: کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۵۳۔ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے دن عید گاہ اس وقت تک نہیں جاتے تھے جب تک آپ ﷺ چند کھجوریں نہ کھا لیتے، اور آپ ﷺ کھجور طاق عدد کھاتے تھے۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عید الفطر کی نماز کے لئے جانے سے پہلے چند کھجوریں طاق عدد کا خیال رکھ کر کھالی جائیں، اگر کھجوریں میسر نہ ہوں تو کوئی بھی میٹھی چیز کھالی جائے، تاکہ افطار متحقق ہو جائے، اور عملی طور پر یہ بات واضح ہو جائے کہ آج روزہ نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: لَا يَغْدُو يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَأْكُلَ آپ ﷺ عید گاہ صبح جلدی روانہ ہوتے تھے، لیکن اس کے باوجود جانے سے پہلے کھجور کھا لیتے، تاکہ اس بات کا اظہار ہو جائے کہ رمضان کا مہینہ گزر چکا ہے، اور عید الفطر کے دن روزہ رکھنا حرام ہے۔

سوال: آپ ﷺ کھجور ہی کیوں کھاتے تھے؟

جواب: صبح کے وقت آپ ﷺ کو آسانی سے کھجور میسر آتی تھی، اسی لئے کھجور کھاتے تھے، یا پھر کھجور کے شیریں، مفید اور قوت بخش ہونے کی بنا پر اس کا استعمال کرتے تھے۔

سوال: آپ ﷺ طاق عدد کھجور کیوں تناول فرماتے تھے؟

جواب: ہر کام میں عدد کا خیال رکھنا بہتر ہے، کیوں کہ ”اِنَّ اللّٰهَ وَتَرْحِبُ الْوَتَرَ“ اللہ طاق ہے، اور طاق عدد کو پسند کرتا ہے۔

سوال: کیا بقر عید کے موقع پر کھجور کھا کر نماز کے لئے جایا جائے؟

جواب: عید الاضحیٰ یعنی بقر عید کے دن نماز سے پہلے کوئی چیز نہ کھانا بہتر ہے، نماز کے بعد اپنی قربانی کا گوشت کھایا جائے، آپ ﷺ کا عمل حدیث میں آتا ہے ”لَا يَطْعَمُ يَوْمَ الْاَضْحَى حَتَّى يَصْلَى“ (ترمذی) عید الاضحیٰ کے دن نہیں کھاتے تھے یہاں تک کہ نماز پڑھ لیتے تھے، مقصد یہ ہے کہ آدمی جب بھوکا رہے گا تو قربانی کا گوشت رغبت سے کھائے گا، لیکن اگر گوشت تیار ہونے میں زیادہ تاخیر ہو تو

حدیث نمبر ۱۳۵۱☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۴

﴿ایک راستہ سے عید گاہ جانا اور دوسرے سے واپس آنا﴾

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمٌ عِيدٌ خَالَفَ الطَّرِيقَ زَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۴ باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۸۶
ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید کی نماز کے لئے جس راستہ سے تشریف لے جاتے تھے۔ واپسی میں اس کو
چھوڑ کر دوسرے راستہ سے واپس آتے تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عید گاہ جانے اور آنے کے راستے آپ ﷺ کے مختلف تھے، ایک سے جاتے تھے اور
دوسرے سے واپس آتے تھے، فقہ کی کتابوں میں اس کو سنت لکھا ہے، حضرت مفتی سعید احمد پالپوری فرماتے ہیں کہ
حضور ﷺ کے صحابہ کا زمانہ سو سال تک ہے مگر تلاش بسیار کے باوجود مجھے کوئی ایسی روایت نہیں ملی جس سے معلوم ہوتا ہو کہ صحابہ عید گاہ
ایک راستہ سے جاتے تھے اور دوسرے سے لوٹتے تھے، اس لئے میرا خیال ہے کہ یہ حکم امراء کے ساتھ خاص ہے، رسول اللہ ﷺ امیر
المومنین تھے، پس ہر زمانہ کے امرا کو اس سنت پر عمل کرنا چاہئے، اور اس میں دو حکمتیں ہیں (۱) امیر کی جان کی حفاظت، جب یہ معلوم نہ
ہوگا کہ وہ کس راستہ سے لوٹے گا تو دشمن گھات کہاں سے لگائے گا، (۲) بھیڑنے بچنا، جب الگ الگ راستے سے آئیں گے جائیں گے
تو ازدحام کم ہوگا۔ (تحفۃ الالبانی)

کلمات حدیث کی تشریح

اذا كان يوم عيد خالف الطريق عید گاہ آنے جانے کیلئے الگ الگ راستوں کا انتخاب امیر کیساتھ
خاص ہے، جیسا کہ اوپر مذکور ہوا، لیکن عام طور پر شراح حدیث اس کو عموم پر محمول کرتے ہیں، اور ہر نمازی کے
حق میں اس کو مستحب قرار دیتے ہیں، اور یہی جمہور ائمہ کا مذہب بھی ہے، چنانچہ امام شافعی کا فرمان ہے: "انہ يستحب للامام والمأموم
سوال: اگر یہ عمل امیر کے لئے ہے تو اس کی دو حکمتیں گزشتہ طور میں گزریں، اور عام ہونے کی صورت میں درج ذیل حکمتیں خاص طور
پر نقل کی جاتی ہیں (۱) تاکہ دونوں راستہ گواہ بن جائیں، (۲) شعار اسلام کی شوکت کے اظہار کے لئے۔

حدیث نمبر ۱۳۵۲☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۵

﴿عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد قربانی کی جائے﴾

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ إِنَّ أَوَّلَ مَا بُدِئَ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعَ
فَنَسَحَرَ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ نُصَلِّيَ فَإِنَّمَا هُوَ شَاةٌ لِّحِمٍّ عَجَلَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ
النُّسُكِ فِي شَيْءٍ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۲ ج ۱، باب التکبیر الی العید، کتاب العیدین، حدیث نمبر ۹۶۸، مسلم، ص نمبر
۱۵۴ ج ۱، باب وقتہا، کتاب الاضاحی حدیث نمبر ۱۹۶۰

ترجمہ: حضرت براءؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بقر عید کے دن ہمارے سامنے خطبہ ارشاد فرمایا، چنانچہ آپ ﷺ نے بتایا کہ
اس دن سب سے پہلا جو کام ہمیں کرنا چاہئے، وہ یہ ہے کہ ہم عید کی نماز پڑھیں، پھر گھر جا کر ہم قربانی کریں، لہذا جس شخص نے اس
طرح عمل کیا اس نے ہماری سنت کو اختیار کیا اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کر لی وہ قربانی نہیں ہے، بلکہ وہ گوشت والی بکری ہے، جسے
اس نے اپنے گھر والوں کے لئے ذبح کیا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن سب سے پہلے نماز پڑھی جائے نماز کے بعد خطبہ ہوگا، اگرچہ خطبہ کا ذکر یہاں صراحتاً نہیں ہے پھر قربانی کی جائے، عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی جائز نہیں ہے، چونکہ اہل قریہ پر عید کی نماز واجب نہیں ہے، لہذا وہ طلوع فجر یا نماز فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ان نصلی اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے خطبہ دیا، اور خطبہ میں یہ بات فرمائی کہ عید الاضحیٰ کے دن پہلے نماز پڑھو، پھر قربانی کرو، حقیقت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر خطبہ دیا تھا، اور دوران خطبہ آپ ﷺ نے مذکورہ بات فرمائی۔

قربانی کا وقت اور اختلاف ائمہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ: امام صاحب کے نزدیک شہر والوں کے لئے قربانی کا وقت نماز کے بعد شروع ہوتا ہے، اور گاؤں والوں کے لئے طلوع فجر کے بعد سے ہی شروع ہو جاتا ہے۔

دلیل: امام صاحب کی دلیل حدیث باب ہے، اس میں نماز کے بعد قربانی کا حکم ہے، اور نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت ہے، اور چونکہ اہل قریہ پر نماز عید واجب نہیں لہذا وہ نماز سے پہلے دن شروع ہوتے ہی قربانی کر سکتے ہیں۔

امام شافعی کا مذہب امام شافعی فرماتے ہیں کہ طلوع شمس کے بعد عید کی نماز اور خطبہ کے بعد وقت گزرنے کے بعد قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ قربانی کے مخاطب دیہات والے بھی ہیں اور ان پر عید ہے نہیں لہذا نماز کو وقت پر محمول کیا جائے گا، اور جتنی دیر میں نماز و خطبہ ہو سکتا ہے اتنا وقت گزر گیا تو قربانی کا وقت ہو گیا۔

جواب: احادیث میں نفس صلاۃ کا تذکرہ ہے وقت کا نہیں ہے، لہذا نماز کے بعد ہی قربانی شروع ہوگی، البتہ اس حکم کے مخاطب شہر کے لوگ ہیں، دیہات کے لوگ طلوع فجر کے بعد قربانی کر سکتے ہیں۔

(نوٹ): قربانی میں شہری اور دیہاتی ہونے کا اعتبار نہیں، بلکہ جگہ کا اعتبار ہے، اگر قربانی شہر میں ہو رہی ہے تو شہر کا حکم ہے اور اگر دیہات میں ہو رہی ہے تو دیہات کا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۵۳ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۶

﴿عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی درست نہیں﴾

وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۸۲۷ ج ۲، باب قول النبی ﷺ فليذبح على اسم الله، كتاب الذبائح والعید حدیث نمبر ۵۵۰، مسلم ص نمبر ۱۵۴ ج ۲ باب وقتها، كتاب الاضاحی حدیث نمبر ۱۹۶۰.

ترجمہ: حضرت جندب بن عبد اللہ بجلي سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز سے پہلے ذبح کر لیا وہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے، اور جس نے ذبح نہیں کیا یہاں تک کہ ہم نماز سے فارغ ہو گئے تو اس کو چاہئے کہ وہ اللہ کے نام پر ذبح کرے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کا وقت آنے سے پہلے قربانی نہ کرنا چاہئے، اگر کوئی وقت سے پہلے کر دے گا تو اس کا فریضہ اس کے ذمہ باقی رہے گا، لہذا ایسے کرنے والے پر لازم ہوگا کہ وہ اپنے فریضہ کی ادائیگی کے لئے دوسرا جانور ذبح کرے، قربانی کا وقت شہر والوں کے لئے نماز عید الاضحیٰ کے بعد ہوتا ہے اور دیہات کے لوگوں کے لئے طلوع فجر ثانی کے بعد

سے قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ومن ذبح قبل الصلوٰۃ نماز سے پہلے قربانی درست نہیں ہے، یہ حدیث جمہور کے مذہب کے موافق ہے، امام شافعیؒ کے خلاف ہے، کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ نماز اور دو خطبے کی ادائیگی کے بعد در وقت گزرنے کے بعد قربانی شروع ہے، خواہ نماز ہوئی ہو یا نہ ہو، حافظ ابن حجر شافعیؒ المذہب ہیں اس لئے اس حدیث کی تاویل کرتے ہیں، کہ نماز سے پہلے قربانی کرنے سے مراد یہ ہے کہ نماز اور خطبہ کے بعد در وقت گزرنے سے پہلے قربانی کرنا ہے، لہذا ایسے شخص کی قربانی درست نہیں ہوگی، صاحب مرقات کہتے ہیں کہ یہ بہت دور کی تاویل ہے۔ (مرقات ص ۲۹۲ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۵۴ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۷

﴿نماز عید الاضحیٰ کے بعد قربانی کرنیوالا صحیح طریقہ پر ہے﴾

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسْكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۸۳۲ ج ۲ باب سنة الاضحية كتاب الاضاحی حدیث نمبر ۵۵۴۶ مسلم، ص نمبر ۱۵۴ ج ۲، باب وقتها كتاب الاضاحی، حدیث نمبر ۱۹۶۱.

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز عید الاضحیٰ سے پہلے قربانی کی تو بے شک اس نے اپنی ذات کے لئے ذبح کیا، اور جس نے نماز کے بعد ذبح کیا، اس کی قربانی پوری ہوگی، اور اس نے مسلمانوں کے طریقہ کے مطابق درست طریقہ اختیار کیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہی بات بیان ہوئی ہے کہ قربانی کا وقت عید الاضحیٰ کے نماز کے بعد ہے، جو اس وقت کا خیال رکھ کر قربانی کرتا ہے وہ مسلمانوں کے درست طریقہ کے مطابق عمل کرتا ہے اور جو اس کے خلاف ورزی کرتے ہوئے نماز سے پہلے ہی قربانی کرتا ہے تو وہ ثواب سے محروم ہوا، اس کا فریضہ ادا نہیں ہوا، لہذا یہ ایسے ہی ہوا جیسے کہ اس نے اپنی ذات کی خاطر گوشت کے استعمال کے لئے ذبح کیا اس سے تقرب الی اللہ مقصود ہی نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من ذبح قبل الصلاة یہ حدیث بھی اس بات پر صریح ہے کہ قربانی کا وقت نماز کے بعد ہے، دیہات کے رہنے والوں پر چوں کہ نماز عید الاضحیٰ واجب نہیں ہے، اس لئے ان کے حق میں نماز قائم مقام وقت کو جازا کہا گیا، صاحب مرقات حیرت کے ساتھ لکھتے ہیں، کہ ان صریح روایات کے ہوئے امام شافعیؒ نے جمہور کے خلاف نہ جانے کیسے بات کہی کہ شہر والے بھی نماز سے قبل قربانی کر سکتے ہیں، قربانی کے وقت اور اختلاف ائمہ کی تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۳۵۲ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۵۵ ﴿آپ ﷺ عید گاہ میں قربانی کرتے تھے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۸

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُضَلَّى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۳۴ ج ۱، باب الخروج والذبح يوم النحر بالمضلى، كتاب العیدین حدیث نمبر ۹۸۲

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید گاہ میں ذبح کرتے تھے اور نحر کرتے تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نماز عید کے بعد عید گاہ ہی میں قربانی کا فریضہ ادا فرماتے تھے، آپ ﷺ بسا اوقات اونٹ کی قربانی کرتے تھے، اور بسا اوقات دیگر جانور ذبح فرماتے تھے، اونٹ کے حلال کرنے کو نحر کہتے ہیں اور دیگر جانوروں کے حلال کرنے کو ذبح کرتا کہتے ہیں۔

سوال: عید گاہ میں قربانی کرنے کی کیا مصلحت ہے؟

جواب: قربانی درحقیقت شعار اسلام میں سے ہے اس کا اظہار افضل ہے، اور اظہار بڑے مجمع میں زیادہ ہوگا، اور عید گاہ میں مجمع کثیر ہوتا ہے اس لئے آپ ﷺ عید گاہ میں قربانی کرتے تھے، (۲) اس میں فقرا کا نفع بھی ہے کہ وہ عید گاہ سے گوشت لے کر اپنے گھروں کو چلے جائیں گے، لیکن حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ اس دور میں خاص کر ہندوستان میں بعض مجبوریوں کی بنا پر گھروں پر ذبح کرنا زیادہ بہتر ہے۔ (تقریر بخاری)

سوال: نحر کرنے کا کیا طریقہ ہے؟

جواب: نحر اونٹ میں ہوتا ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کو کھڑا کر کے اس کے سینہ کے اوپر اور گردن کے نیچے نیزہ مارتے ہیں، جس سے وہ زمین پر گر پڑتا ہے، اونٹ کو بھی ذبح کرنا جائز ہے، لیکن افضل نحر ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۳۵۶ ﴿عیدین کی مشروعیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۳۹

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ قَالُوا كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَبْدَلَكُمْ اللَّهُ بِهِمَا خَيْرًا مِنْهُمَا يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۶۱ باب صلاة العیدین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۱۳۴

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے اور مدینہ والوں نے دو دن مقرر کر رکھے تھے، جن میں وہ کھیل کود کرتے تھے، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ یہ دونوں دن کیسے ہیں؟ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ ہم ان دونوں میں زمانہ جاہلیت میں کھیل تماشا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان دونوں کے بدلہ میں ان سے بہتر دو دن مقرر کر دیے ہیں، ایک عید الاضحیٰ کا دن، اور دوسرے عید الفطر کا دن۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

مدینہ کے لوگ ”نوروز“ اور ”مہرجان“ ان دونوں میں جشن مناتے تھے اور کھیل تماشا کرتے تھے جب آپ ﷺ مدینہ ہجرت کر کے گئے تو آپ ﷺ نے ان دنوں میں کھیل تماشا کرنے اور جشن منانے سے روک دیا اور بتایا کہ ان سے کوئی اسلامی تاریخ وابستہ نہیں ہے، لہذا ان دنوں کی کوئی اہمیت نہیں ہے، البتہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو تہوار کے طور پر دو دن یعنی عید الاضحیٰ اور عید الفطر ادا کئے ہیں، ان میں جائز حدود کے اندر رہ کر اظہار خوشی و مسرت کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ماہذان الیومان، آپ ﷺ نے صحابہ سے ان دونوں کی حقیقت کے بارے میں پوچھا تھا، یہ دونوں دن حرارت و برودت کے اعتبار سے بہت معتدل ہوتے ہیں، اور اس میں رات و دن برابر ہوتے ہیں، ان ہی خصوصیات کی بنا پر زمانہ جاہلیت کے حکمائے ان دنوں کو جشن منانے کے لیے خاص کیا تھا، ان اللہ قد ابدلکم، اللہ تعالیٰ نے دونوں کے بدلہ میں جو دو دن مسلمانوں کو عطا کیے ہیں ان کا بہتر ہونا ظاہر ہے، اس وجہ سے کہ ”نوروز“ اور ”مہرجان“ کے دنوں کی تعیین حکما کی طرف سے تھی، اور عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی تعیین من جانب اللہ ہے، اس حدیث کے ذیل میں محدثین لکھتے ہیں کہ غیر مسلموں کے تہوار میں شرکت حرام ہے اور ان کے تہواروں کی دنوں کی تعظیم کفر ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۵۷ ﴿بقر عید کے دن نماز کے بعد کھانا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۰

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ حَتَّى يَطْعَمَ وَلَا يَطْعَمَ يَوْمَ الْأَضْحَى حَتَّى يُصَلِّيَ رَوَاهُ

الترمذی وابن ماجہ والدارمی.

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۱۲۰ ج ۱ باب ماجاء فی الاکل يوم الفطر، کتاب العیدین حدیث نمبر ۵۴۳ ابن ماجہ ص نمبر ۱۲۶ ج ۱ باب فی الاکل يوم الفطر، کتاب الصیام، حدیث نمبر ۱۷۵۶ دارمی، ص نمبر ۴۵۵ ج ۱ باب الاکل قبل الخروج يوم العيد، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۶۰۰ ترجمہ: حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے دن نکلنے سے پہلے کچھ کھا لیتے تھے، اور عید الاضحیٰ کے دن نماز پڑھ کر کھاتے تھے، (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عید الفطر کا دن رمضان کے مغابعد ہے، اسلئے آپ ﷺ اس بات کو ظاہر کرنے کیلئے کہ آج روزہ نہیں ہے، صبح ہی سے افطار فرما کر عید گاہ جاتے تھے، اور بقر عید میں یہ صورت ہے نہیں، اسلئے بقر عید کے دن نماز کے بعد قربانی کر کے قربانی کا گوشت میں سے کھاتے تھے، تاکہ بھوک کے عالم میں قربانی کا گوشت رغبت سے کھایا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح لایخرج يوم الفطر حتی یطعم آپ ﷺ عید گاہ جانے سے پہلے چند کھجوریں تناول فرماتے تھے، اور یہ کھجور طاق عددیں ہوتی تھیں، یہ مضمون حدیث نمبر ۱۳۵۰ کے تحت گزر چکا ہے، وہاں دیکھ لیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۳۵۸ عیدین میں زائد تکبیرات عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۱

وَعَنْ كَثِيرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَبَّرَ فِي الْعِيدَيْنِ فِي الْأُولَى سَبْعًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ وَفِي الْآخِرَةِ خَمْسًا قَبْلَ الْقِرَاءَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۱۹ ج ۱، باب ماجاء فی التکبیر فی العیدین، کتاب العیدین حدیث نمبر ۵۳۶ ابن ماجہ ص نمبر ۹۱ باب ماجاء فی کم یکبر الامام فی صلاة العیدین، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۲۷۹ دارمی، ص نمبر ۲۲۰ ج ۱، باب التکبیر فی العیدین، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۶۰۶ ترجمہ: حضرت کثیر بن عبد اللہ اپنے والد سے اور انہوں نے اپنے دادا سے روایت نقل کی کہ نبی کریم ﷺ نے عیدین کی پہلی رکعت میں سات تکبیرات قرأت سے پہلے اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیرات قرأت سے پہلے کہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں عیدین کی زائد تکبیرات کا تذکرہ ہے، حدیث باب سے سمجھ میں آتا ہے کہ زائد تکبیرات کی تعداد بارہ ہے، اس کے علاوہ بھی روایات میں جن میں دوسرا عدد مذکور ہے، حنفیہ کا خیال ہے کہ تکبیرات زائد چونکہ اضافی چیز ہے، اس لئے انہوں نے کم سے کم دالی روایات لی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح یکبر فی العیدین سبعا: پہلی رکعت میں سات تکبیریں کہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ سات زائد تکبیریں مراد ہوں جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے، اور اس بات کا بھی امکان ہے چھ زائد ہوں اور ایک تکبیر تحریر ہو، کل ملا کر سات تکبیریں ہوں جیسا کہ امام مالک اور محمد کا مذہب ہے۔

عیدین کی تکبیرات زوائد میں اختلاف ائمہ اس بات پر ائمہ کا اتفاق ہے کہ عیدین میں تکبیرات زائد ہیں، لیکن زائد تکبیر کے حوالے سے حدیث میں عدد مختلف نقل ہوئے ہیں اس لئے ائمہ کے درمیان بھی اس حوالے سے اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک تکبیرات زائد صرف چھ ہیں، تین پہلی رکعت میں اور تین دوسری رکعت میں۔

دلیل: عن القاسم قال حدثني اصحاب النبي ﷺ قال صلى بنا النبي ﷺ يوم عيد فكبر اربعاً اربعاً ثم اقبل علينا، بوجهه حين انصرف، فقال له تنسوا كتكبرة الجنازة و اشار باصبعه وقبض ابهامه (طحاوی)

یہ حدیث مسلک حنفی کی مضبوط دلیل ہے، اس سے آپ ﷺ کا عمل قول اور اشارہ سب اس تعداد کی وضاحت کر رہے ہیں جس کے خفیہ قائل ہیں، اشارہ میں آپ ﷺ نے انگوٹھا مبارک ہند کر کے ہاتھ کی انگلیوں سے اشارہ کیا، اور مقصد یہ تھا کہ پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کو ملا کر چار تکبیریں ہیں، اور دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر ملا کر چار تکبیریں ہیں۔

امام احمد، امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں تحریمہ ملا کر سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں ہیں اور کل تعداد گیارہ ہے، اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں پہلی رکعت میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ سات ہیں، اور دوسری

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے،

جواب: اس روایت کا دارودار کثیر بن عبد اللہ پر ہے، جو کہ انتہائی ضعیف راوی ہیں، امام ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے، لیکن اس پر محدثین نے سخت اعتراض کیا ہے۔

وجوہ ترجیح مذہب حنفیہ (۱) حنفیہ کے دلائل قوی ہیں، (۲) نماز میں اصل طہانیت ہے جس کا تقاضہ ہے کہ تکبیرات کم سے کم ہوں، یہ اختلاف افضل اور غیر افضل کا ہے، جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے، اور وجہ اختلاف وہی ہے جس کا

حدیث نمبر ۱۳۵۹ ﴿عیذین میں قرأت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۲

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ كَبُرُوا فِي الْعِيدَيْنِ وَالْإِسْتِسْقَاءِ سَبْعًا وَخَمْسًا وَصَلُّوا قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرُوا بِالْقِرَاءَةِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ.

حواله: مسند شافعی باب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۴۵۷

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد مرسلہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نماز عیدین اور نماز استسقاء میں سات اور پانچ تکبیریں کہتے تھے، اور خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے، اور قرأت بلند آواز سے کرتے تھے۔ (شافعی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تکبیرات عیدین جو کہ زائد ہیں ان کی تعداد بارہ ہے، سات زائد تکبیرات پہلی رکعت میں ہیں، اور پانچ زائد تکبیرات دوسری رکعت میں ہیں، یہی امام شافعی کا مذہب بھی ہے، مزید تحقیق کے لئے گذشتہ

حدیث و تفسیر

کلمات حدیث کی تشریح

سبعاً وخمسا حدیث کے الفاظ بظاہر امام ابو حنیفہ کے خلاف ہیں کیونکہ ان کے نزدیک ہر دو رکعت میں زائد تکبیرات کی تعداد تین تین ہیں، اولاً تو یہ حدیث منقطع ہے، ثانیاً گذشتہ حدیث کے تحت یہ بات کہی گئی تھی کہ احادیث میں تکبیرات عیدین سے متعلق کئی عددوں کا ذکر ہے، امام صاحبؒ نے اقل کو لیا ہے، اور امام شافعیؒ نے اکثر کو لیا ہے، امام صاحب کے پیش نظر یہ بات ہے کہ تکبیرات عیدین ایک اضافی امر ہے، لہذا کم سے کم لیا جائے، اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بات ہے کہ تکبیرات عیدین کا امتیاز ہے، لہذا اکثر کو لیا جائے، واصلوا قبل الخطبة، عیدین کا خطبہ نماز کے بعد ہے، اس پر حضرت نبی کریم ﷺ نے مواظبت فرمائی ہے، اور اسی پر تعامل اور تواثر چلا آ رہا ہے، وجہروا بالقراءة عیدین کی نماز میں قرات جہز ہے، آپ ﷺ کا عیدین کی نماز میں لمبی قرات کا ارادہ ہوتا تو سورہ قمر پڑھتے تھے، اور اگر ہلکی قرات مقصود ہوتی تو سورہ اعلیٰ اور سورہ عاشیہ پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۶۰☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۳

﴿عیدین کی تکبیرات کے بارے میں آپ ﷺ کا عمل﴾

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا مُوسَى وَحَدِيثَهُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ أَبُو مُوسَى كَانَ يُكَبِّرُ أَرْبَعًا تَكْبِيرَهُ عَلَى الْجَنَائِزِ فَقَالَ حَدِيثُهُ صَدَقَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۶۲ ج ۱، باب التکبیر فی العیدین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۰۳.

ترجمہ: حضرت سعید بن عاصؒ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو موسیٰ اور حضرت حذیفہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں تکبیر کیسے کہتے تھے، حضرت ابو موسیٰ نے جواب دیا کہ آپ ﷺ چار تکبیریں کہتے تھے جیسے کہ جنازہ کی چار تکبیریں ہیں حضرت حذیفہؒ نے فرمایا کہ سچ کہا۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

یہ حدیث مذہب ابو حنیفہ کی موید ہے، اس لئے کہ احناف تکبیرات عیدین کے حوالے سے چہر زائد تکبیروں کے قائل ہیں، تین پہلی رکعت میں اور تین دوسری رکعت میں یہاں حضرت حذیفہؒ نے فرمایا کہ جنازہ کی طرح چار تکبیریں کہتے تھے اس میں پہلی رکعت کے اندر تکبیر تحریرہ شامل ہے، یعنی تکبیر تحریرہ کو ملا کر چار تکبیریں تھیں، جو ایک تحریرہ کی تکبیر ہوگی باقی تین زائد ہوگیں، اسی طرح دوسری رکعت میں رکوع کی تکبیر کو ملا کر چار تکبیریں تھیں تو تین تکبیریں زائد ہوئیں اور ایک ایک رکوع کی تکبیر ہوئی۔

کلمات حدیث کی تشریح

صدق حضرت ابو موسیٰ نے جب یہ بتایا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں ایک رکعت میں چار تکبیریں آپ ﷺ فرماتے تھے، (تین تکبیرات زائد اور ایک تکبیر تحریرہ) تو حضرت حذیفہؒ نے حضرت ابو موسیٰ کی بات کی تصدیق فرمائی، اس بنا پر یہ حدیث دو حدیثوں کے قائم مقام ہے، حضرت حذیفہؒ کی حدیث مستقل حدیث کی حیثیت رکھتی ہے، حدیث باب کو بعض لوگوں نے ضعیف قرار دیا ہے، کیونکہ اس حدیث کا مدار عبدالرحمن بن ثوبان پر ہے جو کہ ضعیف ہیں، لیکن بہت سے لوگوں نے عبدالرحمن بن ثوبان کی توثیق کی ہے اس لئے حدیث کو ضعیف قرار نہیں دیا ہے، تفصیل کے لئے بذل دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۶۱ ﴿کمان کا سہارا لیکر خطبہ دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۴

وَعَنِ الْبَرَاءِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَوَّالَ يَوْمَ الْعِيدِ قَوْسًا فَخَطَبَ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۶۲ ج ۱، باب بخطب علی قوس، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۴۴۵.

ترجمہ: براءؒ سے روایت ہے کہ عید کے دن جناب نبی کریم ﷺ کو کمان پیش کی گئی تو آپ ﷺ نے اس کا سہارا لے کر خطبہ دیا، (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ خطیب کو خطبہ دیتے وقت کسی چیز پر ٹیک لگالینا جائز ہے، آپ ﷺ کو کمان پیش کی گئی تو آپ ﷺ نے اس کی ٹیک لگالی اور ٹیک لگا کر خطبہ دیا۔

کلمات حدیث کی تشریح نوول یوم العید قوساً: آپ ﷺ کو ایک صاحب نے کمان پیش کی تو آپ ﷺ نے اس کا سہارا لیکر خطبہ دیا، یوں بھی آپ ﷺ کسی نہ کسی چیز کا سہارا لیکر خطبہ دیتے تھے، جیسا کہ اگلی روایت سے واضح ہے، ابوداؤد میں ایک روایت یوں ہے کہ فقام متو کنا علی عصا او قوس فحمد الله الخ۔

سوال: دوران خطبہ خطیب کے لاشی یا کمان وغیرہ کا سہارا لینے میں کیا حکمت ہے؟

جواب: سہارا لینے میں حکمت یہ ہے کہ ہاتھوں کو نفل عبث اور حرکت سے روکنا ہے، اور سکون سے کھڑا ہونا ہے، جیسا کہ نماز میں حالت قیام میں وضع الیدین کی بھی ایک حکمت یہ بیان کی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۶۲ ﴿خطبہ میں برجھی کا سہارا لینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۵

وَعَنْ عَطَاءٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَطَبَ يَعْتَمِدُ عَلَى عِزْزِهِ اعْتِمَادًا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ

حوالہ: مسند شافعی ص نمبر ۱۴۵ باب صلاة الجمعة، حدیث نمبر ۴۲۲۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن ریان سے مرسل روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب خطبہ ارشاد فرماتے تو اپنی برجھی کا پورا سہارا لیتے تھے۔ (شافعی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ آپ ﷺ برجھی کا سہارا لیکر خطبہ دیتے تھے، اصل میں آپ ﷺ نے مختلف اوقات میں مختلف چیزوں کا سہارا لیا ہے، کبھی کمان کا کبھی تلوار کا کبھی برجھی کا، اور کبھی حضرت بلال کا سہارا لے کر بھی کھڑے ہوئے ہیں، جیسا کہ اس کی صراحت اگلی حدیث میں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح يعتمد علی عززہ آپ ﷺ برجھی کا سہارا لے کر خطبہ دیتے تھے، خنجر کے نزدیک خطیب کو چاہئے کہ اس ملک میں جس کو مسلمانوں نے قتال کے ذریعہ فتح کیا ہو، تلوار کا سہارا لیکر خطبہ دے، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر خدا نخواستہ کوئی اسلام سے پھرے گا تو اس کے لئے یہ تلوار بھی باقی ہے، اور جو ملک ایسا نہ ہو اس میں لاشی کمان وغیرہ پر ٹیک لگا کر خطبہ دیا جائے۔ (تفصیل کے لئے مرقا الفلاح دیکھئے)

حدیث نمبر ۱۳۶۳ ﴿خطبہ میں حضرت بلال کا سہارا لینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۶

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ شَهِدْتُ الصَّلَاةَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَامَ مُتَكِنًا عَلَى بِلَالٍ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَوَعِظَ النَّاسَ وَذَكَرَهُمْ وَحَثَّهُمْ عَلَى طَاعَتِهِ وَمَضَى إِلَى النِّسَاءِ وَمَعَهُ بِلَالٌ فَأَمَرَهُنَّ بِتَقْوَى اللَّهِ وَوَعِظَهُنَّ وَذَكَرَهُنَّ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ

حوالہ: نسائی، ص نمبر ۱۷۸ ج ۱، باب قیام الامام فی الخطبة متوکناً، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۱۵۷۴

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ میں عید کے دن نماز عید میں حضور ﷺ کے ساتھ شریک جماعت تھا، تو آپ ﷺ نے بغیر اذان و اقامت کے خطبہ سے پہلے نماز شروع کی، نماز سے فارغ ہو کر حضرت بلال کا سہارا لے کر کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے خطبہ میں اللہ کی حمد و ثناء بیان کی لوگوں کو نصیحت کی، ان کو آخرت کی یاد دلائی ان کو اللہ کی اطاعت پر ابھارا، پھر آپ ﷺ عورتوں کی طرف گئے، آپ ﷺ کے ساتھ حضرت بلال بھی تھے، پھر آپ ﷺ نے عورتوں کو اللہ سے ڈرنے کا حکم دیا اور ان کو نصیحت کی، اور ان کو آخرت کی یاد دلائی۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ خطیب کو دوران خطبہ کسی انسان کا سہارا لیکر بھی خطبہ دے سکتا ہے، آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کا سہارا لے کر خطبہ دیا اسی کا ذکر اس حدیث میں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فبدأ بالصلاة قبل الخطبة. نماز عیدین میں پہلے نماز ہے، پھر خطبہ ہے، اس کی وضاحت کے لئے حدیث نمبر ۱۳۳۵ دیکھیں بغیر اذان و اقامة، اذان و اقامت فرض نماز کے لئے ہے، اور عیدین کی نماز فرض نہیں ہے، لہذا اس میں اذان اقامت نہیں ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۳۳۲ دیکھیں، قام متکا آپ ﷺ نے سہارا لے کر خطبہ دیا، سہارا لے کر خطبہ دینے کی حکمت حدیث نمبر ۱۳۶۱ کے تحت دیکھیں، فحمد الله آپ ﷺ نے خطبہ میں اللہ کی حمد و ثنا اور مذکورہ امور بیان کئے، خطبہ میں کتنی چیزیں بیان کرنا چاہئے، تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۳۳۲ دیکھیں، ومضى الى النساء حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ عورتیں عید گاہ آتی تھیں، عورتوں کے عید گاہ اور مسجد آنے سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۸۸۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۶۴ عید گاہ جانے اور آنے کے راستے عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقِ رَجْعٍ فِي غَيْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۱۲۰ ج ۱، باب ماجاء فی خروج النبی ﷺ الی العید، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۵۴۱ دارمی، ص نمبر ۴۶۰ ج ۱، باب الرجوع من المصلی الخ، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۶۱۳۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ عید کے دن جب نکلے تو ایک راستے سے جاتے تھے، اور دوسرے راستے سے واپس آتے تھے۔ (ترمذی، دارمی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عید گاہ جانے اور واپس ہونے کے راستے آپ ﷺ کے مختلف تھے، عام فقہاء کے نزدیک یہی سنت ہے، لہذا اتمام لوگوں کو اس پر عمل کرنا چاہئے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ امیر کیساتھ خاص ہے، یعنی امیر المؤمنین ایک راستے سے جاتے، اور دوسرے راستے سے واپس آتے، یوم العید فی الطريق، ایک راستے سے جانے اور دوسرے سے واپس ہونے کی بہت سی حکمتیں ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ دونوں راستے گواہ ہو جائیں گے، مزید تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۱۳۵۱ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۶۵☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۸

﴿بارش کی وجہ سے آپ ﷺ نے عید کی نماز مسجد میں پڑھی﴾

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ فِي يَوْمِ عِيدِ فَصَلَّى بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ صَلَاةَ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۶۴ ج ۱، باب من یصلی بالناس العید فی المسجد اذا کان یوم مطر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۶۰ ابن ماجہ ص نمبر ۹۳ باب ماجاء فی صلاة العید اذا کان مطر، کتاب اقامة الصلاة حدیث نمبر ۱۳۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ عید کے روز بارش ہو رہی تھی، تو نبی ﷺ نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی (ابوداؤد ابن ماجہ)۔
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا معمول تو یہی تھا کہ آپ ﷺ عیدین کی نماز مدینہ سے باہر عید گاہ میں ادا کرتے تھے لیکن اگر عذر پیش آتا تو مسجد نبوی میں ادا فرماتے تھے جیسا کہ حدیث باب میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ سو فیہ بارش کی عذر کی بنا پر مسجد نبوی میں نماز عید ادا کی اس سے معلوم ہوا کہ عید گاہ میں عید کی نماز ادا کرنا افضل ہے۔

خلاصہ حدیث

فصلی بهم النبی ﷺ صلاة العید فی المسجد عیدین کی نماز مدینہ منورہ سے باہر نکل صحرا میں ادا فرماتے تھے چنانچہ عیدین کی نماز تمام عید گاہ میں پڑھنا افضل ہے، لیکن جبکہ مکہ مکرمہ

کلمات حدیث کی تشریح

کے اندر مسجد حرام اس سے مستثنیٰ ہے، آپ ﷺ کے دور مبارک سے مسجد حرام میں عیدین کی نماز ہوتی چلی آرہی ہے، اسی پر تعامل ہے اور اس کی عظمت کی بنا پر اس کو یہ خصوصیت حاصل ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عیدین میں بھی اصل یہی ہے کہ اس کو مسجد میں ادا کیا جائے، آپ ﷺ کا عید گاہ کے لئے جانا اس وجہ سے تھا کہ مسجد کی تنگی کی بنا پر لوگ اس میں سما نہیں سکتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۶۶☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۴۹

﴿عید کی نماز بقر عید کے مقابلہ میں قدرے تاخیر سے پڑھنے کا حکم﴾

وَعَنْ أَبِي الْخُوَيْرِثٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ وَبْنِ حَزْمٍ وَهُوَ بَنَجْرَانٌ عَجَلِ الْأَضْحَى وَآخِرِ الْفِطْرِ وَذَكَرَ النَّاسُ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ.

حوالہ: ترتیب مسند الامام الشافعی ص نمبر ۱۵۲ ج ۱، باب صلاة العیدین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۴۲ ترجمہ: حضرت ابو الخویرث سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن حزم کی طرف جو بنجران میں مامور تھے، لکھا کہ بقر عید کی نماز جلدی پڑھو، اور عیدی کی نماز تاخیر سے ادا کرو اور لوگوں کو وعظ و نصیحت کرو۔ (شافعی)

عیدین کی نماز کا وقت ارتقاء شمس سے زوال تک ہے، اور ان نمازوں کو اول وقت میں ادا کرنا بہتر ہے، لیکن عید کی نماز بقر عید کی نماز سے قدرے تاخیر سے پڑھی جائے، آپ ﷺ کا یہی معمول بھی تھا، اور آپ ﷺ نے یہی فرمان بھی جاری کیا تھا۔

عجل الاضحیٰ وَاخِرَ الْفِطْرِ آپ ﷺ نے نماز عید الاضحیٰ میں جلدی کرنے اور نماز عید الفطر میں قدرے تاخیر کا حکم دیا، آپ ﷺ کا عمل بھی اسی پر تھا، حدیث ہے کان النبی ﷺ یصلی بنا یوم الفطر والشمس علی قید رَمَحِینَ وَالْأَضْحَى عَلَی قَیْدِ رَمَحٍ. آپ ﷺ عید الفطر کی نماز اس وقت ادا فرماتے تھے، جب کہ سورج دو نیزہ کی بلندی پر ہوتا، اور عید الاضحیٰ کی نماز اس وقت پڑھتے تھے، جب کہ سورج ایک نیزہ پر ہوتا تھا۔

سوال: عید الفطر کی نماز عید الاضحیٰ کے مقابلہ میں مؤخر کرنے میں کیا حکمت ہے؟
جواب: عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد ایک اہم کام قربانی اور اس کے متعلقات کو انجام دینا ہے، جب کہ عید الفطر کے بعد بظاہر کوئی ایسا کام نہیں ہے، اس لئے عید الفطر میں قدرے تاخیر کا حکم ہے اور عید الاضحیٰ میں جلدی کا حکم ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۶۷ ﴿عید کی نماز اگلے دن پڑھنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۰

وَعَنْ أَبِي عُمَيْرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عُمُومَةٍ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَشْهَدُونَ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَالَاتِ بِالْأَمْسِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَفْطُرُوا وَإِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَغْدُوا إِلَى مُصَلَّاهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۶۴ ج ۱، باب اذا لم يخرج الامام للعیدین یومہ یخرج الغد، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۱۵۷، نسائی ص نمبر ۱۷۷ ج ۱، باب الخروج الى العیدین من الغد، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۱۵۵۶ ترجمہ: حضرت ابو عمیر بن انسؒ اپنے چچاؤں سے جو کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک قافلہ آیا، اور انہوں نے گواہی دی کہ ان لوگوں نے کل گذشتہ عید کا چاند دیکھا ہے، آپ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ روزہ کو توڑ دیں، اور اگلی صبح کو اپنی عید گاہ پہنچیں، (ابوداؤد، نسائی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مدینہ میں ۲۹ رمضان المبارک کا دن گزار کر شب میں چاند نظر نہ آیا، تو ۳۰ رمضان المبارک کا روزہ بھی سب نے رکھا، ۳۰ تاریخ کو ایک قافلہ نے آکر گذشتہ شب رویت ہلال کی شہادت دی تو آپ ﷺ

نے روزہ افطار کروا کر اگلے دن عید الفطر کی نماز ادا کی، معلوم ہوا کہ اگر کسی وجہ سے عید کے دن عید الفطر کی نماز زوال شمس تک ادا نہ کی جاسکتی ہو، تو اگلے دن زوال شمس تک پڑھنے کی گنجائش ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح **وَإِذَا صَبَحُوا انْ يَغْدُوا إِلَى مَصَلَاهُمْ** چونکہ عید کی نماز ادا نہیں کی جاسکتی، اس لئے آپ ﷺ نے اگلے دن عید کی نماز کے لئے عید گاہ پہنچنے کا حکم دیا، عید الفطر کی نماز کی قضا صرف اگلے دن زوال شمس تک ہے، اور عید الاضحیٰ کی نماز کی یوم الآخر کے آخری دن تک ہے، اگر کسی شخص کی نماز عید چھوٹ گئی، تو حنفیہ کے نزدیک تبہا اس کے ذمہ عید کی نماز کی قضا نہیں ہے، شوافع کے نزدیک ایسا شخص انفرادی طور پر دو رکعت پڑھ لے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۳۶۸ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۱

﴿عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت نہ کھی جائے﴾

عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمْ يَكُنْ يُؤَدُّنَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا يَوْمَ الْأَضْحَى ثُمَّ سَأَلْتُهُ يَعْنِي عَطَاءً بَعْدَ جِئِينَ عَنْ ذَلِكَ فَأَخْبَرَنِي قَالَ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ حِينَ يَخْرُجُ الْإِمَامُ وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ وَلَا إِقَامَةً وَلَا يَدَاءَ وَلَا شَيْءَ لَا يَدَاءَ يَوْمَئِذٍ وَلَا إِقَامَةً رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۳۹۰ ج ۱ کتاب صلاة العیدین حدیث نمبر ۸۸۶.

ترجمہ: حضرت ابن جریج سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عطاءؓ نے حضرت ابن عباسؓ و جابر بن عبد اللہؓ سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن ان نمازوں کے لئے اذان نہیں دی جاتی تھی پھر میں نے حضرت عطاءؓ سے ایک مدت کے بعد اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ مجھے جابر بن عبد اللہؓ نے بتایا کہ عید الفطر کے دن نماز عید کے لئے اذان نہیں ہے، نہ امام کے عید گاہ نکلنے کے وقت اور نہ نکلنے کے بعد ہے، اور نہ تکبیر ہے، اور نہ نداء ہے، اور نہ کچھ اور ہے، اس دن نہ نداء ہے اور نہ اقامت ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بہت زور دے کر اور تاکید کے ساتھ اس بات کو بیان کیا گیا ہے، کہ عیدین کی نماز کے لئے اذان و اقامت یا کسی اور قسم کا اعلان شروع نہیں ہے رسول اللہ ﷺ کے دور سے اس پر عمل چلا آ رہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح **النِّدَاءُ نِدَاءٌ** سے بعض لوگوں نے اعلان مراد لیا ہے۔ عید کے دن کسی اعلان کے ذریعہ بھی عید گاہ میں جمع نہ کیا، لیکن ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ ”وینبغی ان یفسر النداء بالاذان لانه يستحب ان ینادی لها الصلوة جامعة بالاتفاق مطلب یہ ہے کہ یہاں نداء کے معنی اذان ہیں، کیونکہ عید کے دن عید کی نماز کے لئے اعلان مثلاً الصلوة جامعة، پکارنا بالاتفاق مستحب ہے، دونوں طرح کے اقوال جمع کرنے کے لئے یہ کہا جائے گا کہ اعلان کی ممانعت کا تعلق عید گاہ کے اندر اعلان کرنے اور بالاتزام اعلان کرنے سے ہے، اور استحباب کا تعلق اس اعلان سے ہے جو مسجد کے باہر ہو۔

حدیث نمبر ۱۳۷۰ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۲

﴿عیدین کی نماز سے پہلے خطبہ ہونے پر اظہار ناگواری﴾

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْرُجُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَيَوْمَ الْفِطْرِ قِيْدًا بِالصَّلَاةِ فَأَذَى صَلَّى صَلَوَتَهُ قَامَ فَأَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَهُمْ خُلُوسٌ فِي مَصَلَاهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ يَبْغِبُ ذِكْرَهُ لِلنَّاسِ

أَوْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ بِغَيْرِ ذَلِكَ أَمَرُهُمْ بِهَِا كَانَ يَقُولُ تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا تَصَدَّقُوا وَكَانَ أَكْثَرُ مَنْ يَتَصَدَّقُ
النِّسَاءُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى كَانَ مَرَوَانُ بْنُ الْحَكَمِ فَنَحَرَ جُنْتُ مُخَاصِرًا مَرَوَانَ حَتَّى آتَيْنَا
الْمُصَلِّي فَاذًا كَثِيرُ بْنُ الصَّلْتِ قَدْ بَنَى مَنِيرًا مِّنْ طِينٍ وَلَبِنٍ فَاذًا مَرَوَانُ يُنَازِعُنِي يَدُهُ كَأَنَّهُ يَجْعُرُنِي نَحْوَ الْمَنِيرِ
وَأَنَا جُرُّهُ نَحْوَ الصَّلَاةِ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ مِنْهُ قُلْتُ أَيْنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَا أَبَا سَعِيدٍ قَدْ تَرَكَ مَا تَعْلَمُ
قُلْتُ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْتُونَ بِخَيْرٍ مِّمَّا أَعْلَمُ ثَلَاثَ مِرَارٍ ثُمَّ انْصَرَفَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۹۰ ج ۱، کتاب صلاة العیدین، حدیث نمبر ۸۸۹.

مترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کے دن نکلنے تو ابتداء نماز سے کرتے، پھر جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو کھڑے ہوتے اور لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے جب کہ لوگ اپنی نماز کی جگہ بیٹھے رہتے، پھر آپ ﷺ کو لشکر کو روانہ کرنے کی ضرورت ہوتی تو آپ ﷺ لوگوں کے سامنے اس کا تذکرہ فرماتے، اس کے علاوہ کوئی ضرورت ہوتی تو لوگوں کو اس کا حکم کرتے، اور آپ ﷺ فرماتے صدقہ کرو صدقہ کرو اور صدقہ کرنے والوں میں عورتوں کی کثرت ہوتی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لے آتے، پھر یہی سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ مروان بن الحکم مدینہ کا گورنر مقرر ہوا، چنانچہ میں مروان کے ہاتھ میں ہاتھ ڈالے نکلا، یہاں تک ہم دونوں عید گاہ پہنچ گئے تو اچانک میری نگاہ اس منبر پر پڑی جس کو کثیر بن صلت نے مٹی اور چکی اینٹ سے بنایا تھا، پھر اچانک مروان مجھے اپنے ہاتھ سے گھسیٹنے لگا، گویا کہ وہ مجھے منبر کی طرف کھینچ کر لے جانا چاہتا ہو، اور میں اس کو نماز کی طرف کھینچ رہا تھا، جب میں اس کی جانب سے یہ صورت حال دیکھی تو میں نے کہا کہ نماز سے ابتدا کرنے کا دستور کہاں چلا گیا، مروان بولا اے ابوسعید جھگڑا نہ کرو، جو چیز تمہارے علم میں ہے وہ چھوڑ دی گئی ہے، میں نے کہا کہ ہرگز نہیں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، جو چیز میرے علم میں ہے تم اس سے بہتر پیش نہیں کر سکتے ہو، یہ کلمات تین بار فرمائے، پھر واپس چلے آئے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ آپ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کا خطبہ نماز کے بعد دیتے تھے، کیونکہ لوگ اصلاً نماز پڑھنے آتے ہیں، اس لئے آپ ﷺ پہلے نماز پڑھاتے پھر خطبہ دیتے، جمعہ میں بھی یہی معمول تھا، لیکن مدینہ میں ایک واقع پیش آگیا، جس کا ذکر حدیث نمبر ۱۳۳۳ کے تحت ہوا ہے، اس واقعہ کے بعد سے آپ ﷺ نے جمعہ میں خطبہ نماز سے مقدم کر دیا لیکن عیدین کا خطبہ آپ ﷺ کے دور مبارک میں اپنی اصل پر رہا، پھر خلفاء راشدین کے دور میں بھی یہی صورت حال برقرار رہی حضرت معاویہ کے دور خلافت میں ان کے گورنر مروان بن حکم نے خطبہ کو مقدم کر دیا لوگوں نے اس صورت حال پر ناگواری کا اظہار کیا، کیونکہ یہ چیز آپ ﷺ کی اور خلفاء راشدین کی سنت کے خلاف تھی، حدیث باب میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی ناگواری کا ذکر ہے، انہوں نے صاف طور پر یہ سمجھا دیا کہ جو چیز آپ ﷺ کے دور اور خلفاء راشدین کے دور میں تھی اس کو تبدیل کرنا اور اس کو بہتر نہ سمجھنا قطعاً غلط ہے، چنانچہ انہی اولیاء اللہ کی کوشش کا نتیجہ ہے کہ آپ ﷺ کی سنت اپنی اصل شکل پر باقی ہے، اور امت کا اس پر تعامل چلا آرہا ہے

ایں الابتداء بالصلاة یعنی آپ ﷺ کے دور مبارک سے یہ سنت چلی آ رہی ہے کہ نماز عیدین خطبہ سے مقدم ہوتی ہے، پھر اس کی ابتداء یہاں چلی گئی۔

کلمات حدیث کی تشریح

سوال: مروان نے خطبہ کو عیدین کی نماز پر کیوں مقدم کیا:

جواب: مروان اپنے خطبہ میں حضرت علیؓ کے اصحاب کو برا بھلا کہتا تھا اور ان کی مذمت کرتا تھا، اس بنا پر بہت سے لوگ خطبہ سے بغیر چلے جایا کرتے تھے، اس کا حل یہ نکالا کہ خطبہ کو مقدم کر دیا، کیونکہ بغیر نماز پڑھے لوگ واپس ہو ہی نہیں سکتے، لہذا مجبوراً خطبہ سننا پڑتا تھا، مروان ہی وہ شخص ہے جس نے خطبہ عید کو سب سے پہلے مقدم کیا، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اول من خطب قبل العید مروان

(ترمذی میں نمبر ۱۱۷۱) ہمیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ بعض لوگ حضرت معاویہؓ یا حضرت عثمانؓ کی طرف اس بات کی نسبت کرتے ہیں کہ انہوں نے عیدین کی نماز پر خطبہ کو مقدم کیا وہ نسبت کرنا غلط ہے، نیز حضرت ابن عباسؓ کی روایت گزر چکی ہے، کہ شہدت العید مع رسول اللہ ﷺ وابی بکر و عمر و عثمان فکلہم یصلون قبل الخطبۃ۔

باب الاضحیہ

﴿قربانی کا بیان﴾

اس باب کے تحت جو احادیث ہیں ان میں قربانی کی اہمیت قربانی کرنے والوں کو ملنے والا ثواب اور قربانی نہ کرنے پر جو وعید ہے، اس کا ذکر ہے قرآن مجید میں ایک موقع پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”والذین جاہدوا فلینا لنھدینھم سبلنا“ (سورہ بکبوت) اور جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں ہم ان کو اپنے راستے ضرور دکھا دیں گے، اسلام میں بندے سے قربانی کا جو مطالبہ کیا گیا ہے اس میں بھی مقصود چھوٹی چیز جانور کی قربانی کر کے بڑی چیز اللہ کی رضا مندی اور خوشنودی حاصل کرنا ہے فرمان باری ہے ”ورضوان من اللہ اکبر“ (سورہ توبہ) اور اللہ کی رضا مندی بڑی چیز ہے، لیکن اس رضا مندی کے حصول کے لئے ایک بنیادی شرط خلوص نیت ہے۔

قربانی کی بنیادی شرط خلوص: قربانی سے اصل مقصود تقرب بارگاہ خداوندی ہے، گوشت و خون مقصود نہیں ہے، اسی لئے فرمایا گیا ”لن ینال اللہ لحومھا“ کہ اللہ تعالیٰ کے پاس نہ اس (قربانی کے جانوروں) کا گوشت پہنچتا ہے اور نہ ان کا خون لیکن اس کے پاس تمہارا تقویٰ پہنچتا ہے، حضرت مفتی محمد شفیع صاحبؒ آیت کے ذیل میں فرماتے ہیں ”اس آیت میں یہ بتلانا مقصود ہے کہ قربانی جو ایک عظیم عبادت ہے اللہ کے پاس اس کا گوشت اور خون نہیں پہنچتا اور نہ ہی وہ مقصود ہے، بلکہ مقصود اصلی اس پر اللہ کا نام لینا اور حکم ربانی کی بجا آوری ذلی اخلاص کے ساتھ ہے، یہی حکم دوسری تمام عبادات کا ہے کہ نماز کی نشست و برخاست روزے میں بھوکا پیاسا رہنا اصل مقصود نہیں، بلکہ اصل مقصود ذلی اخلاص و محبت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل ہے، اگر یہ عبادات اس اخلاص و محبت سے خالی ہیں تو صرف صورت اور ڈھانچہ ہے روح غائب ہے۔ (معارف القرآن ۶/۱۰۳) قرآن کریم میں ہے ”انما یتقبل اللہ من المتقین“ (سورہ باندہ) اللہ تعالیٰ تو تقویٰ والوں ہی سے قبول فرماتا ہے۔

حضرت ابراہیم کی قربانی کی حقیقت: سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی قربانی جن کی پیروی میں امت محمدیہ پر قربانی واجب ہوئی اس کی حقیقت پر سیرۃ النبی کے مصنف رقم طراز ہیں، لیکن یہ قربانی کیا تھی؟ یہ محض خون اور گوشت کی قربانی نہ تھی، بلکہ روح اور دل کی قربانی تھی، یہ ماسوی اللہ اور غیر کی محبت کی قربانی خدا کی راہ میں تھی، یہ اپنے عزیز ترین متاع کو خدا کے سامنے پیش کر دینے کی نذر تھی، یہ خدا کی اطاعت، عبودیت اور کامل بندگی کا بے مثال منظر تھا، یہ تسلیم و رضا اور صبر و شکر کا وہ امتحان تھا جس کو پورا کئے بغیر دنیا کی ”پیشوائی“ اور آخرت کی نیکی نہیں مل سکتی یہ باپ کا اکلوتے بیٹے کے خون سے زمین کو رنگین کر دینا تھا، بلکہ خدا کے سامنے اپنے تمام جذبات اور خواہشوں، تمنائوں اور آرزوؤں کی قربانی تھی، اور خدا کے حکم کے سامنے اپنے ہر قسم کے ارادے اور مرضی کو معدوم کر دینا تھا، اور جانور کی ظاہری قربانی اس اندرونی نقش کا ظاہری عکس اور اس خورشید حقیقت کا ظل مجاز تھا۔ (۱۷۶/۵)

قربانی کی تاریخ: خدا کی بارگاہ میں حلال جانور ذبح کر کے تقرب حاصل کرنے کا دستور بہت دیرینہ اور قدیم ہے، حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹے ہابیل و قابیل کی قربانی پیش کرنے کا ذکر خود قرآن میں آیا ہے، ”اذقربا قربانا فتقبل من احدھما“ جب نیاز (قربانی) کی دونوں نے کچھ نیاز اور مقبول ہوئی ایک کی ”ولم یتقبل من الآخر“ (سورہ باندہ) اور دوسرے کی مقبول نہ ہوئی۔

ابن کثیرؒ نے بروایت ابن عباسؓ اس آیت کی تفسیر میں نقل فرمایا کہ ہابیل نے ایک مینڈھے کی قربانی پیش کی اور قابیل نے ایک

دل کی پوری خوشی سے قربانیاں کیا کرو۔ (جامع ترمذی ۱/۲۷۵) حضرت زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعض اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان قربانیوں کی کیا حقیقت اور کیا تاریخ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ تمہارے جدا بچہ حضرت ابراہیم کی سنت ہے، ان صحابہ نے عرض کیا پھر ہمارے لئے یا رسول اللہ ﷺ ان قربانیوں میں کیا اجر ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا قربانی کے جانور کے ہر ہر بال کے عوض ایک نیکی، انہوں نے عرض کیا تو کیا اون کا بھی یا رسول اللہ ﷺ یہ حساب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اون یعنی اون والے جانور کی قربانی کا اجر بھی اسی شرح اور اسی حساب سے ملے گا کہ اس کے بھی ہر بال کے عوض ایک نیکی ملے گی۔ (ابن ماجہ) حش بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کو دو مینڈھوں کی قربانی کرتے دیکھا تو میں نے ان سے عرض کیا کہ یہ کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وصیت فرمائی کہ میں آپ کی طرف سے بھی قربانی کیا کروں تو ایک قربانی میں آپ کی طرف سے کرتا ہوں۔ (سنن ابی داؤد ۲/۳۸۵)

حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے فاطمہ اپنی قربانی کے ذبح کے وقت اٹھ اور پاس موجود رہ، کیوں کہ پہلا قطرہ جو قربانی کا زمین پر گرتا ہے اس کے ساتھ ہی تیرے تمام گناہوں کی مغفرت ہو جائے گی، اور یاد رکھ کہ قیامت کے دن اس قربانی کا خون اور گوشت لایا جائے گا، اور تیری میزان عمل میں ستر حصہ بڑھا کر رکھ دیا جائے گا اور ان سب کے بدلے نیکیاں دی جائیں گی، ابوسفیدؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ایہ مذکورہ ثواب کیا خاص آل محمد کے لئے ہے، کیوں کہ وہ اس کے لائق بھی ہیں کہ کسی چیز کے ساتھ خاص کئے جائیں یا آل محمد کے لئے عام ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آل محمد کے لئے ایک طرح سے خاص بھی ہے اور سب مسلمانوں کے لئے عام بھی (اصہبانی) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قربانی کرنے کی گنجائش رکھے اور پھر قربانی نہ کرے سو وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔ (حاکم) اللہ تعالیٰ ہم سب کو خلوص نیت سے قربانی کی توفیق مرحمت فرمائے۔ (آمین)

حدیث نمبر ۱۳۷۱ ﴿آپ کا قربانی فرمانا﴾ عالمی نمبر حدیث ۱۴۵۲

عَنْ أَنَسٍ قَالَ ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَنَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَمَّى وَكَبَّرَ قَالَ رَأَيْتَهُ وَاحِدًا قَدْ مَنَّ عَلَى صِفَا جِهَمًا وَيَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص/ ۸۳۴ ج. ۲. باب وضع القدم على صفح الذبيحة. كتاب الاضاحي، حديث. مسلم ص:

۱۵۵ ج. ۲. باب استحباب الاضحية، كتاب الاضاحي، حديث / ۱۹۶۶.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو چیت کبرے سینگ دار مینڈھے اپنے ہاتھوں سے ذبح کئے۔ آپ نے ذبح کرتے وقت بسم اللہ اور اللہ اکبر پڑھا، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ قربانی کرتے وقت اپنا پاؤں جانوروں کے پہلوؤں پر رکھے ہوئے ہیں، اور بسم اللہ اکبر پڑھ رہے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کا جانور اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا مستحب ہے۔ لیکن یہ جب ہے جب ذبح کرنے کا طریقہ معلوم ہو اور بسہولت ذبح کرنے پر قدرت ہو۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

کبشین ”کبش“ یعنی دنبہ کی قربانی کرنا افضل ہے ترمذی میں روایت ہے کہ ”خیر الاضحية الکبش“ سب سے بہتر دنبہ کی قربانی ہے۔ املحین املح کہتے ہیں چیت کبرے کو، یعنی جس میں سفیدی اور سیاہی دونوں رنگوں کی شمولیت ہو، عمدة القاری میں ہے ”الاملح الذى فيه البياض والسواد ويكون البياض اكثر“

(عمدہ ص/ج ۲۱/۱۵۱) اقرنین قربانی کا جانور بے عیب ہونا چاہئے۔ سینگوں دار ہو تو بہت بہتر ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے "ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بکبش اقرن الخ" آپ ﷺ نے ایسے مینڈھے کی قربانی کا حکم فرمایا جو سینگ دار ہو۔ آپ ﷺ نے خود سینگ دار مینڈھے کی قربانی فرمائی ہے۔ ذبحہما بیدہ قربانی کا جانور آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں ذبح فرمایا ہے۔ اپنے ہاتھ سے جانور ذبح کرنا مندوب ہے، لیکن قربانی کی صحت کے لئے شرط نہیں۔ کوئی دوسرا شخص بھی ذبح کر سکتا ہے۔ بخاری میں ہے "اعان رجل ابن عمر فی بدنة" ایک شخص نے عبداللہ بن عمرؓ کی قربانی کرنے میں مدد کی، جب قربانی کرنے میں تعاون کرنا اور تعاون لینا درست ہے تو اپنا نائب بنانا یعنی دوسرے سے قربانی کا جانور اپنی طرف سے ذبح کرانا بھی درست ہے۔ البتہ ایسی صورت میں قربانی کرنے والے کا بوقت قربانی موقع پر موجود رہنا مستحب ہے۔ آپ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کو حکم دیا تھا کہ "قومی الی اضحیتک، فاشہدہا فانہ یغفر لک عندا ول قطرة تقطر من دمها کل ذنب عملته" ذبح کرتے وقت بسم اللہ کہنا خفیہ کے نزدیک شرط ہے، اور بکبیر کہنا مستحب ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ" واضعا قدمہ علی صفاحہما قربانی کے جانور کو ذبح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو بائیں کروٹ پر لٹایا جائے، تاکہ اس کا سر ذبح کرنے والے کے بائیں طرف ہو جائے۔ اور ذبح کرنے والا اس کے سر کو بائیں ہاتھ سے دبا کر دائیں ہاتھ سے سہولت ذبح کرے۔ اور ذبح کرنے والا جانور کے ایک جانب پر قدم بھی رکھ لے، تاکہ جانور کی موت جلد واقع ہو جائے۔

سوال: حدیث باب میں لفظ "صفاح" آیا ہے، جو کہ "ص" کی جمع ہے، ذبح کرنے والا جانور کے ایک جانب قدم رکھتا ہے تو پھر واحد کو چھوڑ کر جمع لانے کی کیا ضرورت پیش آگئی۔

جواب: یہاں جمع کا صیغہ دو کے لئے استعمال ہوا ہے بعض لوگوں کے نزدیک اقل جمع دو ہے، جیسا کہ قرآن مجید کی آیت "فقد صغت قلوبکم" میں ہے، یہاں "قلوب" جمع ہے حالانکہ دو قلب مراد ہیں، اصل میں تثنیہ کی اضافت جب تثنیہ کی طرف ہوتی ہے تو تقسیم کا فائدہ حاصل ہوتا ہے، یعنی دو چیزوں کو جب دو کی طرف منسوب کیا جاتا ہے تو ہر ایک کے حصہ میں ایک ایک شئی آتی ہے، یہاں "صفاح" جو کہ "صفحتین" کے معنی میں ہے، "کبشین" کی طرف منسوب ہے، تو ایک "کبشہ" کے حصہ میں ایک "صف" آیا اور معنی یہ ہوئے آپ ﷺ نے دونوں کبشہ کے ایک ایک صف پر قدم رکھا (عمدہ القاری ص/ج ۲۱/۱۵۳)

حدیث نمبر ۱۳۷۲ آپ کا امت کو قربانی کے ثواب میں شریک فرمانا، عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۴

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُكُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِيُضْحِيَ بِهِ قَالَ يَا عَائِشَةُ هَلُمِّي الْمُدَّةَ ثُمَّ قَالَ أَشْحِذِيهَا بِحَجَرٍ فَقَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأَضْجَعَهُ ثُمَّ ذَبَحَهُ ثُمَّ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ.

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: مسلم، ص/۱۵۴ ج ۲/باب استحباب الاضحیۃ، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۹۶۷۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دنبہ لانے کا حکم کیا جو سینگ دار ہو، جو سیاہی میں چلتا ہو، سیاہی میں بیٹھتا ہو، اور سیاہی میں دیکھتا ہو، چنانچہ ایسا ہی دنبہ لایا گیا، تاکہ آپ ﷺ اس کی قربانی کریں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ چھری لے کر آؤ، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ چھری کو پھر پر تیز کرو، میں نے چھری تیز کی، پھر آپ ﷺ نے چھری لی اور دنبہ کو پکڑا پھر اس کو لٹایا اور ذبح کرنے کا ارادہ کیا، تو یہ پڑھا "بسم اللہ الخ" اللہ کے نام سے ذبح کرتا ہوں اے اللہ اس قربانی کو محمد ﷺ کی طرف سے، آل محمد کی طرف سے اور امت محمدیہ کی طرف سے قبول فرمائیے۔ پھر آپ ﷺ نے اس دنبہ کی قربانی کی (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایسا دنبہ لانے کا حکم کیا جو سینگ دار ہونے کے ساتھ سیاہ ٹانگوں، سیاہ پیٹ، اور سیاہ، پہلو والا ہو، اس کی آنکھیں خوبصورت اور سرگیں ہوں چنانچہ آپ ﷺ کی منشا کے مطابق خوبصورت دنبہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا گیا، آپ ﷺ نے اس جانور کی قربانی تو اپنی طرف سے کی۔ لیکن ثواب میں اپنی تمام آل اور تمام امت کو بھی شامل کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح بکبش اقرن بطافی سواد حدیث باب میں مینڈھے کے جن اوصاف کا ذکر ہے۔ ایسا مینڈھا حال جائے تو بہت اچھا ہے، لیکن قربانی کے لئے ایسے ہی مینڈھے کی قید نہیں ہے۔ آپ ﷺ کے پاس اتفاق سے یہ مینڈھا آ گیا تھا آچنانچہ آپ ﷺ نے اس کو حاضر کرنے کا حکم دیا: البتہ خوبصورت اور فرہ بکرے کی قربانی مستحب ہے، بعض فقہانے یہ بھی ذکر کیا ہے جس جانور کا گوشت عمدہ ہو اور وہ فرہ بھی ہو، ایسے جانور کی قربانی درست ہے۔ اللہم تقبل من محمد و آل محمد اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک جانور کی ہی قربانی فرمائی، اور اس جانور میں اپنی آل اور تمام امت کو شریک کیا۔ جبکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت مختصر ہے، دراصل آپ ﷺ نے دودبے قربان کئے تھے۔ ایک اپنی طرف سے واجب قربانی کی تھی۔ اور دوسری قربانی کا ثواب امت اور اپنی آل کو پہنچایا تھا۔

سوال: کیا ایک دنبہ یا ایک بکری کی قربانی کئی افراد کی طرف سے کافی ہو سکتی ہے؟
جواب: حنفیہ کے نزدیک دنبہ اور بکرے کی قربانی میں کئی افراد کی شرکت نہیں ہو سکتی ہے ایک دنبہ اور ایک بکرہ ایک شخص ہی کی طرف سے کافی ہوگا۔ جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے جو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تمام لوگوں کی طرف سے قربانی کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ ثواب پہنچانا مقصود ہے۔ یا پھر یہ کہا جائے کہ آپ کی خصوصیات میں سے ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۷۳ ﴿قربانی کے جانور کی عمر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مُبْنَةً إِلَّا أَنْ يُغْسَرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الضَّأْنِ ذَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ص ۱۵۵/ج ۲۔ باب من الاضحية، کتاب الاضاحی حدیث ۱۹۶۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قربانی میں تم صرف ”منہ“ جانور ذبح کرو۔ البتہ اگر ”منہ“ نہ پاؤ تو پھر دنبہ یا بھیڑ کا جذعہ ذبح کرلو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا مطلب سمجھنے کیلئے پہلے فقہان کی ایک اصطلاح سمجھنا ہوگا، اور وہ یہ ہے کہ اصطلاح فقہان میں ”منہ“ سے بکرے اور دنبہ میں وہ جانور مراد ہوتا ہے جو ایک سال کا ہو گیا ہو۔ گائے اور بھیڑ وغیرہ میں وہ جانور مراد ہوتا ہے جس کے دو سال پورے ہو گئے ہوں۔ اونٹ میں وہ جانور مراد ہوتا ہے جس کے پانچ سال پورے ہو گئے ہوں۔ اور ”جذعہ“ دنبہ یا بھیڑ کا وہ بچہ کہلاتا ہے جس کی عمر چھ مہینے پوری ہو گئی ہو۔ اس بات کو سمجھنے کے بعد اب حدیث کا مطلب سمجھیے۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا جانوروں میں منہ کی قربانی ضروری ہے، البتہ بھیڑ اور دنبہ میں ”جذعہ“ یعنی چھ مہینے کے بچہ کی بھی قربانی کی جاسکتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تذبحوا الا مبنة آپ ﷺ نے اس حدیث میں فرمایا ہے کہ منہ جانور ہی کی قربانی کرو، یعنی اس جانور کی قربانی کرو، جو عمر دار ہو، اور عمر دار جانور اس وقت کہہ لاتا ہے، جب اس کے دودھ کے دانت ٹوٹنے کی عمر ہو جاتی ہے، عربی میں اس کو ”شٹی“ کہتے ہیں، یعنی وہ جانور جس کے آگے کے دانت گر گئے ہوں، کس جانور کو کب منہ کہا جائے گا، اس کی وضاحت گزشتہ سطور میں ہو چکی ہے۔ جزء من الضأن حدیث کے اس جزء کا حاصل یہ ہے کہ دنبہ اگرچہ ایک سال

کا ہونے پر منہ ہوتا ہے، لیکن اس کے منہ ہونے سے پہلے جبکہ وہ ”جزعہ“ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد ہو، اس کی قربانی کی جاسکتی ہے، لیکن اس کے لئے قید یہ ہے کہ وہ بھیڑ موٹا تازہ ہو، اگر سال بھر کی بھیڑوں میں چھوڑ دیا جائے تو دور سے چھوٹا محسوس نہ ہو، یہاں پر یہ بات بھی سمجھ لینا چاہئے کہ بکری کے چھ مہینے یا اس سے کچھ زائد مدت کے بچہ کی قربانی درست نہیں ہے، بکری کے لئے تو ایک سال کا ہونا ضروری ہے، عربی میں لفظ ”غنم“ جنس ہے، اس کے تحت دو قسمیں ہیں، (۱) معز، بکری، (۲) ضأن، بھیڑ، جن احادیث میں، غنما جزعاً“ کا تذکرہ آیا ہے اور اس کی قربانی کو درست بتایا گیا ہے، وہاں بھیڑ ہی مراد ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے ”عن ابی کباش قال جلبت غنما جزعاً الى المدينة فكدت على فليقت اباهريرة فسأله فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم او نعمت الاضحية الجذع من الضان، فقال فانتبهه الناس، ابو کباش کہتے ہیں کہ میں چھ ماہ کے دنبے بیچنے کی غرض سے مدینہ منورہ لے کر آیا، لوگوں نے ان کو خریدنے میں کوئی دلچسپی نہیں لی، میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ملاقات کر کے ایک سال سے کم عمر کے دنبوں کی قربانی کے جواز کی بابت دریافت کیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ چھ ماہ کا بھیڑ بہترین قربانی ہے، یہ حدیث سن کر لوگ میرے جانور کو خریدنے کے لئے ٹوٹ پڑے۔

حدیث نمبر ۱۳۷۴ ﴿بکری کے بچہ کی قربانی کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۶

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ غَنَمًا يُقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ صَحَابًا قَبِيحًا عَوْدٌ
فَلَذَّكَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحَّ بِهِ أَنْتَ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَابَنِي جَذَعٌ
قَالَ ضَحَّ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ض/ ۸۳۳ ج/ ۲ باب ضحیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتاب الاضاحی حدیث مسلم ص ج/ ۲
باب فی الاضحیۃ کتاب الاضاحی. حدیث/ ۱۹۶۵.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو قربانی کی بکریاں صحابہ میں تقسیم کرنے کے لئے دیں۔ چھ ماہ کا ایک بکری کا بچہ رہ گیا۔ حضرت عقبہ نے اس کا ذکر نبی کریم ﷺ سے کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی قربانی تم کرلو۔ ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں ”قلت یا رسول اللہ الخ“ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول امیرے حصہ میں تو ”جذعہ“ چھ ماہ کا بچہ آیا ہے“ آپ ﷺ نے فرمایا تم اس کی قربانی کرلو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے قربانی کی اہمیت سمجھ میں آرہی ہے کہ آپ ﷺ نے قربانی کے جانور تقسیم کر کر قربانی کروائی، قربانی کے جانور کے حوالہ سے گذشتہ حدیث کے تحت یہ بات گذر چکی ہے کہ قربانی کا جانور اگر بچہ ہے تو اس کی قربانی درست نہیں ہے، البتہ دنبہ میں رخصت ہے، حدیث باب سے بکری کے بچہ کی بھی قربانی کا جواز سمجھ میں آرہا ہے، چنانچہ اس کی محدثین نے مختلف توجیہات ذکر کی ہیں، جن میں بعض کا تذکرہ کلمات حدیث کے تحت کیا جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح: طبقی عود باقی بچہ رہ گیا، گذشتہ حدیث کے تحت یہ بات میں نے نقل کی ہے کہ ”غنم“ جنس ہے، جس کی ایک صنف ”معز“ یعنی بکری ہے اور دوسری صنف ”ضأن“ یعنی دنبہ ہے، اب اگر یہاں دنبہ کا ”عود“ یعنی بچہ مراد لیا جائے تب تو کوئی مسئلہ رہائی نہیں، اس لئے کہ اگر دنبہ کا بچہ موٹا تازہ ہے اور دو سال بھر سے کم ہے تو بھی قربانی درست ہے، لیکن اگر یہاں ”غنم“ سے بکری اور ”عود“ سے بکری کا بچہ مراد ہو، تب یہ کہا جائے گا کہ آپ ﷺ نے جو رخصت عطا کی ہے وہ ان صحابی کے ساتھ خاص ہے، عام لوگوں کے لئے تو آپ ﷺ کا فرمان یہی ہے کہ ”لا تذبحوا الا مسنة“ آپ ﷺ نے حضرت براء کے

ماموں کو بھی بکری کے بچہ کی قربانی کی اجازت دی تھی، اور صراحت کر دی تھی کہ دوسرے کے لئے بکری کے بچہ کی قربانی جائز نہیں ہے، ترمذی شریف میں وہ روایت ہے جس کا ایک ٹکڑا یوں ہے، فقال یارسول اللہ عندی عناق لبنی ہی خیر من شاتی لحم الماذبحھا قال نعم وهو خیر نسیتک ولا تجزئ جلدۃ بعدک، حضرت براء کے ماموں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میرے پاس بکری کا ایک بچہ ہے جو گھر کے دودھ سے پلا ہے، وہ گوشت کی دو بکریوں سے بہتر ہے۔ کیا میں اس کی قربانی کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کر سکتے ہو، اور یہ تمہاری دونوں قربانیوں میں سے بہتر ہے، اور تمہارے بعد کسی کے لئے ”جزئہ“ (یعنی ایک سال سے کم عمر کی بکری) کی قربانی جائز نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۷۵ ﴿عید گاہ میں قربانی کرنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۷

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص/ ۱۲۴ ج/ ۱، باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلى، کتاب العیدین حدیث/ ۹۸۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید گاہ میں نحر یا ذبح کیا کرتے تھے۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کا جانور عید گاہ میں ذبح کرنا یا نحر کرنا زیادہ بہتر ہے، آپ ﷺ کا یہی معمول تھا، اس میں بہت سی مصلحتیں اور بہت سے فوائد ہیں۔ اب گھر میں قربانی کا رواج ہے یہ آپ ﷺ کے معمول کے خلاف ہے، اسی وجہ سے حضرت شاہ ولی اللہ نے فرمایا ہے کہ بعد کے زمانہ میں جو گھروں میں قربانی کا رواج ہوا ہے وہ امر محدث ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: یذبح وینحر بالمصلى آپ ﷺ عید گاہ ہی میں قربانی کا جانور ذبح بھی کرتے تھے اور نحر بھی فرماتے تھے، جیسا کہ ترمذی کی روایت میں اس کی یوں صراحت ہے کہ ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب، ثم نزل فلدعابکشین فلدبعهما“ حضرت نبی کریم ﷺ نے خطبہ دیا۔ پھر ممبر سے نیچے اتر کر دونوں مینڈھوں کو منگوا یا اور عید گاہ ہی میں ان کو ذبح فرمایا۔

سوال: ذبح اور نحر میں کیا فرق ہے۔

جواب: اونٹ کی قربانی میں نحر ہوتا ہے۔ اس کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ اونٹ کے پاؤں باندھ کر اس کے حلقوم میں نیزہ یا چھری مار کر خون بہا دیا جائے گا، گائے بیل وغیرہ کو لٹا کر حلقوم میں چھری پھیرنا ذبح ہے۔

سوال: عید گاہ میں قربانی کرنے کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: عید گاہ میں قربانی کرنے کا ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ فقراء آسانی کے ساتھ اپنا حصہ حاصل کریں گے، گھروں میں ہونے والی قربانی تک رسائی ان کے لئے مشکل ہوتی ہے۔

سوال: آپ ﷺ نے عید گاہ میں قربانی کا معمول کیوں بنایا؟

جواب: آپ ﷺ نے دواہم وجوہات کی بنا پر عید گاہ میں قربانی کا معمول بنایا (۱) لوگ ذبح کرنے کا طریقہ اور مسائل سیکھیں، (۲) لوگوں کو ترغیب ہو، اور وہ بھی قربانی کریں، آج جبکہ گھروں میں قربانی کا رواج ہے، عید گاہ کے ائمہ کو کم از کم عید گاہ میں قربانی کرنی چاہئے، تاکہ لوگوں کو ترغیب بھی ہو اور قربانی کے طریقہ سے واقف بھی ہو سکیں۔

حدیث نمبر ۱۳۷۶ ﴿قربانی کے جانور میں شرکت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۸

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَقْرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْجَزُورُ عَنْ سَبْعَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْفَيْظُ لَهُ.

حوالہ: مسلم، ص/۴۲۴، ج/۱، باب الاشتراك فی الهدی، کتاب الحج، حدیث، ابو داؤد، ص/۳۸۸، ج/۱، باب البقرة والجلود، کتاب الضحایا، حدیث/۲۸۰۸.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا، ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے، اور ایک اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے (مسلم ابو داؤد) الفاظ ابو داؤد کے ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بڑے جانور مثلاً اونٹ گائے، بھینس وغیرہ میں سات افراد کی شرکت ہو سکتی ہے، یعنی سات لوگ مل کر ایک جانور کو قربانی کریں تو سب کی طرف سے قربانی کا فریضہ ادا ہو جائے گا۔

البقرة عن سبعة اس روایت سے جو بات ثابت ہوتی ہے وہی جمہور کا مذہب بھی ہے کہ گائے اور اونٹ میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں، ترمذی شریف میں حضرت جابرؓ کی روایت میں بھی یوں ہے

کہ نحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة "حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حدیبیہ کے سال گائے کی سات آدمیوں کی طرف سے اور اونٹ کی سات آدمیوں کی طرف سے قربانی کی ہے۔

جمہور کے خلاف امام اسحاق اونٹ میں دس افراد کی شرکت کا موقف اختیار کرتے ہیں، اور اپنے مسلک پر ترمذی کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں "عن ابن عباس كنما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فحضر الاضحية فاشتر كنا في البقرة سبعة وفي البعير عشرة" حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، اس سفر میں عید الاضحیٰ کا دن آگیا تو گائے میں ہم سات شریک ہوئے اور اونٹ میں دس آدمی شریک ہوئے۔

اس حدیث کا جمہور کی طرف سے ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث صریح نہیں ہے۔ اس لئے کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں ہے، "علامہ مظہر" نے اس حدیث کو باب والی حدیث سے منسوخ قرار دیا ہے۔ اس کے علاوہ حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت موقوف ہے۔ لہذا یہ روایت جمہور کی روایات صحیحہ کے معارض نہیں ہو سکتی، (تفہیم مرقات ص/۳۱۲، ج/۳)

حدیث نمبر ۱۳۷۷ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۵۹

﴿عشرة ذی الحجة میں قربانی کرنیوالے کیلئے ناخن تراشنے کی ممانعت﴾

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَأَرَادَ بَعْضُكُمْ أَنْ يَصْحَى فَلَا يَمْسُ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشَرِهِ شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ شَعْرًا وَلَا يَأْخُذُ شَعْرًا وَلَا يَقْلِمَنَّ ظَفْرًا وَفِي رِوَايَةٍ مَنْ رَأَى هَلَالِ ذِي الْحِجَّةِ وَأَرَادَ أَنْ يَصْحَى فَلَا يَأْخُذْ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا مِنْ أَظْفَارِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص/۱۶۰، ج/۲، باب نہی من دخل علیہ عشر ذی الحجة وهو يريد التضحية ان ياخذ من شعره، کتاب الاضاحی حدیث، ۱۹۷۷.

ترجمہ: ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس وقت ذی الحجہ کا پہلا عشرہ داخل ہو، اور تم میں سے کسی نے قربانی کا ارادہ کر لیا ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنے بال اور ناخن کو ذرا بھی ہاتھ نہ لگائے، ایک روایت میں ہے کہ نہ بال کٹوائے اور نہ ناخن ترشوائے، اور ایک روایت میں ہے کہ جو ذی الحجہ کا چاند دیکھ لے اور قربانی کا ارادہ کرے تو وہ نہ اپنے بال کٹوائے اور نہ اپنے ناخن ترشوائے، (مسلم)

اصل بات یہ ہے کہ حجاج کرام کی اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں بڑی قدر و منزلت ہے، حاجی کو یہ حکم ہے کہ وہ قربانی کرنے سے پہلے بال اور ناخن نہ ترشوائے، اور نہ خط بنوائے، حجاج کرام سے کچھ مشابہت پیدا ہو جائے، اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کی خصوصی طور پر متوجہ ہو جائے، اس لئے آپ ﷺ نے حجاج کے علاوہ دیگر لوگوں کو جو کہ اپنے وطن میں ہیں اور ان کو قربانی

کرنا ہے، یہ حکم دیا کہ یہ بھی ذی الحجہ کا چاند دیکھ کر قربانی کے فریضہ سے فارغ ہونے تک خط نہ بنوائیں، بال اور ناخن نہ ترشوائیں۔

اذا دخل العشر واراد بعضکم حدیث باب میں قربانی کرنے کو ارادہ پر معلق کیا گیا ہے، اس سے کلمات حدیث کی تشریح بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ قربانی واجب نہیں ہے، جس کا جی چاہے وہ قربانی کرے اور جس کا ارادہ نہ ہو وہ قربانی نہ کرے۔

﴿قربانی واجب ہے یا نہیں﴾

قربانی کے وجوب اور عدم وجوب میں ائمہ کا اختلاف ہے، "ش وجوب کے قائل ہیں اور بعض عدم وجوب کے قائل ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک ہر مقیم صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے!

دلائل: (۱) عن ابن عمرؓ قال اقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة عشر سنين يضحي (ترمذی) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیام مدینہ کے دس سالہ عرصہ میں آپ ﷺ نے کبھی بھی قربانی ترک نہیں فرمائی، اور آپ ﷺ کا موانعت فرمانا وجوب کی دلیل ہے۔ (۲) عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "من كان له سعة ولم يضح فلابقر بن مصلانا" (حاکم) آپ ﷺ نے فرمایا کہ استطاعت کے باوجود جو شخص قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے، اس حدیث میں آپ ﷺ نے قربانی نہ کرنے والے پر وعید فرمائی ہے، اور وعید ترک واجب پر ہوتی ہے، معلوم ہوا کہ قربانی واجب ہے، شوافع کا مذہب: شوافع وغیرہ کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے، واجب نہیں ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، حدیث باب میں قربانی کو ارادہ سے معلق کیا گیا ہے، اور تعلیق بالا ارادہ وجوب کے منافی ہے۔ اسی طرح یہ حضرات ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں "اضحیۃ" کے ساتھ سنت کا لفظ آیا ہے۔

جواب: ارادہ کا تعلق سنت اور وجوب دونوں سے ہو سکتا ہے، جیسے کہ فرمان نبویؐ ہے "من اراد الجمعة فليغتسل" ایسا نہیں ہے کہ جمعہ جس کا جی چاہے پڑھے اور جس کا جی نہ چاہے نہ پڑھے بلکہ جمعہ تو فرض ہے۔ لیکن ارادہ کا لفظ استعمال ہوا ہے، اس طرح "سنت" کا لفظ بعض اوقات واجب کے لئے استعمال ہوا ہے، جیسے کہ ختنہ کرنے کو آپ ﷺ نے سنت فرمایا ہے، حالانکہ ختنہ کروانا واجب ہے، اسی طرح آپ ﷺ نے بعض اوقات "اضحیۃ" کے لئے سنت کا لفظ استعمال کیا ہے، لیکن قربانی واجب ہے۔

سوال: جب قربانی واجب ہے تو حدیث باب میں لفظ "ارادہ" استعمال کرنے میں کیا حکمت ہے؟

جواب: بعض اوقات آدمی پر قربانی واجب نہیں ہوتی، لیکن وہ قربانی کا ارادہ کر لیتا ہے، ان افراد کو بھی اگلے حکم کے تحت داخل کر کے آپ ﷺ نے ارادہ کا لفظ استعمال فرمایا، اس لفظ کے استعمال کرنے سے صاحب حیثیت لوگوں پر قربانی کے وجوب کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ فلايمس من شعره وبشره شيئا اس جز میں قربانی کرنے والے کے لئے بال وغیرہ کٹوانے کی ممانعت ہے ذی الحجہ کا چاند نظر آ جانے کے بعد جس شخص کا قربانی کا ارادہ ہو وہ اپنے بال وغیرہ نہ کٹوائے تاکہ حاجیوں کے ساتھ مشابہت پیدا ہو جائے۔ حجاج ان دنوں میں بال ناخن وغیرہ نہیں ترشواتے ہیں۔

سوال: بال وغیرہ نہ ترشوانے کا کیا حکم ہے؟

جواب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ حکم استحبابی ہے، لہذا اگر کسی کو زیر ناف اور ناخن وغیرہ تراشتے ہوئے چالیس دن گزر گئے ہوں تو عشرہ ذی الحجہ میں اس کے لئے ان کو کاٹنا ضروری ہے۔ کیونکہ چالیس دن سے زیادہ زیر ناف کے بال اور ناخن نہ کاٹنا مکروہ تحریمی ہے، ایسی صورت میں ایک مستحب کام کے لئے مکروہ تحریمی کا ارتکاب درست نہیں ہے۔

سوال: حدیث باب میں "بشرہ" کا لفظ آیا ہے، "بشرہ" کے معنی کھال کے آتے ہیں، بال ترشوانا تو سمجھ میں آتا ہے، لیکن کھال کے

ترشوانے اور ان ایام میں اس کے نہ ترشوانے کا حکم دینا اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آتا ہے، ایسی صورت میں آپ ﷺ نے ممانعت کیوں فرمائی ہے۔

جواب: یہاں ”بشرہ“ سے کھال اور چمڑا مراد نہیں ہے، بلکہ اس سے ناخن مراد ہے، جیسا کہ اس حدیث کے تحت دوسری روایت میں اس کی صراحت بھی ہے کہ ”لایقلمن ظفراً“ عشرۃ ذی الحجہ میں ناخن نہ ترشوائے جائیں۔ اس کے آگے کلمات ہیں ”لایاخذلن شعرہ ولا من اظفارہ“ قربانی کا ارادہ کرنے والے اپنے بال اور ناخن ناکٹوائیں۔

حدیث نمبر ۱۳۷۸ عشرہ ذی الحجہ کی اہمیت عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۰

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيْهَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص/ ۱۳۲ ج/ ۱، باب فضل العمل فی ایام التشریق، کتاب العیدین، حدیث/ ۹۶۹.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو ان ایام یعنی عشرۃ ذی الحجہ میں عمل صالح جتنا زیادہ محبوب ہے دیگر ایام میں اتنا نہیں ہے، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول اللہ کے راستہ میں جہاد بھی نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا جہاد بھی نہیں، مگر وہ شخص جو اپنی جان و مال کو لے کر جہاد کے لئے نکلا اور ان میں سے کچھ بھی واپس لے کر نہیں لوٹا۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عشرۃ ذی الحجہ میں کئے گئے اعمال خیر دیگر ایام میں کئے گئے اس طرح کے اعمال خیر سے ثواب میں بڑھے ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر ان ایام میں پڑھی جانے والی نمازوں کا ثواب دیگر دنوں میں پڑھی گئی نمازوں سے زیادہ ہوگا، اس طرح ان ایام کے روزے دیگر ایام کے روزوں سے افضل ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: الايام العشر تمام ایام میں سب سے افضل عشرۃ ذی الحجہ کے دس دن ہیں۔ ان میں نماز، روزہ، قربانی، حج اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اور اس جیسی دیگر تمام بنیادی عبادتیں سب کی سب پائی جاتی ہیں۔

سوال: کیا عشرۃ ذی الحجہ رمضان المبارک کے ایام سے بھی بہتر ہے؟

جواب: رمضان المبارک کے ایام کی فضیلت بہت بڑھی ہوئی ہے۔ اس میں نفل کا ثواب فرض کے ثواب کے برابر اور فرض کا ثواب سترگنا ہو جاتا ہے۔ اس لئے رمضان کے دنوں کا دیگر دنوں سے کوئی مقابلہ نہیں ہے۔ یہاں عشرۃ ذی الحجہ کے ایام کی فضیلت درحقیقت ”ایام رمضان“ کے استثناء کے ساتھ ہے۔

ولا الجہاد فی سبیل اللہ صحابہؓ نے اس موقع پر جہاد کے بارے میں اس لئے سوال کیا کہ ”عشرہ ذی الحجہ“ میں حج کی ادائیگی بھی ہوتی ہے۔ اب جو شخص حج میں مشغول ہوگا۔ وہ جہاد تو نہیں کر رہا ہوگا۔ لہذا صحابہؓ نے سوال کیا کہ ان ایام کے اعمال سے جہاد افضل ہے یا نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان ایام کے اعمال جہاد سے افضل ہیں۔ البتہ جہاد کی ایک صورت ہے جو ان ایام کے اعمال سے بھی افضل ہے۔ اور وہ صورت یہ ہے کہ مجاہد اپنے مال اور جان کی قربانی پیش کر کے درجہ شہادت پر فائز ہو جائے۔

بعض لوگ نقل کرتے ہیں کہ ان ایام کی دیگر ایام سے فضیلت ان اعمال سے وابستہ ہے جو اعمال ان ایام کے ساتھ مخصوص ہیں اور وہ دو عمل ہیں۔ (۱) تکبیر (۲) نفلی روزے، تکبیر کے دو درجے ہیں۔ (۱) وجوب یہ تو ۹ ذی الحجہ کی فجر سے ۱۳ ذی الحجہ کی عصر تک ہے۔ (۲) مندوب، ایام عشرۃ میں کثرت سے اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے تکبیر پڑھنا بہت مستحسن عمل ہے۔ عشرۃ ذی الحجہ میں روزے ۹/ تاریخ تک ہیں۔ عشر کہنا مجاز اور تغلیب کے طور پر ہے۔ ان ایام میں روزہ کی بڑی فضیلت ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دن کا روزہ

ایک سال کے روزوں کے برابر ہے۔ اور ایک رات کا قیام لیلۃ القدر کے قیام کے برابر ہے۔ تو اب حدیث کا حاصل یہ ہو گیا کہ ان ایام کے خصوصی اعمال یعنی تکبیرات اور روزہ دیگر ایام کے تمام نقلی اعمال سے افضل ہیں۔ ایسی صورت میں صحابہ کے سوال کا حاصل یہ ہو گا کہ کیا یہ اعمال جہاد سے بھی افضل ہیں؟ اور آپ ﷺ کے جواب کا حاصل یہ ہے ہاں یہ اعمال جہاد سے بھی افضل ہیں۔ مگر جس شخص نے شہادت کا درجہ پایا، اس کا جہاد ان اعمال سے افضل ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۳۷۹ ﴿قربانی کرنے کے طریقہ کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۱

عَنْ جَابِرٍ قَالَ ذَبَحَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ الذَّبْحِ كَبْشَيْنِ أَقْرَبَيْنِ أَمْلَحَيْنِ مَوْجُوئَيْنِ فَلَمَّا وَجَّهَهُمَا قَالَ أَنِي وَجْهِي لِلدِّينِ فَطَرْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ عَلَوْنِي وَلَنَسْكِتِي وَمَحَايِي وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اَللّٰهُمَّ مِنْكَ وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّيهِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ ذَبَحَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ وَأَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ذَبَحَ بِيَدِهِ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اَللّٰهُمَّ هَذَا عَنِّي وَعَمَّنْ لَمْ يُصَحَّ مِنْ أُمَّتِي

حوالہ: مسند احمد، ص/۴۷۵ ج/۲۔ ابو داؤد، ص/۳۸۸ ج/۲۔ باب ما يستحب من الضحايا، کتاب الضحايا، حدیث/۲۷۹۵، ابن ماجہ، ص/۲۲۵ باب اضاحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الاضاحی، حدیث/۳۱۲۱، دار، ص/۱۵۳ ج/۲ باب السنة فی الاضاحی، کتاب الاضاحی، ترمذی، ص/۲۷۸ ج/۲۔ باب، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۵۲۱۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بقر عید کے دن دو سینگوں دار، چتکیرے، خسی، دسبے ذبح کئے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے ان کا منہ قبلہ کی طرف کیا۔ اور یہ دعا پڑھی، اَنِّی وَجْهَتُ وَجْهَیْیَ الْخِمْ مِیْلِ اِبْرٰہِیْمَ اِسْ ذَاتِیْ کِی طَرَفِ کَرْتَا ہُوں جِس نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کیا، دریاں حالیکہ میں ابراہیم کی ملت پر ہوں جو یکسو تھے۔ اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں، سب شک میری نماز اور میری قربانی اور میرا جینا اور میرا خالص اللہ کے لئے ہے۔ جو سارے جہاں کا مالک و پروردگار ہے۔ اے اللہ یہ قربانی آپ ہی کے فضل سے ہے۔ اور آپ ﷺ ہی کی رضا کے لئے ہے۔ محمد ﷺ کی طرف سے اور اس کی امت کی طرف سے قبول فرمائیے۔ پھر بسم اللہ اللہ اکبر فرما کر آپ ﷺ ذبح کرتے (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی)، ایک روایت احمد، ابو داؤد، اور ترمذی نے نقل کی ہے، جس میں یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں سے ذبح کیا، اور فرمایا "بسم اللہ اللہ اکبر" اے اللہ یہ قربانی میری طرف سے ہے، اور میرے اس امتی کی طرف سے جو قربانی نہ کر سکا ہو۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں قربانی کرنے کا طریقہ مذکور ہے، مستحب یہ ہے کہ قربانی کے جانور کو قبلہ رخ کر دیا جائے پھر مذکورہ دعا پڑھ کر قربانی کی جائے، قربانی اپنے ہاتھ سے کرنا بہتر ہے۔ اگر اپنے ہاتھ سے قربانی نہ کر سکتا تو دقت قربانی موجود رہنا چاہئے۔ آپ ﷺ نے ایک قربانی کا جانور اپنی طرف سے ذبح کیا تھا، ایک اپنی امت کی طرف سے۔

کلمات حدیث کی تشریح: وَلَكَ عَنْ مُحَمَّدٍ وَأُمِّيهِ حدیث کے اس جز کا یا تو یہ مطلب ہے کہ آپ ﷺ نے قربانی کے ثواب میں امت کو شریک کیا، یا پھر پوری امت کی طرف سے ایک قربانی کی، ایسی صورت میں یہ آپ ﷺ کے خصائص میں شمار ہوگا، مزید تحقیق کے لئے حدیث/۱۳۷۲ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۸۰ ﴿میت کی طرف سے قربانی کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۲

وَعَنْ حَنْشٍ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ فَقُلْتُ لَهُ مَا هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصَانِي أَنْ أُضْحِيَ عَنْهُ فَإِنَّا أَضْحَيْنَا عَنْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۳۸۵ ج/۲، باب الاضحیۃ عن المیت، کتاب الضحایا، حدیث/۲۷۹۰ ترمذی، ص/۲۷۸ ج/۲، باب

ما جاء فی الاضحیۃ عن المیت، کتاب الاضحی، حدیث/۱۴۹۵.

ترجمہ: حضرت حنش سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علیؑ کو دودبے ذبح کرتے دیکھا۔ میں نے ان سے کہا کہ یہ کیا ہے؟ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے وصیت کی تھی کہ میں آپ ﷺ کی طرف سے قربانی کروں، لہذا میں آپ ﷺ کی طرف سے قربانی کرتا ہوں، (ابوداؤد) ترمذی نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جو شخص اس دنیا سے رخصت ہو چکا ہے اس کی طرف سے قربانی کی جاسکتی ہے قربانی کا ثواب میت کو پہنچے گا، آپ ﷺ نے حضرت علیؑ کو اپنی طرف سے قربانی کی وصیت کی تھی۔ چنانچہ حضرت علیؑ کا یہ معمول رہا کہ وہ ہر سال آپ ﷺ کی طرف سے بھی قربانی کرتے تھے، ہم لوگوں کو بھی آپ ﷺ نے اگرچہ اپنی طرف سے قربانی کا حکم نہیں دیا ہے؟ لیکن آپ ﷺ کی مرضی کا علم ہو گیا۔ لہذا ہمیں بھی حتی الوسع قربانی کر کے آپ ﷺ کو ثواب پہنچانے کی کوشش کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح یضحی بکبشین آپ ﷺ کا معمول اپنی حیات طیبہ میں یہ رہا کہ آپ ﷺ دودبہ ذبح کرتے تھے۔ حدیث باب میں حضرت علیؑ کے دودبے ذبح کرنے کا ذکر ہے۔ اس سے مراد یا تو یہ ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے دودبے ذبح کئے، کیونکہ آپ ﷺ کا اپنی حیات میں یہی معمول تھا، یا پھر یہ مطلب ہے کہ ایک دنبہ حضرت علیؑ نے اپنی طرف سے ذبح کیا اور ایک آپ کی طرف سے ذبح کیا۔

فاننا اضحیٰ عنہ حضرت علیؑ حضور ﷺ کی طرف سے آپ ﷺ کی وفات کے بعد قربانی کرتے تھے۔ میت کی طرف سے قربانی کا مطلب یہ ہے کہ میت کو ثواب پہنچے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک کا قول ہے کہ میت کی ایصال ثواب کے لئے جو قربانی کی گئی ہو اس کا تمام گوشت صدقہ کرنا چاہئے جبکہ ائمہ اربعہ کے نزدیک عام قربانی کے گوشت کی طرح اس میں سے بھی اپنے استعمال میں لیا جاسکتا ہے، غیر مقلدین میت کی طرف سے قربانی کو جائز نہیں سمجھتے۔ حالانکہ یہ ان کی جہالت ہے، حضرت علیؑ ہمیشہ حضور ﷺ کی طرف سے قربانی کرتے رہے، اور یہاں تک کہہ دیا کہ ”فلادعہ ابدًا“ میں اس کو کبھی نہیں چھوڑوں گا، اور نبی کریم ﷺ بھی اپنی حیات میں اپنی امت کی طرف سے قربانی کرتے رہے، اور امت میں زندہ و مردہ سب ہی کو شامل رکھا۔

حدیث نمبر ۱۳۸۱ ﴿قربانی کے جانور کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۳

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَشْرِفَ الْعَيْنَ وَالْأَذْنَ وَأَنْ لَا نُضْحِيَ بِمُقَابِلَةٍ وَلَا مَذَابِرَةٍ وَلَا شَرْقَاءَ وَلَا خَرْقَاءَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَانْتَهَتْ رَوَاتُهُ إِلَى قَوْلِهِ وَالْأَذْنَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۳۸۸ ج/۲، باب ما یکرہ من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث/۸۲۰۴ ترمذی، ص/۲۷۵،

ج/۲، باب ما یکرہ من الاضحی، کتاب الاضحی، حدیث/۱۲۹۸، نسائی، ص/۱۸۰، ج/۱، باب المقابله، کتاب

الضحایا، حدیث/۴۳۸۴، دارمی، ص/۱۰۶ ج/۲، باب ما لا یجوز فی الاضحی، کتاب الاضحی حدیث/۱۹۵۲،

ابن ماجہ، ص / ۲۲۷. باب ما یکرہ ان یضحی بہ، کتاب الاضاحی، حدیث / ۳۱۴۳.

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانور کی آنکھوں اور کان خوب اچھی طرح دیکھ لیں۔ اور ایسے جانور کی قربانی نہ کریں جس کا کان اگلی جانب سے یا پچھلی جانب سے کٹا ہوا ہو۔ اور نہ اس جانور کی قربانی کریں جس کے کان لمبائی میں چیرے ہوئے ہوں اور گولائی میں پھٹے ہوئے ہوں (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ) ابن ماجہ نے یہ روایت ”الاذن“ تک ذکر کی ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کا جانور اچھا خوبصورت، موٹا تازہ ہونا چاہئے، عیب دار جانور کی قربانی نہ کرنا چاہئے۔ اگر کسی جانور کا کان نصف سے زائد کٹا ہے، یا اس قسم کا کوئی دوسرا عیب ہے تو اس جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔

نستشف العین مطلب یہ ہے کہ قربانی کے جانور میں آنکھ اور کان کو اچھی طرح دیکھ لیا جائے کہ اس میں عیب کثیر تو نہیں ہے، جو جانور اندھایا کانا ہے، اس کی قربانی درست نہیں ہے، اسی طرح جس جانور کے پیدائشی کان نہیں ہیں، یا اس کا نصف سے زائد کان کٹا ہوا ہے، تو اس کی قربانی بھی درست نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

لا تضحی بمقابلۃ ”مقابلۃ“ اس سے مراد وہ جانور ہے جس کے کان کا کچھ حصہ اگلی طرف سے کٹا ہوا ہو۔ ولا مدابرة اس سے مراد وہ جانور ہے جس کے کان کا کچھ حصہ پچھلی طرف سے کٹا ہوا ہو۔ ولا شرفاء اس سے مراد وہ جانور ہے جس کے کان لمبائی میں چرے ہوئے ہوں۔ ولا خرقاء وہ جانور جس کے کان کو چوڑائی میں کاٹا گیا ہو۔ یا جس کے کان میں گول سوراخ کیا گیا ہو، یہ تمام جانور عیب دار ہیں ان کی قربانی درست نہیں ہے۔

عیب یسر اور اختلاف النہیہ

اگر جانور میں معمولی عیب ہے، مثلاً کان کٹا ہے۔ لیکن تھوڑا سا کٹا ہے، تو کیا ایسے جانور کی قربانی کی جاسکتی ہے، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کا مذہب: امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک عیب یسر معاف ہے۔ عیب کثیر معاف نہیں ہے۔ عیب کثیر کے بارے میں روایت مختلف ہیں، البتہ اصح یہ ہے کہ نصف سے کم اگر کان کٹا ہے تو اس جانور کی قربانی جائز ہے۔

دلیل: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل حدیث قتادہ ہے۔ عن قتادۃ قال سمعت ابن کلب قال سمعت علیاً یقول فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن عضباء القرن والاذن قال قتادۃ فقلت لسعید بن المسیب وما عضباء الاذن قال اذا کان النصف او اکثر من ذالک مقطوعاً“ اس حدیث میں صاف طور پر ”عضباء الاذن“ جانور کی قربانی کی ممانعت ہے، اور اس بات کی بھی خوب صراحت ہے کہ ”عضباء الاذن“ اس جانور کو کہا جاتا ہے جس کا کان نصف یا اس سے زائد کٹا ہوا ہو۔

امام شافعیؒ کا مذہب: (۱) امام شافعیؒ کے نزدیک جانور کا اگر تھوڑا سا بھی کان کٹا ہے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ دلیل: امام شافعیؒ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، حدیث باب میں کان کٹے جانور کی قربانی سے مطلقاً منع کیا گیا ہے۔ لہذا اگر تھوڑا سا بھی کان کٹا ہے تو اس جانور کی قربانی درست نہ ہوگی۔

جدیث باب کا جواب: جب حضرت قتادہؒ کی حدیث سے صراحت ہوگئی کہ نصف یا اس سے زائد کان کٹے جانور کی قربانی جائز نہیں ہے۔ تو اس سے حدیث باب کا بھی مفہوم متعین ہو گیا کہ یہاں بھی مقابلہ و مدابرة سے مراد وہ جانور ہے جس کا آدھایا اس سے زائد کان اگلی یا پچھلی جانب سے کٹا ہو۔ یہ معنی مراد لیے جائیں گے جب دونوں احادیث میں تعارض بھی نہیں رہے گا، یا پھر یہ کہا جائے کہ حدیث باب میں نمی تنزیہی مراد ہے۔ (تحفیں مرقات ص / ۳۱۰ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۳۸۲ ﴿کان کئی جانور کی قربانی کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۴
وَعَنْ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُضْحَى بِأَعْضَبِ الْقَرْنِ وَالْأَذْنِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
حوالہ: ابن ماجہ ص/ ۲۲۷ باب ما یکرہ ان یضحی بہ، کتاب الاضاحی، حدیث / ۱۳۴۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں سینگ ٹوٹے اور کان کئے جانور کی قربانی کرنے سے منع فرمایا ہے۔
(ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس جانور میں عیب کثیر ہے، مثلاً کان نصف سے زائد کٹا ہے، یا جس کے سینگ جڑ سے ٹوٹے ہوں، تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ اعضب القرن والاذن ”اعضب الاذن“ سے مراد وہ جانور جس کے کان کا نصف یا اس سے زائد حصہ کٹا ہو۔ اور اعضب قرن سے مراد وہ جانور جس کے سینگ اس طرح جڑ سے ٹوٹ گئے ہوں کہ اس کا گودا نظر آتا ہو۔ مزید تحقیق کے لئے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۸۳ ﴿وہ جانور جس کی قربانی درست نہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۵

وَعَنِ النَّبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَا ذَاتُ يَقْبَلُ مِنَ الضَّحَايَا فَأَشَارَ بِيَدِهِ فَقَالَ أَرْبَعًا الْعَرَجَاءُ الْبَيْنُ ظُلْعُهَا وَالْعَوْرَاءُ الْبَيْنُ عَوْرُهَا وَالْمَرِيضَةُ الْبَيْنُ مَرَضُهَا وَالْعَجْفَاءُ الَّتِي لَا تَنْقِي رَوَاهُ مَالِكٌ وَاحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ

حوالہ: موطا مالک، ص/ ۱۸۷ باب ما ینبی عنہ من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث / ۱، مسند احمد، ص/ ۲۸۹ ج/ ۴، ابوداؤد، ص/ ۳۸۷ ج/ ۲، باب ما یکرہ من الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث / ۲۸۰۲، ترمذی، ص/ ۲۷۵ ج/ ۲، باب ما ینبی عنہ من الاضاحی، کتاب الضحایا، حدیث / ۳۸۱، ابن ماجہ، ص/ ۲۲۷ باب ما یکرہ ان یضحی بہ، کتاب الاضاحی، حدیث / ۳۱۴۴، دارمی، ص/ ۱۰۵ ج/ ۲، باب ما لا یجوز فی الاضاحی، کتاب الاضاحی، حدیث / ۱۹۴۹۔

ترجمہ: حضرت برائین عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کون سا جانور قربانی کے لائق نہیں ہے تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ کے ذریعہ اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ چار طرح کے جانور۔ (۱) وہ لنگڑا جانور جس کا لنگڑا پن ظاہر ہو۔ (۲) وہ کان کا جانور جس کا کان پن خوب واضح ہو۔ (۳) وہ بیمار جانور جس کی بیماری نمایاں ہو۔ (۴) ایسا جانور کہ جس کی تلیوں میں گودا نہ ہو۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

(مالک، احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں چار طرح کے عیب والے جانور کی قربانی کی ممانعت کا تذکرہ ہے۔ (۱) ایسا لنگڑا جانور جو تین پیروں سے چلتا ہو۔ چوتھا زمین پر رکھتا ہی نہ ہو۔ یا پاؤں زمین پر رکھتا ہو مگر اس سے چل نہ پاتا ہو۔ تو یہ واضح لنگڑا جانور ہے (۲) وہ جانور اندھایا کانا ہو۔ یعنی ایک آنکھ کی تہائی یا اس سے زائد روشنی چلی گئی ہو۔ تو اس کی قربانی درست نہیں ہے یہ واضح کانا جانور ہے (۳) بہت بیمار جانور، بیماری کے سبب گھاس وغیرہ نہ کھاتا ہو۔ تو اس کی قربانی درست نہیں ہے۔ یہ نمایاں طور پر بیمار ہے۔ (۴) ایسا لاغر جانور کہ جس کی ہڈیوں میں گودا نہ ہو اور اس کی بنا پر کھڑا نہ ہو پاتا ہو۔ اس جانور کی بھی قربانی جائز نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فاشار بیدہ آپ ﷺ نے جن جانوروں کی قربانی ممنوع کی ہے ان کی تعداد کے ذکر کے لئے ہاتھ کی انگلی سے بھی اشارہ فرمایا ہے۔ لہذا حضرت براءؓ جو راوی حدیث ہیں انھوں نے بھی ہاتھ کا اشارہ کیا لیکن آگے فرمایا کہ میری انگلیاں بہت کوتاہ ہیں آپ ﷺ کی انگلیوں سے، اور میرے پوروں سے آپ ﷺ کے پوروں سے،

(ابوداؤد) العرجاء ایسا جانور جو ذبح تک چل کر جانہ سکے ”عرجاء“ کے مصداق میں امر کا قدرے اختلاف ہے، العرجاء جس کی آنکھ خراب ہو اگر دونوں آنکھوں سے اندھا ہے تب تو اس کی قربانی بدرجہ اولیٰ درست نہیں ہے۔ والعرجاء اتا بوڑھا جانور ہو گیا ہو کہ بڑی کا گودا ختم ہو گیا۔ اس قسم کے جانوروں کی قربانی درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۸۴ ﴿قربانی کا پسندیدہ جانور﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۶

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُضْحِي بِكَبْشٍ أَقْرَنَ فَحِيلٍ يَنْظُرُ فِي سَوَادٍ وَ يَأْكُلُ فِي سَوَادٍ وَيَمْشِي فِي سَوَادٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ص/۳۸۶ ج/۲، باب ما يستحب من الضحايا، کتاب الضحايا، حدیث/۲۷۹۶ ترمذی، ص/۲۷۵ ج/۲، باب ماجاء يستحب من الاضاحی، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۴۹۶ نسائی، ص/۱۸۱ ج/۲، باب الكبش، کتاب الضحايا، حدیث/۴۴۰۲ ابن ماجہ ص/۲۲۶، باب ما يستحب من الاضاحی، حدیث/۳۱۲۸، ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی میں ایسا دنبہ ذبح کیا جو سینکھ دار تھا، آنکھوں کے ارد گرد سیاہی تھی، ”سنہ“ بھی کالا تھا، اور پیر بھی کالے تھے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

اس حدیث میں ایک پسندیدہ اور عمدہ دنبہ کا تذکرہ ہے۔ جو آپ کی خدمت میں کہیں سے آیا تھا، آپ ﷺ نے اس کی قربانی فرمائی تھی اس دنبہ کا منہ، پیر، اور آنکھوں کے ارد گرد کا حلقہ سیاہ تھا، باقی بدن سفید تھا، یہ مونٹا اور خسی جانور تھا ایسا جانور اگر کسی کو مل جائے اور اس کی قربانی کرے تو بہت اچھی بات ہے۔ لیکن چونکہ یہ اتفاقی امر ہے، اس لئے ایسے مینڈھے کی قید نہیں لگائی جاسکتی، بس خوبصورت، بے عیب قربان جانور کی قربانی مستحب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿فحیل﴾، نر جانور، یعنی خسی نہ کیا ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے بغیر خسی کیا ہوا دنبہ ذبح کیا۔ جبکہ دیگر احادیث میں مؤجوقین کا لفظ کثرت سے آیا ہے یعنی آپ ﷺ نے ایسے دو دنبہ ذبح فرمائے جو خسی کئے ہوئے تھے، اصل بات یہ ہے کہ مواقع متعدد ہیں، کبھی آپ ﷺ نے خسی کئے ہوئے جانور کی قربانی فرمائی ہے اور کبھی بغیر خسی کئے ہوئے جانور کی قربانی کی ہے، دونوں صورتیں درست ہیں البتہ خسی کر دینے سے گوشت عمدہ ہو جاتا ہے، اور رائحہ کر یہہ زائل ہو جاتی ہے اس لیے اکثر علماء اس کو بہتر قرار دیتے ہیں۔ بنظر فی سواد سیاہی میں دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ جانور کی آنکھوں کے ارد گرد سیاہی تھی۔ یا کل فی سواد سیاہی میں کھانے سے مراد یہ ہے کہ منہ کا رنگ بھی سیاہ تھا، یمشی فی سواد سیاہی میں پلنے سے مراد یہ ہے کہ جانور کے پیر بھی سیاہ تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۸۵ ﴿تذکرہ جذع کی قربانی کا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۷

وَعَنْ مُجَاشِعٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ إِنَّ الْجَذَعَ يُوقِي مِمَّا يُوقِي مِنْهُ الشَّيْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۳۸۷ ج/۲، باب ما يجوز من السن فی الضحايا، کتاب الضحايا، حدیث/۲۷۹۹، نسائی، ص/۱۸۱ ج/۲، باب المسنة والجذعة، کتاب الضحايا، حدیث/۴۳۹۵، ابن ماجہ/۲۲۷، باب ما تجزئ من الاضاحی، کتاب الاضاحی، حدیث/۳۱۳۱.

ترجمہ: حضرت مجاشع جو کہ قبیلہ بنو سلیم سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے کہ جذع اس میں کفایت کرتا ہے جس میں شی کافی ہو۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بھیڑ دنبہ اگر چہ چھ ماہ کے ہوں لیکن وہ اتنے موٹے تازے ہوں کہ سال بھر کے گتے ہوں تو ان کی قربانی درست ہے، اور یہ حکم میں اس بکرے بکری کے ہیں جو ایک سال کے ہو کر دوسرے سال میں لگ گئے ہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح ان الجذع یوفی مہایوفی، حدیث ۱۳۷۳ کے تحت یہ بات گذر چکی کے ”منہ“ سے مراد بکرے اور دنبہ میں وہ جانور ہے جو ایک سال کا ہو چکا ہو، اور بھیٹس میں منہ سے مراد وہ جانور ہوتا ہے جو دو سال کا ہو چکا ہو، اور اونٹ میں منہ سے وہ جانور مراد ہوتا ہے جو پانچ سال کے ہو چکا ہو، جو جانور ”منہ“ نہ ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ لیکن ”دنبہ“ ”منہ“ ہونے سے پہلے جبکہ جذع ہو اس کی قربانی جائز ہے۔ البتہ اس کے لئے شرط ہے کہ وہ موٹا ہو، اس حدیث میں بھی حدیث منقول ہے۔ البتہ یہاں ”منہ“ کے بجائے ”شئی“ کی اصطلاح ہے، ہر جانور کے لئے شئی اور مادہ کے لئے ”شئیہ“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے، ”شئی“ اس کے وہی میں جو ”منہ“ کے ہیں اور حاصل حدیث یہی ہے کہ دنبہ اگر چہ ایک سال پورے ہونے پر ”شئی“ ہوتا ہے لیکن اس کے شئی ہونے سے پہلے جبکہ ”جذع“ یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد عمر کا ہو اس کی قربانی جائز ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۸۶ ﴿بھیڑ کی قربانی کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۶۸
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَغْمَبُ الْأَضْحِيَّةُ الْجَذْعُ مِنَ الضَّانِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص/۲۷۶ ج/۲، باب ماجاء فی الجذع من الضان، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۴۹۹۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ بھیڑ کا جذع یعنی چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد کا بچہ، بہترین قربانی ہے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دنبہ اگر چہ ایک سال سے کم عمر کا ہو، لیکن اگر وہ موٹا تازہ ہے، اور ایک سال کے دنبوں میں چھوڑ دیا جائے تو ان میں کھپ جائے تو ایسے دنبہ کی قربانی کی جاسکتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح الجذع من الضان قربانی کے جانور کا جوان اور من ہونا ضروری ہے، لیکن دنبہ اگر چہ چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد ہے اور ایک سال کے دنبوں کے جتنا نظر آتا ہے تو اس کی قربانی جائز ہے، آپ ﷺ نے من الضان کی قید لگائی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ بکری کے چھ ماہ کے بچہ کی قربانی درست نہیں ہے، آپ ﷺ نے جن لوگوں کو بکری کے چھ ماہ یا اس سے کچھ زائد عمر کے بچہ کی قربانی کی اجازت عطا کی تھی، یہ ان کی خصوصیت تھی، اس حدیث میں جو مضمون ہے اس کی تفصیل ترمذی کی حدیث میں یوں ہے کہ ”ابو کباش“ کہتے ہیں کہ میں چھ ماہ کے دنبے فروخت کرنے مدینہ منورہ آیا، لوگوں نے انھیں خریدنے میں رغبت نہیں دکھائی، میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ملاقات کی اور ان سے مسئلہ پوچھا، کیا ایک سال سے کم عمر کے دنبوں کی قربانی جائز ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث باب سنائی کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ بھیڑ کا جذع بہترین قربانی ہے، ”جب لوگوں نے یہ حدیث سنی تو اوگ میرے جانوروں پر ٹوٹ پڑے، مطلب یہ ہے کہ ان کے جانور فوراً فروخت ہو گئے۔“

حدیث نمبر ۱۳۸۷ ﴿قربانی کی بھینس جانور میں شریکاء کی تعداد﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۶۹
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَحَضَرَ الْأَضْحَى فَأَشْرَكْنَا فِي الْبَقَرَةِ سَبْعَةً وَفِي الْبَعِيرِ عَشْرَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص/۲۷۶ ج/۲، باب ماجاء فی الاشتراك فی الاضحية کتاب الاضاحی، حدیث/۱۵۱، نسائی

ص/۱۸۱ ج/۲. باب ماتجزی عنه البدنة فی الضحایا، کتاب الضحایا، حدیث/۴۴۰۴. ابن ماجہ ص/۲۲۶. باب عن کم تجزی، کتاب الاضاحی، حدیث/۳۱۳۱.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ دوران سفر قربانی کا دن آگیا، تو گائے کی قربانی میں ہم سات آدمی شریک ہوئے، اور اونٹ کی قربانی میں دس آدمیوں نے شرکت کی (ترمذی، ابن ماجہ، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں خاص بات یہ مذکور ہے کہ اونٹ کی قربانی میں دس لوگوں نے شرکت کی، یہ حدیث صریح نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہ یہ واقعہ حالت سفر کا ہے، اور مسافر پر قربانی فرض نہیں ہے، لہذا اس حدیث سے یہ طے کرنا کہ اونٹ کی قربانی میں دس لوگ شریک ہوں گے درست نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اوفی البعیر عشرة اونٹ کی قربانی میں دس لوگوں نے شرکت کی، یہ حدیث جمہور بخلاف ہے، اس وجہ سے کہ جمہور کے نزدیک گائے اونٹ جیسے بڑے جانوروں میں سات لوگ شریک ہو سکتے ہیں، اس سے زائد کی شرکت ممکن نہیں ہے، امام ترمذی نے حدیث باب نقل کرنے کے بعد یہ حدیث بھی نقل کی ہے، عن جابر قال نحرنا مع رسول اللہ ﷺ بالحدیة البدنة من سبعة والبقرة عن سبعة، معلوم ہوا کہ اونٹ میں بھی سات لوگوں کی شرکت ہوگی، امام ترمذی حدیث نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ”والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب انبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم۔“

حدیث باب کا جواب: حدیث باب جو کہ جمہور کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت جابرؓ کی حدیث سے منسوخ ہے حضرت جابرؓ کی حدیث گزر چکی ہے ”عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایک گائے سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے، اور ایک اونٹ سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہے، ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت باب موقوف بھی ہے۔ اور متروک بھی، لہذا اس سے روایات صحیحہ کا معارضہ درست نہیں ہے۔ (مرقات ص/۳۱۲ ج/۳)

حدیث نمبر ۱۳۸۸ ﴿تذکرہ قربانی کے ثواب کا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۰

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ يَوْمَ النُّحْرِ أَحَبَّ إِلَيَّ اللَّهُ مِنْ إِهْرَاقِ الدَّمِ وَإِنَّهُ لَيَأْتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِقُرُونِهَا وَأَشْعَارِهَا وَأَطْلَافِهَا وَإِنَّ الدَّمَ لَيَقَعُ مِنَ اللَّهِ بِمَكَانٍ قَبْلَ أَنْ يَقَعُ بِالْأَرْضِ فَطَبِّئُوا بِهَا أَنْفُسًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی، ص/۲۷۵ ج/۲. باب ماجاء فی فضل الاضاحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۴۳۹، ابن ماجہ ص/۲۲۶. باب ثواب الاضاحیہ، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۳۲۶.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بھی بندہ قربانی کے دن کوئی بھی ایسا عمل نہیں کرتا جو اللہ تعالیٰ کو خون بہانے سے زیادہ محبوب ہو، بلاشبہ قربانی قیامت کے دن اپنے سینگوں بالوں اور کھروں کے ساتھ آئے گی، اور بلاشبہ قربانی کا خون زمین پر گرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہو جاتا ہے، لہذا تم لوگ خوش دلی سے قربانی کرو (ترمذی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں قربانی کی تین فضیلتیں مذکور ہیں۔ (۱) قربانی کے دنوں میں اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں سب سے پسندیدہ عمل قربانی کرنا ہے، (۲) قربانی کا جانور جیسا قربان کیا جائے گا ویسا ہی جانور قیامت کے دن درجات بلند کرانے کے لئے قربانی کرنے والے کو مل جائے گا، قربانی کے جانور کا کوئی بھی عضو ضائع نہ ہوگا، حتیٰ کہ دنیا کے اندر سینک وغیرہ کو بیکار سمجھا جاتا

ہے قیامت کے دن قربانی کا جانور ان سب چیزوں کے ساتھ آئے گا اور یہ سب چیزیں قربانی کرنے والے کے لئے نافع ثابت ہوگی۔ (۳) قربانی کا جانور قربان ہوتے ہی اللہ تعالیٰ قبول فرمالیتے ہیں۔ یعنی اس پر ثواب عنایت فرماتے ہیں۔ آپ ﷺ نے اس حدیث میں قربانی کرنے والوں کو اس بات کی تاکید بھی فرمائی ہے کہ قربانی خوش دلی سے کرو یعنی اس کو بوجھ مت سمجھو، کیوں کہ قربانی ضائع نہیں ہوتی، بلکہ اس کا کثیر اجر و ثواب ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ماعمل ابن آدم بقرعید کے دنوں کی تمام عبادات میں سب سے افضل عبادت قربانی کا جانور ذبح کرنا ہے، ترمذی شریف کی اس باب کے تحت دوسری حدیث ہے، جس میں صحابہ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ قربانی کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے باپ حضرت ابراہیم کی سنت ہے، پھر صحابہ نے دریافت کیا کہ اس میں ہمارے لئے کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بال کے بدلے ایک نیکی ہے۔ صحابہ نے پوچھا اور ان کے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کے ہر بال کے بدلے میں بھی ایک نیکی ہے۔ وانہ لیاتی یوم القيامة جیسی قربانی دنیا میں انسان کی ہوگی، ویسی ہی اس کو قیامت کے دن ملے گی، اسی وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ قربانی کا جانور مونا تازہ اور خوبصورت ذبح کرو، اس وجہ سے کہ یہ تمہارے لئے پلی صراط کی سوغاتیں ہیں بقرو نہا سیگیں، کمر، بال، کچھ بھی ضائع نہ جائیگا، سب کا وزن ہوگا۔ اور ان کے ذریعہ سے نیک اعمال کا وزن ہماری ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۳۸۹ تذکرہ عشرہ ذی الحجہ کی عبادت کے ثواب کا عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۱
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَيَّامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ أَنْ يُعْبَدَ لَهُ فِيهَا مِنْ
عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ يَعْدِلُ صِيَامُ كُلِّ يَوْمٍ مِنْهَا بِصِيَامِ سِنَةٍ وَلِقَاءُ كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْهَا بِلِقَاءِ لَيْلَةِ الْقَدْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

حوالہ: ترمذی، ص/ ۱۵۸، باب: ما جاء في العمل، کتاب الصوم، حدیث/ ۷۰۸، ابن ماجہ، ص/ ۱۲۷، باب
صیام الشهر، کتاب الصیام حدیث/ ۱۲۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تمام دنوں میں عشرہ ذی الحجہ کے دنوں سے زیادہ کسی دن کی عبادت محبوب نہیں ہے۔ اس عشرہ کے ایک دن کا روزہ سال بھر کے روزوں کے برابر قرار دیا جاتا ہے، اور اس کی ہر ایک رات کی عبادت کا ثواب شب قدر کی عبادت کے ثواب کے برابر ہے، (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے، اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں عشرہ ذی الحجہ کی بڑی اہمیت ہے اس لئے ان دنوں میں کی جانے والی عبادت کا ثواب بھی، بہت زیادہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح یعدل صیام کل یوم منها بصیام سنۃ، یکم ذی الحجہ سے لے کر نو ذی الحجہ عرفہ کے دن تک ہر دن کا روزہ سال بھر کے نفل روزوں کے ثواب کے برابر ہے، رمضان کے روزوں کا ثواب عشرہ ذی الحجہ کے روزوں سے بہت بڑھا ہوا ہے۔ اس طرح رمضان کے ایام کے عبادت بھی عشرہ ذی الحجہ کے عبادت سے افضل ہے۔ حدیث باب میں عشرہ ذی الحجہ کی افضلیت مذکور ہے وہما رمضان کے استثناء کے ساتھ ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث/ ۱۳۷۸ دیکھیں۔



حدیث نمبر ۱۳۹۰ ☆☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۲

تذکرہ بقرعید کی نماز سے پہلے قربانی کی ممانعت کا

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَعْذُ أَنْ

صَلَّى وَفَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ أَضَاحِيٍّ قَدْ ذُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ ذَبَحَ وَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ نُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ أُخْرَى مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص/۱۳ ج/۲. باب کلام الامام والناس فی خطبة العيد، کتاب العیدین، حدیث/۹۸۰، مسلم ص/۱۵۳ ج/۲. باب وقتها، کتاب الاضاحی، حدیث/۱۹۶۰.

ترجمہ: حضرت جناب بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں قربانی کے دن عید الاضحیٰ کی نماز کے لیے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ موجود تھا، آپ ﷺ نماز ادا کرنے سے فارغ ہونے اور سلام پھیرنے کے بعد خطبہ کے لئے بڑھے بھی نہیں تھے کہ آپ ﷺ نے اچانک ان قربانیوں کا گوشت دیکھا جو کہ آپ ﷺ کے نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ذبح کی جا چکی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھنے سے پہلے یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ہمارے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس کی جگہ دوسرا جانور ذبح کرے، ایک دوسری روایت میں ہے نبی کریم ﷺ نے قربانی کے دن نماز پڑھی پھر خطبہ دیا قربانی فرمائی، اور فرمایا کہ جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کی ہے وہ اس کی جگہ دوسری قربانی کرے، اور جس نے ابھی قربانی نہیں کی ہے، اس کو چاہئے کہ وہ اللہ کے نام کے ساتھ جانور ذبح کر لے (بخاری، مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کا جانور عید الاضحیٰ کی نماز ادا کرنے سے پہلے ذبح کرنا درست نہیں ہے، اگر کوئی شخص نماز سے پہلے ذبح کرتا ہے تو قربانی کی ادائیگی نہ ہوگی، اس لئے کہ قربانی وقت سے پہلے ہوگئی، اب اس کو چاہیے کہ وہ دوسرا جانور ذبح کرے، آپ ﷺ کے دو مبارک میں کچھ لوگوں نے نماز عید الاضحیٰ سے پہلے قربانی کر دی تو آپ ﷺ نے ان کو دوسرا جانور ذبح کرنے کا حکم دیا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح من کان ذبح قبل ان یصلی تمام ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ جس جگہ نماز عید الاضحیٰ ہوتی ہے وہاں عید کی نماز کے قبل قربانی کرنا جائز نہیں ہے، خواہ قربانی کرنے والے نے نماز پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو۔ اور وہ چھوٹے گاؤں دیہات جہاں عید کی نماز نہیں ہوتی ہے وہاں صبح صادق کے بعد قربانی درست ہے، اگر کسی شخص نے نماز عید الاضحیٰ سے قبل قربانی کر دی تو اس کو دوسری قربانی کرنا پڑے گی۔ بخاری شریف میں روایت ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے دن نماز کے بعد ہمارے سامنے خطبہ دیا، اور فرمایا کہ جس نے ہماری نماز کی طرح نماز پڑھی اور ہماری قربانی کی طرح قربانی کی، تو بیشک اس کی قربانی درست ہوگی۔ اور جس نے نماز سے پہلے قربانی کر دی تو گوشت کی بکری ہوگی، یہ سن کر حضرت ابو بردہ بن نيار کھڑے ہوئے اور انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے تو نماز کے لئے نکلنے سے پہلے ہی قربانی کر دی اور میں نے یہ سمجھا کہ آج کا دن تو کھانے اور پینے کا ہے اس لئے میں نے جلدی کی اور خود بھی کھایا اور اپنے اہل و عیال اور اپنے پڑوسیوں کو بھی کھلایا، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو گوشت کھانے کی بکری ہوگی، اس حدیث سے یہ بات اچھی طرح معلوم ہوگئی کہ قربانی نماز عید کے بعد ہی ہے، عید کی نماز سے پہلے ذبح کیا گیا جانور قربانی شمار نہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۳۹۱ ﴿تذکرہ قربانی کے ایام کا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۷۳-۱۴۷۴
وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ الْأَضْحَى يَوْمَانِ بَعْدَ يَوْمِ الْأَضْحَى رَوَاهُ مَالِكٌ وَقَالَ بَلَّغْنِي عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ مَثَلَهُ.

حوالہ: موطا مالک، ص/۲۸۸۔ باب الاضحیۃ عما فی بطن المرأة، کتاب الضحایہ حدیث/۱۲۰۔

ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ بے شک حضرت عمرؓ نے کہا ہے کہ عید الاضحیٰ کے دن کے بعد قربانی کے دو دن ہیں (موطا امام مالک) امام مالک نے کہا کہ حضرت علی بن ابوطالب سے اسی طرح کی روایت مجھے پہونچی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی کے صرف تین دن ہیں ایک بقر عید کا دن یعنی دسویں ذی الحجہ اور دو دن بقر عید کے دن کے بعد والے یعنی گیارہ بارہ ذی الحجہ کے دن بارہویں ذی الحجہ کو سورج غروب ہونے کے بعد قربانی کا وقت ختم ہو جاتا ہے، لہذا اس کے بعد قربانی درست نہیں ہے، بعض لوگ قربانی کے چار دن مانتے ہیں اور وہ تیرہویں ذی الحجہ کو بھی ایام قربانی میں شمار کرتے ہیں۔ یہ حدیث ان کے مذہب کے خلاف ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح الاضحیٰ یومان بعد یوم الاضحیٰ قربانی کے ایام تین دن ہیں لیکن پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو قربانی کرنا افضل ہے جیسا کہ وہ ابن عمرؓ کی روایت میں ہے، النحر ثلاثة ایام اولها الفضل قربانی کے تین دن ہیں لیکن پہلے دن قربانی کرنا زیادہ بہتر ہے۔

﴿ایام قربانی اور اختلاف انہ﴾

جیسا کہ خلاصہ حدیث میں عرض کیا گیا کہ ایام قربانی میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک قربانی کے تین دن ہیں اور بعض کے نزدیک قربانی کے چار دن ہیں۔

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک قربانی کے ایام تین دن ہیں اور وہ دسویں گیارہویں بارہویں ذی الحجہ کے ایام ہیں۔
دلیل: جمہور کی دلیل حدیث باب ہے اس کے علاوہ حضرت علیؓ کی روایت ہے "ایام النحر ثلاثة ایام اولهن الفضلن"
شوافع کا مذہب: شوافع کے نزدیک قربانی کے ایام چار دن ہیں، وہ تیرہویں ذی الحجہ کو بھی ایام قربانی میں شمار کرتے ہیں۔
دلیل: آپ ﷺ کا فرمان جبرابن مطعم نقل کرتے ہیں "ایام التشریق ذبیح" ایام تشریق سب کے سب قربانی کے دن ہیں ایام تشریق تیرہویں ذی الحجہ تک ہیں۔ لہذا تیرہویں ذی الحجہ کو بھی قربانی درست ہوگی۔

جواب: حدیث منقطع ہے حافظ ابن القیم نقل کرتے ہیں "الحديث منقطع لم یثبت وصله" زاد المعاد/۳۱۹ ج/۲۔ اس حدیث کا تقاضہ تو یہ ہے کہ نویں ذی الحجہ کو بھی قربانی کی جائے اور قربانی کے دن بجائے چار کے پانچ ہو جائیں اس لئے کہ ایام تشریق پانچ دن ہیں، نویں ذی الحجہ میں تو قربانی کا کوئی بھی قائل نہیں ہے معلوم ہوا کہ حدیث کے ظاہر پر خود شوافع کا بھی عمل نہیں ہے لہذا اس حدیث سے استدلال درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۹۲ ﴿آپ کا قربانی پر مواظبت فرمانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۵

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ مِائَتَيْنِ يُضْحِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص/ج/۲۔ باب الدلیل علی ان الاضحیۃ سنۃ کتاب الاضحیٰ حدیث/۱۵۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دس سال مدینہ منورہ میں مقیم رہے اور ہر سال آپ نے قربانی کی (ترمذی)
خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قربانی واجب ہے صاحب نصاب شخص کو اس فریضہ کو ادا کرنا چاہئے آپ ﷺ کا کسی عمل پر مواظبت فرمانا وجوب کی دلیل ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح یضحی آپ ﷺ نے قیام مدینہ کی دس سالہ طویل مدت میں کبھی بھی قربانی ترک نہیں کی یہ دلیل ہے اس بات کی کہ قربانی واجب ہے، اس لئے اکثر ائمہ قربانی کے وجوب کے قائل ہیں قربانی کا وجوب اس

بات سے بھی سمجھ میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا ”من كانت له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا“ جو شخص گنجائش کے باوجود قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے۔

حدیث نمبر ۱۳۹۳ ﴿قربانی کیا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۶

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ قَالَ قَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذِهِ الْأَضَاحِيُّ قَالَ سُنَّةُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالُوا فَمَا لَنَا فِيهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شُعْرَةٍ حَسَنَةٍ قَالُوا فَالْصُّوْفُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُلِّ شُعْرَةٍ مِّنَ الصُّوْفِ حَسَنَةٌ رَّوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند احمد ص/ ۳۶۸ ج/ ۴. ابن ماجہ ص/ ۲۲۶ باب ثواب الاضحية كتاب الاضاحي حديث/ ۳۱۲۷ ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول قربانی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بال کے بدلہ ایک نیکی ہے صحابہ نے دریافت کیا کہ اے اللہ کے رسول اور اون میں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اون والے جانور میں بھی، ہر بال کے بدلہ ایک نیکی ملتی ہے۔ (احمد، ابن ماجہ)

اس حدیث سے قربانی کا ثبوت اور اللہ کی نگاہ میں قربانی کی اہمیت خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے۔ قربانی کرنے والے کو قربانی کے جانور کے ہر ایک بال کے بدلہ ایک نیکی ملے گی۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

کلمات حدیث کی تشریح ماہی الاضاحی صحابہ کرامؓ کے قربانی کے حوالہ سے سوال کرنے کا مقصد یہ تھا کہ یہ عبادت ہماری شریعت کے خصائص میں سے ہے، یا یہ سابقہ شریعتوں میں بھی یہ عبادت رائج تھی۔ سنۃ ابیکم آپ ﷺ نے بتایا کہ قربانی حضرت ابراہیم کا طریقہ تھا، جس کے طریقہ کی اتباع کا ہمیں بھی حکم ہے، ”اتبع ملة ابراهيم حنيفا“ یہ عبادت سابقہ شریعتوں میں بھی تھی، ہماری شریعتوں میں بھی برقرار رکھا گیا ہے، مالنا مطلب یہ ہے کہ ہمیں قربانی کرنے سے کیا ثواب ملے گا، فالصوف مقصد یہ ہے کہ بال والے جانور مثلاً بکری کی قربانی کا ثواب تو سمجھ میں آگیا۔ لیکن اون والے جانور مثلاً بھیڑ کی قربانی کا ثواب کیا ہے؟ اس میں بکری کی قربانی کے اتنا ثواب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اس میں بھی اسی طرح ثواب ملے گا۔

﴿عتیرہ کا بیان﴾

اس باب کے تحت تین احادیث ہیں، اس باب کے تحت احادیث میں اس بات کی وضاحت ہے کہ اسلام میں عتیرہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اشہر حرم، یعنی رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ اور محرم کے مہینے، ان میں سے رجب کے مہینے کی زمانہ جاہلیت میں بہت زیادہ قدر تھی، اہل جاہلیت اس ماہ کی تعظیم کی غرض سے ایک جانور ذبح کرتے تھے، اس کو عتیرہ کہا جاتا تھا۔ بعض نے کہا ہے کہ عتیرہ اس جانور کا نام ہے جس کو زمانہ جاہلیت میں مشرکین اپنے بتوں کے نام پر ذبح کر کے خون کو اس کے سر پر ڈالتے تھے، مزید تحقیق کے لئے احادیث باب دیکھیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۳۹۴ ﴿عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۷

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ يَتَاجَ كَانَ يُتَجَّ لَهُمْ كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لَطَوَا غِيْثِهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص/ ۸۲۲ ج/ ۲. باب الفرع كتاب العقيقة حديث/ ۵۴۷۳ مسلم ص/ ۱۵۶ ج/ ۲ باب الفرع والعتيرة كتاب الاضاحي حديث/ ۱۹۷۶.

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں کہ ”فرع اور عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں ہے“ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ فرع جانور کا وہ پہلا بچہ ہے جو کافروں کے یہاں پیدا ہوتا ہے اور وہ اس کو بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے اور عتیرہ وہ جانور ہے جو رجب میں ذبح کیا جاتا تھا۔

خلاصہ حدیث زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ لوگ جانور کے پہلے بچہ کو حصول برکت غرض سے بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے، اس مذبحہ بچہ کو وہ لوگ ”فرع“ کہتے تھے، اسی طرح ماہِ رجب کے پہلے عشرہ میں بتوں کا نام پر جانور ذبح کرتے تھے اس کو ”عتیرہ“ کہتے تھے، جب لوگ حلقہٴ بخش اسلام ہوئے، تو حالتِ اسلام میں بھی اس عمل کو جاری رکھا، بس فرق یہ کر دیا کہ حالتِ کفر میں بتوں کے نام پر ذبح کرتے تھے، حالتِ اسلام میں اللہ کے نام پر ذبح کرنے لگے، لیکن اسلام نے مشرکوں کی مشابہت کی بنا پر اس عمل سے روک دیا اور آپ ﷺ نے صاف فرمادیا کہ اس عمل کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا فرع ولا عتیرہ آپ ﷺ نے فرع اور عتیرہ کی نفی فرمائی ہے، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اسلام میں فرع اور عتیرہ کی گنجائش نہیں ہے۔

﴿فرع وعتیرہ کے جواز میں اختلاف انصاف﴾

اتنی بات تو مسلم ہے کہ غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنا حرام ہے، لیکن فرع اور عتیرہ اللہ کے نام پر کرنا جائز ہے یا نہیں، اس میں اختلاف ائمہ ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے۔

دلیل: کئی احادیث سے فرع اور عتیرہ کا جواز معلوم ہوتا ہے ان میں سے چند یہ ہیں۔ (۱) ایک شخص نے آپ ﷺ سے فرع اور عتیرہ کے بارے میں دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”من شاء عترو من شاء لم یعترو ومن شاء فروع ومن شاء لم یفرع، (نسائی) حضرت ابوذر بن لقیط نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا کنا نذبح الذبائح فی الجاہلیۃ فی رجب فناکل، ونطعم من جاءنا: فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یأسی بہ“ (نسائی)۔

امام ابوحنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک اور جمہور علماء کے نزدیک فرع اور عتیرہ کی اسلام میں گنجائش نہیں ہے، یہ عمل حرام ہے۔

دلیل: ایک دلیل تو حدیث باب ہے جس میں ممانعت کی صراحت ہے، اس کے علاوہ بعض احادیث میں تو یہ بھی وضاحت ہے کہ ”لا عتیرہ فی الاسلام ولا فرع“

جواب: امام شافعیؒ وغیرہ نے جن احادیث سے فرع اور عتیرہ کے جواز پر استدلال کیا ہے، وہ احادیث ممانعت سے پہلے کی ہیں چنانچہ وہ ممانعت والی احادیث سے منسوخ ہیں۔ ابن منذرؒ نے یہ بات نقل کی ہے کہ عرب میں فرع اور عتیرہ کا رواج تھا، لہذا ابتدائے اسلام میں مسلمانوں کے لیے بھی اس کی گنجائش رکھی گئی، لہذا اللہ کے نام پر جانور کا پہلا بچہ اور رجب کے پہلے عشرہ میں مسلمان قربانی کرتے تھے، پھر اس عمل کی ممانعت ہو گئی، چنانچہ آپ ﷺ نے صحابہؓ کو اس سے منع فرمایا، اور یہ بات تو معلوم ہی ہے کہ ممانعت کا تعلق اسی عمل سے ہوتا ہے جو پہلے انجام دیا جا رہا ہو، اور چوں کہ کوئی بھی اس کا دعویٰ نہیں ہے کہ ممانعت پہلے ہوئی اور اجازت بعد میں دی گئی، لہذا یہ بات کھبر کر سامنے آگئی کہ ان دونوں کی جوازات پہلے تھی اس کو ختم کرنے کے لیے ممانعت کا حکم نافذ ہوا۔ (بذل الحمود)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۳۹۸ ﴿عتیرہ کی اباحت ختم ہو چکی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۸

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ كُنَّا وَقُوفًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَرَفَةَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ عَلَى كُلِّ أَهْلِ بَيْتٍ لِي كُلِّ عَامٍ أَضْحِيَّةٌ وَغَيْرُهُ هَلْ تَذَرُونَ مَا الْغَيْرَةُ هِيَ الَّتِي تَسْمُونَهَا الرَّجِيَّةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ وَالْغَيْرَةُ مَنْسُوخَةٌ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۱۸۵ ج/۲، باب ماجاء فی ایجاب الاضاحی، کتاب الضحایا، حدیث ۲۸۸، ترمذی، ص/۲۷۸ ج/۲، باب کتاب الاضاحی، حدیث ۱۵۱۸، نسائی، ص/۱۶۷ ج/۲، باب، کتاب الفرع والعتیرہ، حدیث ۴۲۳۵، ابن ماجہ ص/۲۲۶، باب الاضاحی واجبة هی ام لا، کتاب الاضاحی، حدیث ۳۱۲۵۔
ترجمہ: حضرت جنت سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ وقوف عرفات کیے ہوئے تھے، میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اے لوگو! ہر گھر والے پر ہر سال قربانی کرنا لازم ہے اور عتیرہ بھی، تم لوگ جانتے ہو عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہی ہے جس کو تم لوگ ”رجیہ“ کہتے ہو۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، اس کی سند ضعیف ہے، ابوداؤد نے کہا کہ عتیرہ منسوخ ہو چکا ہے۔

اس حدیث میں آپ ﷺ نے عتیرہ کا عمل انجام دینے کی بات فرمائی ہے، اور عتیرہ کی وضاحت بھی فرمادی ہے کہ جو قربانی رجب کے مہینے میں خاص طور پر کی جاتی ہے، اس کو ”رجیہ“ بھی کہتے ہیں اور وہی عتیرہ بھی کہلاتی ہے یہ حدیث آپ ﷺ کے ان فرامین سے نقل کی ہے، جن میں عتیرہ اور فرع کی آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی ہے، اسی وجہ سے ابوداؤد نے یہ بات فرمائی ہے کہ عتیرہ کی قربانی کا حکم منسوخ ہو چکا ہے۔ تفصیل کے لیے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

الرجیہ عتیرہ کا ایک نام ”رجیہ“ بھی ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ رجب کے مہینے میں اس ماہ کے احرام کی بنا پر بتوں کے نام سے قربانی کرتے تھے، زمانہ اسلام کے ابتداء میں اسی ماہ میں قربانی اللہ کے نام پر لوگ کرنے لگے، لیکن جب ذی الحجہ میں قربانی شروع ہو گئی، تو آپ ﷺ نے اس کی ممانعت بعد میں فرمادی۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۳۹۹ ﴿نادار پر قربانی نہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۹

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِرْتُ بِيَوْمِ الْأَضْحَى عِنْدَنَا جَعَلَهُ اللَّهُ لِهَيْلِهِ الْأَمَّةَ قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ أَجِدْ مَيْحَةَ أَنْثَى أَفَأَضْحِي بِهَا قَالَ لَا وَلَكِنْ خُذْ مِنْ شَعْرِكَ وَأَظْفَارِكَ وَتَقْصُ شَارِبَكَ وَتَحْلِقْ عَانَتَكَ فَذَلِكَ تَمَامُ أَضْحِكَ عِنْدَ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۳۸۵ ج/۲، باب ماجاء فی ایجاب الاضاحی، کتاب الضحایا، حدیث ۲۷۸۹، نسائی، ص/۱۷۹ ج/۲، باب من لم يجد الاضحية، کتاب الضحایا، حدیث ۴۳۷۷

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”مجھ کو اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں یوم الاضحیٰ کو عید کا دن بناؤں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس دن کو میری امت کے لیے عید کا دن قرار دیا ہے۔“ ایک صاحب نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اگر میرے پاس ”مئینہ“ کے علاوہ کچھ نہ ہو تو کیا میں اس کی قربانی کر لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تم

ایسا کرو اس دن میں اپنے بال اور ناخن تراش لو، اپنی مونچھیں کتر لو، اور اپنے زیر ناف بالوں کو موٹو لو، بس تمہاری پوری قربانی اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہی ہے۔ (ابوداؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ غریب اور نادار شخص پر قربانی نہیں ہے، حدیث باب میں ایک مفلس شخص کا ذکر ہے، جن کے پاس صرف عطیہ کا ایک جانور تھا اور کچھ نہیں تھا، انھوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا میرے لیے اس جانور کی قربانی کرنا ضروری ہے، آپ ﷺ نے نفی میں جواب دیا، معلوم ہوا کہ تنگ دست پر قربانی واجب نہیں ہے، البتہ اگر غریب شخص قربانی کرتا ہے تو اس کا یہ عمل پسندیدہ کہلائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح قال لا آپ ﷺ نے ”منیہ“ کی قربانی سے سائل کو روک دیا، ”منیہ“ اس دودھ دینے والی بکری یا اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو اس کا مالک کسی دوسرے محتاج شخص کو کچھ مدت کے لیے دیدتا ہے، تاکہ وہ اس کے دودھ وغیرہ سے اس مدت میں نفع اندوز ہوتا رہے، اور مدت گزرنے کے بعد مالک کو لوٹا دے۔ حضور اکرم ﷺ نے سائل صحابی کو اس ”منیہ“ کی قربانی سے منع فرمایا اس کی دودھ جہیں ہو سکتی ہیں۔ (۱) یہ جانوران کی ضرورت کا تھا، اس کے علاوہ ان کے پاس کوئی دوسرا دودھ کا جانور نہیں تھا، اگر اس کی بھی قربانی کر دیتے تو سخت پریشان ہو جاتے۔ (۲) منیہ کے وہ خود مالک تو تھے نہیں، کیونکہ یہ تو دوسرے کا جانور ہوتا ہے، جو کچھ مدت کے لیے مالک محتاج شخص کو نفع اٹھانے کی غرض سے دیتا ہے، ایسے میں اس کی قربانی سائل کے لیے درست نہیں تھی اس لیے آپ ﷺ نے منع فرمادیا۔

لذلك تمام اضحتك عند الله مطلب یہ ہے کہ محتاج شخص ان امور کو انجام دے لے قربانی نہ کرے، اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل و کرم سے قربانی کا ثواب عطا کریں گے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صاحب نصاب شخص پر قربانی واجب ہے۔ تنگ دست پر نہیں ہے۔

باب صلاة الخسوف

﴿ خسوف کی نماز کا بیان ﴾

سورج گرہن کے وقت جو نماز پڑھائی جاتی ہے، اس کو صلوٰۃ الکسوف کہتے ہیں، یہ نماز بالا جماع مشروع ہے، کتاب و سنت سے اس کی مشروعیت ثابت ہے، سورج و چاند کا گرہن اس وقت ہوتا ہے، جب بندوں کے معاصی بڑھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو خوف زدہ کرتا ہے، تاکہ وہ گناہوں کو چھوڑ دیں، لہذا ایسے وقت میں نماز اور ذکر و اذکار کا اہتمام کر کے رب کو راضی کرنے کی فکر کرنا چاہئے۔ چوں کہ اس نماز کا سبب سورج گرہن ہے، اس لئے جب سورج گرہن ہوگا نماز پڑھی جائے گی، اس نماز کے بھی وہی شرائط ہیں جو بقیہ نمازوں کے ہیں، اوقات مکروہ میں یہ نماز جائز نہیں ہے، فقہاء کرام کی اصطلاح میں مشہور ہے کہ لفظ کسوف کا استعمال شمس کے ساتھ مخصوص ہے، اور خسوف قمر کے ساتھ مخصوص ہے، اور بعض نے فرمایا ہے کہ کسوف و خسوف کے دونوں لفظ شمس و قمر کے لئے مستعمل ہیں۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

(تنظیم الاشاعت)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۴۰۰ ﴿تذکرہ سورج گرہن کی نماز کا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۰

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ الشَّمْسَ خَسَفَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ مُنَادِيًا الصَّلَاةَ جَامِعَةً فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي رَكَعَتَيْنِ وَ أَرْبَعَ سَجَدَاتٍ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا رَكَعْتُ رُكُوعًا قَطُّ وَ لَا سَجَدْتُ سُجُودًا قَطُّ كَانَ أَطْوَلَ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص/ ۱۴۵ ج ۱، باب الجهر بالقراءة في الكسوف، کتاب الكسوف، حدیث/ ۱۰۶۶، مسلم،

ص ۲۹۵/ج ۱، باب صلاة الكسوف، کتاب الکسوف، حدیث/ ۹۰۱.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا، تو آپ ﷺ نے ایک اعلان کرنے والے کو بھیجا کہ ”الصلاة جامعة“ (نماز کے لیے جمع ہو جائیں) کا اعلان کر دے، پھر آپ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے دو رکعتیں چار رکوع اور چار سجدوں سے پڑھائیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس سے لبارکوع کبھی نہیں کیا اور نہ اس سے لبارجدة کبھی کیا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں سورج گرہن کے وقت نماز پڑھنے کا ذکر ہے، یہ نماز سنت ہے، اس نماز کے لیے چوں کہ اذان و اقامت نہیں ہے لہذا قیام جماعت کی اطلاع کے لیے منادی کا تقرر کرنا اور منادی کا ”الصلاة جامعة“ پکارنا بھی سنت ہے۔ حدیث باب کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے سورج گرہن کی نماز دو رکعت پڑھی، اور ہر رکعت میں دو دو رکوع و سجدے کیے، حنفیہ کے نزدیک سورج گرہن کی نماز بھی عام نماز کی طرح ہے، یعنی ہر رکعت میں صرف ایک رکوع اور دو سجدے ہیں، اس نماز میں قیام، قرأت، رکوع و سجدے سب طویل تر کرنا چاہئے۔ تا آنکہ سورج روشن ہو جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح فصلی اربع رکعات فی رکعتین صلاة الکسوف کی ادائیگی کے طریقے احادیث میں مختلف منقول ہیں، لہذا ائمہ کے درمیان بھی اس نماز کی ادائیگی کے حوالے سے اختلاف موجود ہے، اُن اختلاف کی نشاندہی اہل احادیث کے ذیل میں ہوتی رہے گی، یہاں سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ ”صلاة الکسوف“ میں ایک رکعت میں ایک رکوع ہے یا متعدد رکوع ہیں، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عام نمازوں کی طرح صرف ایک رکوع ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک دو رکوع ہیں، دونوں مذاہب پر فعلی روایات موجود ہیں، شوافع کے مسلک کی تائید تو حدیث باب سے ہی ہوتی ہے اور حنفیہ کے مسلک کی تائید بخاری کی اس روایت سے ہوتی ہے، حضرت ابوبکرؓ روایت کرتے ہیں کہ ”کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانکسفت الشمس فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجروا دائہ حتی دخل المسجد فدخلنا فصلی بنا رکعتین“ نسائی میں یہ بھی صراحت ہے کہ ”کما اتصلون“ اور صحیح ابن حبان میں ہے ”رکعتین مثل صلاتکم“ یہ تو فعلی روایات ہیں، جہاں تک قولی روایات کا تعلق ہے، تو اس سے صرف حنفیہ کے مذہب کی تائید ہوتی ہے، حضرت نعمان بن بشیر کی روایت ہے ”اذا خسفت الشمس فصلوا کما حدث صلاة صلیتموها“ اس کے علاوہ بہت سی روایات ہیں جن میں اس بات کی تاکید ہے کہ ”صلاة الکسوف“ احدث صلاة کی طرح ادا کرو، ”احدث صلاة“ سے مراد وہ نماز ہے جو صلاة الخسوف کے قریب پڑھی گئی ہو، اور صلاة الخسوف کے قریب فجر کی نماز پڑھی گئی تھی، اور فجر کی ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہے لہذا سورج گرہن کی نماز میں بھی ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہوگا۔ اب یہ بات کہ صلاة الکسوف سے پہلے فجر کی نماز ادا کی گئی اس کی کیا دلیل ہے؟ تو اس کے لیے عرض ہے کہ بخاری شریف میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ”صلاة الکسوف“ چاشت کے وقت ادا فرمائی تھی، چنانچہ فرماتی ہیں کہ ”ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مركبا فخنسفت الشمس فرجع ضحى فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني ثم قام يصلي وقام الناس وراءه“ (ایک دن آپ ﷺ سواری پر سوار ہوئے اور سورج گرہن ہوا، آپ ﷺ چاشت کے وقت واپس تشریف لائے، اور ازواج مطہرات کے کمروں کے درمیان سے گزرے، پھر نماز پڑھنے لگے، اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے) اب جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ آپ ﷺ نے ”صلاة الکسوف“ چاشت کے وقت پڑھی تو اس سے یہ بات بھی ثابت ہوگئی کہ ”احدث صلاة“ سے فجر کی نماز ہی مراد ہے، اور آپ ﷺ نے چونکہ ”صلاة الکسوف“ کو فجر کی نماز کی طرح ادا کرنے کا حکم کیا ہے، لہذا اس میں ایک رکعت میں ایک ہی رکوع کیا جائے گا۔ اب رہی یہ بات کہ

”صلوٰۃ الخسوف“ کی ادائیگی میں آپ ﷺ سے چند رکوع کرنا ثابت ہے، اس کا کیا جواب ہے؟ تو اس کے لیے عرض ہے کہ ”صلوٰۃ الکسوف“ میں آپ ﷺ کے سامنے غیر معمولی واقعات پیش آئے، مثلاً جنت و جہنم کا آپ ﷺ کو نظارہ کرایا گیا، اس بنا پر اس نماز کی ادائیگی کے وقت آپ ﷺ پر ایک خاص کیفیت طاری تھی، اسی کیفیت کا اثر تھا کہ آپ ﷺ بھی آگے بڑھتے اور کوئی چیز پکڑنا چاہتے اور کبھی پیچھے ہٹتے، اور اسی کیفیت کی بنا پر آپ ﷺ نے ایک سے زائد رکوع بھی کیے، جس میں سے ایک تو نماز ہی کا رکوع تھا، باقی ”رکوعات شفع“ تھے اور یہ سب کچھ آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے، عام لوگوں کو متعدد رکوع نہیں کرنا ہے، اسی بنا پر آپ ﷺ نے ”صلوٰۃ الکسوف“ کی ادائیگی کے حوالے سے امت کے لیے یہ ضابطہ مقرر کر دیا کہ ”فاذا رایتہ من ذلك شيئا فصلوا“ کا حدث صلوٰۃ مکتوبہ صلیتموها“ یعنی صلوٰۃ الکسوف فجر کی نماز کی طرح ادا کرو، اگر صلوٰۃ الکسوف میں متعدد رکوع امت کے لیے بھی ہوتے تو آپ ﷺ فرماتے ”صلوا کما رایتہ منی اصلی“

حدیث نمبر ۱۴۰۱ چاند گرہن کی نماز میں جہری قرأت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۱

وَعَنْهَا قَالَتْ جَهْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْخُسُوفِ بِقِرَآئِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص/ ۱۴۵ ج/ ۱، باب الجهر بالقراءة في الكسوف، کتاب الکسوف، حدیث/ ۱۰۶۵، مسلم، ص/ ۲۹۶ ج/ ۱، باب صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث/ ۹۰۱.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے چاند گرہن کی نماز میں با آواز بلند قرأت فرمائی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں نماز خسوف یعنی چاند گرہن کی نماز کا ذکر ہے، اور اس میں اس بات کی بھی صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے اس نماز میں جہری قرأت کی عام فقہاء کرام سورج گرہن اور چاند گرہن کی نماز میں یہی فرق کرتے ہیں کہ سورج گرہن کی نماز میں سری قرأت ہے اور چاند گرہن کی نماز میں جہری قرأت ہے، لیکن اس میں بعض لوگوں کا اختلاف ہے، کچھ فقہاء کے نزدیک دونوں نمازوں میں جہری قرأت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: جہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوٰۃ الخسوف بقراءتہ ”صلوٰۃ الخسوف“ سے چاند گرہن کی نماز مراد ہوتی ہے، اور ”صلوٰۃ الکسوف“ سے سورج گرہن کی نماز مراد ہوتی ہے، چاند گرہن میں آپ ﷺ نے جہری قرأت کی اور سورج گرہن کی نماز میں آپ ﷺ نے سری قرأت فرمائی۔

﴿صلوٰۃ الکسوف میں جہری قرأت یا سری؟ اختلاف انہ﴾

جمهور کا مذہب: ائمہ ثلاثہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک صلوٰۃ الکسوف میں سرائی قرأت پڑھنا مسنون ہے۔

دلیل: حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ ”صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم کسفت الشمس فلم اسمع له قراءۃ“ اسی طرح ترمذی میں حضرت سرہ ابن جندب کی روایت ہے ”صلی بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کسوف لا نسمع له صوتاً“

امام احمد کا مذہب: حضرت امام احمدؒ اور بعض دیگر فقہاء ”صلوٰۃ الخسوف“ میں بھی جہری قرأت مسنون قرار دیتے ہیں۔

دلیل: حضرت عائشہؓ کی ترمذی میں روایت ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوٰۃ الکسوف وجہر بالقراءة فیہا“

جواب: اصل بات یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے یہ فرمایا تھا کہ ”فحضرت قرآنہ فریت أنه قرا سورة البقرة“ یعنی حضرت عائشہؓ نے صلوٰۃ الکسوف میں آپ ﷺ کی قرأت کا اندازہ لگایا تھا، قرأت سنی نہیں تھی، البتہ راوی نے انکی تعبیر سے جہری قرأت کا استنباط کر کے صراحت کیا تھا جہری قرأت کا تذکرہ کر دیا، حضرت ابن عباسؓ کی بھی اسی طرح روایت ہے ”فقام قیاماً طویلاً نوحاً من قراءۃ“

سورۃ البقرۃ یعنی حضرت ابن عباسؓ نے بھی صلوٰۃ الکسوف میں آپ ﷺ کی قرأت کا اندازہ بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ نے سورۃ بقرہ پڑھنے کے بقدر قیام فرمایا، یہ بھی ممکن ہو سکتا ہے کہ آپ ﷺ نے اس نماز میں بعض آیات جہرا پڑھی ہوں، حکو حضرت عائشہؓ نے منکر نقل کیا ہو، جیسا کہ آپ ﷺ کبھی بھی سری نمازوں میں ایک آدھ آیات جہرا تلاوت فرمایا کرتے تھے روایت ہے ”و یسمعنا الایۃ احیاناً“

حدیث نمبر ۱۴۰۲ تذکرہ صلوٰۃ الکسوف مع الجماعة کا عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۲

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مَعَهُ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا نَحْوًا مِثْلَ قِرَاءَةِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَامَ قِيَامًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَقَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا يَحْيِيهِمَا فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَازَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ تَكْعُكُفْتَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَازَلْتُ مِنْهَا عُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهَا لَا كَلِمَتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَنْظَرًا قَطُّ أَفْطَحَ مِنْهُ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا نِسَاءً فَقَالُوا بِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ بِكُفْرٍ مِنْ قِبَلِ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ قَالَ يَكْفُرُونَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرُونَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص/۱۴۳ ج/۱، باب صلوٰۃ الکسوف جماعۃ، کتاب الکسوف، حدیث/۱۰۵۲ مسلم،

ص/۲۹۶ ج/۱، باب ماعرض علی النبی ﷺ فی صلوٰۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث/۹۰۷.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا، تو رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی، آپ ﷺ کیساتھ حضرات صحابہؓ نے بھی نماز ادا کی، چنانچہ آپ ﷺ نے تقریباً سورۃ بقرہ کی قرأت کے بقدر طویل قیام فرمایا، پھر آپ ﷺ نے طویل رکوع کیا، پھر رکوع سے سر اٹھایا اور طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر ایک طویل رکوع کیا، اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا، پھر آپ ﷺ نے طویل قیام کیا اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا۔ پھر رکوع سے سر اٹھایا، پھر طویل قیام کیا، اور یہ پہلے قیام سے کم تھا، پھر طویل رکوع کیا اور یہ پہلے رکوع سے کم تھا، پھر سجدہ کیا، پھر آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں، انکو کسی کے مرنے اور پیدا ہونے سے گرہن نہیں لگتا ہے، لہذا جب تم لوگ یہ گرہن دیکھو تو اللہ کو یاد کرو، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم نے دیکھا کہ آپ ﷺ نماز کی جگہ کھڑے ہوئے تاکہ بڑھا کر کوئی چیز لینا چاہتے ہیں، پھر ہم نے دیکھا کہ آپ ﷺ پیچھے ہٹ گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ حقیقت یہ ہے کہ میں نے جنت دیکھی اور اس میں سے انکو رکاوٹ لینا چاہا تھا، اگر میں وہ خوشہ لیے لیتا، تم رہتی دنیا تک اس میں سے کھاتے رہتے اور مجھ کو جہنم بھی دکھائی گئی، تو میں نے کبھی آج سے زیادہ گھبراہٹ میں جلا کرنے والا منظر نہیں دیکھا، اور میں نے جہنم میں اکثر عورتوں کو دیکھا، صحابہؓ نے عرض کیا اور یہ کس بنیاد پر اے اللہ کے رسول! تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ان کے کفر کی بنیاد پر، عرض کیا گیا کہ وہ اللہ کے ساتھ کفر کرتی ہیں؟ فرمایا یہ شوہر کی ناشکری کرتی ہیں، اور احسان کا اقرار نہیں کرتی ہیں۔ اگر تم ان میں سے کسی کے

ساتھ زندگی بھر حسن سلوک کرتے رہو، پھر وہ تمہاری طرف سے کوئی ناگوار بات دیکھ لے تو وہ یہ کہے گی کہ میں نے تمہاری طرف سے کبھی خیر کی کوئی بات نہیں دیکھی۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں ”صلاة الکسوف“، مع الجماعة کا ذکر ہے، آپ ﷺ نے یہ نماز بہت طویل ادا کی اور ایک رکعت میں ایک سے زائد مرتبہ رکوع فرمایا، نماز سے فراغت کے بعد آپ ﷺ نے چند اہم باتیں ارشاد فرمائیں، ان میں ایک اہم بات یہ فرمائی کہ سورج اور چاند کے گرہن کا تعلق کسی کی موت و حیات سے نہیں ہے، یہ اللہ تعالیٰ کا نظام ہے، جس کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے، نماز میں پیش آنے والے چند اہم امور کا ذکر ہے، عورتوں کی ناشکری پر سخت وعید بھی حدیث میں موجود ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ثم رکع رکوعاً طویلاً صلاة الکسوف میں تعدد رکوع کے حوالے سے تفصیل کے لیے حدیث دیکھیں لایخسفان لموت احد رسول اللہ ﷺ کے دربارک میں سورج گرہن اس دن ہوا، جس دن کہ آپ ﷺ کے چہیتے صاحبزادہ حضرت ابراہیم اس دنیا سے رخصت ہوئے، بعض لوگوں نے یہ بات کہنا شروع کیا کہ ”خسفت الشمس لموت ابراہیم“، حضرت ابراہیم کی وفات کی وجہ سے سورج گرہن ہوا ہے، آپ ﷺ نے اس نظریہ کی تردید کی بنا پر فرمایا کہ سورج گرہن کا تعلق کسی کی موت و حیات سے نہیں ہے۔ فاذا كروا الله سورج گرہن ہونا بہت بڑی آزمائش و ابتلا ہے، لہذا ایسے موقع پر نماز، دعاء اور صدقہ وغیرہ کا اہتمام کرنا چاہئے۔ يكفرون العشر عورتوں کے اندر یہ بڑا عیب ہے کہ وہ شوہروں کی ناشکری کرتی ہیں اس سبب سے ان کی تعداد جہنم میں بہت ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۴۰۳ سورج گرہن کی نماز میں خطبہ کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۳

وَعَنْ عَائِشَةَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ قَالَتْ ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَّتِ الشَّمْسُ فَنَظَّيْتُ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهُ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتٍ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا وَتَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَ اللَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزَيَّ عِبْدُهُ أَوْ تُزَيَّ أُمَّتُهُ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ وَ اللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَصَحَحْتُكُمْ قَلِيلًا وَ لَكُنْتُمْ كَثِيرًا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص/۱۴۲ ج/۱، باب الصدقة فی الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث/۱۰۴۴، مسلم، ص/

۲۹۵ ج/۱، باب صلاة الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث/۲۰۱.

ترجمہ: حضرت عائشہ کی روایت بھی حضرت ابن عباس کی روایت کے مثل ہے، حضرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور لمبا سجدہ کیا، پھر آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو چکا تھا، پھر آپ ﷺ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیا، تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کی، پھر فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو بڑی نشانیاں ہیں، اور یہ کسی کے مرنے اور پیدا ہونے سے گرہن میں نہیں آتے، لہذا جب سورج گرہن دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعاء کرو، اس کی بڑائی بیان کرو، نماز پڑھو اور صدقہ خیرات کرو، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے محمد ﷺ کی امت! میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی غیرت والا نہیں ہے اس بات میں کہ اس کا بندہ یا اس کی بندی زنا کرے، اور محمد ﷺ کی امت! اللہ تعالیٰ کی قسم اگر تم لوگ وہ جان لو جو میں جانتا ہوں تمہارا ہنسنا کم ہو جائے اور روننا زیادہ ہو جائے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ چاند اور سورج میں گرہن لگنا اللہ تعالیٰ کے غضب کی علامت ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے غضب کو اپنے سے دور کرنے کے لیے ایسے موقع پر نماز اور ذکر و دعا کا اہتمام کثرت سے کرنا چاہئے، اور چوں کہ صدقہ

کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ الصلوة تطفی غضب الرب، لہذا کثرت سے صدقہ بھی کرنا چاہئے، تاکہ اللہ تعالیٰ کا غضب دور ہو جائے اور اس کی رحمت متوجہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات سخت ناگوار ہوتی ہے کہ اس کا بندہ یا بندی زنا کرے، اس لیے اس فیج عمل کے قریب جانے سے بھی گریز کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا یخسفان لموت احد آپ ﷺ نے سورج گرہن کی نماز پڑھانے کے بعد خطبہ ارشاد فرمایا، اس میں زمانہ جاہلیت کے اس نظریہ کی تردید کی کہ سورج گرہن کا تعلق کسی عظیم شخصیت کی ولادت یا وفات سے ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو اس کائنات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی نشانی ہے لہذا جب اس کا ظہور ہو تو نماز وغیرہ کا احترام کرو۔ حقیقت یہ ہے کہ سورج گرہن کا شرعی نظریہ ہے کہ اللہ کے غضب کا ایک اثر ہے، جب بندوں کی نافرمانی بڑھ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ بندوں کو تنبیہ کرنے کی غرض سے سورج کو بے نور کر دیتا ہے، تاکہ انسان یہ سمجھ لے کہ اس کی نافرمانی کا اثر صرف اس کی ذات تک محدود نہیں بلکہ عالم بالا پر بھی اس کے اثرات پڑتے ہیں، علماء فلکیات ظاہری اسباب کے تحت یہ بات نقل کرتے ہیں کہ اگر زمین سورج اور چاند کے درمیان حائل ہوتی ہے تو چاند گہن ہوتا ہے اور اگر چاند زمین اور سورج کے درمیان حائل ہوتا ہے تو سورج گرہن ہوتا ہے۔

ما من احد اغیر من اللہ ان یزلی: اللہ تعالیٰ نے زنا سے سختی کے ساتھ روکا ہے، اب اگر کوئی زنا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بندہ کے اس جرم پر بہت غیرت آتی ہے اور غیرت کی بنا پر غصہ اور غصہ کے سبب انتقام کا تقاضہ پیدا ہوتا ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے غضب کے آثار کے مواقع پر بندوں کو خصوصی طور پر ان نیک کاموں میں لگنا چاہئے، جو اللہ کے غصہ کو ٹھنڈا کرنے والے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۷۰۷ سورج گرہن کیلئے دعاء استغفار کی تاکید کی عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث نمبر ۱۷۸۷

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ عَسَفَتِ الشَّمْسُ فَلَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَعَا يُعْشِي أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ

فَلَقَامَتِ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأُطُولِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَسُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآبَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ

لَا تَكُونُ لِمَوْتٍ أَعِيدَ وَلَا لِحَيَوِيَّةٍ وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فافزعوا إِلَى ذِكْرِهِ

وَدُعَائِهِ وَاسْتَغْفَارِهِ مُطَقَّقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص/۱۴۵، باب ذکر فی الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث/۱۰۵۹، مسلم، ص/۲۹۹ ج/۱، باب الذکر والنداء بصلاة الكسوف، کتاب الکسوف، حدیث/۹۱۲.

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا، تو رسول اللہ ﷺ گھبرا کر کھڑے ہو گئے، آپ ﷺ کو ڈر تھا کہ قیامت نہ آگئی ہو، پھر آپ ﷺ مسجد تشریف لائے، اور ایسے طویل قیام، رکوع اور سجدوں کے ساتھ نماز پڑھی کہ میں نے کبھی اتنی طویل نماز پڑھتے نہیں دیکھا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نشانیاں ہیں جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ بھیجتے ہیں، ان نشانیوں کا غمیدہ کسی کی موت و حیات کی بنا پر نہیں ہوتا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے اپنے بندوں میں خوف و خشیت پیدا کرنا چاہتے ہیں، لہذا تم لوگ جب ان نشانیوں کو دیکھو تو اللہ کے ذکر، اس سے دعا اور اس سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کرنے کی جلدی کرو۔ (بخاری، اسم)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ گرہن لگنا یہ اللہ تعالیٰ کے آثار غضب میں سے ہے، لہذا ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ کے رضا و آلے اعمال انجام دینے کی کوشش کرنا چاہئے، آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں جب سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ بجلت تمام مسجد پہنچے اور آپ ﷺ نے باجماعت نماز ادا کی اور ذکر و اذکار میں لگے رہے۔ آپ ﷺ نے خطبہ دیا اور اس میں اس بات کی صراحت فرمائی کہ، سورج گرہن وغیرہ کا لگنا اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہے، اس سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سمجھ میں آتی ہے، جب چاہے سورج کو بے نور کر دے اور جب چاہے ساری کائنات کو فنا کر دے۔

کلمات حدیث کی تشریح **فَرَعًا يَخْشَىٰ أَنْ تَكُونَ سُرُجٌ غَرَبْنَ** کے موقع پر آپ ﷺ کو اتنی گھبراہٹ ہوئی کہ جیسے قیامت آگئی ہو۔

اشکال: سورج گرہن تو آپ ﷺ کی حیات مبارکہ کے آخری زمانہ میں ہوا، اس سے پہلے آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ وقوع قیامت سے قبل نزول عیسیٰ خروج دجال اور اس جیسے واقعات پیش آئیں گے، تو ان واقعات کے پیش آنے سے قبل صرف سورج گرہن کی وجہ سے آپ ﷺ کو وقوع قیامت کا خدشہ کیسے ہو گیا؟

جواب: (۱) یہاں یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ ﷺ کو قیامت کے وقوع کا خطرہ لاحق ہوا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ سورج گرہن کے وقت آپ ﷺ کو ایسی بے چینی لاحق ہوئی جیسا کہ قیامت آگئی، یعنی سورج گرہن کے وقوع کے وقت لاحق ہونے والے خوف کو قیامت کے خوف سے تشبیہ دینا مقصود ہے۔

(۲) حضرت ابو موسیٰ اپنے طوڑ پر یہ سمجھ رہے تھے کہ حضور ﷺ کی یہ گھبراہٹ اندیشہ قیامت کی بنا پر ہے، اسی کو انھوں نے نقل کیا ہے، لیکن حضور ﷺ کے دل میں واقعی کیا تھا اس کا جاننا تو ابو موسیٰ کے بس میں تھا نہیں، لہذا انھوں نے جو سمجھا اس کو روایت کر دیا۔

سوال: اس دوسرے جواب سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ابو موسیٰ بھی تو علامات قیامت جانتے تھے، پھر انھوں نے علامت قیامت کے وقوع سے قبل یہ کیوں نقل کیا کہ سورج گرہن کے وقت حضور ﷺ کو یہ خطرہ لاحق ہوا کہ کہیں قیامت تو نہیں آگئی۔

جواب: بسا اوقات شدید خوف کے وقت حقائق کی طرف توجہ نہیں ہو پاتی اور انسان کے خیالات خوف کے مطابق ہو جاتے ہیں، اسی وجہ سے علامات قیامت کے وقوع نہ ہونے کے باوجود محض سورج گرہن کی بنا پر حضرت ابو موسیٰ کو وقوع قیامت کا اندیشہ پیدا ہو گیا۔

حدیث نمبر ۱۴۰۵ ﴿تَذَكُّرُهُ نَمَازُ كَسُوفٍ مِّمِّنْ تَعْدَادِ رُكُوعِ﴾ کا عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ بَيْتَ رَكْعَتَيْنِ بَارَتَيْنِ سَجْدَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص/۲۹۷ ج/۱، باب ماعرض علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلاۃ الکسوف، کتاب الکسوف، حدیث/۹۰۴۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارک میں حضرت ابراہیم بن محمدؓ کی وفات کے دن سورج گرہن ہوا، چنانچہ آپ ﷺ نے لوگوں کو چھ رکوع اور چار سجدوں کے ساتھ نماز پڑھائی۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث **صلوٰۃ الخسوف کی ادائیگی کے موقع پر آپ ﷺ کو جنت و جہنم کا نظارہ کرایا گیا، اس وجہ سے اس نماز کی کیفیت ادا دیگر نمازوں سے کچھ الگ ہے، اس نماز میں ایک غیر معمولی بات یہ بھی ہوئی کہ آپ ﷺ نے ایک سے زائد بار رکوع ایک رکعت میں کیا، لیکن یہ آپ ﷺ کی خصوصیت تھی امت کو اسی بات کی تعلیم ہے کہ وہ عام نمازوں کی طرح ایک رکعت میں ایک بار ہی رکوع کرے۔**

کلمات حدیث کی تشریح **مست رکعات** حدیث باب کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعت میں چھ بار رکوع کیا، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ہے، چاہے وہ صلاۃ الخسوف ہو یا کوئی دوسری نماز، آپ ﷺ کے عمل ضرور مختلف ہیں، لیکن قولی روایت سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ رکوع کے حوالہ سے صلاۃ الخسوف عام نمازوں کی طرح ہی ہے۔ تفصیل کے لیے حدیث/۱۴۰۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۴۰۶ ﴿تذکرہ صلاۃ الخسوف میں آٹھ مرتبہ رکوع کرنے کا﴾

عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۶-۱۴۸۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ثَمَانِ رَكَعَاتٍ فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ وَعَلَيَّ مَثَلُ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص/۲۹۹ ج/۲ باب ذکر من قال انه ركع ثمان ركعات، كتاب الكسوف، حدیث/۹۰۸.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج گرہن کے موقع پر نماز پڑھائی، جس میں آٹھ رکوع اور چار سجدہ کیے حضرت علیؓ سے بھی اسی کے مثل روایات نقل ہوئی ہے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے صلاۃ الخسوف کی دو رکعت ادا کیں، ہر رکعت میں چار مرتبہ رکوع اور دو مرتبہ سجدہ کیا، یعنی سجدوں کی تعداد تو عام نمازوں کی طرح رہی لیکن رکوع کی تعداد ایک سے بڑھ کر چار ہوئی۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح ثمان رکعات یہ بات پہلے بھی نقل ہو چکی ہے کہ ”صلاۃ الخسوف“ میں آپ ﷺ نے کتنے رکوع کیے اس حوالے سے روایات مختلف ہیں لیکن آپ ﷺ کا فرمان جو ضابطہ کی حیثیت رکھتا ہے وہ یہ ہے کہ ”صلوا کا حدث صلاۃ مکتوبہ صلیتموها“ صلاۃ خسوف کو فجر کی طرح ادا کرنے کا یہ مطلب بھی ہے کہ اس میں بھی ایک رکعت میں ایک رکوع کرو، مزید تحقیق کے لیے حدیث دیکھیں

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۴۰۷ ﴿نماز خسوف میں شرکت کی کوشش﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۸

وَعَنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كُنْتُ أَرْتَمِي بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ كَسَفَتِ الشَّمْسُ فَنَبَذْتُهَا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَنْظُرَنَّ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ وَيُهَلِّلُ وَيَكْبِّرُ وَيَحْمَدُ وَيَدْعُو حَتَّى خَبِرَ عَنْهَا فَلَمَّا خَبِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ وَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ وَكَذَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنْهُ وَفِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ.

حوالہ: مسلم، ص/۲۹۹ ج/۱ باب ذکر النداء بصلاة الكسوف، كتاب الكسوف، حدیث/۹۱۳.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارکہ میں مدینہ میں تیر اندازی کر رہا تھا کہ اچانک سورج گرہن ہو گیا، میں نے تیروں کو پھینک دیا اور کہا کہ اللہ کی قسم میں رسول اللہ ﷺ کے عمل کو سورج گرہن کے موقع پر ضرور دیکھوں گا، حضرت سمرہؓ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا جبکہ آپ ﷺ نماز کی حالت میں دونوں ہاتھ اٹھائے کھڑے تھے، پھر آپ ﷺ نے سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر کہنا شروع کیا، اور دعاء مانگتے رہے، یہاں تک کہ سورج نکل آیا، پھر جب سورج روشن ہو گیا تو آپ ﷺ نے دو سورتیں پڑھیں اور دو رکعت نماز ادا کی، اس روایت کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ کی سے روایت کیا ہے، اسی طرح شرح السنہ میں عبدالرحمن بن سمرہؓ سے یہ روایت نقل ہوئی ہے جبکہ مصابیح کے نسخوں میں حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت نقل ہوئی ہے۔

حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ سورج گرہن کے موقع پر تیری اندازی چھوڑ کر خصوصی طور پر آپ ﷺ کی خدمت اس لیے آئے تاکہ آپ ﷺ کے اعمال کا بغور جائزہ لیں کہ آپ ﷺ اس موقع پر کیا عمل کرتے ہیں، خود بھی اس عمل کو انجام دیں اور بعد والوں کو بھی اس سے واقف کرائیں، حضرت سمرہؓ نے اس روایت میں تعداد رکوع کا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح وهو قائم یصلی حضرت عبدالرحمن بن سمرہؓ جب آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچے، تو آپ ﷺ قبلہ رخ تھے، اور نماز کی ہیئت پر کھڑے تھے، صحابہ بھی آپ ﷺ کے پیچھے صف بستہ کھڑے تھے، حضرت عبدالرحمنؓ نے قدر در رکوع کا ذکر نہیں کیا ہے۔ جبکہ وہ بہت اہتمام سے آپ کا اعمال دیکھنے ہی کی غرض سے آئے تھے، اگر وہ تعدد دیکھتے اس کو ضرور بیان کرتے۔ کیونکہ یہ ایک انوکھی بات تھی، اس لیے یہ بات کہی جاتی ہے کہ صلاۃ خسوف میں رکوع کے حوالے سے جو اختلاف ہے، اس میں تطبیق کی کوئی صورت ممکن نہیں ہے، اسی کو اصطلاح حدیث میں "اضطراب" کہتے ہیں، حضرت امام ابوحنیفہؒ نے عملی احادیث کو چھوڑ کر قوی روایت لی ہے، جس سے ایک رکعت میں ایک ہی رکوع ثابت ہوتا ہے۔ تحقیق کے لیے حدیث/۱۴۰۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۴۰۸: وقت غلام آزاد کرنے کا ذکر، عالمی حدیث نمبر ۱۴۸۹
وَمِنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ لَقَدْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاقَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ رَوَاهُ الْإِسْنَادِيُّ

حوالہ: بخاری، ص/۵۱۴ ج/۱، باب من أحب العتاقة في كسوف الشمس، كتاب الكسوف، حدیث/۱۰۵۴۔
تو جہمہ: حضرت اسماء بنت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورج گرہن کے موقع پر غلام آزاد کرنے کا حکم فرمایا۔ (بخاری)
سورج گرہن کا ہونا اللہ کی ناراضگی کا سبب ہے، اس لیے اس وقت اللہ تعالیٰ کی رضا والے اعمال انجام دینا چاہئے، جن اعمال سے اللہ تعالیٰ راضی ہوتے ہیں، ان ہی میں سے ایک عمل غلام کو آزاد کرنا ہے، اسی بنا پر آپ ﷺ نے اس موقع پر غلام آزاد کرنے کی تاکید فرمائی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لقد امر النبي صلى الله عليه وسلم بالعتاقة سورج گرہن کا ہونا غضب خداوندی کی علامت ہے، اور اللہ تعالیٰ کے غضب کا سب سے بڑا مظہر جہنم ہے، جہنم سے رہائی کا بہت اہم ذریعہ غلام کو آزاد کرنا ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے "من اعتق رقبة مؤمنة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار" یعنی جو مومن کسی غلام کو آزاد کرے تو اللہ تعالیٰ اس غلام کے ہر عضو کے بدلے میں آزاد کرنے والے کے ہر عضو کو جہنم سے نجات دیں گے، لہذا سورج گرہن کے موقع پر غلام آزاد کرنا چاہیے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۴۰۹: سورج گرہن کی نماز میں آہستہ قرات کا ذکر، عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۰
عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُسُوفٍ لَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۱۶۸ ج/۱، باب من قال اربع ركعات، كتاب الكسوف، حدیث/۱۱۸۴، ترمذی، ص/ج/۱، باب ما جاء في صفة القراءة، كتاب الجمعة، حدیث/۵۶۲، نسائی، ۱۶۸، باب نوع آخر من صلاة الكسوف، كتاب الكسوف، حدیث/۱۴۸۳، ابن ماجہ، ص/۹۰، باب ما جاء في صلاة الكسوف، حدیث/۱۲۶۴۔
تو جہمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول ﷺ نے ہمیں سورج گرہن کی نماز اس طرح پڑھائی کہ ہم آپ کی آواز نہیں سنتے تھے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سورج گرہن کی نماز میں سری قرات کی جائے، آپ ﷺ نے اپنے زمانہ مبارک میں جب سورج گرہن ہوا تو صحابہ کے ساتھ نماز پڑھی، تو اس میں آپ ﷺ نے سری قرات ہی فرمائی تھی۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن لگا، تو آپ نے حضرات صحابہ کرام کو نماز پڑھائی آپ ﷺ نے ایک لمبی سورت کی قرأت فرمائی، اور پانچ رکوع اور دو سجدہ کیے، پھر دوسری رکعت کے لیے کھڑے ہوئے، اور ایک لمبی سورت پڑھی، پھر پانچ رکوع اور دو سجدہ کیے پھر اس طرح کہ جس طرح تھے قبلہ رو بیٹھ کر دعائیں مانگتے رہے، یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں صلوٰۃ الخسوف پڑھنے کا تذکرہ ہے، آپ ﷺ نے صلوٰۃ الخسوف میں لمبی قرأت فرمائی یہ بات مسلم ہے اور اس حدیث باب میں بھی ذکر ہے لیکن رکوع کے حوالے سے احادیث میں کافی اضطراب ہے، حدیث باب میں دو رکعت کے اندر دس مرتبہ رکوع کا ذکر ہے، جب کہ کسی میں چار کا، کسی میں چھ کا بھی تذکرہ ہے۔ سورج کے روشن ہونے تک آپ ﷺ نماز اور ذکر و اذکار میں ہی لگے رہے۔

کلمات حدیث کی تشریح در کعب خمس رکعات ماقبل میں تعدد رکوع کے حوالے میں چند باتیں نقل کی جا چکی ہیں، احادیث میں تعدد رکوع کے حوالے سے بہت اختلاف ہے، علمائے احناف رکوع واحد والی روایات کو ترجیح دیتے ہیں، کیونکہ صلوٰۃ الخسوف کے حوالے سے دو طرح کی روایات ہیں (۱) قولہ، (۲) فعلیہ، فعلیہ روایات میں تو اختلاف ہے، لیکن قولی روایات میں کوئی اختلاف نہیں ہے، ان سے رکوع واحد ہی ثابت ہوتا ہے۔

بعض مشائخ نے تعدد رکوع والی روایات میں یوں توجیہ کی ہے کہ آپ ﷺ نے اس نماز میں بہت سی عجیب و غریب چیزوں کا مشاہدہ کیا اس لئے کبھی آپ ﷺ دعا مانگتے اور کبھی پناہ چاہتے اور کبھی نماز ہی کی حالت میں آگے کی طرف قدم بڑھاتے، ان تمام باتوں کے باوجود قرأت و قیام معمول کے خلاف بہت طویل تھا، اسی بنا پر بعض صحابہ کو کبھی آپ ﷺ کے دعا مانگنے یا پناہ چاہنے کی بنا پر یہ شبہ ہوتا کہ شاید آپ ﷺ رکوع میں جارہے ہیں، پھر پتہ چلتا کہ رکوع میں نہیں گئے لہذا کھڑے ہو جاتے اور قیام کے مقدار کی لمبائی کی بنا پر مختلف لوگوں کو کئی بار اس کی نوبت آئی، اسی بنا پر مختلف صحابہ سے صلوٰۃ خسوف میں رکوع کی مقدار کا مختلف عدد بیان ہوا ہے۔ (مستفاد الدر المنصور)

حدیث نمبر ۱۷۱۲: نماز خسوف کی ادائیگی کا طریقہ عالمی حدیث نمبر ۱۷۹۳

وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ وَ يَسْأَلُ عَنْهَا حَتَّى انْجَلَتِ الشَّمْسُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى حِينَ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ بِمَثَلِ صَلَوتَيْنَا يَرْكَعُ وَ يَسْجُدُ وَلَهُ فِي أُخْرَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعْجِلًا إِلَى الْمَسْجِدِ وَ قَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّى انْجَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَا يَنْخَسِفَانِ إِلَّا لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عُظَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ وَ إِنَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَا يَنْخَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَ لَا لِحَيَوِيَّتِهِ وَلَكِنَّهُمَا خَلِيقَتَانِ مِنْ خَلْقِهِ يُحْدِثُ اللَّهُ فِي خَلْقِهِ مَا شَاءَ فَأَيُّهُمَا انْخَسَفَ فَصَلُّوا حَتَّى يَنْجَلِيَ أَوْ يُحْدِثِ اللَّهُ أَمْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص/۱۶۹ ج/۱، باب من قال یرکع رکعتین، کتاب الکسوف، حدیث/۱۱۸۳، نسائی، ص

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

۱۶۷ ج/۱. باب نوع آخر، کتاب صلوٰۃ الخسوف، حدیث/۱۷۲۴.

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے دو، دو، رکعت نماز پڑھنا شروع کی اور اس کے بارے میں سوال کرتے رہے یہاں تک کہ جب سورج روشن گیا۔ (ابوداؤد) نسائی کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جس وقت سورج گرہن ہوا ہماری نماز کی طرح نماز پڑھی، رکوع اور سجدہ عام نمازوں کی طرح کیا، اور نسائی کی ایک دوسری

روایت میں یوں ہے کہ جس دن سورج گرہن ہوا نبی کریم ﷺ جلدی سے مسجد تشریف لے گئے اور نماز پڑھی یہاں تک کہ سورج روشن ہو گیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ یہ کہتے تھے کہ سورج اور چاند کو گرہن اسی وقت لگتا ہے جب اہل زمین میں سے کسی عظیم شخصیت کا انتقال ہوتا ہے، بلاشبہ سورج اور چاند کو گرہن کسی کے مرنے اور کسی کے پیدا ہونے سے نہیں لگتا ہے، یہ دونوں اللہ کی مخلوقات میں سے دو مخلوق ہیں، اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے، لہذا جب ان میں سے کسی کو گرہن لگے تو نماز پڑھو یہاں تک کہ وہ روشن ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اپنا حکم ظاہر کر دے۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں دو اہم باتیں منقول ہیں (۱) نماز کسوف کی ادائیگی عام نمازوں کی طرح کرنا چاہئے جس کی تائید آپ ﷺ کی قولی حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو ماقبل میں نقل کیا جا چکا ہے۔ (۲) سورج و چاند کے گرہن لگنے کا تعلق اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے، کسی کی موت و حیات سے اس کا کوئی واسطہ نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فجعل یصلی رکعتین رکعتین، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ دو رکعت پڑھ کر سورج کے بارے میں دریافت فرماتے مطلع صاف ہوا کے نہیں، اور پھر دو رکعت پڑھتے، معلوم ہوا کہ صلوٰۃ الکسوف میں دو رکعت سے زائد بھی پڑھی جاسکتی ہیں حضرت گنگوہی نے حدیث میں رکعتین سے رکوعین مراد لیا ہے ”یسئل عنہا“ کا یہ مطلب لیا ہے کہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے سوال و دعاء کرتے تھے کہ اے اللہ سورج کو روشن فرما۔

باب فی سجود الشکر

﴿سجدہ شکر کا بیان﴾

وهذا الباب خال عن الفصل الاول والثالث ﴿یہ باب فصل اول اور فصل ثالث سے خالی ہے﴾ خارج صلوٰۃ سجدہ کئی طرح ہوتا ہے۔ ایک سجدہ سہو یہ نماز ہی کے حکم میں ہے اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ دوسرا سجدہ تلاوت ہے اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ تیسرا سجدہ مناجات ہے جو خارج از نماز ہے اکثر علماء اس کی کراہت کے قائل ہیں۔ چوتھا سجدہ شکر ہے جو حصول نعمت اور خاتمہ مصیبت و بلاء پر کیا جاتا ہے، جب کوئی خوش کن خبر پہنچے یا فرحت افزا معاملہ پیش آئے یا کوئی آفت و مصیبت ملے تو اللہ کا شکر بجالانا مسنون ہے اور شکر بجالانے کے دو طریقے ہیں: کامل اور ناقص، کامل شکر بجالانا یہ ہے کہ کم از کم دو نفلیں پڑھے اور زیادہ پڑھے تو اور بھی بہتر ہے۔ اور ناقص شکر بجالانا یہ ہے کہ سجدہ تلاوت کی طرح سجدہ شکر کر لے فتح مکہ کے موقع پر آپ ﷺ نے جو آٹھ نفلیں پڑھی تھیں ان کے بارے میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے وہ نفلیں فتح مکہ کے شکر کی پڑھی ہوں۔ سجدہ شکر کی حکمت یہ ہے کہ آدمی کبھی نعمتوں پر اتنا خوش ہوتا ہے کہ اترانے لگتا ہے۔ یہ ایک بری کیفیت ہے اس کا علاج یہ ہے کہ منعم حقیقی کے سامنے عاجزی کرے تاکہ وہ بری حالت اچھی حالت سے بدل جائے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۴۱۳ ﴿آپ کے سجدہ شکر کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۴

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورًا أَوْ يُسْرِبُهُ خَرَّ سَاجِدًا. شَاكِراً لِلَّهِ تَعَالَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ خَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ابو داؤد ۲۸۳/۲ باب فی سجود الشکر کتاب الجہاد حدیث نمبر ۳۷۷۳ ترمذی ۲/۲۷۸ باب ما جاء فی سجدة الشکر کتاب السیر حدیث نمبر ۱۵۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے جب کوئی خاص خوشی کی بات پیش آتی تو شکر ادا کرنے کی خاطر اللہ

تعالیٰ کے آگے سجدہ میں گر جاتے تھے (ابوداؤد ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کسی مصیبت سے بچنے یا نعمت کے حصول کے موقع پر سجدہ شکر ادا کرتے تھے، حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک سجدہ شکر سے مراد صلاۃ شکر ہے، اور شریعت مطہرہ میں نماز پر سجدہ کا اطلاق متعارف ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اذا جاء امر سرورا او یسریہ راوی حدیث نے یا تو ”سروراً“ نقل کیا ہے یا یسریہ مضارع مجہول کا صیغہ نقل کیا ہے۔ دونوں کا مطلب ایک ہے کہ آپ ﷺ خوشی کے موقع پر سجدہ شکر ادا کرتے تھے

﴿سجدہ شکر اور اختلاف ائمہ﴾

نماز کے باہر شکر نعمت کے طور پر صرف سجدہ کرنے کے بارے میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام شافعی کا مذہب: شوافع وغیرہ کے نزدیک سجدہ شکر ادا کرنا مستحب ہے۔

دلیل: حدیث باب ہے۔ اس میں صاف صراحت ہے کہ آپ ﷺ سجدہ شکر فرماتے تھے۔ اسی طرح صدیق اکبرؓ کے پاس جب میلہ کذاب کے ہلاک ہونے کی خبر پہنچی تھی تو اس وقت انھوں نے بھی سجدہ شکر ادا کیا تھا۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب سجدہ شکر کی ادائیگی کا انکار فرماتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اداء شکر کے لیے صرف سجدہ کافی نہیں بلکہ صلاۃ شکر دو رکعت شکرینہ کی نیت سے بھی پڑھی جائیں۔

دلیل: امام صاحب کہتے ہیں کہ جن روایات میں سجدہ شکر وارد ہے، ان میں سجدہ شکر سے صلاۃ شکر مراد ہے۔ اور احادیث میں سجدہ سے نماز کا مراد ہونا متعارف ہے۔ مسلم شریف میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے علیک بکثرة السجود یہاں سجود سے بالاتفاق نماز مراد ہے۔ اور جب آپ ﷺ کے اقوال میں سجدہ سے نماز مراد ہو سکتی ہے۔ تو آپ ﷺ کے افعال میں تو بطریق اولیٰ یہ بات ممکن ہے۔ آپ ﷺ کا ابو جہل کے قتل کی خبر پا کر دو رکعت نماز شکر ادا کرنا ثابت ہے۔

سوال: سجدہ شکر کی نفی سے امام صاحب کی کیا مراد ہے؟

جواب: اس بارے میں تین اقوال ہیں۔ (۱) عدم وجوب کی نفی ہے۔ (۲) مشروعیت کی نفی ہے۔ (۳) صرف سجدہ شکر کافی نہیں۔ بلکہ دو رکعت نماز ادا کی جائے۔ اس میں سجدہ شکر ادا کیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۴۱۴ ﴿مصیبت سے حفاظت پر سجدہ شکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۵

وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا مِنَ النَّعَاشِيْنَ فَعَزَّ سَاجِدًا زَوَاهُ الدَّارَ قُطَيْبِي
مُرْسَلًا وَفِي شَرْحِ السَّنَةِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ :

حوالہ: دار قطنی ۱/۲۱۰ باب السنة فی سجود الشکر کتاب الصلاۃ حدیث نمبر ۱۔

ترجمہ: حضرت ابو جعفر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یونوں میں سے ایک شخص کو دیکھا تو سجدہ میں گر گئے۔ اس روایت کو دار قطنی نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔ اور شرح السنہ میں یہ حدیث مصابیح کے الفاظ کے موافق نقل ہوئی ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ نے ایک پستہ قد ناقص الخلق شخص کو دیکھ کر اس لیے سجدہ شکر ادا کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر یہ فضل فرمایا کہ آپ ﷺ کو اس مصیبت سے محفوظ رکھا، معلوم ہوا کہ جس طرح نعمت کے حاصل ہونے پر شکر بجالاتا امر مستنون ہے اسی طرح مصیبت سے حفاظت کے موقع پر بھی شکر بجالانا امر مستنون ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: **وَرَأَى رَجُلًا مِنَ النَّفَّاثِينَ فَنَحَرَ سَاجِدًا** اس سے مراد وہ شخص ہے جو حد درجہ پست قد ہے نہ کمزور اور ناقص الخلق ہو۔ سجدہ سے مراد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک نماز شکر ہے۔ یہ بات منقول ہے کہ حضرت نبی رحمہ اللہ نے ایک دنیا دار شخص کو دیکھا تو یہ دعا پڑھی۔ الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به معلوم ہوا کہ دنیا کی محبت میں پورے طور پر گر کر جانا بھی ایک مصیبت ہے۔ اور جو شخص اس مصیبت سے محفوظ ہے اس کو شکر ادا کرنے چاہیے۔

حدیث نمبر ۱۴۱۵ ﴿سجدہ میں گر کر دعا مانگنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۶

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ نُرِيدُ الْمَدِينَةَ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْوَاءَ نَزَلَ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا قَالَ: إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَشَفَعْتُ لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمِّي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي زَوْاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: أبو داود، ۲/۳۸۳ باب فی رفع الیدین فی الدعاء کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۷۷۷۵۔

ترجمہ: حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ سے روانہ ہوئے جب ہم لوگ مقام ”عزواء“ کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ سواری سے اتر پڑے۔ پھر آپ نے اپنے ہاتھ بلند کر کے کچھ دیر تک اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ پھر آپ ﷺ سجدہ میں گر گئے پھر آپ ﷺ بہت دیر تک سجدہ میں پڑے رہے، پھر آپ ﷺ کھڑے ہوئے۔ اور کچھ دیر تک اپنے ہاتھوں کو بلند رکھا۔ پھر سجدہ میں گر پڑے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے مانگا، اور اپنی امت کی شفاعت کی۔ تو اللہ تعالیٰ مجھے میری تہائی امت عطا کر دی۔ تو میں نے اپنے رب کی شکر یہ کی خاطر سجدہ کیا۔ پھر میں نے اپنا سر اٹھایا۔ اور اپنے رب سے اپنی امت کو مانگا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ایک تہائی اور میری امت عطا کر دی۔ چنانچہ میں اپنے رب کی شکر گزاری کے لیے سجدہ میں گر پڑا۔ پھر میں نے سر اٹھایا اور اپنے رب سے اپنی امت کو مانگا تو میرے رب نے مجھ کو آخری تہائی امت بھی عطا کر دی۔ لہذا میں اپنے رب کی شکر گزاری میں سجدہ میں گر پڑا۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت نبی کریم ﷺ کی دعاء و سفارش کی وجہ سے اس امت کے تمام لوگوں کی مغفرت فرمائیں گے۔ پہلی مرتبہ میں ان لوگوں کی بخشش ہوگی جو نیک ہوں گے۔ پھر درمیانی لوگوں کی معاف ہوگی۔ پھر گنہگاروں کی مغفرت ہوگی۔ امت کے اوپر اللہ تعالیٰ کے اس خصوصی اہم و کرم کی بنا پر آپ ﷺ بار بار سجدہ شکر بجالائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: **نَزَلَ** آپ ﷺ جب عزواء کے قریب پہنچے تو اپنی اونٹنی سے اتر پڑے۔ یہ جگہ مکہ اور مدینہ کے درمیان میں ہے۔

سوال: آپ ﷺ مقام عزواء کے قریب کیوں اترے؟

جواب: (۱) آپ ﷺ کے اوپر اس جگہ میں کوئی وحی نازل ہوئی ہوگی۔ اس بناء پر آپ ﷺ اس جگہ پر اترے پڑے ہوں گے۔ (۲) اس مقام کی خصوصیت کی وجہ سے آپ ﷺ وہاں اترے ہوں گے۔ اور وہاں پر آپ ﷺ نے اپنی امت کی شفاعت کی دعا کی ہوگی۔ **فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً** ثم خرو ساجدا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آہستہ رعاء مانگنا افضل ہے نیز رعاء کرتے وقت ہاتھوں کا بلند کرنا بھی مستحب ہے۔

سألت ربي لأمتي اپنی تمام امت کی مغفرت کی دعا کی فاعطانی ثلث أمتی پہلی بار میں ثلث امت کی مغفرت کی بشارت ملی یہ وہ طبقہ ہے جس کو سابقین کہا گیا ہے یعنی اعمال صالحہ کی طرف سبقت کرنے والا طبقہ دوسری بار میں جن کی مغفرت کا پروانہ ملا یہ وہ لوگ ہیں جن کو "مقصدین" سے تعبیر کیا جاتا ہے یعنی متوسط درجہ کے لوگ اور تیسری بار میں ان لوگوں کو بخشش کی نوید ملی یہ وہ لوگ ہیں جو "عاصی" کہلاتے ہیں۔

تعارض: حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ پوری امت کی مغفرت ہوگی جب کہ بہت سی قرآن مجید کی آیات اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت کے گنہگار لوگ بھی جہنم میں جائیں گے۔

دفع تعارض: حدیث باب میں جو مغفرت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ کی دعاء سے اس امت کے لوگوں کو ہمیشہ ہمیش کا عذاب جھیلنا نہیں پڑے گا۔ یعنی یہاں مغفرت سے مراد دائمی عذاب سے نجات ہے۔ اور جن جگہوں پر عذاب کا تذکرہ ہے۔ ان سے مراد وقتی عذاب ہے۔ اور دونوں باتوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

باب صلوٰۃ الاستسقاء

﴿نماز استسقاء کا بیان﴾

استسقاء کے لغوی معنی ہیں پانی طلب کرنا اور اصطلاحی معنی ہیں جب کسی علاقہ میں قحط سالی اور سوکھا پڑ جائے تو ان پانی طلب کرنا اس باب کے تحت چودہ ۱۴ روایتیں بیان کی گئی ہیں جس میں پانی کی کمی اور قحط سالی کے موقع پر آپ ﷺ کا پانی کے لئے نماز دعا اور دیگر اعمال کا کرنا ذکر کیا گیا ہے۔ بارش انسانوں ہی کی نہیں بلکہ حیوانات و نباتات کی بھی بنیادی ضرورت ہے سب کی زندگی کا پانی پر انحصار ہے رسول اللہ ﷺ کے بابرکت زمانہ میں قحط سالی ہوئی ہے اور آپ ﷺ نے اپنی امت کے لئے مختلف انداز سے بارش طلب کی ہے کبھی جمعہ کے خطبہ میں دعا فرمائی تو نماز کے ختم ہونے سے پہلے بدلی آئی اور بارش شروع ہو گئی۔ کبھی آپ ﷺ لوگوں کو لے کر شہر سے باہر اجمار الریت نامی مقام پر تشریف لے گئے اور نماز کے بغیر بارش کی دعا فرمائی اور ایک مرتبہ عید گاہ میں تشریف لے جا کر نماز پڑھ کر بارش طلب کی اسی لئے ائمہ کا اس مسئلہ میں قدرے اختلاف ہے۔ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین "یعنی جمہور کے نزدیک استسقاء کے لئے نماز باجماعت مسنون ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ استسقاء کی حقیقت دعا و استغفار ہے اور نماز بھی جائز بلکہ مندوب و مستحب ہے چونکہ نبی کریم ﷺ سے مختلف مواقع میں استسقاء ثابت ہے جن میں سے بعض مقامات پر نماز نہیں ہے بلکہ صرف دعا اور استغفار وغیرہ پر ہی اکتفا کیا گیا ہے اس لئے حقیقت استسقاء کی ادائیگی نماز باجماعت پر موقوف نہیں ہے بلکہ محض دعا اور استغفار سے بھی استسقاء کی سنت ادا ہو جاتی ہے۔ جو لوگ یہ سمجھتے اور خیال کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ استسقاء کی نماز کی مشروعیت کے قائل نہیں یعنی ان کے نزدیک یہ نماز جائز نہیں ہے تو یہ خیال صحیح نہیں ہے۔

نماز استسقاء کی حکمت یہ ہے کہ جب بہت سارے لوگ اکٹھا ہو کر نیک عمل، اور توبہ و استغفار کریں گے اور پوری توجہ اور الحاح و زاری سے دعا کریں گے تو دعاء کی قبولیت کا زیادہ امکان ہوگا بالخصوص جب نماز پڑھ کر دعا کریں گے ان لئے کہ بندہ نماز میں اللہ سے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے

صلوٰۃ استسقاء میں دیگر مواقع سے آپ ﷺ زیادہ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے تھے تو اس کی حکمت یہ ہے کہ دونوں باتوں کو اٹھانا تضرع تام اور اجتہال عظیم کا پیکر محسوس ہے جو نفس کو عاجزی کرنے کے لئے چونکا کرتا ہے جیسے سائل ہاتھ پھیلا کر بھیک مانگتا ہے تو اس کے لہجہ میں بیچارگی آ جاتی ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۴۱۶ ﴿حضور ﷺ کی نماز استسقاء کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۷

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ إِلَى الْمُصَلَّى يَسْتَقِي فَصَلَّى بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ جَهْرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَحَوْلَ رِذَاءَهُ حِينَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۱/۳۹ باب الجهر بالقراءة کتاب الاستسقاء، حدیث ۱۰۲۳ مسلم ص ۲۹۲-۲۹۳ کتاب صلاة الاستسقاء حدیث ۸۹۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کے ہمراہ طلب بارش کیلئے عید گاہ تشریف لے گئے۔ چنانچہ آپ ﷺ نے وہاں دو رکعت نماز پڑھائی جس میں بلند آواز سے آپ ﷺ نے قرأت فرمائی اور قبلہ رخ ہو کر دعا مانگی دریاں حالیکہ آپ دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے۔ اور قبلہ رخ ہوتے وقت آپ ﷺ نے اپنی چادر پھیر دی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا تذکرہ ہے کہ قحط سالی کے موقع پر آپ ﷺ نے بارش کی طلب کی خاطر ”صلوة استسقاء“ کا اہتمام کیا، جب بھی قحط سالی کے آثار نمایاں ہوں تو اس کو دور کرنے کیلئے آپ ﷺ نے استسقاء کی تعلیم دی، اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ تمام لوگ آبادی سے باہر نکل کر امام کے ساتھ دعاء استسقاء استغفار توبہ و گریہ زاری نماز اور جو بھی صورت رضاء الہی کی ممکن ہو کریں تاکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہو اور قحط دور ہو، آپ ﷺ نے قحط سے نجات کیلئے کبھی نماز پڑھی ہے اور کبھی دعاء پر اکتفاء کیا ہے۔

خروج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالناس إلى المصلى، آپ ﷺ نے جس طرح انفرادی حاجتوں کی تکمیل اور مصائب سے نجات کے لئے ”صلوة الحاجۃ“ کا حکم فرمایا ہے اسی طرح عمومی پریشانی یعنی قحط سالی سے نجات کے لئے بھی عمومی اجتماع نماز اور اجتماعی دعاء کی تعلیم فرمائی ہے، طلب بارش کے لئے جو نماز پڑھی جاتی ہے اسی کو ”صلوة الاستسقاء“ کہتے ہیں۔

سوال: استسقاء کی نماز سنت ہے یا نہیں؟

جواب: ائمہ ثلاثہ جمہور اور صاحبین کے نزدیک ”صلوة استسقاء“ مسنون ہے، امام ابو حنیفہ ”صلوة الاستسقاء کی مشروعیت کے تو قائل ہیں، لیکن طلب بارش کے لئے نماز کو سنت مؤکدہ یا مسنون نہیں مانتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ استسقاء کی اصل دعا ہے، چنانچہ نماز پڑھ کر بھی طلب بارش کے لئے دعا کی جاسکتی ہے، اور بغیر نماز پڑھے بھی دعا کی جاسکتی ہے، اور آپ ﷺ نے دونوں طرح کی دعا کرنا ثابت ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا“ (تم اپنے پروردگار سے گناہ بخشو، وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے بارش بھیجے گا) اس آیت میں بارش بھیجنے کو استغفار پر مرتب فرمایا ہے، نماز پر نہیں، معلوم ہوا کہ طلب بارش بغیر نماز کے صرف دعا کے ذریعہ بھی مشروع ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز پڑھنا یا صرف دعا پر اکتفا کرنا دونوں طریقے مستحب ہیں، البتہ حنفیہ کے نزدیک نماز ادا کرنا زیادہ بہتر ہے۔

فصلی بہم رکعتین جهر فیہا بالقراءة آپ ﷺ نے صلوٰۃ استسقاء کی دو رکعت نماز پڑھائی اور اس میں جہری قرأت کی آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سورہ ”ق“ یا ”سبح اسم ربک الا علی“ تلاوت فرمائی اور دوسری رکعت میں ”اقرب“ یا ”سورۃ الغاشیہ“ تلاوت فرمائی چاروں مذاہب میں صلوٰۃ الاستسقاء کی دونوں رکعتوں میں جہر قرأت کرنے کی تاکید آئی ہے۔

وحول ردانہ آپ ﷺ نے قبلہ رخ ہوتے ہوئے اپنی چادر پھیر دی۔

سوال: آپ ﷺ نے چادر کیوں پھیری، کیا آپ کا یہ عمل بطور عبادت کے تھا؟

جواب: آپ کا یہ چادر پھیرنا عبادت کے طور پر نہیں تھا۔ بلکہ آپ ﷺ کا مکمل تقاؤل یعنی نیک فالی کے طور پر تھا، حضرت جابرؓ کی روایت میں صراحت ہے کہ ”حول ردائه ليتحول القحط“ یعنی آپ ﷺ نے چادر اس مقصد سے پٹی تاکہ قحط سالی ختم ہو جائے۔

سوال: کیا آپ کا چادر پٹنا سنت ہے؟

جواب: جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ آپ کا یہ عمل تقاؤل کے طور پر تھا تو اس سے عمل کی مشروعیت تو ثابت ہوگی لیکن اس عمل کو مسنون نہیں کہا جائے گا۔

سوال: کیا امام کے ساتھ مقتدی بھی ”تحویل رداء“ کا عمل کا انجام دیں گے؟

جواب: حنفیہ کے نزدیک ”تحویل“ رداء کی مشروعیت صرف امام کے لئے ہے، مقتدیوں کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے، دیگر ائمہ نے اس عمل کو مقتدیوں کے حق میں مستحب قرار دیا ہے۔

سوال: امام صاحب نے مقتدیوں کے لئے اس کو کیوں مشروع نہیں قرار دیا ہے، اور دیگر ائمہ نے اس عمل کو مقتدیوں کے لئے کیوں مستحب قرار دیا ہے؟

جواب: جہاں تک دیگر ائمہ کی بات ہے تو انہوں نے مسند احمد کی حدیث کے ان کلمات سے استدلال کر کے ”وتحول الناس معه“ مقتدیوں کے لئے تحویل رداء کو مستحب قرار دیا ہے، اور رہی بات حنفیہ کی تو احناف کہتے ہیں کہ حدیث کے کلمات کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مقتدیوں نے اپنی چادریں پلٹ لیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ لوگوں نے اپنے چہروں کو قبلہ کی طرف کیا، اور مقتدیوں نے قلب رداء کیا بھی تو اس کو مستحب اس وقت کہا جائیگا جبکہ حضور ﷺ کو مقتدیوں کے اس عمل کا علم ہو اور آپ ﷺ خاموش رہے ہوں لیکن اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ہے اور چونکہ مقتدیوں کی طرف آپ ﷺ کی پیٹھ تھی اور آپ ان کے عمل سے واقف نہیں ہوئے، لہذا مقتدیوں کے عمل سے استدلال درست نہیں ہے۔

سوال: تحویل رداء کا کیا مطلب ہے؟

جواب: داہنے ہاتھ سے چادر کے نیچے کا بایاں گوشہ اور بائیں ہاتھ سے چادر کا دایاں گوشہ پکڑ لیا جائے پھر دونوں ہاتھوں کو کاندھے سے اوپر اٹھایا جائے، پھر داہنے ہاتھ کو داہنی طرف اور بائیں ہاتھ کو بائیں طرف لایا جائے اور چادر کاندھے پر ڈالی جائے اس طرح چادر بالکل پلٹ جائے، اندرونی حصہ بیرون اور بیرونی حصہ اندرون آجائے گا، نیز اعلیٰ واسفل بھی بدل جائیں گے، نچلا حصہ اوپر آجائے گا اور اوپر کا حصہ نیچے چلا جائے گا، اسی طرح دایاں و بایاں بھی پلٹ جائے گا۔ (ایضاح البخاری ص ۳۳۶ ج ۵)

حدیث نمبر ۱۴۱۷: دعاء استسقاء کے وقت ہاتھوں کو بلند کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ دُعَائِهِ إِلَّا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ فَإِنَّهُ يَرْفَعُ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۱۴۰/۱ باب رفع الامام يده في الاستسقاء حدیث ۱۰۳۱ مسلم ۲۹۳/۱۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ استسقاء کے علاوہ اپنی کسی دعا میں اپنے ہاتھوں کو نہیں اٹھایا کرتے تھے اور یہ کہ آپ ﷺ استسقاء میں اتنے ہاتھ بلند کرتے تھے کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی نظر آ جاتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ استسقاء کے موقع پر آپ ہاتھوں کو بہت زیادہ بلند فرما کر دعاء کرتے تھے۔ اگر آپ ﷺ کپڑا جسم پر نہ ڈالے تو جسم کی سفیدی نظر آ جاتی تھی، دیگر مواقع پر بھی دعا میں آپ ﷺ کا ہاتھ بلند کرنا ثابت ہے۔ لیکن استسقاء کے موقع پر آپ ﷺ نے جتنا ہاتھ کو بلند کیا ہے کسی دوسرے موقع پر دعاء میں اتنا زیادہ ہاتھوں کو بلند نہیں کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح "لا یرفع یدیه فی شئی" بخاری شریف اور احادیث کی دیگر کتابوں میں بہت سی احادیث ہیں جن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ استسقاء کے علاوہ دیگر دعاء کے مواقع پر بھی آپ ﷺ نے رفع یدین فرمایا ہے امام بخاریؒ نے "کتاب الدعوات" میں "باب رفع الیدین فی الدعاء" کے تحت کئی احادیث اس موضوع سے متعلق ذکر کی ہیں، حدیث باب کے کلمات کا صرف یہ مقصد ہے کہ آپ ﷺ استسقاء کے موقع پر جو رفع طویل کرتے تھے وہ آپ ﷺ دوسری دعاؤں میں نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۴۱۸ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۴۹۹

﴿دعاء استسقاء میں ہاتھوں کی پشت کو آسمان کی طرف کرنا﴾

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ إِلَى السَّمَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم: ج: ۱ "باب رفع الیدین فی الدعاء" کتاب صلاۃ الاستسقاء، حدیث ۸۹۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بارش کی دعاء مانگی تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دعاء استسقاء کرتے ہوئے ہاتھوں کو پلٹ لیا..... ہتھیلیوں کو زمین کی طرف اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کر لیا، مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اس قحط سالی کو خوش حالی سے پلٹ دے۔

کلمات حدیث کی تشریح "فأشار بظهر كفیه إلى السماء" بعض علماء کہتے ہیں کہ تحویل رداء کی طرح دعا کے وقت ہاتھوں کو پلٹنا بھی تقاضا ہی کے طور پر ہے اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس طرح ہتھیلی کو پلٹ دیا گیا ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ بادل کو بھی زمین کی طرف پلٹ دیں اور بارش ہو جائے بعض علماء نے نقل کیا ہے خشک سالی وغیرہ کے دور ہونے کی دعا کی جائے، تو ہاتھوں کو الٹا کر کے اٹھایا جائے یعنی ہتھیلیوں کی پشت آسمان کی طرف رکھی جائے اور کسی نعمت کو طلب کرنا ہو تو ہتھیلیوں کی پشت زمین کی طرف رکھی جائے۔ (مختصص مرقات، ص ۳۳۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۱۹ ﴿نافع بارش کی دعا کرنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۰

وَعَنْ غَابِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا رَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ۱۴۰/۱ باب ما یقول إذا أمطرت، کتاب الاستسقاء، حدیث ۱۰۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بارش کو دیکھتے تو یوں دعا فرماتے "اللھم صیبا نافع الخ اے اللہ نفع بخش بارش خوب نازل فرمائیے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بارش کے وقت دعا کی ضرورت ہے، کون سی دعا کی جائے اس کو نبی کریم ﷺ نے اللہ سے مانگ کر امت کو تعلیم دے دی کہ یوں دعا کرنا چاہئے کہ اے اللہ اس بارش کو ہمارے لئے نافع بنا دیجئے۔

ہمارے لئے نقصان کا سبب نہ بنائیے۔

کلمات حدیث کی تشریح صیبا نافعاً "صیب" کے اصل معنی بارش کے ہیں۔ یہ حکم خداوندی سے نفع کا سبب بھی بن سکتی ہے اور نقصان دہ بھی ہو سکتی ہے آپ ﷺ نے تعلیم دی کہ نفع بخش ہونے کی دعا کرنا چاہئے، آگے احادیث آ رہی ہیں جن سے معلوم ہوگا کہ بارش سے پہلے جب ہوا چلتی تو آپ ﷺ فکر مند ہو جاتے۔ کیوں کہ ہوائے ذریعہ سے ہی اللہ تعالیٰ نے

قوم عاد کو ہلاک کیا تھا، آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع فرماتے اور بارش دہوا کر رحمت کا ذریعہ بنانے کی دعا فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۴۲۰ ﴿بارش کا پانی متبرک ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَصَابَنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَطَرٌ قَالَ فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَهُ حَتَّى أَصَابَهُ مِنَ الْمَطَرِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ صَنَعْتَ هَذَا قَالَ لِأَنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم ۲۹۳/۱ "باب الدعاء فی الاستسقاء" کتاب صلاۃ الاستسقاء، حدیث ۸۹۸۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے کہ بارش شروع ہو گئی، راوی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنا کپڑا ہٹا دیا۔ یہاں تک کہ بارش کا پانی آپ ﷺ کے جسم مبارک پر پہنچا، ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے ایسا کیوں کیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تازہ پانی اپنے رب کے پاس سے آیا ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آسمان سے برسنے والا پانی نہ صرف طاہر و مطہر ہوتا ہے، بلکہ بہت بابرکت بھی ہوتا ہے اس وجہ سے کہ جس وقت آسمان سے پانی برس رہا ہوتا ہے اس وقت نہ تو وہ گنہگار ہاتھوں سے آلودہ ہوتا ہے اور نہ ہی ابھی اس زمین تک پہنچ پاتا ہے کہ جس پر گناہ کئے جاتے ہیں لہذا اس پانی کو جسم پر ملنا چاہئے اور نزول باران کے وقت دعا بھی کرنی چاہئے اس وقت مانگی ہوئی دعا بہت جلد بارگاہ رب العزت میں شرف قبولیت پاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فحسرو آپ ﷺ نے اپنے بدن سے کپڑا ہٹا لیا علامہ طبریؒ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے سرے مبارک کو کھول لیا لیکن حاکم کی روایت میں ہے کہ "فحسرو ثوبہ من ظہورہ" اپنی پیٹھ سے آپ ﷺ نے کپڑا ہٹا لیا۔ حدیث عہد بربہ بارش چھوٹے بچے کی طرح ہے کسی بھی گنہگار سے ابھی نہیں ملی ہے نیز یہ بادشاہ کی طرف سے قاصد کے منزلہ میں ہے لہذا اس کی تعظیم و تکریم واجب ہے اس بنا پر آپ ﷺ نے اس بارش سے اپنے جسم کو تر کیا۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۴۲۱ ﴿استسقاء میں چادر پلٹنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث ۱۵۰۲

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُصَلَّى فَاسْتَسْقَى وَحَوْلَ رِذَائِهِ جِنَّةٌ اسْتَقْبَلَتْ الْقِبْلَةَ فَجَعَلَ عِطَافُهُ الْإِيْسَرَ عَلَى عَاتِقِهِ الْإِيْسَرَ عَلَى عَاتِقِهِ الْإِيْمَنَ ثُمَّ دَعَا اللَّهَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

حوالہ: ابو داؤد ۱۶۵/۱، ابواب صلاۃ الاستسقاء، حدیث ۱۱۶۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید گاہ تشریف لائے اور آپ ﷺ نے بارش طلب کی، جب آپ ﷺ قبلہ رخ ہونے لگے تو آپ ﷺ نے اپنی چادر کا ولایاں کونا گھما کر اپنے بائیں مونڈھے پر ڈال لیا، اور چادر کا بایاں کونا گھما کر اپنے دائیں مونڈھے پر ڈال لیا، پھر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے طلب باران کے موقع پر تحویل رداء کا عمل انجام دیا۔ یہ انجام بطور تقاضا کا تھا مقصد یہ تھا کہ جس طرح میں نے چادر پلٹی ہے اللہ تعالیٰ اسی طرح بارش نازل فرما کر قحط سالی کو خوش حالی سے تبدیل فرمادیں۔

کلمات حدیث کی تشریح وحول رداء ہ جمہور کے نزدیک تحویل رداء کا عمل مستحب ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صرف شروع ہے کیونکہ یہ عمل آپ ﷺ نے عبادت کے طور پر انجام نہیں دیا تھا اس حدیث میں بارش طلب کرنے کا

ذکر ہے، لیکن نماز کا ذکر نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ طلب بارش کیلئے دعا پر اکتفا کرنا بھی درست ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۴۱۶ دیکھیں۔)

حدیث نمبر ۱۴۲۲ ﴿استسقاء میں آپ ﷺ کا چادر پلٹنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۳
وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ اسْتَسْقَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ خِمِيصَةٌ لَهُ سَوْدَاءُ فَأَرَادَ أَنْ يَأْخُذَ أَسْفَلَهَا
فَيَجْعَلَهُ أَعْلَاهَا فَلَمَّا ثَقُلَتْ قَلْبَهَا عَلَى عَاتِقِيهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد ص ۴۲/۳ ابو داؤد ص ۱۶۴/۱ ابواب صلاة الاستسقاء. کتاب صلاة الاستسقاء. حدیث ۱۱۶۴۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بارش طلب کی، اس وقت آپ کے جسم پر کالی چادر تھی، جب آپ نے اس چادر کے نیچے حصے کو پکڑنا چاہا تا کہ اس کو اوپر کر دیں تو آپ ﷺ کو دشواری ہوئی، چنانچہ آپ ﷺ نے اس چادر کو اپنے دونوں مونڈھوں پر ہی پلٹ لیا۔ (مسند احمد ابو داؤد ص ۱۶۴/۱)

خلاصہ حدیث آپ ﷺ تحویل رداء اس طور پر فرماتے تھے کہ چادر کے نیچے کا حصہ اوپر ہو جاتا تھا، دایاں حصہ بائیں جانب اور بائیں حصہ دائیں جانب ہو جاتا تھا، لیکن جس موقع کی حدیث باب میں ذکر ہے اس موقع پر آپ ﷺ کو نیچے کا حصہ اوپر کرنے میں دشواری ہوئی تو آپ ﷺ نے اس کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا، صرف دائیں حصہ کو بائیں طرف اور بائیں حصہ کو دائیں طرف کرنے پر اکتفا فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح فاراد ان یاخذ اسفلھا۔ جیسا کہ گذشتہ احادیث کے تحت نقل ہوا ہے، آپ ﷺ چادر کو پورے طور پر پلٹ لیتے تھے، تا کہ قط پورے طور پر ختم ہو جائے، چادر کو پلٹنے کا عمل صرف شروع ہے اور یہ عمل صرف امام انجام دینا مقتدی اس معاملہ میں امام کی اتباع نہ کریں گے (مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۴۱۶ دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۴۲۳ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۴

﴿دعاء استسقاء کرتے وقت آپ ﷺ کا ہاتھوں کو اٹھانا﴾

وَعَنْ عُمَرَ مَوْلَى أَبِي النَّجْمِ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ لِيَسْتَسْقِيَ أَحْجَارَ الزَّيْتِ قَرِيبًا مِنَ الزُّوْرَاءِ رَفَعَا يَدَيْهِمَا يَدْعُوًا
يَسْتَسْقِي رَافِعًا يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ لَا يَجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد ۱۶۵/۱، باب رفع الدين في الاستسقاء، کتاب صلاة الاستسقاء. حدیث ۱۱۶۸، ترمذی ص ۱۲۴/ج ۱، باب ماجاء في صلاة الاستسقاء، ابواب السفر حدیث ۵۵۷، نسائی ۱/۱۷۱، باب كيف يرفع، کتاب الاستسقاء حدیث ۱۵۱۳۔
ترجمہ: حضرت عمیر مولیٰ ابی النجم سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی کریم ﷺ کو زوراء کے قریب مقام احجار الزيت پر کھڑے ہو کر استسقاء کی دعا کرتے ہوئے اس عالم میں دیکھا کہ آپ ﷺ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے منہ کی طرف اٹھائے ہوئے تھے، ان کو سر سے اونچا نہیں کر رہے تھے (ابو داؤد) ترمذی اور نسائی نے بھی اس طرح کی روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے ظاہر ہے کہ آپ ﷺ استسقاء کی دعا ہاتھ اٹھا کر مانگتے تھے اور اس دعا میں ہاتھوں کو جتنا زیادہ بلند کرتے تھے کسی بھی دوسری دعا کے موقع پر اتنا بلند نہیں کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح احجار الزيت مدینہ میں ایک مقام کا نام ہے، اور اس مقام کا نام اس وجہ سے ہے کہ وہاں پتھروں پر ایسی چمک دک ہے کہ لگتا ہے کہ پتھروں پر تیل ملا گیا ہو۔ رافعاً یدہ قبل وجہہ آپ ﷺ نے دعا استسقاء کرتے وقت ہاتھوں کو اپنے چہرہ انور کی طرف کر رکھا تھا۔

اشکال: گذشتہ اوراق میں ہے استسقی فاشار بظہر کفہ الی السماء۔ یعنی آپ ﷺ نے بارش کی دعا مانگی تو اپنے دونوں ہاتھوں کی پشت سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، مطلب یہ کہ آپ ﷺ نے ہتھیلیوں کو زمین کی طرف اور ہتھیلیوں کی پشت کو آسمان کی طرف کیا۔ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ہتھیلیوں کی پشت کو زمین کی طرف کیا، دونوں احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب: آپ ﷺ سے دونوں طرح کا عمل کرنا ثابت ہے، کبھی آپ ﷺ نے وہ عمل انجام دیا جس کا گذشتہ احادیث میں ذکر ہوا اور کبھی آپ ﷺ نے یہ صورت اختیار کی جس کا حدیث میں ذکر ہوا ہے۔

لا یجوز بہا راسہ: حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ دعاء استسقاء کے وقت ہاتھ بلند کرتے لیکن اتنے زیادہ بلند نہیں ہوتے تھے کہ سر کے اوپر اٹھ جائیں۔

اشکال: پیچھے حدیث گزری ہے جس میں ہے کہ فانہ یرفع حتی یری بیاض ابطیہ آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند فرماتے کہ آپ ﷺ کی دونوں بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگتی تھی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے ہاتھ سر کے اوپر لگ جاتے تھے تب ہی تو بغل دکھتی تھی جبکہ حدیث باب میں صراحتاً ہاتھوں کا سر سے اوپر نہ اٹھنا مذکور ہے۔ دونوں احادیث میں تعارض ہے۔

جواب: اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کے دو طرح کے عمل الگ الگ اوقات کے ہیں۔ کبھی آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند کیا کہ سر سے اوپر اٹھ گئے ہیں اور بغل نظر آگئی ہے۔ اور کبھی آپ ﷺ نے ہاتھوں کو اتنا کم بلند کیا ہے کہ وہ سر سے اوپر نہیں اٹھے، جس نے جو دیکھا وہ نقل کیا ہے۔ (مسند درقات ص ۳۳۵ ج ۳)

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۴۲۴: ﴿استسقاء کے وقت معمولی لباس پہننا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۵

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْنِي فِي الْإِسْتِسْقَاءِ مُتَبَدِّلًا مُتَوَاضِعًا مُتَخَشِّعًا مُتَضَرِّعًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ۱۵/۱۶۵، ابواب صلاۃ الاستسقاء، کتاب صلاۃ الاستسقاء حدیث ۱۱۶۵، ترمذی ص ۱۲۳ ج ۱، ابواب ماجاء فی صلاۃ الاستسقاء، ابواب السفر حدیث ۵۵۹، نسائی ص ۷۰ ج ۱، باب جلوس الإمام علی المنبر للاستسقاء، کتاب الاستسقاء، حدیث ۱۵۰۷، ابن ماجہ ص ۹۰، باب ماجاء فی صلاۃ الاستسقاء، کتاب إقامة الصلاة، حدیث ۱۲۶۶۔
توجہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بارش طلب کرنے کے لئے نکلے تو اس وقت آپ ﷺ بہت معمولی لباس میں تھے نہایت تواضع، عاجزی اور خاکساری کے پیکر نظر آ رہے تھے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ طلب بارش کے وقت نہایت عاجزی اور مسکنت کا اظہار کرنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کے حضور گڑگڑا کر اپنے گناہوں کے اقرار اور اپنی خطاؤں پر ندامت کے اظہار کے ساتھ طلب بارش کی دعا کی جانی چاہیے تاکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت جوش میں آجائے اور اللہ تعالیٰ قحط سالی کو دور فرمادیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: مبتدلاً آپ ﷺ کام کاج کے کپڑے پہنے ہوئے عید گاہ تشریف لے گئے، یعنی صلاۃ الاستسقاء پڑھنے کیلئے جب آپ ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے تو تواضع و انکساری کے اظہار کی بنا پر زینت کو ترک کر دیا، زیادہ بہتر ہے کہ یہ کہا جائے کہ فقر و مسکنت کے اظہار کی خاطر آپ ﷺ نے ایسا کیا متواضعاً اپنا ظاہر ایسا بنایا کہ تواضع جھلک رہی تھی۔ متضرعاً، بطوری طور پر فروتنی موجود تھی۔ متضرعاً، ذکر واذکار اور تضرع سے زباں تر تھی۔ حاصل یہ کہ آپ ﷺ کا ظاہر و باطن عجز و انکسار کا پیکر تھا اور زبان عجز و نیاز کے ساتھ ذکر الہی میں مشغول تھی۔

حدیث نمبر ۱۴۲۵: ﴿استسقاء کے موقع پر آپ ﷺ کی دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۶
وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ اسْقِ
عِبَادَكَ وَبَهِّمَتَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ.

حوالہ: مؤطا مالک ص ۶۷، باب ماجاء فی الاستسقاء. کتاب الاستسقاء حدیث ۲، ابوداؤد، ۱/۱۶۶، باب رفع الیدین فی
الاستسقاء. کتاب الاستسقاء حدیث ۱۱۷۶۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا ہے کہ حضرت نبی کریم
ﷺ جب بارش کرتے تو یوں دعا کرتے: ”اللہم اسق عبادک الخ“ اے اللہ اپنے بندوں کو اور اپنے جانوروں کو پانی سے سیراب
کر دے اور اپنی رحمت کو پھیلا دیجئے اور اپنی مردہ زمینوں کو زندہ کر دیجئے۔ (امام مالک، ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں موجود دعا کا حاصل اللہ تعالیٰ سے یہ مانگنا ہے کہ اے اللہ پانی برسا کر زمیں کو لہلہا دیجئے اور جانور اور
انسانوں کو روزی عطا فرما دیجئے۔ قحط سالی کو خوشحالی سے تبدیل فرما دیجئے۔

کلمات حدیث کی تشریح عبادک اس میں مرد و عورت غلام یا ذمی سب داخل ہیں۔ بہیمتک اس میں زمین کے تمام جانور اور
کیڑے مکوڑے داخل ہیں۔ مطلب یہ کہ یا اللہ اپنی زمین پر بسنے والی تمام مخلوق کو سیراب فرمائیے۔
وأنشر۔ اپنی رحمت کو عام فرما دیجئے۔ وأحی بلدک المیت یعنی پانی نہ ہونے کی وجہ سے زمین خشک ہو کر بخر ہو گئیں ہیں، آپ پانی
برسا کر اور سبزہ لگا کر انھیں دوبارہ زندگی عطا کر دیجئے (مرقات ص ۱۳۳۵ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۲۶: ﴿بارش کی دعا کرتے ہی بارش ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۷
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَاكِبِي فَقَالَ اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُغِيثًا مَرِيئًا مَرِيئًا
مَرِيئًا مُغِيثًا غَيْرَ ضَارٍّ غَيْرَ أَجَلٍ قَالَ فَاطْبَقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۶۵ ج ۱، باب رفع الیدین فی الاستسقاء. کتاب صلوٰۃ الاستسقاء حدیث ۱۱۶۹۔

حل لغات: یوایکی واکا علی یدہ مواکاة و وکاء۔ دعا کے لئے دونوں ہاتھ زردی سے کراٹھانا، غیث ج غیرت بارش مغیثا
فریادرس، اغاث اغاثۃ فریاد سننا مذکرنا، مریثا، مروءۃ الارض مروءۃ، زمین کا اچھی آب و ہوا والی ہونا، مریثا مریثا کے فتح اور ضمہ
دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے سبزہ لگانے والی، (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ ہاتھ اٹھائے ہوئے دعا مانگ رہے ہیں۔ اللہم اسقنا
غیثا مغیثا اے اللہ ہمیں ایسی بارش سے سیراب فرمائیے جو فریادرس ہو، سبزہ لانے والی ہو، نفع بخش ہو نقصان دہ نہ ہو، جلد آنے والی ہو،
دیر کرنے والی نہ ہو حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ لوگوں پر ابر چھا گیا۔

خلاصہ حدیث اس دعا کا حاصل یہ کہ نبی کریم ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دو طرح سے نفع رساں بارش طلب کی، اللہ تعالیٰ نے اپنے
نبی کی دعا قبول فرمائی اور فوراً بارش ہونے لگی۔

کلمات حدیث کی تشریح یوایکی یعنی آپ ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی، ابوداؤد میں یوایکی کے ساتھ بھی آئے ہیں چنانچہ
پریشان حال روتے ہوئے آپ ﷺ کی خدمت میں آئے اور قحط سالی کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے
اللہ سے دعا کی چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ ﷺ کی دعا پر بارش نازل فرمائی اور قحط سالی کو دور کر دیا۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۴۲۷ ﴿استسقاء میں خطبہ کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸-۱۵
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ شَكََا النَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فُحِظَ الْمَطَرُ فَأَمَرَ بِمَنْبَرٍ فَوُضِعَ لَهُ فِي الْمُصَلَّى وَوَعَدَ النَّاسَ يَوْمًا يُخْرُجُونَ فِيهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ فَنُخِرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَدَأَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَعَدَ عَلَى الْمَنْبَرِ دِيَارُكُمْ فَكَبَّرَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ إِنَّكُمْ شَكَوْتُمْ جَذْبَ دِيَارِكُمْ وَاسْتِخَارَكُمْ الْمَطَرُ عَنْ إِبَانِ زَمَانِهِ عَنْكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمْ اللَّهُ أَنْ تَدْعُوهُ وَوَعَدَكُمْ أَنْ يُسْتَجِيبَ لَكُمْ ، ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ أَلَلَّهُمْ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَنِيُّ وَنَحْنُ لَنَا الْفُقَرَاءُ أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْغَيْثَ وَاجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَبَلَاغًا إِلَى حِينٍ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمْ يَتْرِكِ الرَّفْعَ حَتَّى بَدَأَ يَبْأِضُ إِبْطَاهُ ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَقَلْبَ أَوْ حَوْلَ رِذَاءَةٍ وَهُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ وَنَزَلَ فَصَلَّى ، أَمْطَرَتْ بِأَذْنِ اللَّهِ فَلَمْ يَأْتِ مَسْجِدَهُ حَتَّى سَأَلَتْ السُّيُولُ ، فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْبَيْتِ ضَجَّكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابو داؤد: ۱/۱۶۵ باب رفع الیدین فی الاستسقاء ، کتاب صلاۃ الاستسقاء . حدیث ۱۱۷۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہا کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی طرف میںہ کے رک جانے کی شکایت کی آپ ﷺ نے منبر کا حکم دیا۔ چنانچہ آپ کے واسطے عید گاہ میں رکھا گیا اور لوگوں سے ایک دن کا وعدہ کیا کہ اس میں نکلیں گے حضرت عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نکلے جس وقت سورج کا کنارہ ظاہر ہوا پس منبر پر بیٹھے کبیر کہی اور اللہ کی حمد کی پھر فرمایا کہ تم نے اپنے شہروں میں قحط کی شکایت کی ہے۔ اور میںہ کے وقت مقررہ سے دیر کرنے کی۔ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا کہ تم اس کو پکارو اور تم سے وعدہ کیا ہے کہ تمہاری دعا قبول کریگا۔ پھر فرمایا سب تعریف اللہ کے لیے ہے جو عالموں کا پروردگار ہے بخشنے والا مہربان ہے۔ جزاء کے دن کا مالک ہے نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی، کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ اے اللہ تو اللہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں تو بے پرواہ ہے اور ہم فقیر ہیں، ہم پر میںہ برسا اور اس چیز کو جو تو اتارے۔ قوت اور ایک مدت تک فائدہ پہنچنے کا سبب بنا پھر اپنے ہاتھ بلند کئے اور نہ چھوڑے ہاتھ اٹھانا یہاں تک کہ بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوئی پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور اترے دو رکعت پڑھیں۔ اللہ تعالیٰ نے ایک ابر ظاہر کیا پھر گر جا اور چکا پھر اللہ کے حکم سے میںہ برسا آپ ﷺ اپنی مسجد تک نہ پہنچے تھے کہ نالے نہیے۔ جب لوگوں کو سائے کی طرف جلدی کرتے ہوئے دیکھا تو نہیے۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ کے وانت ظاہر ہوئے۔ پس فرمایا میں گواہی دیتا ہوں بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بے شک میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ کہ قحط کی وجہ سے خشک سالی کی شکایت کی گئی تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی دعا قبول فرما کر فورا بارش نازل فرمائی آپ ﷺ نے دعا میں اللہ کی حمد بیان کی ہے۔ اور اس کی قدرت کا تذکرہ کیا ہے۔ اور اپنے ہاتھ بلند کر کے چادر پلٹ کر اپنی عاجزی اور بے بسی کے اظہار کے ساتھ خشک سالی کے خوش حالی سے بدلنے کی التجا کی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فامر بمنبر بعض لوگوں کے نزدیک صلاۃ الاستسقاء میں خطبہ سنت ہے جیسا کہ بعض روایات سے مزید صراحت ہوتی ہے عبد اللہ بن زید کی روایت ہے خروج ابی صلی اللہ علیہ وسلم يستسقي فبدأ بالصلاة قبل الخطبة (رواہ احمد) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خطبہ نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ استسقاء میں جماعت ہی مسنون نہیں تو خطبہ جماعت کے تابع ہے وہ کیسے مسنون ہو سکتا ہے۔ امام صاحبؒ کے قول کی تائید ابو داؤد کی حدیث ہے فلم یخطب خطبکم

ہذہ یعنی آپ نے خطبہ میں دیا۔

حدیث نمبر ۱۴۲۸ حضرت عمرؓ کا بارش طلب کرنے میں توسل کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۵۰۹

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ إِذَا قُحِطُوا اسْتَسْقَى بِالنَّبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَنِيْنَا فَتَسْقِينَا وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيْنَا فَاسْقِنَا قَالَ فَيَسْقُونَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری، ۱/۱۳۷ باب سوال الناس والإمام الاستسقاء إذا قحطوا، کتاب الاستسقاء، حدیث ۱۰۱۰۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ کے زمانے میں جب قحط پڑا تھا تو وہ حضرت عباسؓ بن مطلب کے وسیلے سے دعا کرتے تھے، اور یہ کہتے تھے، کہ اے اللہ ہم تیری بارگاہ میں اپنے پیغمبر ﷺ کو دعاؤں میں وسیلہ بنایا کرتے تھے، اور تو بارش عطا کرتا تھا، اب ہم تیری بارگاہ میں پیغمبر ﷺ کے چچا کو دعاؤں میں وسیلہ بنا رہے ہیں، تو ہمیں بارش عطا فرما دے چنانچہ بارش برسی تھی۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کے وسیلے سے بارش طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی، چونکہ حضرت عباسؓ نبی کے چچا تھے، جو کہ مرتبہ میں باپ کے مانند ہوتا ہے، اس وجہ سے نبی اکرم ﷺ اپنے چچا جان کا بڑی عزت فرماتے تھے، حضرت عمرؓ نے بھی اسی خصوصی رشتہ کے حوالہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، اور حضرت عباسؓ سے دعا کی درخواست کی۔

اللَّهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ اس حدیث میں وسیلہ کا ذکر ہے، غیر مقلدین توسل کا انکار کرتے ہیں، جبکہ ان کے اکابر کی عبارتیں اس بات کی گواہ ہیں کہ غیر اللہ سے توسل جائز ہے، توسل کے اوپر بہت تفصیلی بحث حضرت مولانا ریاست علی صاحب دامت برکاتہم نے ایضاً البخاری میں کی ہے، وہیں سے بعض مباحث یہاں نقل کئے جاتے ہیں۔

اردو زبان میں ذریعہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، لیکن عربی زبان میں اس کے معنی کچھ مختلف ہیں، اور یہ وسیلے کے معنی

دعاء میں توسل اختیار کرنے والوں کا ذہن مختلف ہوتا ہے، اور ان کے احکام الگ الگ ہیں، مثلاً (۱) اگر توسل کیساتھ دعا مانگنے والوں کا ذہن یہ ہے کہ اگرچہ حقیقتہً عطا کرنے والا تو خدا ہی ہے لیکن جن کو وہ وسیلہ اور واسطہ بنا رہا ہے اس کو خدا نے مستقل طور پر یا عارضی طور پر خصوصی اختیارات تفویض کر دئے ہیں، اور ان اختیارات کی وجہ سے توسل بہ مانگنے والوں کو عطا کرتا ہے، تو اس ذہن کا انسان دعا میں خدا کا نام محض تبرک کیلئے ذکر کرتا ہے، اصل مقصود اسی وسیلہ اور واسطہ سے مانگنا ہوتا ہے، چنانچہ ایسا انسان ان واسطوں سے ان چیزوں کو بھی مانگتا ہے جن کا دینا کا صرف باری تعالیٰ کیساتھ خاص ہے، اگر ایسا ہے تو شرک ہے، اور اس کی کسی کے یہاں گنجائش نہیں۔

(۲) اور اگر سائل کا ذہن یہ ہے کہ وہ واسطہ اور وسیلہ کو صاحب اختیار نہیں سمجھتا، اور نہ ان سے کچھ مانگ رہا ہے اور نہ مانگنے کو جائز سمجھتا ہے، بلکہ وسیلہ کے بارے میں اس کا تصور یہ ہے کہ یہ خدا کے برگزیدہ بندہ ہے اور اپنے اعمال صالحہ اپنی بہتر دینی خدمات کے سبب بارگاہ خداوندی میں ان کو مقبولیت ہوئی چاہئے، اس لئے ان کے وسیلے سے دعا کے مقبول ہونے کی زیادہ امید کی جاسکتی ہے، اس کی دو صورتیں ہیں (الف) پہلی صورت یہ ہے کہ سائل کسی زندہ مسلمان یا بزرگ سے اپنے لئے دعا کی درخواست کرے، یہ صورت بالا جماع درست ہے، حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ سے لا اَنَسَانَا يَا اَخِي فِي دَعَائِكَ فَرَمَايَا تَهَا (ب) دوسری صورت یہ ہے کہ کسی مرحوم مسلمان یا بزرگ سے دعا کی درخواست کرے، یعنی قبر کے قریب جا کر یہ کہے کہ اے فلاں! خدا سے میرے لئے دعا کیجئے، کہ وہ میری فلاں ضرورت پوری

کر دے، تو اس مسئلہ کا تعلق سماع موتی سے ہے، جو سماع موتی کے قائل ہیں وہ اس کو جائز کہتے ہیں اور جو سماع موتی کے منکر ہیں وہ اس کی اجازت نہیں دیتے ہیں، لیکن چونکہ خیر القرون میں مرحومین سے دعا کی درخواست کا معمول نہیں رہا، اس لئے اس سے اجتناب ہی کرنا چاہئے، (۳) اور اگر دعا کے لئے کسی زندہ یا مرحوم سے دعا کی درخواست نہیں کرتا، بلکہ خود دعا کرتا ہے اور دعا کی قبولیت کے لئے بارگاہ خداوندی میں کسی چیز کو ذکر کرتا ہے، تو اس کی بھی دو صورت ہے، (الف) پہلی صورت یہ کہ وہ اپنے نیک اعمال کے وسیلہ سے دعا کی درخواست کرے، جیسا کہ صحیح روایات میں ام سابقہ کے تین افراد کا واقعہ ہے کہ غار کا منہ بند ہو جانے کے بعد انہوں نے اپنے اپنے اعمال صالحہ کے وسیلہ سے دعا کی، ایک نے والدین کی خدمت اور دوسرے نے قدرت کے باوجود زنا سے اجتناب اور تیسرے نے اداء امانت کے وسیلہ سے دعا کی، اور اللہ نے ان کی دعا کو قبول فرمایا حضور ﷺ نے ام سابقہ کے اس واقعہ کو استحسان کی طور پر ذکر فرمایا، اس لیے دعا میں نیک اعمال صالحہ کو وسیلہ بنانا سب کے نزدیک جائز ہے، اس طریقہ کو توسل بالاعمال الصالحہ کہتے ہیں۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (ب) دوسری صورت یہ کہ کسی ایسی شخصیت کے وسیلے سے دعا کرے، جس کو بارگاہ خداوندی میں مقبول سمجھتا ہے، اس کو توسل بالاعمال کہتے ہیں، جمہور اس کے جواز کے قائل ہیں، اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگرچہ اس وسیلہ کا ظاہر توسل بالاعیان ہے، لیکن اس کی حقیقت توسل بالاعمال الصالحہ ہی ہے، کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے اس طرح دعا کرتا ہے۔ اللھم اتوصل الیک بعبدک فلان اے اللہ میں فلان بزرگ کے توسل سے دعا کرتا ہوں اس کی بنیاد کوئی غلط عقیدہ نہیں، کہ وہ اس بزرگ کو متصرف فی الامور سمجھ رہا ہے، یا یہ سمجھ رہا ہے کہ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ سے دعا قبول کر سکتے ہیں بلکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ یہ بزرگ اپنے اعمال صالحہ اور اپنی دینی خدمات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبول ہے اور مجھ کو ان سے تعلق ہے، اور اس طرح دعا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اے اللہ میرے اس تعلق کی برکت سے میری دعا قبول فرمائے۔ وغیرہ۔ اس لئے اس کی حقیقت توسل بالعمل الصالح ہی کو قرار دیا جائے گا، خلاصہ یہ ہوا کہ جس ذات کو دعا میں وسیلہ بنایا جائے اگر دعا کرنے والا اس کو متصرف سمجھ رہا ہے، تو یہ شرک اور حرام ہے اور اگر وہ اسکو کسی بھی درجہ میں متصرف فی الامور نہیں سمجھتا ہے، تو صرف اللہ تعالیٰ سے کرتا ہے اور وسیلے کے طور پر پیغمبر علیہ السلام یا اللہ تعالیٰ کے کسی مقرب بندہ کا نام بھی ذکر کرتا ہے تو ابن تیمیہ اس کے منکر ہیں اور جمہور اس کی گنجائش سمجھتے۔

حضرت عباسؓ سے توسل کی حقیقت

وسیلے کی مختلف صورتوں اور ان کے احکام جان لینے کے بعد یہ سمجھنا آسان ہے کہ استسقاء کے موقع پر حضرت عباسؓ کا جو توسل اختیار کیا گیا وہ ہمارے زمانے میں رائج وسیلہ سے مختلف ہے، رائج وسیلہ کا طریقہ یہ ہے کہ خدا سے مانگئے والا انبیاء و صالحین کا نام اور ان سے اپنے تعلق کا ذکر کر کے اپنی دعا کی قبولیت کی امید رکھتا ہے، یعنی وہ یہ کہتا ہے اے اللہ فلاں کے وسیلے سے یعنی فلاں سے میرے تعلق کی برکت سے میری دعا قبول فرمائیے، اور حضرت عباسؓ کے توسل میں یہ صورت نہیں ہوئی، بلکہ استسقاء کے لیے حضرت عباسؓ سے دعا کرائی گئی اور دوسرے حضرات شریک نہ ہوئے، گویا یہاں نہ توسل بالاعیان ہے اور نہ توسل بالاعمال الصالحہ ہے، بلکہ یہاں توسل بالداء ہے علامہ عینیؒ فرماتے ہیں کہ بعد از استسقی عمر بمن معہ بالعباس عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجعلوا کالامام یسأل فیہ لانه کان امس نسی صلی اللہ علیہ وسلم واقربہم الیہ رحمًا (عمدة القاری) حضور ﷺ کے وفات کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پیروں کے ہمراہ حضور ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے دعا کی، چنانچہ حضرت عباسؓ کو امام کی طرح پیشوا بنایا کہ وہ سوال یعنی دعا کے لیے ان کا تعلق حضور ﷺ سے سب سے زیادہ مضبوط تھا، اور وہ رشتہ میں آپ ﷺ کے سب سے زیادہ قریب تھے۔ اس لیے کہ حضرت عباسؓ کو وہ وسیلہ بنانے کا یہ مطلب ہوا کہ ان کو دعاء میں پیشوا بنایا گیا اور باقی سب حضرات شریک دعا رہے۔ اور توسل بالاعمال الصالحہ میں یہ معروف تھا، کہ صحابہؓ حضور ﷺ سے دعا کی درخواست کیا کرتے تھے، اور اس طریقہ کے مطابق

حضرت عباسؓ سے استسقاء کے لئے دعاء کی درخواست کی گئی۔

رائج وسیلہ کا ثبوت

یہاں یہ بیان کرنا مناسب ہے کہ اگرچہ اس درخواست میں رائج وسیلہ کی بات نہیں ہے، مگر دیگر صحیح روایات سے جائز وسیلہ ثابت ہے۔ امام ترمذی نے کتاب الدعوات میں بسند نقل کیا ہے کہ عن عثمان بن حنیف ان رجلاً ضوّر البصر اثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ حضرت عثمان بن حنیفؓ سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ آپ دعا فرمائیں کہ اللہ مجھے شہ عطا فرمائے (یعنی بینا کر دے) آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم چاہو تو دعا کروں اور اگر چاہو تو صبر کرو اور صبر کرنا ہی تمہارے لئے بہتر ہے انہوں نے عرض کیا دعا فرمائیے تو ان کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ وہ وضو کریں اور اچھی طرح وضو کریں اور دعا کریں کہ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیرے نبی محمد ﷺ کو متوجہ کرتا ہوں جو نبی رحمت ہیں اور بے شک میں نے اسے محمد آپ کے وسیلہ سے اپنی ضرورت میں اپنے پروردگار کی طرف رخ کیا ہے تاکہ میری ضرورت پوری ہو جائے اے اللہ پس تو حضور ﷺ کی شفاعت میرے حق میں قبول فرما۔

روایت سے مروجہ توسل کا ثبوت

اس روایت سے دعا میں مروجہ توسل کا ثبوت بالکل ظاہر ہے، مروجہ توسل کا حاصل یہ ہے کہ دعا کر نیوالا صرف خدا سے دعا مانگتا ہے اور صرف خدا ہی کو کارساز اور قاضی الحاجات سمجھتا ہے البتہ وہ کسی شخصیت کو اسکے اعمال صالحہ یعنی زہد، عبادت، تقویٰ و طہارت اور اس کی دینی خدمات کی وجہ سے مقبول بارگاہ خداوندی تصور کرتا ہے اور اس مقبول بندے سے اپنے مخلصانہ تعلق کو بارگاہ خداوندی میں وسیلہ کے طور پر پیش کر کے خدا سے اپنی دعا کے قبول ہونے کی امید رکھتا ہے۔ اس روایت میں یہ بات صراحت سے آئی کی ایک نابینا صحابی نے حضور ﷺ سے آنکھوں کی بیماری سے شفا کی دعا کے لئے عرض کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم دعا چاہتے ہو تو میں دعا کروں گا اور اگر تم صبر کرو تو صبر کرنا ہی تمہارے لئے بہتر ہے، بہتر ہونے کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”اذا ابتلیت عبدی بحبیثیہ ثم صبر عوضته منہما الجنۃ“ جب میں اپنے بندے کو دونوں آنکھوں کے سلسلے میں مبتلا کرتا ہوں پھر بندہ اس پر صبر کرتا ہے تو میں اس کو ان کے بدلے میں جنت عطا کرتا ہوں، نابینا نے عرض کیا کہ آپ دعا فرمادیں، تو آپ ﷺ نے بذات خود دعا نہیں کی، البتہ انہی نابینا کو حکم دیا کہ تم اچھی طرح وضو کرو اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے پھر دو رکعت نماز پڑھو اور اس کے بعد ان الفاظ میں دعا کرو۔

وفات کے بعد توسل کا ثبوت

اس روایت سے توسل بالدارع امراندہ ہونے کی ایک مضبوط اور واضح دلیل یہ ہے کہ روایت حدیث حضرت عثمان بن حنیف نے حضور ﷺ کے وفات کے بعد بعینہ یہی دعا انہی الفاظ میں ایک ضرورت کے موقع پر کسی کو سکھلائی اور اس کی برکت سے اس کی ضرورت پوری ہوئی، طبرانی کی روایت ہے!

عن عثمان بن حنیف أن رجلاً کان یختلف إلی عثمان بن عفان فی حاجتہ لہ فکان عثمان لا یبلغت إلیہ ولا ینظر فی حاجتہ فلقی عثمان بن حنیف فشکا ذلک إلیہ فقال لہ عثمان بن حنیف انت المیضا فتوضا ثم انت المسجد فصل فیہ رکعتین ثم قل، اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَاتُوْجِہْ اِلَیْکَ بِنَبِیْنا مُحَمَّدٍ صَلی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نَبِیْ الرَّحْمَۃِ اِلَیْ آخِرُ الْحَدِیْث (قال الطبرانی بعد ذکر طرقہ والحدیث صحیح)

عثمان بن حنیف سے روایت ہے کہ ایک شخص اپنی ایک ضرورت میں حضرت عثمان بن عفانؓ کی خدمت میں آمد رفت رکھتا تھا اور حضرت عثمانؓ (کسی وجہ سے) اس کی طرف توجہ نہیں فرما رہے تھے۔ یہ ضرورت پر غور کر رہے تھے تو وہ حضرت عثمان بن حنیفؓ سے ملا اور ان سے شکایت کی تو انہوں نے فرمایا کہ تو وضو خانہ میں جاؤ وضو کرو، پھر مسجد میں جاؤ اور دو رکعت نماز پڑھو، پھر یہ دعا پڑھو۔ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ

اسالک و اتوجه الیک بنینا محمد بنی الرحمة (الحديث) طبرانی نے اس روایت کے طرق ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ حدیث صحیح ہے پھر اس کے بعد اس صحیح روایت میں یہ ہے کہ اس ضرورت مند نے حضرت عثمان بن حنیف کی ہدایت کے مطابق عمل کیا، پھر وہ حضرت عثمان غنی کے دروازے پر پہنچا تو درہان نے اس کا ہاتھ پکڑ کر حضرت عثمان غنی کی خدمت میں پہنچا دیا، حضرت عثمان نے انھیں اپنے ساتھ فرش پر بٹھایا، ضرورت معلوم کی اور اس کو پورا کر دیا، اور یہ فرمایا کہ مجھے آپ کی ضرورت یاد ہی نہیں رہی تھی اور آئندہ کوئی ضرورت ہو تو بتلا دینا، پھر اس کے بعد یہ صاحب حضرت عثمان غنی کے یہاں سے نکل کر حضرت عثمان بن حنیف کے پاس پہنچے، اور کہا اللہ آپ کو جزائے خیر عطا کرے، حضرت عثمان میری ضرورت پر غور نہیں فرماتے تھے اور نہ میری طرف التفات کرتے تھے، یہاں تک کہ آپ نے ان سے میرے بارے میں بات کی تو حضرت عثمان بن حنیف نے فرمایا کہ بخدا میں نے ان سے کوئی بات نہیں کی، لیکن میں نے جو دعا آپ کو بتائی تھی اس کا قصہ یہ ہے کہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا کہ ایک نابینا آئے اور انھوں نے حضور ﷺ سے اپنی نظر کی تکلیف کی شکایت کی، پھر انہوں نے پوری روایت بیان کی۔

حافظ ابن تیمیہ کی تاویل طبرانی کی اس روایت سے صراحت کے درجہ میں یہ مضمون ثابت ہے کہ توسل بذات النبی ﷺ پر مشتمل یہ دعا، حضور ﷺ کی وفات کے بعد بھی صحابہ کے معمول میں تھی، اس لیے جمہور اہل علم اور اہل سنت والجماعت اس کی مشروعیت کے قائل ہیں۔

حافظ ابن تیمیہ طبرانی کی اس روایت اور اس روایت سے توسل بذات النبی ﷺ کے ثبوت کا انکار نہیں کر سکے، لیکن انھوں نے یہ تاویل کی کہ اگر حضرت عثمان بن حنیف یا کسی اور سے ثابت ہے کہ وہ حضور ﷺ کی وفات کے بعد توسل بالنبی ﷺ کو مشروع اور مستحب سمجھتے ہیں، تو حضرت عمر اور دیگر اکابر صحابہ اس کو وفات کے بعد مشروع نہیں سمجھتے، کیونکہ وہ استسقاء کے لئے آپ ﷺ کی زندگی میں آپ کا وسیلہ اختیار کرتے تھے اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد انھوں نے آپ کا وسیلہ اختیار نہیں کیا بلکہ صحابہ مجاہدین و انصار کی موجودگی میں عام الرمادہ میں جو دعاء کی گئی اس میں حضرت عباس کا وسیلہ ہے، ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ اگر وفات کے بعد بھی زندگی ہی کی طرح حضور کے توسل کو وہ درست سمجھتے تو افضل الخلائق کا توسل کو چھوڑ کر کسی دوسرے کا توسل اختیار کرنے کرتے، تمام صحابہ کی اتفاق رائے کی وجہ سے اس کی حیثیت ابن تیمیہ کے نزدیک اجماع کی ہوتی ہے، فرماتے ہیں، **هَذَا دَعَاءُ أَقْرَبِهِ عَلَيْهِ جَمِيعُ الصَّحَابَةِ وَلَمْ يَنْكُرْهُ أَحَدٌ مَعَ شَهْرَتِهِ وَهُوَ مِنْ أَظْهَرِ الْإِجْمَاعَاتِ الْإِقْرَارِيَةِ** فتاویٰ کبریٰ: ۸۳/۱: ترجمہ حضرت عباس کی استسقاء کی یہ دعاء وہ ہے جس کو تمام صحابہ نے برقرار رکھا اور اس کی شہرت کے باوجود اس پر کسی کا انکار ثابت نہیں، اس لیے اجماعات اقراریہ میں یہ سب سے کھلا اور ظاہر اجماع ہے، ابن تیمیہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ حضرت عمر کے توسل بالدعاء کے طریقے سے حضرت عثمان بن حنیف کے توسل بذات النبی ﷺ کے طریقے کی تردید ہوگئی۔

حافظ ابن تیمیہ کی تاویل کی حیثیت ابن تیمیہ نے اپنی تاویل کو ثابت کرنے کیلئے فتاویٰ میں بڑا تفصیلی کلام کیا، لیکن ہماری سمجھ میں تو یہی آتا ہے کہ وہ ایک کمزور بات کو زور بیان سے تقویت دینے کی کوشش کر رہے ہیں، اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ صحابہ کرام کی موجودگی میں کی گئی یہ دعاء اجماع اقرار کی حیثیت رکھتی ہے، تو ظاہر ہے کہ یہ اجماع توسل بالدعاء کی مشروعیت پر ہوا ہے، نہ کہ توسل بالذات کی عدم مشروعیت پر، گویا حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عباس سے جو دعاء کرائی وہ توسل بالدعاء کی صورت ہوئی اور یہ بھی توسل کا ایک طریقہ ہوا کہ ضرورت مند کسی سے اپنے لئے دعاء کی درخواست کرے اور حضرت عثمان بن حنیف نے جو کسی ضرورت مند کو حضور ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کی تعلیم کردہ دعاء سکھائی وہ توسل کا دوسرا طریقہ

ہوا کہ ضرورت مند خود اپنی ذات کے لیے حضور ﷺ کے توسل سے دعا کرے توسل اور دعا کے یہ دونوں طریقے درست ہیں اور ان میں کسی ایک طریقے سے دوسرے طریقے کی نفی نہیں ہوتی۔

پر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی حافظ ابن تیمیہ کو حضرت عثمان بن حنیف کی روایت سے ثابت ہونے والے توسل بالذات کی نفی پر کیوں اصرار ہوا، جبکہ وہ توسل بالذات کے بعض معانی کو درست قرار دیتے ہیں، من اراد هذا المعنى فهو مصيب في ذلك بلا نزاع بھی کہ چکے ہیں، تو حضرت عثمان بن حنیف کی روایت سے ثابت ہونے والے توسل کے بارے میں وہی معنی مراد لینے میں کیا مضائقہ، یعنی انہیں اسالك بنیك محمد سے اسالك بايماني (واللہ اعلم)

توسل کی حیثیت توسل کے مختلف طریقوں اور ان کے احکام کے ساتھ یہ معلوم کر لینا بھی مناسب ہے کہ توسل کی حیثیت کیا ہے؟ جمہور کے نزدیک دعاؤں میں وسیلہ اختیار کرنا، مشروع اور جائز ہے، بعض حضرات نے اس کو آداب میں شمار کیا ہے اور بعض کے یہاں اس کی اہمیت بھی ہے، حضرت شاہ ولی اللہؒ کہتے ہیں، ومن آداب الدعاء تقديم الثناء على الله والتوسل بنبي الله يستجاب، حجة الله البالغة ۶/۲۔

دعا کے آداب میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور نبی کریم ﷺ سے توسل کو مقدم کیا جائے تاکہ دعا قبول ہو۔

حدیث نمبر ۱۴۲۹ ﴿قبولیت دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۰

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقِي فَإِذَا هُوَ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ بَعْضُ قَوَائِمِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ: ارْجِعُوا فَقَدْ اسْتَجِبَ لَكُمْ مِنْ أَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ رَوَاهُ الدَّارِ قُطْنِي.

حوالہ: دار قطنی، ۶۶/۲، کتاب الاستسقاء۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ نبیوں میں سے ایک نبی اپنے امتیوں کو لے کر نماز استسقاء کے لئے نکلے تو دیکھا کہ ایک چیونٹی اپنے پیر آسمان کی طرف اٹھائے ہوئے ہے، یہ دیکھ کر نبی وقت نے فرمایا کہ واپس چلو اس چیونٹی کی وجہ سے تمہاری دعا قبول کر لی گئی ہے۔ (دار قطنی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کی رحمت و توجہ اپنی تمام مخلوقات پر ہے، معمولی سی چیونٹی نے بارگاہ الہی میں بارش کے نزول کی درخواست کی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کی بھی دعا قبول کرتے ہوئے بارش نازل فرمادی۔

کلمات حدیث کی تشریح نبی من الانبیاء حضرت سلیمان علیہ السلام مراد ہیں، رافعة چیونٹی اپنے ہاتھوں کو اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگ رہی تھی: اَللّٰهُمَّ اَنْتَ خَلَقْتَ اِنَّا مِنْ رِزْقِكَ وَاَنْتَ اَفْهَلُكُنَا: یا پھر یہ دعا چیونٹی مانگ رہی تھی اَللّٰهُمَّ اِنَّا خَلَقْتَ لَاغْنِيْ بِنَا عَنْ رِزْقِكَ فَلَا تَهْلِكُنَا بِذُنُوبِ بَنِيْ اٰدَمَ: فَقَدْ اسْتَجِيبَ لَكُمْ مِنْ اَجْلِ هَذِهِ النَّمْلَةِ اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت، اس کی قدرت مخلوق سے بے نیازی اور تمام مخلوقات کے حق میں رحمت و رافت ساری چیزیں سمجھ میں آتی ہیں (مرقات ص ۳۴۰ ج ۳)

باب فی الرياح ﴿ہواؤں کا بیان﴾

اس باب کے تحت بارہ ۱۲ روایتیں بیان کی گئی ہیں جن میں تیز ہوا، بادل اور بارش کے وقت آپ کے دل کی کیفیت اور ان اوقات میں آپ ﷺ سے منقول دعاؤں کا تذکرہ کیا گیا ہے نبی کریم ﷺ کو اگرچہ اس بات کی پہلے ہی اطلاع دیدی گئی تھی کہ آپ ﷺ کی موجودگی و زندگی میں امت پر کوئی عذاب نازل نہیں ہوگا جیسا کہ قرآن کریم میں ہے، وما كان الله ليعذبهم و انت فيهم (سورہ

انفال) اور اللہ ایسا نہ کرے گا کہ تیرے ہوتے ہوئے عذاب دے۔ لیکن اس کے باوجود اللہ کے خوف اور اس کے بے نیاز ذات کے سبب آمدگی، بادل، اور گرج چمک کے وقت شدید خوف آپ ﷺ پر طاری ہو جاتا سارے کام چھوڑ کر اللہ کی جانب فوراً رجوع ہو جاتے اور جب تک حالات اطمینان کے نہ ہوتے مسلسل دعا و مناجات میں مشغول رہتے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب آسمان پر گھناٹھتی دیکھتے تو کام کاج چھوڑ کر ادھر متوجہ ہو جاتے اور یہ دعا فرتے اللھم اٰلٰی اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا لَیْکَ اے اللہ جو کچھ اس میں برائی ہو میں اس سے تیری پناہ چاہتا ہوں اگر اللہ تعالیٰ (بغیر برائے) آسمان کو صاف کر دیتا تو آپ ﷺ اللہ کی حمد بیان کرتے اور اگر بارش شروع ہو جاتی تو یہ دعا فرماتے اللھم سَقِّیْنَا لَھُمْ اے اللہ نفع دینے والا پانی برسا۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۴۳۰ ﴿ھو اللہ کے حکم کے تابع دار ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۱

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكَتْ عَادَ بِالْذَّبُورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۴۱ جلد ۱ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم "نصرت بالصباء" کتاب الاستسقاء حدیث ۱۰۳۵ مسلم ص ۲۹۵ ج ۱۔ باب فی ریح الصباء۔ کتاب الاستسقاء حدیث ۹۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پورہ ہوا کے ذریعہ میری مدد کی گئی، اور قوم عاد بچھو ہوا کے ذریعہ ہلاک کی گئی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: حدیث اس حدیث کا حاصل یہ کہ ہوا پورے طور پر اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطیع و فرماں بردار ہے، اللہ تعالیٰ اسے جس طور پر استعمال کرتا ہے، وہ استعمال ہوتی ہے، اسی ہوا کو کسی قوم پر رحمت بنا کر بھیجتا ہے، اور کسی قوم پر عذاب کی شکل میں بھیجتا ہے، غزوہ خندق کے موقع پر اسی ہوا کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت محمد ﷺ کو فتح سے ہمکنار کیا تھا، جب کہ قوم عاد کو ہوا کے ہی ذریعہ سے ہلاک و برباد کیا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح: نصرت بالصباء، صبا اس ہوا کو کہتے ہیں جو مشرق سے چلتی ہے اور "دبور" اس ہوا کو کہتے ہیں جو مغرب کی طرف سے چلتی ہے یہاں ہوا کے ذریعہ سے جو نصرت مراد ہے وہ غزوہ خندق کے موقع پر ہوا کے ذریعہ سے ایمان والوں کو حاصل ہوئی، کفار مکہ نے مدینہ منورہ کا پورے طور پر محاصرہ کر لیا تھا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس موقع پر شدید ہوا چلائی گئی جس کی وجہ سے کفار مکہ کے خیمہ اکھڑ گئے، اور ہانڈیاں الٹ گئی، اور ان کے چہروں پر مٹی اور کنکریوں کی بارش ہو گئی، اور ان کے دلوں پر ایسا رعب طاری ہو گیا کہ ان کو ہلاکت کا یقین ہو گیا، چنانچہ وہ سب بھاگ کھڑے ہوئے۔ (مرقات ص ۳۴۰ جلد ۱)

سوال: جب یہ ہوا اللہ تعالیٰ کی جانب سے مدد کے لئے آئی تھی تو آپ ﷺ کو اس ہوا کے نمودار ہونے کے وقت خوف کیوں محسوس ہوا؟ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے "فکان اذا غیما او ریحاً عرف ذلك فی وجہہ" ہوا سے حضور ﷺ کے چہرے پر خوف کے اثرات ظاہر ہوئے۔

جواب: کسی چیز سے خوف ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی ضد مرتب کرنے پر قادر نہیں، شروع میں جس ہوا سے آپ ﷺ کو خوف محسوس ہوا اللہ تعالیٰ نے اسی کو آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب کے لئے رحمت و نصرت بنا دیا۔

واہلکت عاد بالذبور، قوم عاد ایک عظیم الجثہ قوم تھی، جب ان کی نافرمانی حد سے بڑھ گئی، تو اللہ تعالیٰ نے ہوا کے ذریعہ سے ان کو ہلاک کر دیا۔

حدیث نمبر ۱۴۳۱ ﴿بَادِلْ دِيكْهَ كَرَّ آبِ مُحَمَّدٍ كَافَكْرٍ مِنْهُ هَوْنًا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۲
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَاجِحًا حَتَّى رَأَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ
يَبْسُمُ فَكَانَ إِذَا رَأَى غَيْمًا أَوْ رِيحًا عُرِفَ لِي وَجْهَهُ مُتَقَفِّ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ۱۵/۲، باب فلما راوه عاصفا مستقبل أوديتهم "کتاب التفسیر۔ حدیث ۲۸۲۸، مسلم ۱/۲۹۵
باب التعوذ عند رؤية الريح۔ کتاب صلاة الاستسقاء۔ حدیث ۸۹۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے کبھی رسول اللہ ﷺ کو اس طرح ہتے ہوئے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ کے حلق کا کوا
نظر آ گیا ہو۔ آپ تو صرف مسکرانے پر اکتفا کرتے تھے، جب آپ ﷺ بادل یا ہوا دیکھتے تو آپ ﷺ چہرے کی رنگت کی تبدیلی صاف
سمجھ میں آتی تھی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ کہ آپ ﷺ منہ کھول کر اور قہقہہ لگا کر نہیں ہتے تھے، سنجیدگی اور منانیت آپ ﷺ کا امتیازی
وصف تھا، خوشی و فرحت کے موقع پر آپ ﷺ مسکرانے پر اکتفا کرتے تھے، چونکہ ہوا کے ذریعہ سے اور ابر کے
ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ظالموں کو سابقہ زمانوں میں ہلاک فرمایا تھا، اس لیے آپ ﷺ کو بھی ان چیزوں کو دیکھ کر فکر لاحق ہو جایا کرتی تھی
اور خوف و خشیت میں اضافہ ہو جاتا۔

کلمات حدیث کی تشریح
اذا رای غیما او ریحاعوف لی وجہہ جب ابر یا آندھی دیکھتے تو آپ ﷺ کے چہرے مبارک
پر فکر کے اثرات نمایاں ہو جاتے، بخاری شریف کی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ نے
عرض کیا کہ لوگ جب ابر کو دیکھتے ہیں تو خوش ہوتے ہیں کہ اب بارش ہوگی مگر آپ ﷺ کے چہرے پر آثار فکر نمودار ہو جاتے ہیں، ایسا
کیوں ہوتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہؓ مایؤمنی ان یکون فیہ عذاب عذب قوم بالریح وقدرای قوم العذاب فقلوا
هذا عارض ممطرنا مجھے اس بات کی فکر ہوتی ہے کہ کہیں یہ عذاب تو نہیں ہے، ایک قوم پر آندھی کا عذاب آیا انھوں نے عذاب کا ابر
دیکھا تو کہنے لگے یہ ابر تو ہم پر برسنے والا ہے، آپ ﷺ کا اس طرح فکر مند ہونا امت کے حق میں انتہائی شفیق و مہربان ہونے کی دلیل ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۳۲ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۳

﴿تیز ہوا کے وقت آپ ﷺ کی دعا کا تذکرہ﴾

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَهَا
فِيهَا وَخَيْرَ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أُرْسِلَتْ بِهِ ، وَإِذَا تَغَيَّمَتِ السَّمَاءُ
تَغْيِيرَ لَوْنِهِ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَقْبَلَ وَأَذْبَرَ ، فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّي عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّهُ يَا
عَائِشَةُ كَمَا قَالَ قَوْمٌ عَادٍ فَلَمَّا رَوَاهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمِطِرُنَا وَفِي رِوَايَةٍ وَيَقُولُ
إِذَا رَأَى الْمَطَرَ رَحْمَةً مُتَقَفِّ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری، ۳۵۵، باب ماجاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح ، کتاب بدء الخلق حدیث ۳۲۰۶ مسلم
۲۹۴/۱ باب التعوذ عند رؤية الريح، کتاب صلاة الاستسقاء حدیث ۸۹۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب تیز ہوا چلتی تو آپ ﷺ یہ دعا مانگتے تھے، اللہم انی اسئلك الخ اے اللہ میں
تجھ سے اس ہوا کی بھلائی مانگتا ہوں، اور وہ بھلائی مانگتا ہوں جو تو نے اس ہوا میں رکھی ہے اور اس چیز کی بھلائی مانگتا ہوں جس کے لئے
تو نے اس ہوا کو بھیجا ہے۔ اور میں پناہ مانگتا ہوں آپ کی اس ہوا کی برائی سے اور اس برائی سے جو آپ نے اس میں رکھی ہے اور اس چیز کی

برائی سے جس کے لئے آپ نے اس کو بھیجا ہے، اور جب آسمان پر ابر ظاہر ہوتا تو آپ ﷺ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا، آپ ﷺ باہر نکلتے پھر اندر داخل ہوتے، آگے ہوتے پیچھے ہوتے، پھر جب پانی برسنا شروع ہو جاتا تو یہ پریشانی آپ ﷺ سے دروہو جاتی، حضرت عائشہؓ نے اس چیز کو محسوس کیا تو آپ ﷺ سے انھوں نے پوچھا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا۔ اے عائشہ یہ ابر کہیں ایسا ہی نہ ہو جس کے بارے میں قوم عاد نے کہا تھا، (جس کا ذکر قرآن پاک میں یوں ہے فلمار اوہ النخ) پھر جب قوم عاد نے اس ابر کو دیکھا جو ان کی وادیوں کے سامنے آیا تو انھوں نے کہا یہ ابر ہے جو ہم پر برسے گا، اور ایک روایت میں ہے آپ ﷺ جب بارش کو دیکھتے تو فرماتے اے اللہ اس بارش کو رحمت بنا دیجئے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ جب بادلوں کو امانڈتے دیکھتے تو آپ ﷺ کو اپنی امت سے انتہائی تعلق و لگاؤ کی بنا پر یہ خدشہ ہونے لگتا کہ کہیں یہ عذاب کے بادل نہ ہوں۔ اسی وجہ سے آپ ﷺ کے چہرے کی رنگت بدل جایا کرتی تھی۔ آپ ﷺ کے علم میں یہ بات بخوبی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے قوم عاد کو ان کی نافرمانی کی وجہ سے بادل بھیج کر ہلاک کیا تھا جب قوم عاد نے قحط کے زمانے میں بادل دیکھے تھے تو وہ تو اس بات کو لے کر بے حد مسرور ہوتے کہ اس میں ہمارے لئے راحت کا سامان ہے لیکن درحقیقت اس میں ان کے لئے عذاب پوشیدہ تھا۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

تغیر لونہ: بادل دیکھ کر آپ ﷺ کا رنگ بدل جاتا ہے۔

سوال: بادل دیکھ کر آپ ﷺ کا رنگ کیوں بدل جاتا ہے؟

کلمات حدیث کی تشریح

جواب: چونکہ بادلوں کے ذریعہ سے ماضی میں بعض قوموں کو ہلاک کیا تھا اس لئے اللہ کی خشیت اور اپنی امت پر شفقت کی وجہ سے آپ کے چہرے کا رنگ بدل جاتا تھا۔

اشکال: اللہ کے نبی ﷺ کو اس بات کا خدشہ کیوں ہوا کہ آپ ﷺ کی امت پر عذاب آسکتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ وماکان اللہ ليعذبہم وانت فیہم؟

جواب: اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ: مذکورہ آیت اس قصہ کے بعد نازل ہوئی ہے۔ (عمدة القاری)

حدیث نمبر ۱۴۳۳ ﴿غیب کی کنجیاں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۴

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ الْآيَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ۶۰۶۶/۲، باب وعند مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو، كتاب التفسير.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ غیب کی کنجیاں پانچ ہیں۔ پھر آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی ان اللہ عنده النخ بے شک اللہ تعالیٰ ہی کو قیامت کا علم ہے اور وہی بارش نازل کرتا ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ پانچ چیزیں ایسی ہیں کہ جن کا کلی علم اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں دیا ہے، ان پانچ چیزوں کا قطعی اور یقینی علم اللہ کی ذات کے علاوہ کسی کو نہیں، البتہ اپنے بعض مقرب بندوں کو جزئی طور پر کبھی کبھی ان چیزوں سے باخبر کر دیتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح مفاتيح الغيب خمس غیب کی وہ چیزیں جن کا انسان بہت آرزو مند ہوتا ہے لیکن اللہ کے علاوہ کسی بھی ذات کو ان کی پوری معرفت نہیں، وہ پانچ چیزیں ہیں، (۱) قیامت کے وقوع کا علم (۲) بارش کے نزول کا علم (۳) رحم مادر میں کیا ہے اس کا علم (۴) انسان آئندہ کیا کمائے گا اس کا علم (۵) کس زمین پر موت آئے گی اس کا علم،

انہیں پانچ چیزوں کو سورہ لقمان کی آیت میں ذکر کیا ہے، ان اللہ عنده علم الساعة قیامت کے وقوع کے بارے میں حضرت جبرئیل نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا، تو آپ نے بھی فرمایا تھا کہ ما المسؤول عنها باعلم من السائل، یعنی کہ جس سے تو پوچھ رہا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا ہے، حاصل یہ تھا کہ قیامت کے وقوع کا قطعی علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں، وینزل الغيث بارش کب ہوگی، کتنی ہوگی، کن جگہوں پر ہوگی، اس کا قطعی علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے، وיעلم ما فی الارحام، مادر رحم میں لڑکا ہے یا لڑکی تام الخلق یا ناقص الخلق ہے کالا ہے یا گورا ہے۔ طویل ہے یا نانا، نیک بخت ہے یا بد بخت، ان تمام چیزوں کی مکمل تفصیلات اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں، وماندری نفس ما ذاتکسب غدا۔ نیک بخت کے اندر خیر حاصل کرے گا یا شر، اطاعت کرے گا یا نافرمانی، اور آخرت میں ثواب کا مستحق ہوگا یا عذاب کا، اس کا قطعی علم صرف اللہ کو ہی ہے، وماندری نفس بای ارض تموت دارالاسلام میں مرے گا یا دارالکفر میں، کس حالت اور کس عالم میں رخصت ہوگا اس کا یقینی علم بھی اللہ کو ہی ہے۔ (مرقات ص ۳۲۲ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۴۳۴ ﴿شديد قحط سالی کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۵/۱
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَتْ السَّنَةُ بِأَنَّ لَا تُمَطَّرُوا وَلَكِنَّ السَّنَةَ أَنْ تُمَطَّرُوا
وَتُمْطَرُوا وَلَا تَنْبُتُ الْأَرْضُ شَيْئًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ج ۲۔ باب فی سکنی المدینة۔ کتاب الفتن، حدیث ۲۹۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سخت قحط سالی صرف یہ نہیں کہ تم پر بارش نہ ہو لیکن سخت قحط سالی یہ ہے کہ بارش تو ہو اور خوب ہو لیکن زمین کچھ بھی زرخیز نہ آگائے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ زمین کا فصل اگانا اور نہ اگانا اللہ کی مشیت پر موقوف ہے زمین کے سبزہ اگانے کا ذریعہ اصل ذات اللہ کی ہے، کبھی کبھی اللہ تعالیٰ ایسا بھی کر دیتے ہیں کہ بارش ہونے کے باوجود لوگوں کو قحط سالی کا شکار بنا دیتے ہیں، زمین کو پانی تو خوب ملتا ہے لیکن فصلیں اگائیں پاتی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

ولكن السنة ان تمطروا آپ ﷺ نے بارش ہونے کے باوجود قحط پڑنے کو اس لئے زیادہ سخت قحط قرار دیا ہے کہ جب بارش نہیں ہوتی ہے تو انسان ذہنی طور پر قحط میں پڑتا ہے تو خلاف تصور ہونے کی وجہ سے بہت دشوار لگتا ہے اس لئے آپ ﷺ نے ایسی قحط سالی کو سخت قحط سالی قرار دیا ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۴۳۵ ﴿ہوا کو برا کہنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الرِّيحُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ تَأْتِي بِالرَّحْمَةِ
وَبِالْعَذَابِ فَلَا تَسُبُّوْهَا وَسَلُّوْا اللَّهَ مِنْ خَيْرِهَا وَعُوذُوا بِهِ مِنْ شَرِّهَا رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ
وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ.

حوالہ: مسند امام شافعی ۱/ ۱۷۵-۱۷۶ باب فی الدعاء حدیث ۵۰۴، ابوداؤد ۲/ ۶۹۵ باب ما یقول إذا هاجت

الريح، کتاب الادب حدیث ۵۰۹ ابن ماجہ ص ۱۲۶، باب النهی عن اصاب الريح کتاب الادب حدیث ۳۷۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہوا اللہ تعالیٰ کی رحم سے ہے وہ رحمت بھی لاتی ہے اور عذاب بھی لاتی ہے لہذا اس کو گالی مت دو اللہ سے ہوا کی بھلائی مانگو اور ہوا کی برائی سے اللہ کی پناہ طلب کرو۔

(مسند شافعی ابوداؤد ابن ماجہ بیہقی فی الدعوة الکبیر)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہوا ہم سب کے لیے اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی رحمت ہے اس سے ہمارے بے شمار فائدے وابستہ ہیں، اس ہوا کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ ظالم قوموں کو ہلاک بھی کرتے ہیں ظالموں کا ہلاک ہونا بھی درحقیقت ایمان والوں کے لئے رحمت ہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لاتسبوا ہوا کو کسی بھی صورت میں برا بھلا نہ کہنا چاہئے، اگر کسی وجہ سے ہوا کے ذریعہ سے نقصان پہنچا ہو تو اللہ تعالیٰ سے توبہ کرنا چاہئے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے تادیب ہے اور بندوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے تادیب بھی رحمت ہوتی ہے، وسلوا اللہ من خیرھا وعودوا بہ من شرھا صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ہوا کی اٹھ تسمیں ہیں۔ چار کا تعلق رحمت سے ہیں اور وہ یہ ہیں (۱) ناشرات (۲) ذاریات (۳) مرسلات (۴) مبشرات۔ اور چار کا تعلق عذاب سے ہے (۱) عاصف (۲) قاصف، یہ دونوں سمندر میں چلتی ہیں (۳) صرصر (۴) عقیم، یہ دونوں خشکی میں چلتی ہیں۔ آپ ﷺ نے اس فرمان میں ایمان والوں کو حکم دیا ہے کہ رحمت والی ہواؤں کو طلب کرو اور جو ہوا عذاب کیلئے چلتی ہے اس سے پناہ طلب کریں۔

حدیث نمبر ۱۴۳۶ ﴿ہوا پر لعنت کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَلْعَنُوا الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ وَأَنَّ مَنْ لَعَنَ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی: ص ۱۸ ج ۲: باب ماجاء فی اللعنة، کتاب ابو۔ حدیث ۱۹۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہوا کی لعنت کی ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہے ہوا کو لعنت مت کرو، کیونکہ ہوا تو حکم کے تابع ہے، بلاشبہ جو کسی ایسی چیز پر لعنت کرے جو لعنت کے قابل نہ ہو تو لعنت اسی پر لوٹی ہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو بھی چیز لعنت کے قابل نہ ہو اس پر ہرگز لعنت نہ کرنا چاہئے، اگر کوئی کریگا تو وہ خود اپنے اوپر لعنت کر نیوالا ہوگا کسی بھی معین چیز یا شخص پر لعنت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ اگر کسی کا کفر پر مرنا یقینی طور پر معلوم ہو جیسے کفرعون اور ہامان تو ان پر لعنت کی جاسکتی ہے، نیز برے اوصاف پر بھی لعنت کی جاسکتی ہے، مثلاً لعنة الله على الظالمين.

کلمات حدیث کی تشریح لا تلعنوا الريح: آپ ﷺ نے ہوا پر لعنت کرنے کی ممانعت فرمائی ہے، امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ جو چیزیں لعنت کا مستحق بناتی ہیں وہ تین ہیں (۱) کفر (۲) بدعت (۳) فسق، اور چونکہ ان تینوں میں سے

کوئی چیز بھی ہوا میں نہیں پائی جاتی ہے اسلئے ہوا کو لعنت کرنا درست نہیں ہے، لہذا مأمورة ہوا بذات خود کوئی حیثیت نہیں رکھتی وہ تو اللہ کے حکم کی پابند ہے، ایسی صورت میں اگر ہوا سے کسی کو تکلیف پہنچی ہے اور وہ ہوا کو برا بھلا کہتا ہے تو یہ اللہ کی شان میں گستاخی ہے، اور تقاضے عبودیت کی خلاف ورزی ہے، من لعن شیئاً لیس له بأهل رجعت اللعنة علیہ لعنت کا مطلب ہے اللہ کی رحمت سے دور کرنا، کوئی ایسی چیز جو اللہ کی رحمت کے قابل ہو اس کو اللہ کی رحمت سے دور کر نیوالا خود اللہ کی رحمت سے دور ہو جاتا ہے، اسلئے آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا لیس المؤمن بالطعان ولا لعان، مؤمن نہ تو بہت عیب جوئی کر نیوالا ہوتا ہے، اور نہ بہت لعن طعن کرنے والا ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۳۷ ﴿تکلیف دہ ہوا کے وقت دعاء مانگنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۸

عَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمْرَتْ بِهِ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمْرَتْ بِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی: ۹۱/۲ باب ماجاء فی النبی عن صب الريح، کتاب الفتن، حدیث ۲۲۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ ہوا کو برا مت کہا کرو، جب تم ایسی ہوا دیکھو جو تمہارے حق میں نقصان دہ ہو تو یہ دعاء مانگو "اللھم انا نسئلك الخ: اے اللہ میں تجھ سے اس ہوا کی خیر و برکت مانگتا ہوں اور اس ہوا میں جو چیز پوشیدہ ہے اسکی بھلائی مانگتا ہوں نیز جس چیز کا اسے حکم دیا ہے اسکی بھلائی طلب کرتا ہوں اور میں تجھ سے اس ہوا کے شر سے پناہ مانگتا ہوں اور جو انہیں پوشیدہ ہے اسکے شر سے پناہ چاہتا ہوں اور جس چیز کیلئے وہ مامور ہے اسکے شر سے پناہ طلب کرتا ہوں۔ (ترمذی)

یہ بات گذر چکی ہے کہ ہوائیں کبھی رحمت الہی کے نزول کا سبب ہوتی ہیں اور کبھی اللہ کا عذاب لے کر آتی ہیں لہذا اللہ کے بندوں کو چاہئے کہ وہ ہواؤں کے چلنے کے وقت عافیت طلب کریں، اور مصیبت سے پناہ چاہیں، آپ ﷺ کا یہی معمول تھا۔

خلاصہ حدیث

آپ ﷺ کا یہی معمول تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تسبوا الريح. ہواؤں کو برا بھلا نہ کہنا چاہئے۔ کیونکہ وہ اللہ کے حکم کی پابند ہے۔ چنانچہ ان کو لعن طعن کرنا تقاضہ عہدیت کے خلاف ہے رایتہم ما تکرہون. ہوا شدید گرم یا شدید ٹھنڈی ہو یا اس کے تیز چلنے کی وجہ سے کوئی تکلیف پہنچ رہی ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۴۳۸ ﴿اٰندھى کے تیز چلنے کے وقت کسی دعا کا عالمی حدیث نمبر ۱۵۱۹﴾

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ وَأَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ .

حولہ: بیہقی، ترتیب مسند الإمام الشافعی ۱/ ۱۷۵، باب فی الدعاء حدیث ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب بھی تیز ہوا چلتی تو نبی کریم ﷺ دو زانوں ہو کر بیٹھ جاتے تھے اور یہ دعائیں مانگتے تھے اللھم اجعلها رحمة۔ اے اللہ اس ہوا کو رحمت بنا دیجئے۔ عذاب نہ بنائے۔ اے اللہ اس ہوا کو ریاخ یعنی رحمت بنائے۔ ریح، یعنی عذاب نہ بنائے۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے ارشادات میں، انا ارسلنا الخ اور بھیجی ہم نے ان پر تیز و تند ہوا، اور ہم نے ان پر بانجھ ہوا بھیجی، اور ہم نے مینہ لانے والی ہوا بھیجی اور ہم نے خوشخبری لانے والی ہوا بھیجی۔

(مسند امام شافعی بیہقی فی الدعوات الکبیر)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہوائیں اللہ کے حکم کی پابند ہیں بعض ہواؤں کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ پھل میوؤں میں کثرت و برکت عطا کرتے ہیں ایسے ہی بعض ہوائیں بارش کے لئے خوشخبری ہوتی ہیں جبکہ بعض ہوائیں ایسی ہوتی ہیں جو درختوں کو بار آور نہیں ہونے دیتیں، آپ ﷺ نے رحمت و عافیت والی ہواؤں کو طلب کیا ہے، اور نقصان دہ ہواؤں سے پناہ طلب کی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اللھم اجعلها ریاخا ولا تجعلها ریعنا. ہوا کی دو قسمیں بنیادی طور پر ہیں (۱) ریاخ (۲) ریع، ریاخ کا اطلاق رحمت پر ہوتا ہے، جیسے کہ ارسلنا الریاخ لواقح (ہم نے مینہ لانے والی ہوائیں بھیجیں) اور ریع کا اطلاق عذاب والی ہوا پر ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد ہے ارسلنا علیہم الریع العقیم (ہم نے ایسی ہوائیں بھیجیں ان پر جو درختوں کو بار آور نہیں ہونے دیتیں)

اشکال: امام طحاویؒ نے مذکورہ اصطلاح پر اشکال کیا ہے کہ ریح کا اطلاق خیر شدہ دونوں طرح کی ہواؤں کے لئے ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وجوین یوم بریح طيبة۔

جواب: امام طحاوی کا اشکال اپنی جگہ پر درست ہے اور اللہ کے نبی ﷺ نے رخ اور ریح میں جو فرق کیا ہے اس کی بعض لوگوں نے یہ تاویل کی ہے کہ ریح یعنی ہوائیں جب زیادہ ہوتیں ہیں تو بارش کا سبب بنتی ہیں اور کھیتوں میں اضافہ ہوتا ہے جبکہ رخ یعنی مفرد ہوا میں یہ بات کم ہوتی ہے، اس بنا پر آپ ﷺ نے دعا کی ہے کہ اے اللہ اس ہوا کو ریح بنا کر رخ مت بنا۔

حدیث نمبر ۱۴۳۹ ﴿کالی گھٹا کے وقت آپ ﷺ کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۰

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبْصَرَ شَيْئًا مِنَ السَّمَاءِ تَغْنِي السَّحَابَةُ تَرَكَ عَمَلَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ حَمِدَ اللَّهَ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيَا نَافِعًا رَوَاهُ أَبُو ذَاوَدَ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالشَّافِعِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ.

حوالہ: ابوداؤد ۲/۶۹۵۔ باب ما یقول إذا حاجت الريح، کتاب الادب، حدیث ۵۰۹۹، نسائی ۱۷۲/۱ باب القول عند المطر، کتاب الاستسقاء، ص ۲۷۷۔ باب دعاء الرجل إذا رأى السحاب والمطر، کتاب الدعاء حدیث ۳۸۸۹، مسند شافعی ۱/۷۳ باب الدعاء حدیث ۵۰۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب آسمان میں کوئی چیز یعنی بادل وغیرہ دیکھتے تو اپنے کام کاج چھوڑ دیتے اور اس بادل کی طرف متوجہ ہو جاتے اور دعا کرتے اللہم انی اعوذ بك الخ، اے اللہ اس بادل میں جو بھی شر ہے اس سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں، اگر اللہ تعالیٰ اس بادل کو ہٹا دیتے تو آپ ﷺ اللہ کی تعریف کرتے۔ اور اگر بارش ہوتی تو آپ ﷺ دعا کرتے، اللہم سقیا نافعاً اے اللہ فائدہ مند پانی عطا فرمائیے (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، شافعی) روایت کے الفاظ مسند شافعی کے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل بھی یہ ہے کہ یہ بات بھی معلوم تھی کہ بعض قوموں کو اللہ نے سایہ دار بادل بھیج کر عذاب میں مبتلا کیا تھا لہذا آپ ﷺ جوں ہی گھنے بادل کالی گھٹا دیکھتے اللہ تعالیٰ طرف رجوع کرتے، اور اللہ سے اس کے شر سے پناہ مانگتے اور خیر کو طلب کرتے۔

کلمات حدیث کی تشریح ترک عملہ یعنی جن مباح کاموں میں آپ ﷺ لگے ہوتے ان کو چھوڑ کر اللہ کی حمد و ثنا اور اس سے دعا والتجائیں لگ جاتے، کشف اللہ، یعنی اگر اللہ تعالیٰ بادل ہٹا لیتے اور بارش نہ ہوتی تو بادل کے شر سے نجات کی وجہ سے اللہ کی حمد بیان کرتے، سقیا نافعاً اگر بارش ہونے لگتی تو چونکہ بارش میں بھی نفع اور نقصان دونوں کا امکان ہے لہذا نفع بخش بارش طلب فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۴۴۰ ﴿بادل کے گرج کے وقت کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۱

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرُّعْدِ وَالصَّوَاعِقِ قَالَ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بَعْدَ بَيْتِكَ وَعَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: مسند احمد ص ۱۰۰-۱۰۱ ترمذی، ص ۱۸۳ باب ما یقول إذا سمع الرعد، کتاب الدعوات حدیث ۳۳۵۰۔
ترجمہ: ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب بادل کی گرج اور بجلی کی کڑک کی آواز سنتے تو یہ دعا کرتے اللہم لا تقتلنا، اے اللہ ہمیں اپنے غضب سے قتل مت کرئیے، اور ہمیں اپنے عذاب سے ہلاک نہ کیجئے اور ہمیں عذاب نازل ہونے سے پہلے عافیت عطا کیجئے (احمد ترمذی) نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۴۴۱ ﴿گرج کے وقت کا آپ ﷺ کا تسبیح پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۲
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَمِعَ الرُّعْدَ تَرَكَ الْحَدِيثَ ، وَقَالَ سُبْحَانَ الَّذِي يُسَبِّحُ الرُّعْدُ بِحَمْدِهِ
وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ .

حوالہ: مؤطا امام مالک ص ۳۸۸ باب القول إذا سمعت الرعد ، کتاب الکلام حدیث ۲۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی ﷺ گرج کی آواز سنتے تو بات چیت موقوف کر دیتے، اور یہ دعا پڑھتے ”سبحان الذی الخ“ پاک ہے وہ ذات جس کی پاکی اس کی حمد کے ساتھ رعد بیان کرتا ہے اور دوسرے فرشتے بھی بیان کرتے ہیں اس ذات کے خوف سے (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ بجلی کے کڑکنے اور چمکنے کے وقت بھی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔ اور اللہ کی پاکی اور اس کی حمد بیان کرنا چاہئے۔ یہی آپ ﷺ کا طریقہ تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح: الرعد۔ رعد وہ فرشتہ ہے جو اللہ تعالیٰ جانب سے بادلوں کو ہانکنے پر متعین ہے، اور گرج اس فرشتے کی تسبیح کی آواز ہے، جو شخص مذکورہ تسبیح کو تین مرتبہ پڑھے گا اسے عافیت مل جائے گی، حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث نقل کی ہے اور کہا ہے کہ ایک موقع پر ہم لوگوں نے مذکورہ تسبیح تین مرتبہ پڑھی تو لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے عافیت عطا کر دی۔

کتاب الجنائز

﴿جنائز کا بیان﴾

جنائز جنازہ کی جمع ہے لفظ جنازہ لغت کے اعتبار سے جیم کے زبر اور زیر کے ساتھ استعمال ہے۔ لیکن جیم کے زیر کے ساتھ زیادہ فصیح ہے جنازہ میت کو کہتے ہیں جو تخت پر ہو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ جنازہ جیم کے زبر کے ساتھ میت کے معنی میں استعمال ہے اور جنازہ جیم کے زیر کے ساتھ تابوت، تخت یا چارپائی کیلئے استعمال ہے جس پر مردہ کو رکھ کر اٹھاتے ہیں بعض حضرات نے اس کے برعکس کہا ہے یعنی جنازہ تخت یا تابوت کو اور جنازہ میت کو کہا جاتا ہے،

باب عیادۃ المریض و ثواب المریض

﴿بیمار کی عیادت اور بیمار کے ثواب کا بیان﴾

اس باب کے تحت مصنفؒ نے چوتھ ۴ روایتیں درج کی ہیں جن میں مریض کی عیادت، بیماری کا ثواب و اجر، عیادت کا ثواب، مسلمانوں کے آپسی حقوق، بیمار کے لئے آنحضرت ﷺ کی دعاء شفاء، بیمار پر دم کرنا، آنحضرت ﷺ کی علالت اور حضرت جبرائیل کی دعاء، تعویذ، بیماری و تکلیف کا گناہوں کے لئے کفارہ ہونا، مومن اور منافق کی زندگی کی مثال، بیماری میں بیک عمل کا ثواب جاری رہنا، شہادت کا رتبہ پانے والے افراد، ابتلاء و مصیبت سے بلند سعادت کے رتبہ کا ملنا، مریض کی دلداری کرنا، غیر مسلم کی عیادت، وغیرہ مضامین بیان کئے گئے ہیں

بیمار کی مزاج پرسی کرنا، بیماری میں بابرکت اور مفید جھاڑ پھونک کرنا۔ لب مرگ کے ساتھ نرمی اور ملاحظت کرنا، مرنے کے بعد کفن و دفن کرنا۔ میت کے ساتھ حسن سلوک کرنا۔ میت پر آنسو بہانا۔ پسماندگان کو تسلی دینا یہ ایسے امور ہیں جو عربوں میں رائج تھے اور ان پر یا

ان کے نظائر پر عجم کے لوگ بھی متفق تھے اور یہ ایسی عادتیں ہیں جن سے سلیم الفطرت والے جدا نہیں ہوتے اور نہ جدا ہونا مناسب ہے کہ یہ سب باتیں ہر طرح مفید ہیں اس لئے جب آنحضرت ﷺ کی بعثت ہوئی تو آپ ﷺ نے ان عادات کا جائزہ لیا اور ان کی اصلاح فرمائی۔ حدیث شریف میں ہے کہ ”جب ایک مسلمان اپنے مسلمان بھائی کی بیمار پرسی کے لئے جاتا ہے تو وہ واپس آنے تک برابر جنت کے چنیدہ میوؤں میں رہتا ہے (مشکوٰۃ شریف) بیمار پرسی کرنا، مریض کو تسلی دینا اور ہمدردی ظاہر کرنا اونچے درجہ کا نیک عمل اور مقبول ترین عبادت ہے اور اس کی وجہ یہ کہ سوسائٹی میں جذبہ الفت اس وقت پیدا ہوتا ہے جب حاجت مندوں کی معاونت کی جائے، اور جو کام عمرانی زندگی کو سنوارتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں اور عیادت رشتہ الفت قائم کرنے کا بہترین ذریعہ ہے اس لئے اس میں بڑا اجر و ثواب ہے۔ بیماری سے گناہ معاف ہوتے ہیں حدیث شریف میں ہے کہ ”مسلمان کو جو بھی تکلیف پہنچتی ہے خواہ بیماری ہو یا کچھ اور، تو اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ اس کے گناہوں کو جھاڑ دیتے ہیں جیسے خزاں رسیدہ درخت اپنے پتے جھاڑ دیتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب آدمی بیمار پڑتا ہے تو بہیمیت کمزور ہوتی ہے اس لئے برائیوں کا ازالہ ہوتا ہے اور دنیا کی طرف سے کچھ دل اکھڑتا ہے اور آخرت کی طرف مائل ہوتا ہے اس لئے بیماری سے گناہ جھڑتے ہیں اور اس حدیث کے عموم میں مرض موت بھی داخل ہے اس وجہ سے بھی سینات معاف ہوتے ہیں اور درجات بڑھتے ہیں۔“

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۴۴۲ ﴿مريض کی عیادت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۳

عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اطْعَمُوا الْجَائِعَ وَعَوَّدُوا الْمَرِيضَ وَفَكُّوا الْعَانِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ۸۴۳/۲۔ باب وجوب عیادة المريض، کتاب المرضی، حدیث ۵۶۳۹۔

حل لغات: الجائع بھوکا، فاقہ مست، جاع (ن) جموعاً بھوکا ہونا، فکوا امر حاضر ہے، فک (ن) فکاً الشی کھولنا، الاسیر، قیدی کورہا کرنا، العانی قیدی عاناہ، معاناة، مفاعلت سے سخت جھیلنا، تکلیف برداشت کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا کہ بھوکے کو کھانا کھلاؤ، بیمار کی عیادت کرو، قیدی کورہا کرو۔ (بخاری)

اس حدیث میں تین بہت اہم باتوں کی تاکید ہے۔ یہ حکم وجوب علی الکفایہ کے طور پر ہے۔ اگر بھوکے کو ہستی کے کسی شخص نے بھی کھانا کھلادیا تو سب کی طرف سے کافی ہو جائیگا، اور اگر کسی نے نہیں کھلایا تو سب لوگ گناہ گار ہوں گے۔ یہی معاملہ دیگر چیزوں کا بھی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اطعموا الجائع حالت اضطرار میں اگر کوئی بھوکا ہے تو اس کو کھانا کھلانا ضروری ہے۔ اور اگر یہ نہیں ہے تو بھوکے کو کھانا کھلانا سنت ہے۔ عودوا المريض عام حالات میں مریض کی عیادت بھی جمہور علماء کے نزدیک سنت ہے۔ مریض کی عیادت کے بہت سے آداب ہیں۔ جن میں بنیادی بات یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل اور حرکت عیادت کرنے والا نہ کرے جس سے مریض کو رنج و تکلیف پہنچے۔ عیادت کرنے والا اخلاص کے ساتھ مریض کے لئے دعا کرے۔ آپ ﷺ سے یہ دعا منقول ہے۔ أسأل الله العليم رب العرش العظيم أن يشفيك. سات مرتبہ یہ دعا پڑھنی چاہئے مریض سے ایسی بات کی جائے جس سے اس کا حوصلہ بڑھے۔ ابن ماجہ میں روایت ہے کہ ”إذا دخلتم على المريض فنفسوا له في الأجل فإن ذلك لا يرد شينا وهو يطيب بنفس المريض. وفكوا العانی جن لوگوں کو دشمن نے قید کر رکھا ہے، ان کی رہائی کے حق الامکان کوشش کرنی چاہئے اسی طرح جو لوگ ذلت و پریشانی کی زندگی گزار رہے ہیں ان کو اس سے نجات دلانے کی کوشش کرنا چاہئے۔“

حدیث نمبر ۱۴۴۳ ﴿جنائزہ کے ساتھ جانے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ: رَدُّ السَّلَامِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعُ الْجَنَائِزِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَتَشْيِيمُ الْعَاطِسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ۱/ باب الأمر باتباع الجنائز. کتاب الجنائز حدیث ۱۲۴۰. مسلم ۲/۲۱۳ باب حق المسلم للمسلم رد السلام. کتاب السلام. حدیث ۲۱۶۲۔

حل لغات: تشییم مصدر۔ باب تفعیل سے۔ العاطس وغلیہ جھپکنے والے پر یرحمک اللہ کہہ کر دعا دینا۔ العاطس جھپکنے والا۔ عطس (ض) عطسنا جھپکنا آنا جھپکنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کے مسلمان پر پانچ حق ہیں۔ (۱) سلام کا جواب دینا (۲) مریض کی عیادت کرنا (۳) جنازہ کے ساتھ جانا۔ (۴) دعوت قبول کرنا۔ (۵) جھپکنے والے کا جواب دینا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں جن باتوں کی تعلیم دی گئی ہے۔ اور جن کو ایک مسلمان پر دوسرے مسلمان کا حق بتایا گیا ہے وہ باتیں ہیں جن پر عمل کرنے سے باہمی محبت والفت پروان چڑھتی ہے۔ اور متحد معاشرہ تکمیل پاتا ہے۔ لہذا ہر مسلمان کو ان

خلاصہ حدیث

ہدایات پر عمل ضروری ہے۔

حق المسلم آگے آنے والے احکام فرض کفایہ ہیں۔ رد السلام سلام کرنا سنت ہے لیکن جواب دینا سنت ہے بطور کفایہ کے۔ اگر جماعت میں سے کسی نے جواب دیدیا تو کافی ہوگا۔ کیونکہ اس سے مقصد پورا ہو گیا۔ سلام کرنا سنت اور جواب دینا واجب ہے۔ لیکن یہ ایسی سنت ہے جو واجب سے افضل ہے اس وجہ سے کہ اس میں تواضع بھی ہے۔ اور یہی اداء واجب کا سبب بھی ہے۔ سلام کرنے سے دلوں میں بہت محبت ہوتی ہے۔ اور شریعت کی نگاہ میں یہ عمل بہت ہی مبارک ہے۔ ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”واللذی بیدہ لا تدخلوا الجنة حتی تؤمنوا۔ ولا تؤمنوا حتی تحابوا، اولاً اذکم علی شئی اذا فعلنموہ تحابتم افسوا السلام بینکم“ ”قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم لوگ جنت میں اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتے جب تک تم مومن نہ ہو جاؤ۔ اور مومن نہیں ہو سکتے اس وقت تک جب تک کہ آپس میں محبت نہ کرنے لگو۔ اور میں تمہیں ایسی چیز نہ بتا دوں کہ جب تم اسکو کرنے لگو تو آپس میں محبت پیدا ہو جائے۔ تم لوگ آپس میں سلام کیا کرو۔ (ابن ماجہ) عیادۃ المریض بیمار کی عیادت کرنا، اسکو تسلی دینا اور اسکی مزاج پر سی کرنا بھی ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حق ہے، لیکن بدعتوں اور خاص طور سے فرقہ قدریہ کے عقائد رکھنے والوں کی عیادت نہ کرنا چاہئے۔ اسوجہ سے کہ وہ اپنے کو مسلمان بتا کر دین میں فساد پھیلانے کی کوشش کرتے ہیں۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے ان مجوس هذه الأمة المکذبون باقدار اللہ۔ ان مرضوا فلا تعودوہم وإن ماتوا فلا تشهدوہم۔ وإن لقیتموہم فلا تسلموا علیہم (ابن ماجہ) اللہ کی تقدیر کو جھٹلانے والے لوگ اس امت کے مجوسی ہیں۔ اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ کرو۔ اگر وہ مر جائیں تو ان کے جنازہ میں مت شریک ہو، اور اگر ان سے ملاقات ہو تو ان کو سلام مت کرو (عیادت مریض کی کچھ بحث گذشتہ حدیث کے تحت دیکھیں) واتباع الجنائز جنازہ میں شرکت کرنا بھی ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حق ہے۔ جنازہ میں شرکت کرنے میں نماز جنازہ پڑھنا، اس کو کندھا دینا اس کی تجہیز و تکفین میں شرکت کرنا سب داخل ہے۔

سوال: جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے یا آگے؟

جواب: حنفیہ کے نزدیک پیچھے چلنا افضل ہے۔ شوافع کے یہاں آگے چلنا بہتر ہے۔

اشکال: اس حدیث میں پانچ حقوق کا ذکر ہے۔ جبکہ بخاری شریف میں ایک روایت ہے ”أمرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم

بسمع اس حدیث کے تحت سات حقوق آپ ﷺ نے ذکر کیے ہیں، ایسا کیوں کیا؟

جواب: کسی روایت میں پانچ اور کسی روایت میں سات کا ذکر ہے۔ لیکن چونکہ کسی بھی روایت میں حصر مقصود نہیں ہے، اس لئے اشکال کی کوئی بات بھی نہیں ہے۔ اجابۃ الدعوة مسلمان کی دعوت قبول کرنا بھی دوسرے مسلمان پر واجب ہے۔

سوال: کون سی دعوت مراد ہے؟

جواب: معاونت کی دعوت مراد ہے۔ یعنی اگر کوئی مسلمان اپنی مدد کے لئے دوسرے مسلمان کو پکار رہا ہے تو حتی الامکان اس کی مدد لازم ہے۔ بعض لوگوں نے ضیافت مراد لیا ہے۔ یعنی اگر کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کو مہمان بنا رہا ہے تو اس کی دعوت قبول کرنا چاہئے لیکن یہ جب ہے کہ جب اس میں گناہ نہ ہو۔ وتشمیت العاطس چھینکنے والا مسلمان ہے۔ اور چھینک آنے پر الحمد للہ کہہ رہا ہے۔ تو دوسرے مسلمان کو چھینک کا جواب دینا چاہئے اور اس کی صورت یہ کہ وہ ”یرحمک اللہ“ کہے۔

حدیث نمبر ۱۴۴۷ ﴿مسلمان کا حق مسلمان پر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۵

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتٌّ قِيلَ مَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ وَإِذَا سْتَصْحَكَ فَأَنْصَحْ لَهُ وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدْ اللَّهَ فَشَمِّنْهُ وَإِذَا مَرَضَ فَعُذْهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۱۳ ج ۲، باب حق المسلم للمسلم الخ کتاب السلام، حدیث ۲۱۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حق ہیں عرض کیا گیا کہ اے اللہ کے رسول وہ کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی مسلمان سے ملاقات کرو تو اس کو سلام کرو۔ جب تم کو کوئی دعوت دے تو تم اس کی دعوت قبول کرو۔ جب تم سے کوئی نصیحت طلب کرے تو تم اس کو نصیحت کرو۔ جب کسی مسلمان کو چھینک آئے اور وہ الحمد للہ کہے تو تم چھینک کا جواب دو۔ جب کوئی مسلمان بیمار ہو تو اس کی عیادت کرو۔ اور جب کوئی مسلمان مر جائے تو اس کی جنازہ میں شرکت کرو (مسلم)

خلاصہ حدیث ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے محبت کرنے والا بن جائے۔ آپسی تعلقات نہایت مستحکم ہو جائیں۔ اور مسلم معاشرہ اتحاد و اتفاق کے حوالے سے بے مثال ہو۔ اس کے لئے بہت سے امور پر عمل پیرا ہونا لازم ہے۔ آپ ﷺ نے موقع بموقع ان ہی اصول و ضوابط اور مسلمانوں کی ذمہ داریوں کو بیان کیا ہے۔ اس موقع پر بھی مذکورہ چھ امور کے بیان کا مقصد یہی ہے کہ مسلمان ایک دوسرے کے حق میں خیر خواہ اور وفادار ہوں۔ اور ایک دوسرے کے بے حد ہمدرد و غمگینا رہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح واذا استصحبك فانصح له یعنی جب کوئی مسلمان کسی مسلمان سے کسی معاملہ میں مشورہ طلب کرے تو اس کو خیر خواہی کے ساتھ مشورہ دینا چاہئے۔ اس سے ایسی بات کرنا چاہئے جس کو واقعی اس کے حق میں مفید سمجھتا ہو۔ واذا عطس چھینکنے والا اگر ”الحمد للہ“ نہیں کہتا ہے تو جواب میں یرحمک اللہ کہنا مستحب نہیں ہے (مزید کلمات حدیث کی تشریح گذشتہ حدیث کے تحت دیکھیں)

حدیث نمبر ۱۴۴۵ ﴿سات امور کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۶

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ وَرَدِّ السَّلَامِ وَإِجَابَةِ الدَّاعِي وَابْتِرَاقِ الْقَسَمِ وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ وَنَهَانَا عَنْ خَاتَمِ الدَّهَبِ وَعَنِ الْحَرَنِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالذِّيَّاجِ وَالْمَيْثِرَةِ الْمَخْرَاءِ وَالْقَسَى وَأَيَّةِ الْفِضَّةِ وَفِي رِوَايَةٍ وَعَنِ الشُّرْبِ فِي الْفِضَّةِ فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ۱۶۶/۱ باب الأمر باتباع الجنائز: کتاب الجنائز حدیث ۱۲۳۹ مسلم ۱۸۸/۲ باب تحریم استعمال اناء الذهب و النمضة، کتاب اللباس و الزینة حدیث ۲۰۶۶۔

ترجمہ: براء ابن عازبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں سات باتوں کا حکم کیا اور سات باتوں سے منع فرمایا آپ ﷺ نے ہمیں جن باتوں کا حکم کیا وہ یہ ہیں (۱) مریض کی عیادت کرنا (۲) جنازہ کے ساتھ چلنا (۳) چھینکنے والے کا جواب دینا (۴) سلام کا جواب دینا (۵) دعوت دینے والے کی دعوت قبول کرنا (۶) قسم کھانے والے کی قسم پوری کرنا (۷) مظلوم کی مدد کرنا اور جن امور سے آپ ﷺ نے روکا وہ یہ ہیں (۱) سونے کی انگوٹھی پہننے سے (۲) ریشمی کپڑے پہننے سے (۳) استبرق پہننے سے (۴) دیباچ پہننے سے (۵) سرخ زین کے استعمال سے (۶) قسی کپڑا پہننے سے (۷) چاندی کے استعمال سے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ چاندی کے برتن میں پینے سے منع فرمایا اور جو کوئی دنیا میں چاندی کے برتن میں پئے گا اس کو آخرت میں چاندی کے برتن میں پینا نصیب نہ ہوگا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے چند ان امور کا حکم دیا ہے جن کو اختیار کرنے سے آپس میں محبت و الفت پر دان چڑھتی ہے۔ اور جن باتوں سے منع کیا ہے کہ ان کے کرنے سے بندہ کے اندر کبر و غرور کا مادہ پیدا ہوتا ہے اور تواضع و انکساری ختم ہوتی ہے، ان امور کو اختیار کرنے اور نواہی سے بچنے کی صورت میں ایک ایسا معاشرہ وجود میں آئے گا جو انسانیت کے حق میں ہر طرح باعث خیر ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح و اہوار القسم اگر کسی مسلمان نے کسی جائز کام کرنے کی قسم کھالی ہے اور وہ نہیں کر پار رہا ہے تو دوسرے مسلمان کو چاہیے کہ اس کی مدد کر کے اس کی قسم کو پورا کرادے۔ بعض لوگوں نے یہاں وہ معنی بھی کیے ہیں کہ اگر کسی مسلمان نے دوسرے سے کہا کہ تم کو اللہ کی قسم تم ایسا کرو تو اللہ کے نام کی عظمت کا لحاظ کرتے ہوئے اگر وہ کام جائز ہے تو اس کو کر لینا چاہیے، ونصر المظلوم مظلوم کی ہر ممکن مدد کرنا واجب ہے، المیثرة الحمراء زین پوش اگر ریشم کا ہے تو ہر رنگ کا حرام ہے، اگر ریشم نہیں ہے تو سرخ رنگ کا مکروہ ہے، اور اگر نہ ریشم ہے اور نہ سرخ رنگ کا ہے تو اس کا استعمال جائز ہے، حریر ریشم اس امت کے لوگوں پر حرام ہے، استبرق یہ بھی ریشم کا دبیز کپڑا ہوتا ہے، اٹلس دیباچہ اور قسی بھی مختلف قسم کے ریشم کے کپڑے ہیں۔ ان سب کا استعمال حرام ہے، وآتية الفضة چاندی کے برتنوں کے استعمال کی اجازت ہرگز نہیں ہے۔ جو اس کو استعمال کرے گا اللہ تعالیٰ آخرت میں اس کو یہ چیزیں عطا نہ کرے گا یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ مذکورہ چیزیں مردوں کے لئے حرام ہے عورتوں کیلئے حلال ہیں۔ البتہ چاندی دسونے کے برتنوں کا استعمال سب کے لیے حرام ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۴۶ ﴿بیماری کی عیادت کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۷

وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا عَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ لَمْ يَزَلْ فِي خُرْقَةِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم: ۳۱۷/۲ باب فضل عیادة المریض، کتاب البر و الصلة و الاداب حدیث ۲۵۶۸۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ ایک مسلمان جب اپنے مسلمان کی عیادت کرنے جاتا ہے تو جب تک وہ واپس نہیں آ جاتا ہے جنت کی میوہ خوری میں رہتا ہے۔ (مسلم)

کلمات حدیث کی تشریح ان المسلم اذا عاد بیمار کی عیادت کرنے والا جنت کے درختوں کے پتے ہوئے میوہ کا مستحق ہو جاتا ہے، ایک حدیث میں ہے کہ ”عائد المریض علی مخارف الجنة حتی يرجع“ مطلب یہ ہوتا ہے کہ بیمار پرہی کرنے والا اپنی سعی و جدوجہد اور اللہ کے فضل کی بدولت جنت کا مستحق ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۴۷ ﴿بیمار کسی مزاج پر کسی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۸
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَا ابْنَ آدَمَ
مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَعُوذُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَبْدِي فَلَانًا مَرَضَ فَلَمْ
تَعُدَّهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ عُدْتَهُ لَوْ جَدْتَنِي عِنْدَهُ يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَطَعْمَتَكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ
أُطْعِمُكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّهُ اسْتَطَعْمَكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تُطْعِمْهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ
أُطْعِمْتَهُ لَوْ جَدْتَهُ ذَلِكَ عَبْدِي يَا ابْنَ آدَمَ اسْتَسْقَيْتَكَ فَلَمْ تَسْقِنِي قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ أَسْقِيكَ وَأَنْتَ رَبُّ
الْعَالَمِينَ قَالَ اسْتَسْقَاكَ عَبْدِي فَلَانٌ فَلَمْ تَسْقِهِ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَوْ سَقَيْتَهُ وَجَدْتَهُ ذَلِكَ عَبْدِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۳۱۷-ج ۲-باب فضل عیادۃ المریض کتاب البر والصلۃ حدیث ۲۵۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائیں گے کہ
اے آدم کی اولاد میں بیمار ہوا تو اپنے میری عیادت نہیں کی، بندہ کہے گا کہ اے میرے رب میں آپ کی عیادت کیسے کر سکتا آپ تو سارے
جہاں کو پیدا کرنے والے ہیں، اللہ فرمائے گا کیا تم کو یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ میرا فلاں بندہ بیمار ہے پھر بھی تو نے اس کی عیادت
نہیں کی، کیا تم کو یہ بات معلوم نہیں تھی کہ اگر تم اس کی عیادت کرتے تو تم مجھ کو اس کے پاس پاتے۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے
کھانا طلب کیا تھا اور تو نے مجھ کو کھلایا نہیں بندہ کہے گا اے میرے رب میں آپ کو کیسے کھلاتا آپ تو سارے جہاں کے رب ہیں، اللہ
تعالیٰ فرمائے گا کہ کیا تم کو معلوم نہیں کہ میرا فلاں بندہ تجھ سے کھانا مانگا تھا، تو تو نے اسے کھانا نہیں کھلایا تھا، کیا تمہارے علم میں یہ بات
نہیں تھی کہ اگر تم اس کو کھانا کھلاتے تو تم اس کو میرے پاس پاتے۔ اے ابن آدم میں نے تجھ سے پانی طلب کیا تو نے مجھے پانی نہیں پلایا،
بندہ کہے گا کہ اے پروردگار میں آپ کو کیسے پانی پلاتا آپ تو سب کے رب ہیں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ میرا فلاں بندہ نے تجھ سے پانی
طلب کیا تھا تو نے اسے پانی نہیں پلایا تھا، کیا تمہارے علم میں یہ بات نہیں تھی کہ اگر تو اس کو پانی پلاتا تو تو اس کو میرے پاس پاتے (مسلم)
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیماری کی عیادت کرنا مسکین و غریب کو کھانا کھانا، پیاسوں کو پانی پلانا بہت ثواب
کا کام ہیں، ان کا ثواب اللہ خصوصی طور پر عطا کریں گے، جو لوگ ان چیزوں پر توجہ نہیں دیتے وہ ذرا دل کی
گہرائیوں سے سوچیں کہ اس حدیث کو پڑھنے کے بعد اگر ہم نے عمل نہیں کیا اور رب العالمین نے میدان محشر میں ہم سے یہ سوال
کر لیا تو کیسی ندامت اور کیسا افسوس ہوگا، اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان امور پر عمل کرنے کی توفیق نصیب فرمائیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

سوال: اللہ تعالیٰ کا بندوں سے کس طور پر خطاب ہوگا؟

جواب: فرشتوں کے واسطے سے خطاب ہوگا یا وحی عام کے ذریعہ بغیر کسی واسطہ کے ہوگا، یا مخلوق کے دلوں میں الہام کے ذریعہ سے ہوگا۔

سوال: اللہ تعالیٰ بیمار تو ہو نہیں سکتے پھر بندوں سے یہ کیوں کہیں گے تم نے میری عیادت نہیں کی؟

جواب: اللہ تعالیٰ بندہ کی بیماری کی نسبت اپنی ذات کی طرف فرمائیں گے، اس میں بندہ کے شرف و کمال کا اظہار ہوگا، بندہ کو اپنی ذات
کے منزلہ میں اتار کر سوال کرے گا حاصل کلام یہ ہے کہ جس نے مریض کی عیادت کی اس نے گویا اللہ تعالیٰ کی زیارت کی۔

لوجدتني عنده: یعنی اگر تم بیمار کی عیادت کو جاتے تو میری رضا کو اسکے پاس پاتے۔ اللہ تعالیٰ نے مریض کی عیادت کرنے
والے کے حوالہ سے یوں فرمایا کہ اگر تو عیادت کرتا تو مجھ کو اس کے پاس پاتا۔ جبکہ کھانا کھلانے اور پانی پلانے کے حق میں یوں فرمایا کہ

اس کا ثواب میرے پاس پاتا، دونوں اسلوب میں باریک فرق ہے جو اس بات کی طرف مشیر ہے کہ بیمار کی عیادت کرنا غریب کو کھانا کھانا اور پانی پانی پانے سے افضل عمل ہے۔ (مستفاد مرقات: ۳/۲۲۹)

حدیث نمبر ۱۴۴۸: بیماری سے گناہ دھل جاتے ہیں عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۹

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَغْرَابِيٍّ يَغُودُهُ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَغُودُهُ قَالَ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ كَلَّا بَلْ حُمَى تَقُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تَزِيوُهُ الْقُبُورُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَمَّ إِذْنُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری: ص ۸۲۵ ج ۲ باب ما يقال للمريض وما يجب، کتاب المرض، حدیث ۵۶۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ ایک اعرابی کی عیادت کے لئے اس کے پاس تشریف لے گئے۔ آپ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جب کسی بیمار کے پاس اس کی مزاج پرسی کے لئے تشریف لے جاتے تو فرماتے ”لا باس الخ“ فکر کی کوئی بات نہیں۔ یہ بیماری تمہارے گناہوں کو دھو ڈالے گی، انشاء اللہ تعالیٰ وہ اعرابی بولا ہرگز نہیں یہ بخار ہے جو بوڑھے آدمی پر جوش مار رہا ہے اور اس کو قبرستان پہنچا کر رہیگا، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا تو اسی طرح ہوگا۔

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں، (۱) ہر طرح کے لوگوں کی عیادت کرنا چاہئے، غریب کمزور اور دیہاتیوں کو غیر الغنم سمجھ کر ان کی عیادت سے باز رہنا اچھے اخلاق کی علامت نہیں ہے، اس بیمار کو تسلی دینا چاہیے۔ اس کو بیماری کی عظیم نعمت یعنی گناہوں کا زائل ہونا یاد دلانا چاہیے، تاکہ بیماری پر اللہ کی شکرگزاری کی توفیق نصیب ہو۔ (۲) بیمار کو صبر و استقامت سے کام لینا چاہیے، مرض کی شدت سے گھبرا کر اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہئے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں، (۱) ہر طرح کے لوگوں کی عیادت کرنا چاہئے، غریب کمزور اور دیہاتیوں کو غیر الغنم سمجھ کر ان کی عیادت سے باز رہنا اچھے اخلاق کی علامت نہیں ہے، اس بیمار کو تسلی دینا چاہیے۔ اس کو بیماری کی عظیم نعمت یعنی گناہوں کا زائل ہونا یاد دلانا چاہیے، تاکہ بیماری پر اللہ کی شکرگزاری کی توفیق نصیب ہو۔ (۲) بیمار کو صبر و استقامت سے کام لینا چاہیے، مرض کی شدت سے گھبرا کر اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہونا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح: لا باس طہور عیادت کرنے والے کو مریض کے پاس جا کر ایسی بات نہ کرنا چاہئے جن سے اس کی دل شکنی ہو آپ ﷺ بھی مریض کی دلداری کیلئے فرماتے تھے کہ فکر کی بات نہیں مرض تو تمہارے گناہوں کو زائل کرنے والا ہے، جب آپ ﷺ شدید بخار میں مبتلا تھے، تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کی مزاج پرسی کیلئے تشریف لائے اور انھوں نے عرض کیا: ”انک لتوعک و عک شدیداً“ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کو تو عادت بہت شدید بخار ہوتا ہے، لہذا یہ کوئی خدشہ کی بات نہیں ہے، پھر آگے فرمایا کہ ”وذلك ان لك اجر“ اور اس شدید بخار کی وجہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو دو گنا ثواب دینے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”اجل و مامن مسلم یصیبہ اذی الاحات عنہ خطایاہ کما نحات ورق الشجر“ ہاں جس مسلمان کو کوئی تکلیف پہنچے۔ اس کے گناہ اس طرح جھڑ جاتے ہیں جیسے موسم خزاں میں درخت کے پتے جھڑ جاتے ہیں۔ (بخاری)

کلا بل حمی آپ ﷺ نے اعرابی سے تسلی کے کلمات کہے، لیکن اس نے آپ ﷺ کی بات کی ناقدری کی، اپنی صحت سے مایوس ہو کر اور مرض سے گھبرا کر اپنے مرض کے سلسلہ میں یوں کہا کہ اس سے شفاء یابی ممکن نہیں، اب تو ہمیں قبرستان ہی جانا ہے، اعرابی کی بات پر آپ ﷺ کو غصہ آ گیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا ٹھیک ہے تو قبرستان جانا چاہتا ہے اور صحت نہیں چاہتا تو اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ یہی معاملہ فرمائیں گے اور بیماری تمہاری موت کا سبب بنے گی۔

حدیث نمبر ۱۴۴۹: آپ ﷺ کسی عیادت فرمانے کا طریقہ عالمی حدیث نمبر ۱۵۳۰

رَعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى مِنَّا إِنْسَانٌ مَسَحَهُ بِمِمْبِهِ ثُمَّ قَالَ أَذْهَبَ الْبَأْسُ رَبِّ النَّاسِ وَأَشْفِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاءُكَ لَا يَفَادِرُ سَقَمًا .

حوالہ: بخاری ۸۴۷/۲ باب دعاء العائد للمریض، کتاب المرضی، حدیث ۵۶۷۵، مسلم ۲۲۲/۲ باب الاستحباب رقیۃ المریض کتاب السلام، حدیث ۲۱۹۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب ہم میں سے کوئی بیمار ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس پر اپنے دائیں ہاتھ پھیرتے، اور فرماتے کہ ”أذهب الباس الخ اے تمام لوگوں کے رب لوگوں کی بیماری کو دور کر دے، شفاء عطا فرما دے، تیرے علاوہ کوئی شفاء دینے والا نہیں ہے، تو ہی شفاء دینے والا ہے، ایسی شفاء دے کہ کوئی بیماری نہ رہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیمار کی مزاج پرسی کرنے والے کے لئے، اسی طرح اس شخص کیلئے جس کی خدمت میں مریض لایا جائے مستحب ہے، کہ مریض کے حلق میں مرض سے شفا یابی کی دعا کرے، آپ ﷺ کا بھی یہی معمول تھا کہ مریض کے حق میں اللہ تعالیٰ سے مرض سے بہت ہی جلد جامع الفاظ میں دعا مانگتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح شفاء لا یغادر سقما اے اللہ مریض کو ایسی شفاء عطا فرما دے کہ کوئی مرض باقی نہ رہے، بسا اوقات آدمی کو ایک بیماری سے شفا مل جاتی ہے لیکن اسکے بعد دوسرے بیماری کا شکار ہو جاتا ہے، اس بناء پر آپ ﷺ صرف موجودہ بیماری سے شفاء یابی کیلئے دعا نہیں فرماتے تھے۔ بلکہ مطلقاً ہر طرح کی بیماری سے شفاء کی دعا فرماتے تھے۔ (فتح الباری) اشکال: مرض سے گناہ زائل ہوتے اور اس سے اخروی ثواب بڑھتا ہے، لہذا مرض تو مومن کے حق میں رحمت خداوندی ہے، اس سے شفا یابی کی دعا کیوں کی جاتی ہے؟

جواب: دعاء ایک عظیم عبادت ہے، اور یہ گناہوں کے زائل ہونے اور اخروی ثواب میں اضافہ ہونے کے منافی نہیں ہے۔ نیز مرض گناہوں کے زوال کا سبب ہے، لیکن اس کے لئے مرض کا ہمیشہ ہمیشہ باقی رہنا ضروری نہیں ہے، لہذا مریض کے لئے دعا کرنا مرض کے نعمت ہونے کے منافی نہیں ہے۔ (فتح الباری: ج ۱۲: ۱۰)

حدیث نمبر ۱۴۵۰ ﴿رُفِعَ كَعْلَاجٍ﴾ اور دعاء عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۱

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ بِهِ قَرْحَةٌ أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْبَحَ بِسْمِ اللَّهِ قُرْبَةً أَرْضَنَا بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، بِرِيقَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى سَقِيمُنَا بِإِذْنِ رَبِّنَا .

حوالہ: بخاری ۸۵۵/۲ باب رقیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الطب، حدیث ۵۷۴۳، مسلم ۲۲۳/۲ باب استحباب الرقیۃ من العین، کتاب السلام، حدیث ۲۱۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب کوئی انسان اپنی کوئی بیماری بیان کرتا ہے، یا اس کا کوئی پھوڑا یا زخم ہو جاتا ہے، تو نبی کریم ﷺ اپنی انگلی رکھ کر فرماتے ”بسم اللہ قربة الخ“ اللہ کے نام کیساتھ یہ ہماری ہی زمین کی مٹی، ہم سے کسی کے تھوک کے ساتھ، ہمارے پروردگار کے حکم سے ہمارے مریض کو شفاء دے گی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کے پاس کوئی زخمی یا کسی مرض میں مبتلا شخص آتا تو آپ ﷺ اس کا علاج یوں کرتے کہ اپنی شہادت کی انگلی پر اپنا مبارک لعاب دہن لگاتے، پھر اس انگلی کو زمین پر رکھ کر اس کو مٹی سے آلودہ کر لیتے، پھر اس انگلی کو مریض کے جائے مرض پر رکھ کر مذکورہ دعا پڑھتے جاتے، اور اپنی انگلی مریض پر پھیرتے جاتے، اس عمل اور دعا کی برکت سے مریض شفاء پا جاتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم باصبہ آپ ﷺ مریض کے زخم یا درد والی جگہ پر انگلی رکھ کر مذکورہ عمل انجام دیتے تھے۔

سوال: آپ ﷺ کی زبان مبارک سے نکلنے والے کلمات اور زخم پر مٹی اور لعاب نکلنے سے مرض کیسے ختم ہو جاتے تھا؟
جواب: آپ ﷺ کی زبان مبارک سے نکلنے والے کلمات اور آپ ﷺ کا عمل اسرار الہی میں سے تھے، لہذا اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کے اسرار کو پورے طور پر سمجھنے سے ہماری عقل قاصر ہے۔ لہذا اس بارے میں چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے، البتہ بعض لوگوں نے احتمال کے درجہ میں بعض توجیہات ذکر کی ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے کہ مٹی کی تاثیر ٹھنڈی ہوتی ہے اور یہ خشک بھی ہوتی ہے، اس وجہ سے اس کے ذریعہ سے زخم مندل ہو جاتے ہیں۔ یہی خصوصیت لعاب میں بھی ہے کہ اس سے زخم سوکھ جاتا ہے۔ (عمدة القاری ص ۲۷۰ ج ۲)، امام طبری کہتے ہیں کہ ان طبعی توجیہات کی قطعاً کوئی ضرورت نہیں ہے یہ اللہ تعالیٰ کے نام کی برکت ہے کہ مریض محض دم کرنے سے اپنے مرض میں افاقہ محسوس کرتا ہے (فتح الباری ص ۶۵۶ ج ۱۰) توبہ ارضنا علامہ تورپشتی فرماتے ہیں کہ اس سے فطرت انسانی کی طرف اشارہ ہے، اور ”ریقۃ بعضنا“ سے نطفہ کی طرف اشارہ ہے، گویا کہ زبان حال سے کہا جا رہا ہے کہ اے اللہ تو نے اس بندے کی اصل اول کو مٹی سے بنایا، پھر اس کا سلسلہ معمولی پانی سے جاری کیا، آپ کے لئے اس کو شفاء دینا کوئی مشکل کام نہیں ہے (عمدة القاری)

سوال: آپ ﷺ نے دم فرمایا تو کیا امت کے افراد دم کر سکتے ہیں اور کیا منتر اور دم کرنا جائز ہے؟
جواب: فی نفسہ دم کرنا اور منتر پڑھنا جائز ہے۔ جب کہ اس میں سحر اور کفر و شرک کے کلمات کی شمولیت ہو، اور جن کلمات کے معنی معلوم نہ ہوں ان سے بھی دم نہ کیا جائے، کیونکہ ممکن ہے کہ کفریہ کلمات ہوں، البتہ جن کلمات سے آپ ﷺ نے دم کیا ہے ان کے معنی معلوم نہ ہو پھر بھی دم کرنا درست ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۵۱ ﴿معوذتین کے ذریعہ دم کرنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۳۲

وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا اشْتَكَى نَفْسَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِهِ فَلَمَّا اشْتَكَى وَجَعَهُ الَّذِي تَوَلَّى فِيهِ كُنْتُ أَنْفُكَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ الَّتِي كَانَ يَنْفُكُ وَأَمْسَحُ بِبِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضَقِّ عَلَيْهِ وَلَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَ إِذَا مَرَضَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ.

حوالہ: بخاری ص ۶۳۹ ج ۲۔ باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته، کتاب المغازی، حدیث ۴۳۳۹، مسلم ص ۲۲۳ ج ۲، باب رقیۃ المریض بالمعوذات والنفث، کتاب السلام حدیث ۲۱۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ جب نبی کریم ﷺ بیمار ہوتے تو معوذتین پڑھ کر اپنے اوپر دم فرماتے، اور اپنا ہاتھ اپنے اوپر پھیرتے پھر جب اس مرض میں مبتلا ہوئے جس میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی تو میں وہی معوذتین پڑھ کر آپ ﷺ پر دم کرتی تھی، جن کو پڑھ کر آپ ﷺ دم کیا کرتے تھے، میں نبی کریم ﷺ کے ہاتھوں کو آپ ﷺ کے جسم پر پھیرتی تھی (بخاری و مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جب آپ ﷺ کے گھر والوں میں سے کوئی بیمار ہوتا تو آپ ﷺ اس پر معوذتین پڑھ کر دم کیا کرتے تھے۔

خلاصہ حدیث

معوذتین یعنی قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس، دونوں سورتیں بہت ہی بابرکت اور باعث شفا ہیں، ان کو پڑھ کر دم کرنے سے مرض میں افاقہ ہوتا ہے، آپ ﷺ اپنے اور اپنے گھر والوں کے مریض ہونے کی صورت میں ان سورتوں کو پڑھ کر دم کیا کرتے تھے، ہزاروں دواؤں اور پچاسوں منتروں سے کہیں بڑھ کر یہ عمل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

المعوذات مراد قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہیں۔

سوال: دونوں سورتوں پر جمع کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا ہے؟

جواب: جمع کا صیغہ ان دونوں سورتوں کی مجموعی آیتوں کے اعتبار سے کیا گیا ہے۔ یا پھر اس وجہ سے کہ اقل جمع دو ہیں۔ یا پھر معوذات سے تین سورتیں مراد ہیں اور تیسری سورت قل هو اللہ احد ہے۔ ان تینوں سورتوں پر معوذات کا اطلاق تغلیظاً کیا گیا ہے، و مسح عندہ بیدہ آپ ﷺ معوذات پڑھ کر پہلے اپنے ہاتھوں پر دم فرماتے پھر ہاتھوں کو پورے جسم پر پھیر لیتے تھے، وفی روایۃ لمسلم مسلم کی روایت میں صرف دم کرنے کا ذکر ہے، ”مسح“ کا ذکر نہیں ہے۔ چوں کہ دم کرنے سے ہاتھ پھیرنا خود سمجھ میں آتا ہے، اس لئے ممکن ہے کہ اس کا ذکر صراحۃً نہ کیا ہو۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے صرف دم کرنا کافی سمجھا ہو۔ اور ہاتھ نہ پھیرا ہو۔ (مرقات ص ۳۵۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۵۲ ﴿جسم کا درد دور کرنے کی دعا﴾ عالمی حدیث ۱۵۳۳

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ شَكَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعْ يَدَكَ عَلَى الْإِدَى يَأْتِمُ مِنْ جَسَدِكَ وَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ مَسْغَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجْدُ وَأَجَازُ قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۲۳ ج ۲۔ باب استحباب وضع یدہ علی موضع الامم مع الدعاء، کتاب السلام حدیث ۲۲۰۲۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابوالعاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس درد کا ذکر کیا جو ان کے جسم میں ہوا کرتا تھا، تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے جسم کے جس حصہ میں درد ہے وہاں اپنا ہاتھ رکھو اور یہ دعا پڑھو، تین مرتبہ بسم اللہ کہو۔ اور سات مرتبہ یہ کلمات پڑھو ”اعوذ بعزۃ اللہ الخ“ میں اللہ کی عزت اور اس کی قدرت کی پناہ لیتا ہوں اس درد کے شر سے جو مجھے محسوس ہو رہا ہے اور جس سے مجھے خطرہ لگ رہا ہے۔ حضرت عثمان کہتے ہیں کہ میں نے ایسا ہی کیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے میرے مرض کو دور کر دیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر جسم میں درد یا تکلیف محسوس ہو رہی ہے تو مذکورہ عمل کیا جائے، اس کے کرنے سے تکلیف دور ہو جائیگی، آپ ﷺ کے بتانے سے صحابی رسول نے اس نسخہ پر عمل کیا۔ چنانچہ وہ شفا یاب ہو گئے۔ احادیث رسول ﷺ میں جس طرح ہمارے روحانی امراض کا علاج موجود ہے اسی طرح ہمارے جسمانی امراض کا بھی علاج ہے۔ لیکن افسوس کہ ہم اس علاج پر توجہ نہیں دیتے ہیں اور درد کی خاک چھانتے پھرتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح واجازہ آپ ﷺ نے جو نسخہ عطا کیا وہ نہ صرف موجودہ مرض کا تھا، بلکہ آئندہ لاحق ہونے والے امراض اور خوف اور غم سب کا علاج اس میں پوشیدہ تھا۔ یعنی ان کلمات کے پڑھنے کی برکت سے جو امراض پیش آسکتے ہیں ان سے بھی حفاظت ہو جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۵۳ ﴿حضرت جبرائیلؑ کا عیادت فرمانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۳

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ جِبْرَائِيلَ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِقْكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِسْمِ اللَّهِ أَرْفِقْكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۱۹ ج ۲۔ باب الطب والمرض والرقی، کتاب السلام۔ حدیث ۲۱۸۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جبرائیل امین حضرت نبی کریم ﷺ کے پاس تشریف لائے اور انھوں نے کہا کہ اے محمد کیا آپ ﷺ بیمار ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں میں بیمار ہوں۔ حضرت جبرائیل نے کہا کہ بسم اللہ الخ اللہ کے نام سے میں آپ ﷺ پر دم کرتا ہوں۔ ہر اس چیز سے جو آپ ﷺ کو تکلیف دے رہی ہے۔ ہر نفس کے شر سے یا حسد کرنے والی آنکھ کے شر سے۔ اللہ

آپ ﷺ کو شفاء دے، میں اللہ کے نام سے آپ ﷺ پر دم کرتا ہوں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیمار کی مزاج پرسی کرنا چاہئے، اور اگر مریض کے مرض کا علاج معلوم ہے تو حتی الامکان اس مرض کو دور کرنے میں تعاون کرنا چاہئے۔ دم کرنا آتا ہے تو پاکیزہ کلمات پڑھ کر دم بھی کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح بسم اللہ اریقک حضرت جبرائیل نے آپ ﷺ پر دم کیا، دم کے کلمات کے شروع و آخر دونوں میں بسم اللہ پڑھا۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ شفاء دینے والی ذات صرف اور صرف اللہ کی ہے، یہ دم وغیرہ صرف نجب کے درجہ میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۵۴ ﴿حسنین کے لئے آپ کا استعاذہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۲۵

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ أَعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ شَرِّ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَأَمَةٍ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَا كُفْرٍ نُسَخَ الْمَصَابِيحُ بِهِمَا عَلَى لَفْظِ النَّبِيَّةِ.

حوالہ: بخاری ص ۳۷۷ ج ۱، باب يزقون النسلان في المشى كتاب الانبياء حدیث ۳۳۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حسنؑ اور حسینؑ کو اللہ کی پناہ میں دیتے ہوئے یہ کلمات پڑھے۔ ”اعیذ کما“ میں تم دونوں کو اللہ کے کلمات تامہ کے ساتھ پناہ میں دیتا ہوں، ہر شیطان، ہر زہریلے جانور اور ضرر رساں نظر سے، اور آپؐ فرماتے تمہارے باپ (حضرت ابراہیمؑ) ان کلمات کے ذریعہ حضرت اسماعیلؑ اور حضرت اسحاقؑ کو اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتے تھے۔ (بخاری) اور مصابیح کے اکثر نسخوں میں بہما حنیہ کی ضمیر کے ساتھ آیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام کی اولاد میں بھی نظر بد سے متاثر ہوتی ہیں اسی وجہ سے خود نبی کریم ﷺ اور ان کے جد امجد حضرت ابراہیمؑ کا یہ معمول رہا کہ اپنی اولادوں پر دم کرتے تھے اور ان کو اللہ کی پناہ میں دیتے تھے تاکہ وہ ہر ضرر رساں شی کے اثرات بد سے محفوظ رہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح بکلمات اللہ التامہ، اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی اور اس کی نازل کردہ کتابیں، اللہ تعالیٰ کے کلمات کے ذریعہ پناہ طلب کرنا عوارض اور نقائص کے خاتمہ کے لئے بہت مؤثر ہیں، انسان کے کلام میں نقص و خطا کا امکان ہے، جبکہ اللہ تعالیٰ کے کلمات بے عیب ہیں کل شیطان انسانوں اور جناتوں دونوں قبیل کے شیطانوں کے شر سے پناہ مطلوب ہے۔ ہامۃ وہ زہریلا جانور مراد ہے جس کے کانٹے سے عموماً آدمی مر جاتا ہے، جیسے سانپ وغیرہ، اور ”ہامۃ“ کا اطلاق ان جانوروں پر بھی ہوتا ہے جو زہر دار نہیں ہوتے یعنی ان کے کانٹے سے آدمی مرتا نہیں ہے جیسے بچھو۔ بہما اس جز کا مطلب یہ ہے کہ حنیہ ضمیر کا مرجع ان دونوں جملوں کو قرار دیا جائے، من شر کل شیطان و ہامۃ اور من کل عین لامة“ مگر اس میں بے جا تکلف ہے، درست یہی ہے کہ ضمیر مفرد ”بہا“ تلفظ کیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۴۵۵ ﴿تکلیف بھی اللہ کی رحمت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۳۶

وَعَنِ ابْنِ مَرْيَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِيبْ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۸۳۳ ج ۲، باب ماجاء في كفارة المرض. كتاب المرض. حدیث ۵۶۲۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس شخص کو اللہ تعالیٰ بھلائی پہنچانا چاہتا ہے اس کو کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مؤمن بندہ کے مرتبے بلند کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ بھی کبھار اس کو کسی تکلیف میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ وہ اس مصیبت پر جزع فزع نہیں کرتا ہے۔ بلکہ تقدیر پر راضی رہتے ہوئے صبر شکر سے کام لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے لئے بھلائیاں مقدر فرما دیتے ہیں اور اخروی اعتبار سے اس کے درجات بہت بلند فرما دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

من یؤد الله به خیرا یصب منه اللہ تعالیٰ مومن بندہ کو اس لئے مصیبت میں مبتلا کرتا ہے تاکہ گناہ معاف ہوں، اور درجات بلند ہوں، اس دنیا میں سب سے زیادہ تکالیف میں حضرات انبیاء کرام رہے ہیں، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل“ انبیاء کرام اور اسلاف نے ہر مصیبت پر صبر سے کام لیا، لہذا ان کے درجات بلند ہوتے رہے۔

مصیبت کے اقسام

انسان کو جو بھی تکالیف و پریشانی پہنچتی ہیں ان کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) جن کے ذریعہ بندہ کے درجات بلند ہوتے ہیں اور اس کے اجر و ثواب میں اضافہ ہوتا ہے۔ پریشانیاں درحقیقت اللہ کی رحمت ہے (۲) وہ پریشانیاں فی الواقع اللہ کی جانب سے عذاب کی شکل میں آتی ہیں، گناہوں کی اصل سزا تو اللہ تعالیٰ آخرت میں دیں گے، لیکن کبھی کبھی دنیا میں کچھ عذاب کا مزہ اللہ تعالیٰ چکھا دیتے ہیں جیسے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ولنذيقهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر الخ“ یعنی آخرت میں جو بڑا عذاب آنے والا ہے، ہم اس سے پہلے دنیا میں تھوڑا سا عذاب چکھا دیتے ہیں، تاکہ یہ لوگ اپنی بد اعمالیوں سے باز آجائیں۔

مصیبت کے اقسام میں فرق جاننے کا طریقہ

کسی انسان کو کوئی تکلیف پہنچتی اب وہ یہ کیسے جانے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے یا عذاب ہے، اس کو علامات سے جانا جائیگا، کیوں کہ دونوں کی علامات الگ الگ ہیں، اگر مصیبت پر بندہ صبر کرتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہے تو یہ اللہ کی رحمت ہے اور اگر جزع فزع کرتا ہے تقدیر سے شکوہ کرتا ہے اور اللہ کی طرف رجوع ہونے کو، ہم نہیں سمجھتا ہے تو یہ عذاب و سزا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۵۶ ﴿مرض گناہوں کا کفارہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۳۷

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ وَلَا هَمٍّ وَلَا حُزْنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ حَتَّى الشُّوْكَةِ يُشَارِكُهَا إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

حوالہ: بخاری ص ۸۲۳ ج ۲، باب فی کفارة المرضی حدیث ۶۱-۵۶۳۱، مسلم ص ۳۱۹ ج ۲، باب ثواب المؤمن فیما یصیبه، کتاب البر والصلة، حدیث ۲۵۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”مسلمان پر جب کوئی تکلیف، رنج، پریشانی، صدمہ، ایذا اور غم پہنچے، حتیٰ کہ اگر کانٹا بھی چبھے تو ہر بات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف کرتے ہیں

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ مومن کو جو بھی تکلیف پہنچتی ہے اور اس کو جو بھی زحمت برداشت کرنا پڑتی ہے، چاہے وہ چھوٹی ہو یا بڑی، اس پر صبر کرنے کی وجہ سے نہ اس کو صرف ثواب ملتا ہے، بلکہ اس کی وجہ سے اس کے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما یصیب المسلم اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کو بسا اوقات تکالیف سے دوچار کرتے ہیں، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ إذا أحب الله عبداً صب عليه البلاء صباً جب اللہ کسی بندہ سے محبت کرتے ہیں تو اس پر مختلف قسم کی آزمائش اور تکالیف بھیجتے ہیں، وہ آزمائش اور تکالیف بارش کی طرح بندہ پر برسی ہیں، بعض

روایات میں آتا ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ سے دریافت کرتے ہیں کہ اے اللہ یہ آپ کا محبوب بندہ ہے، پھر اس پر اتنی مصیبتیں کیوں؟ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بندہ کو اسی حال میں رہنے دو، کیوں کہ اس کی آہ و بکا مجھے پسند ہے۔

تکلیف کے موقع پر کیا کیا جائے؟

جب کوئی تکلیف پہنچے تو اللہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے، نہ تو بہت زیادہ بہادری کا اظہار کیا جائے، اور نہ ہی تو تقدیر پر شکوہ شکایت کیا جائے، حضرت ایوبؑ کو جب بیماری پہنچی تو انہوں نے نہایت عاجزی کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کی ”رب انی مسنی الضر وانت ارحم الراحمین“ اے اللہ مجھے یہ تکلیف لاحق ہے آپ ارحم الراحمین ہیں، میری تکلیف کو دور فرما دیجئے۔

تکلیف میں آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ

آپ ﷺ کو مرض الوفا کے موقع پر سخت تکلیف لاحق تھی، آپ ﷺ اپنا دست مبارک پانی میں بھگو تے اور ملتے تھے، اور اپنی تکلیف کا اظہار فرماتے تھے، آپ ﷺ کی تکلیف دیکھ کر آپ ﷺ کی بیٹی حضرت فاطمہؓ نے کہا کہ ”واکرباہ“ میرے والد کو کتنی تکلیف ہو رہی ہے، جواب میں آپ نے فرمایا کہ ”لا کرب ایلک بعد الیوم“ آج کے بعد تیرا باب پر کوئی تکلیف نہیں رہے گی، آپ ﷺ نے تکلیف کا اظہار ضرور کیا، شکوہ شکایت نہیں کیا، اور اگلی منزل کی راحت و چین کی طرف اشارہ بھی کر دیا، مرض میں مبتلا شخص کو یہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے نصب، نصب کے معنی تھکن، حضرت موسیٰ نے حضرت خضرؑ کی تلاش میں آگے نکل جانے کے موقع پر کہا تھا ”لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا“۔

صب: مرض کے معنی میں ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ صب مرض لازم کے لئے مستعمل ہے، یعنی ایسا مرض جو ختم ہی نہ ہو، ہم کسی نقصان یا حادثہ کے پیش آنے سے پہلے اس نقصان یا حادثہ کو سوچ کر جو پریشانی لاحق ہوتی ہے اس کو ہم کہتے ہیں، غم کسی بھی ناگوار واقعہ کے پیش آنے سے انسان کے دل کو جو تکلیف پہنچتی ہے اس کو غم کہتے ہیں، بشار کھا حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ جب کوئی دوسرا شخص کا غنا چھائے تب گناہ معاف ہوں گے، لیکن حدیث کے الفاظ عام ہیں، کوئی دوسرا چھائے یا خود چھے دونوں شکلوں میں گناہ معاف ہوں گے، الا کفر اللہ من خطایہ شیخ عزالدین بن عبدالسلام کہتے ہیں کہ اجر ثواب کا تعلق انسان کے اپنے کسب سے ہے لہذا مصائب اور تکالیف کا اس میں دخل نہیں ہے، البتہ مصیبت پہنچنے پر اگر بندہ صبر کرے گا تو ثواب ملے گا، لیکن دیگر علما نے اس قول کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ بندہ مومن پر پہنچنے والی مصیبتوں پر مطلقاً ثواب ہے۔ اور حدیث کے کلمات سے بھی یہی مطلب سمجھ میں آتا ہے۔ (ان مباحث کے لئے فتح الباری ج ۱۰ اور مرقات ۴ کی طرف رجوع کریں)

حدیث نمبر ۱۴۵۷ ﴿حضور ﷺ کی بیماری کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۳۸

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسَسَنِي بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلٌ إِنِّي أُوْعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قَالَ فَقُلْتُ ذَلِكَ لِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا مِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سِنَانِيهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقُهَا.

حوالہ: بخاری ۸۴۳/۲ باب اشد الناس بلاء الانبياء كتاب المرضى . حدیث ۵۶۲۸ مسلم ۲/۳۱۸ باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرضی ، كتاب البر والصلة والآداب . حدیث ۲۵۷۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ میں آپ ﷺ کے پاس حاضر ہوا، اس وقت آپ ﷺ کو سخت بخار تھا، میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ کو تو بہت سخت بخار رہتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں مجھ اکیلے کو تم میں سے دو شخصوں کے برابر بخار آیا کرتا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ یہ اس لئے ہے کہ تاکہ آپ ﷺ کو دو گنا ثواب ملے، آپ

ﷺ نے فرمایا ہاں ایسا ہی ہے۔ پھر آپ ﷺ نے فرمایا جس مسلمان کو بھی بیماری یا اسکے علاوہ کسی بھی وجہ سے کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ گناہوں کو ایسے دور کرتے ہیں جیسے درخت اپنے پتے جھاڑ دیتا ہے (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ جو بھی تکلیف بندہ مومن کو پہنچتی ہے، وہ اس کیلئے خیر ہی کا سبب بنتی ہے، اس کے ذریعہ نہ صرف بندہ کو اجر و ثواب ملتا ہے، بلکہ اس کی خطاؤں کو بھی ختم کر دیا جاتا ہے (فالحمد لله على ذلك)

کلمات حدیث کی تشریح

بان لك اجوبن حضرت ابن مسعودؓ کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ کیا آپ ﷺ کے تیز بخار کی بنا پر آپ ﷺ کو دہرا اجر ملے گا آپ ﷺ نے فرمایا ہاں لیکن آخری کلمات جو آپ ﷺ نے فرمائے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اجر نہیں ملے گا، بلکہ گناہ معاف ہوں گے، بظاہر دونوں باتوں میں تطبیق نہیں ہے اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ”اجل“ فرما کر اولاً عبد اللہ ابن مسعودؓ کی بات کی تصدیق فرمائی، کہ ہاں بخار کی شدت کی وجہ سے دہرا اجر ملے گا اس کے بعد ایک نئی بات مزید فرمائی کہ تکلیف و رنج کے ذریعہ سے گناہ بھی معاف ہوتے ہیں۔ ابوداؤد نے ایک حدیث نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ کبھی کبھی بندہ نیک اعمال کی بنا پر بلند مرتبہ تک نہیں پہنچ پاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتے ہیں۔ وہ اس آزمائش پر صبر کرتا ہے۔ چنانچہ بلند مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ حدیث کے کلمات یہ ہیں ”ان العبد اذا سبقت له منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاء الله في جسده اوفى ماله اوفى ولده ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله تعالى“ (ابوداؤد، کتاب الجنائز ۱۸۳/۲) مومن جس مرض میں مبتلا ہو، اس میں بھی اس کے لئے خیر ہوتی ہے، اس کو بیان کرتے ہوئے حضور ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ ”عجباً لأمر المؤمن، ان أمر كله خير، وليس ذلك لأجد، للمؤمن ان أصابته سراء فشكر الله فله أجر، وان أصابته ضراء فصبر فله أجر، فكل قضاء الله للمسلم خير“ (مسلم)

حدیث نمبر ۱۴۵۸ ﴿حضور ﷺ کے مرض کی شدت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۳
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجَعُ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص ۸۴۳ ج ۲۔ باب شدت المرض۔ حدیث ۵۶۳۶۔ مسلم ص ۳۱۸ ج ۲۔ باب ثواب المومن فيما يصيبه كتاب البر والصلة والادب، حدیث ۲۵۷۰۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے بیماری کی سختی اتنی کسی پر نہیں دیکھی، جتنی کہ آپ ﷺ پر ہوئی تھی (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

سب سے زیادہ مشکلات کا شکار حضرات انبیاء کرام ہوتے ہیں، جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”أشد الناس بلاء الانبياء“ اور چونکہ آپ ﷺ نبیوں کے سرادر ہیں، اس لیے آپ ﷺ کو تمام نبیوں سے زیادہ مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ بیماری اور تکالیف بھی مشکلات کا ایک حصہ ہیں، اور یہ بھی تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہیں لہذا اس حوالہ سے بھی آپ ﷺ ممتاز ہیں اس بات کو حضرت عائشہؓ نے حدیث باب میں ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ پر بیماری کی سختی بھی بہت زیادہ ہوا کرتی تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح

الوجع عرب میں ہر درد اور وجع کو مرض کہتے ہیں، الوجع مبتدا ہے اور اشد اس کی خبر ہے، اور پورا جملہ مارایت کے لئے مفعول ہے، مرقات ص ۳۵۲ ج ۳۔

حدیث نمبر ۱۴۵۹ ﴿موت کی سختی کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۰

وَعَنْهَا قَالَتْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ حَافَتَيْي وَذَا قَتَيْي فَلَا أَكْرَهُ شِدَّةَ الْمَوْتِ لِأَحَدٍ أَبَدًا بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ص ۱۰۱۔ باب مرض الی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته، کتاب المفاز، حدیث ۳۳۳۶۔

حل لغات: حاقنتی حاقن کی تانیث ہے، دونوں ہنسلوں کا درمیانی گڑھا، ذاقنتی ذاقن کی تانیث ہے، ٹھوڑی کے نیچے کا حصہ، یثوارج ذواقن آتی ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے میرے حلق اور میرے سینہ کے درمیان وفات پائی اور نبی کریم ﷺ کے بعد میں نے کبھی بھی کسی موت کی سختی کو برا نہیں سمجھا۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کی وفات جب ہوئی، اس وقت آپ ﷺ کو بہت شدید تکالیف لاحق ہوئیں اور آپ ﷺ کو موت کی سختی سے دوچار ہونا پڑا۔ یہ سب اس وجہ سے ہوا تا کہ آپ ﷺ کے مراتب مزید بلند ہو جائیں، معلوم ہوا کہ موت کی سختی کا مطلب برا خاتمہ نہیں ہے، اسی طرح آسان موت حسین خاتمہ کی دلیل نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

مات النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین حاقنتی وذاقنتی حضرت عائشہؓ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ دنیا سے اس حالت میں رخصت ہوئے کہ آپ ﷺ میرے سینہ سے ٹیک لگائے ہوئے تھے۔ لہذا آپ ﷺ پر موت کی جو سختی طاری ہوئی اس سے میں بخوبی واقف ہوں۔ فلا اکوہ شدة الموت، مطلب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کی وفات سے قبل یہ سمجھتی تھیں کہ موت کی سختی گناہوں کی وجہ سے ہوتی ہے، لیکن جب موت کی وجہ سے آپ ﷺ کی کیفیت کو دیکھا تو سمجھ لیا کہ کبھی کبھی موت کی سختی رفع درجات کے لئے ہوتی ہے جیسا کہ آپ ﷺ کے حق میں ہوا ہے، اور موت کی آسانی کا تعلق کربات سے نہیں ہے، ورنہ آپ ﷺ اس کے سب سے زیادہ مستحق تھے (مرقات ص ۳۵۶ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۶۰ ﴿موت کے حوالہ سے مومن و منافق میں فرق﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۱

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ تَفْقِيهَا الرِّيحُ تَصْرَعُهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَهُ أَجَلُهُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ الْأَرْوَةِ الْمُجْعَذَةِ الَّتِي لَا يُصْبِيهَا شَيْءٌ حَتَّى يَكُونَ انْجِعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۸۳۳ ج ۲۔ باب ماجاء فی کفارة المرض، کتاب المرض، حدیث ۵۶۳۳، مسلم ص ۳۷۵ ج ۲۔ باب مثل المومن كالزروع، کتاب صفات المنافقين واحكامهم، حدیث ۲۸۰۹۔

حل لغات: تَفْقِيهَا تَفَقَّ شَجَرَةً درخت کا سایہ دار ہونا، الرياح ہواؤں کا ہلانا، حرکت میں لانا، تَصْرَعُهَا صَرَغَ (ف) صَرَغاً زمین پر گرانا، الْأَرْوَةُ منور کا درخت المذیة ثابت، قائم، الْجَذْدُ اصل، جَزَّ، يَصْبِيهَا أَصَابَ، اصابه افعال سے الشئ پالینا۔ انجعافها انجعف، باب افعال سے اکثر جانا، جَعَفَ (ف) جَعَفًا پلٹ دینا، اکھاڑ دینا۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کی مثال تر و تازہ کھیتی کی ملائم ٹہنی کی سی ہے، ہوائیں اس کو ہلاتی رہتی ہیں، کبھی اس کو جھکا دیتی ہیں، اور کبھی اس کو سیدھا کر دیتی ہیں، یہاں تک کہ اس کا وقت پورا ہو جاتا ہے، اور منافق کی مثال منور کے درخت کی سی ہے، جو کہ اپنی مضبوط جڑوں کے ساتھ کھڑا رہتا ہے، اور کوئی چیز اس پر اثر انداز نہیں ہوتی ہے، بس ایک بارگی جڑ سے اکھڑ کر گر پڑتا ہے (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ مومن کی اللہ تبارک و تعالیٰ وقفاً قفا آزمائش کرتے رہتے ہیں اور وہ عام طور پر کسی نہ کسی پریشانی کا شکار رہتا ہے، اور مومن کے مبرور خدا پر اللہ تعالیٰ اس کو اجر عظیم عطا فرماتے ہیں، اور چونکہ منافقوں اور کافروں کے لئے آخرت میں کوئی عزت نہیں ہے، اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ ان کو عام طور پر دنیا میں اتنا زیادہ آزمائش میں

بتلا نہیں فرماتے ہیں اور یہی چیز ان کے فخر و غرور میں اضافہ کرتی ہے جو کہ فی الواقع ان کے عذاب کو دو چند کرنے والی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

مثل المومن یہ بات گذشتہ صفحات میں گذر چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ سے محبت کرتے ہیں تو اس کو آزمائش میں مبتلا کرتے ہیں وہ روتا ہے گڑ گڑاتا ہے۔ اللہ کو اپنے بندہ کی یہ اداسی پسند آتی ہے۔

چنانچہ اس کے مراتب بلند کرتا چلا جاتا ہے، پھر قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے صاف طور پر فرمایا ہے کہ ”وَلْيَبْلُوْنَكُمْ بَشْيَءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ“ اسی آزمائش کا بھی حدیث میں تذکرہ ہے کہ بندہ مومن کبھی کسی بیماری یا آفت کی وجہ سے پریشان ہو جاتا ہے، کبھی تندرستی اور خوشحالی سے سرور ہو جاتا ہے، دونوں طرح کے حالات آتے رہتے ہیں، جبکہ منافق عام طور پر تندرست و توانا اور خوش حالی میں رہتا ہے ان کی طرف آفات و بلا یا کم ہی متوجہ ہوتی ہے۔

سوال: منافق اور کافر تو میں دنیا میں اتنا زیادہ کیوں پھولتی پھلتی ہیں، جبکہ درحقیقت، اللہ تعالیٰ کے دشمن تو میں ہیں؟

جواب: اللہ تعالیٰ نے ذہن میں آنے والے اس سوال کا جواب قرآن مجید میں یوں دیا ہے کہ ”وَالَّذِينَ كَذَبُواْ بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ“ وہ اپنی آیات کے جھٹلانے والوں کو اپنی حکمت کی بنا پر دفعہ نہیں پکڑتے ہیں، بلکہ آہستہ آہستہ تدریجاً پکڑتے ہیں جس کی ان کو خبر بھی نہیں ہوتی، لہذا دنیا میں کفار و فجار کی مالداری یا عزت و جاہ سے دھوکہ نہ کھایا جائے، کیوں کہ درحقیقت ان کے لئے بھلائی کا سامان یہی ہے، قرآن و حدیث کی اصطلاح میں استدراج اس کو کہا جاتا ہے کہ بندہ کے گناہ پر دنیا میں کوئی مصیبت نہ آ سکے، بلکہ جوں جوں وہ گناہ میں آگے بڑھتا جائے دنیاوی مال و اسباب اور بڑھتے جائیں، جس کا یہ انجام ہوتا ہے کہ اس کو اپنی بدکرداری پر کسی وقت تنبیہ نہیں ہوتی، اور غفلت سے آنکھ نہیں کھلتی، اور اپنے برے اعمال اس کو برے نظر نہیں آتے، کہ وہ ان سے باز آنے کی فکر کرے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کبھی تو دنیا ہی میں یہ شخص عذاب میں پکڑ لیا جاتا ہے، اور کبھی موت تک یہ سلسلہ چلتا ہے بالآخر موت ہی اس کی مستی اور بے ہوشی کا خاتمہ کرتی ہے، اور دائمی عذاب اس کا ٹھکانہ بن جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۶۱ ﴿مومن اور منافق کی مثال﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الزَّرْعِ لَا تَزَالُ الرِّيحُ تُمِيلُهُ وَلَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ يُصِيبُهُ الْبَلَاءُ وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَمَثَلِ شَجَرَةِ الْأَرْزَةِ لَا تَهْتَزُ حَتَّى تُسْتَخَصَّدَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۸۳۳/۲ باب ماجاء فی کفارة المرض، کتاب المرض، حدیث ۵۶۳۳، مسلم ۳۷۵/۲ باب مثل المومن كالزروع، کتاب صفات المنافقين واحکامهم، حدیث ۲۸۰۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کی مثال کھیتی کی جیسی ہے، ہو اس کو ادھر ادھر جھکا دیتی ہے، اور مومن پر برابر مصیبتیں آتی رہتی ہیں، اور منافق کی مثال صنوبر درخت کی جیسی ہے، یہ جھکتا نہیں، بس جڑ سے اکھاڑ دیا جاتا ہے، (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح تیز ہوا میں شاخ ادھر ادھر جھومتی رہتی ہے، اسی طرح مومن کے حالات بھی بدلتے رہتے ہیں، کبھی خوشی ہے تو کبھی غمی، کبھی پریشانی ہے تو کبھی راحت اور اکثر ایام میں اکثر ایمان والے کسی نہ کسی دشواری کا شکار رہتے ہیں، جبکہ منافق کا معاملہ ایسا نہیں ہوتا ہے، وہ عام طور پر صنوبر درخت کی طرح ایک ہی حالت یعنی راحت پر جم رہتا ہے اور پھر جس طرح ایک نہ ایک دن درخت کا انجام جڑ سے کننا ہوتا ہے اسی طرح ظالموں یعنی منافقوں اور کافروں کا ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

مثل المومن کمثل الزرع لا تزال الريح تميله مومن رنج و غم اور آرام و سکون دونوں حالات سے گذرتا رہتا ہے۔ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئے اور انھوں نے کہا کہ ایک ایسی عورت سے شادی کی ہے جو بیمار نہیں ہوتی ہے، آپ ﷺ نے کہا کہ اس کو طلاق دیدو شاید اس میں حکمت کی وہ بات تھی جس کی نبی کریم ﷺ کو

اطلاع دی گئی تھی کہ اللہ نے دنیا کی طرف وحی بھیجی ہے، کہ میرے اولیاء کو تو پریشان کرتی رہنا، تاکہ ان کو میری ملاقات کا اشتیاق رہے، اور یہی معنی اس مشہور حدیث کے ہیں جن کے الفاظ یوں ہیں ”لا تہتز حتی تستحصد یعنی صنوبر کا درخت بڑی شان سے کھڑا رہتا ہے، لیکن جب وقت آتا ہے تو یکبارگی کاٹ دیا جاتا ہے۔ اسی طرح منافق کو دنیا میں مصیبتوں کا سامنا کم ہوتا ہے اور عذاب آخرت کو فراموش کئے رہتا ہے اور اچانک اس کو عذاب کا سامنا ہو جاتا ہے۔“

حدیث نمبر ۱۴۶۲ ﴿بخاری سے گناہ دور ہوتے ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۳

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ فَقَالَ مَالِكُ تَزْفِرِينَ قَالَتْ الْحُمَى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا قَالَ لَا تُسَيِّ الْحُمَى فَإِنَّهَا تُلْهِبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يُلْهِبُ الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ۳۱۹/۲۔ باب ثواب المؤمن فيما يصيبه، كتاب البر والصلة والآداب، حدیث ۴۵۷۵۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ام سائب کے پاس تشریف لائے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا کہ کانپ رہی ہو، وہ بولیں کہ بخار ہے، اللہ اس کو بے برکت کرے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بخار کو گالی مت دو۔ بخار تو بنی آدم کی گناہوں کو اس طرح سے دور کرتا ہے جیسے کہ بھٹی لوہے کے میل پچیل کو دور کرتی ہے (مسلم)

خلاصہ حدیث: گزشتہ اوراق میں تفصیل سے یہ بات گذر چکی ہے کہ مومن کو جو بھی تکلیف پہنچتی ہے اس سے اس کے درجات بلند ہوتے ہیں اور گناہ معاف ہوتے ہیں۔ اس حدیث کا بھی یہی مقصد ہے کہ بخار سے انسان ٹوٹ کر رہ جاتا ہے، لیکن اخروی اعتبار سے اس کیلئے منافع بخش ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ ایک سال کے گناہ ایک رات کے بخار سے دور ہو جاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: فانها تلهب خطايا بني آدم بخار سے گناہ بہت جھڑتے ہیں، ایک روایت میں ہے کہ ایک رات کے بخار سے مومن کے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں، بخار کے ذریعہ سے آخرت میں اتنا فائدہ سن کر

حضرت ابی بن کعبؓ نے مزید جانکاری کے لئے حضرت نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا ”یا رسول اللہ ما جزاء الحمى“ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بخار والے پر نیکیاں برتی ہیں۔ راوی کہتے ہیں کہ میرے باپ ہمیشہ یہ دعا کرتے تھے کہ ”اللهم انى اسلك الحمى لا تمنعنى خروجى سبيلك ولا خروجا الى بيتك وبيت نبيك قال الراوى فلم يمش أبى قط الا وبه حمى“ (اے اللہ میں آپ سے ایسے بخار کو طلب کرتا ہوں جو جہاد میں نکلنے سے بیت اللہ شریف اور مسجد نبویؐ کی حاضری سے مانع نہ بنے، راوی کہتے ہیں کہ اس دعا کے بعد میرے والد کو ہمیشہ بخار رہتا تھا) آپ ﷺ کو جب بھی بخار آتا تھا، بہت شدید ہوتا تھا، اور آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ بخار سے مقام و مرتبہ میں اضافہ ہوتا ہے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۴۶۳ ﴿مريض پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۴

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَضَ الْعَبْدُ أَوْ سَافَرَ كُتِبَ لَهُ بِمِثْلِ مَا كَانَ يَفْعَلُ مُقِيمًا صَحِيحًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ۳۲۰/۲ باب يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة، كتاب الجهاد، حدیث ۲۹۹۶۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ بیمار ہوتا ہے یا سفر کرتا ہے تو اس کے لئے اتنا عمل لکھ دیا جاتا ہے جتنا عمل وہ مقیم اور تندرست ہونے کی حالت میں کرتا تھا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں مریض و مسافر پر اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہونے والے کرم کا ذکر ہے، اگر کوئی شخص کسی نفل کام کو موافقت سے انجام دیتا ہے پھر بیماری یا سفر درپیش ہونے کی بنا پر وہ نیک کام اس سے فوت ہو جاتا ہے تو اللہ اس عمل کے نہ

کریانے کے باوجود اسکے ثواب کے سلسلہ کو برقرار رکھتے ہیں، اور اللہ کے رجسٹر میں یہ شخص اس نیک کام کو انجام دینے والا ہی شمار ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا مرض العبد و سافر بپاری یا سفر کی وجہ سے نقل کام فوت ہو گیا، اسی حکم میں بوڑھا پابھی ہے یعنی بندہ اپنی جوانی میں کوئی نیک عمل انجام دیتا رہتا ہے اور بوڑھا پنے کی وجہ سے اس عمل کے انجام دہی سے قاصر ہے تو اس کو بھی ثواب ملتا رہیگا، ایک حدیث میں اس کی صراحت بھی ہے، (مرقات ص ۳۵۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۶۴ ﴿طاعون میں مرنے والے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۵

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونَ شَهَادَةُ كُلِّ مُسْلِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۸۵۳ ج ۲، باب ما یدکر فی الطاعون، کتاب الطب، حدیث ۵۷۳۲۔ مسلم ص ۱۳۳ ج ۲۔ باب بیان الشهداء کتاب الامارۃ حدیث ۱۹۱۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طاعون کے سبب مرنے والا ہر مسلمان کیلئے شہادت ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص طاعون سے متاثر بستی میں سکونت پذیر رہتا ہے پھر مرض میں مبتلا ہو جاتا ہے تو تقدیر پر رضامندی کے ساتھ صبر کرتا ہے، راہ فرار اختیار نہیں کرتا ہے، تو یہ شخص شہید کا ثواب پاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الطاعون شہادۃ لكل مسلم، طاعون کی موت مسلمان کے حق میں شہادت ہے۔

سوال: طاعون کس بیماری یا وبا کو کہتے ہیں؟

جواب: طاعون ایک خاص بیماری کا نام ہے جو کہ وبا کی شکل میں آتی ہے، اس بیماری میں بسا اوقات جسم کے مختلف حصوں میں خاص طور پر بغل میں گٹھلی نکل آتی ہے، جسم سرخ یا سیاہ ہو کر جلنے لگتا ہے دل پر گھبراہٹ طاری ہو جاتی ہے۔ قے وغیرہ آنے لگتی ہے، اور آدمی بہت جلد موت کے منہ میں پہنچ جاتا ہے۔ (فتح الباری)

سوال: طاعون پھیلنے کا سبب کیا ہے اور بیماری کیسے پیدا ہوتی ہے؟

جواب: اس سوال کے جواب میں مسند احمد بن حنبل کی روایت نقل کرنا مناسب ہوگا آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت طعن اور طاعون کی وجہ سے فنا ہوگی، صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! طعن تو ہم جانتے ہیں لیکن طاعون کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ طاعون جنت کے اندرونی جسم کے ڈسنے کی وجہ سے ہوتا ہے کہ طاعون کا اصل سبب جنوں کا اندرونی جسم کو کچھو کے لگانا ہے، لیکن جسم کے ظاہری حصہ پر اس کا اثر گٹھلی اور پھوڑے کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے (عمدة القاری ص ۲۵۷ ج ۲)

سوال: حدیث میں طاعون کی وبا کی وجہ سے مرنے والے مسلمان کو شہید قرار دیا گیا ہے جب کہ شہید تو اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں جو کہ کسی معرکہ میں مارا جائے اور اس پر نشانات بھی ہوں، طاعون کی وبا میں مرنے والے پر تو یہ تعریف صادق نہیں آتی ہے، پھر اس کو شہید کیوں کہا گیا ہے؟

جواب: اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے کے علاوہ جن لوگوں کو بھی شہید کہا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ انکو شہید کے برابر اجر سے نوازا جائیگا

حدیث نمبر ۱۴۶۵ ﴿طاعون میں بیماری میں مرنے والے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّهَدَاءُ خَمْسَةُ الْمَطْفُونِ وَالْمَبْطُونِ وَالْفَرِيقِ وَصَاحِبِ الْهَنْمِ وَالشَّهِيدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۳۹۷ ج ۱۔ باب الشہادۃ سوی القتل۔ کتاب الجہاد والسير، حدیث ۲۸۲۹۔ مسلم ص ۱۳۲ ج ۲۔ باب

بیان الشهداء۔ کتاب الامارۃ حدیث ۱۹۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شہید پانچ شخص ہیں (۱) طاعون سے مرنے والا (۲) پیٹ کی بیماری میں مرنے والا (۳) ڈوب کر مرنے والا (۴) مکان گر کر مرنے والا (۵) اللہ کی راہ میں شہید ہونے والا (۶) عاری و مسلم شہید حقیقی تو وہی ہے جو اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے، لیکن شہادت کا ثواب قتل ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ بعض دیگر اسباب سے بھی شہادت کی فضیلت حاصل ہوتی ہے۔ حدیث باب میں جس عدد کا ذکر ہے، انہیں انحصار مقصود دلیل ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اشکال: اس حدیث میں پانچ کا عدد ذکر کیا ہے، جب کہ موطن میں روایت ہے کہ ”الشهداء سبعة“ شہداء سات قسم کے لوگ ہیں، اس کے علاوہ ترمذی میں ”الشهداء اربعة“ کے الفاظ آئے ہیں، عدد کا یہ اختلاف کیوں ہے؟

جواب: اعداد کا ذکر کہیں بھی حصر کی وجہ سے نہیں ہے، عدد کا اختلاف مختلف احوال کی وجہ سے ہے، آپ ﷺ نے سائلین کے مختلف احوال کی بنا پر مختلف جوابات عنایت کئے ہیں۔ یا پھر آپ ﷺ کو اولاً تین کا علم عطا ہوا ہو، پھر علم کی زیادتی کے ساتھ شہداء کی تعداد بھی بڑھتی رہی، اور آپ ﷺ اس کو بیان کرتے رہے۔ (فتح الباری)

﴿شہید کی قسمیں﴾

شہید کی تین قسمیں ہیں

(۱) دنیا و آخرت دونوں اعتبار سے شہید، یہ وہ مجاہد ہے کہ اعلاء کلمۃ اللہ کی غرض سے نکلے اور پھر قتل ہو جائے (۲) صرف دنیاوی اعتبار سے شہید، یہ وہ شخص ہے جو میدان جنگ میں قتل ہوا، لیکن اس کا ارادہ اعلاء کلمۃ اللہ کا نہ تھا، بلکہ وہ تو صرف نام و نمود کی غرض سے میدان جنگ میں گیا تھا، یہ دنیاوی اعتبار سے شہید ہے، لہذا اس کو اسی کپڑے میں دفن کیا جائے گا۔ غسل نہ دیا جائے گا۔ دنیا میں اس پر شہید کے احکام جاری ہوں گے، (۳) صرف اخروی اعتبار سے شہید، اس کی بعض صورتوں کا تذکرہ حدیث میں ہے، یعنی دیوار سے دب کر یا ڈوب کر مرنے والا یا پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرنے والا یہ وہ شہید ہیں جن پر شہید کے دنیاوی احکام جاری نہ ہونگے، لہذا ان کو کفن بھی دیا جائے گا لیکن اخروی اعتبار سے ان کو اجر و ثواب شہیدوں والا ہی ملے گا۔

المطعون: طاعون کی وبا کا جو شکار ہو کر مرادہ شہید کا ثواب پائے گا۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ جس شہر یا بستی میں طاعون پھیلے وہاں باہر کے لوگ نہ جائیں، اور جس بستی میں یہ مرض پھیلا ہے وہاں موجود لوگ بستی کو چھوڑیں نہیں، آپ ﷺ نے اس حدیث میں قتل فی سبیل اللہ کے علاوہ جن افراد کو شہید قرار دیا ہے اس میں ان کو پہنچنے والی تکلیف اور ان تکالیف پر صبر کرنے کو مد نظر رکھا ہے۔ تکلیف پر صبر کرنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور ان کے اجر و ثواب میں نہایت ہی اضافہ ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۶۶ ﴿طاعون مسلمانوں کے حق میں رحمت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۶

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونِ فَأَخْبَرَنِي أَنَّهُ عَذَابٌ يُعَذِّبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَقْعُ الطَّاعُونُ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُتَحَبِّبًا يَغْلُمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ شَهِيدٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۸۵۳ ج ۲، باب اجرا الصابر علی الطاعون، کتاب الطب حدیث ۵۷۳۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے طاعون کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے بتایا کہ درحقیقت یہ ایک عذاب ہے اللہ تعالیٰ جن بندوں پر چاہتا ہے اس کو بھیجتا ہے، لیکن یہ ایمان والوں کے لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے اور کوئی شخص ایسا نہیں کہ وہ اپنے شہر میں طاعون کی وبائی حالت میں صبر کے ساتھ اور اس امید کے ساتھ مقیم رہے کہ جو کچھ اس کے بارے میں

اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے وہی وقوع پذیر ہوگا تو اس کو شہادت کا اجر ملے گا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص طاعون زدہ علاقہ میں تقدیر پر رضامندی کے ساتھ سکونت پذیر رہے اور اس بات پر کامل اعتقاد رکھے کہ اللہ مرضی جو ہوگی وہی ہو کر رہیگا، اگر موت لکھی ہے تو اس کو کوئی ٹال نہیں سکتا ہے اور اگر حیات مقدر ہے تو کوئی مار نہیں سکتا ہے تو ایسے شخص کو شہید کے برابر ثواب ملے گا، اگرچہ اسکی موت طاعون کی وجہ سے نہ بھی ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح طاعونی عن الطاعون حضرت عائشہؓ نے آپ ﷺ سے دریافت فرمایا کہ طاعون میں کیا حکمت ہے آپ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ طاعون بعض بندوں کے حق میں اللہ کا عذاب ہے، اور بعض کے حق

میں رحمت کی زیادتی کا سبب ہے اس کی نظیر فرمان باری تعالیٰ ہے "وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُو شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ" ولا یزید الظالمین الا خساراً" یعنی جس طرح قرآن بعض بندوں کے حق میں باعث رحمت ہے اور بعض اس کے انکار سے ذریعہ خسارہ اٹھاتے ہیں اسی طرح طاعون کا معاملہ ہے۔ فیحکمک، جس علاقہ میں طاعون پھیل جائے اس علاقہ کے لوگوں کے لئے شریعت کا حکم یہ ہے کہ وہاں سے موت کے ڈر سے فرار اختیار نہ کریں اس بات کی آگے وضاحت بھی آرہی ہے کہ اگر کوئی شخص شریعت کے اس حکم کی تعمیل کرتا ہے اور وہیں ٹھہرتا ہے مقصد صرف حصول ثواب ہے، مال و دولت کی حفاظت اصل مقصود نہیں ہے، اور نکلنے پر قدرت کے باوجود اللہ کی ذات پر اعتماد کر کے تقدیر کے لکھے پر راضی رہتے ہوئے ٹھہرتا ہے، تو طاعون ایسے شخص کے لئے، باعث رحمت ہے اور اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کے لئے شہید کے برابر اجر لکھا جائے گا۔

حدیث نمبر ۱۶۶۷ طاعون زدہ بستی سے فرار کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۸

وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونُ رَجُزٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٍ فَلَا تَقْدِمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِّنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ۱/۳۹۳ باب کتاب الانبیاء حدیث ۳۳۷۳ مسلم ۲/۲۲۸ باب الطاعون، والطیۃ، کتاب السلام حدیث ۲۲۱۸۔
ترجمہ: حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طاعون عذاب الہی ہے، جو کہ بنی اسرائیل کے ایک گروہ پر یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم سے پہلی قوموں پر نازل کیا گیا تھا، اگر تم کو یہ معلوم ہو کہ فلاں جگہ طاعون پھیلا ہے تو وہاں مت جاؤ۔ اور اگر ایسی جگہ میں طاعون پھیلے جہاں تم پہلے سے موجود ہو تو پھر وہاں سے راہ فرار اختیار مت کرو (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ طاعون ایک عذاب ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے بہت سی قوموں کو طاعون کی وبا کے ذریعہ سے ہلاک فرمایا ہے، بنی اسرائیل پر بھی اللہ نے ان کی نافرمانی کی وجہ سے یہ عذاب بھیجا تھا، طاعون کے بارے میں ہماری شریعت کا حکم یہ ہے کہ جس علاقہ میں پھیل جائے وہاں موجود شخص موت کے ڈر سے راہ فرار اختیار نہ کرے، اور جو شخص اس بستی میں موجود نہیں ہے وہ وہاں داخل بھی نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح الطاعون رجز أرسل علی طائفة من بنی اسرائیل بنی اسرائیل سے کوئی طائفہ مراد ہے؟ بنو اسرائیل کے وہ لوگ جن کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے شہر میں داخل ہونے کا حکم دیا تھا "ادخلوا الباب مسجدًا" سجدہ کرتے ہوئے شہر میں داخل ہو، لیکن انھوں نے اپنی بدبختی کی بنا پر فرمان رب کی خلاف ورزی کی تھی، پھر اللہ نے ان پر عذاب مسلط کیا تھا، جس کا ذکر یوں ہے "فَانزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ" پھر ہم نے ان ظالموں پر آسمان سے عذاب اتارا، اور وہ عذاب طاعون ہی تھا، اور طاعون کی وبا کا شکار ہونے والی بنو اسرائیل کی وہ قوم ہے جس کا حدیث باب میں ذکر ہے

یہی تھی، لہذا سمعتم بہ بارض فلا تقدموا علیہ، اسلام کا بنیادی عقیدہ تو یہی ہے کہ نہ تو کسی جگہ جانا موت کا سبب ہے اور نہ کسی جگہ سے بھاگنے سے موت سے بچا سکتا ہے، لیکن اس کے باوجود طاعون زدہ بستی میں داخل ہونے سے روکنا چند اہم حکمتوں کی بنا پر ہے۔

طاعون زدہ بستی میں داخل ہونے سے آپ ﷺ نے جو روکا ہے اس کی چند حکمتیں ہیں، (۱) ممکن ہے کہ کسی شخص کی زندگی اس بستی میں داخل ہوتے ہی پوری ہو جائے، اور وہ مر جائے، پھر مرنے والے کے بارے میں لوگوں کا یہ گمان قائم ہو کہ اگر وہ اس بستی میں نہ آتا تو موت کا شکار نہ ہوتا، حالانکہ اس کی موت لکھی تھی وہ آ کر رہتی، مسلمانوں کے عقیدہ میں خرابی نہ آ جائے اور وہ غلط فہمی کا شکار نہ ہوں اس لئے آپ ﷺ نے ایسی بستی میں جانے سے منع فرمایا، (۲) آدمی کے ذمہ اپنی حفاظت کرنا لازم ہے، جہاں تکلیف یا اذیت پہنچنے کا خطرہ رہا اس جانے سے گریز کرنا چاہئے، اور طاعون زدہ بستی میں داخل ہونے سے روکنا بھی اسی احتیاط کا ایک حصہ ہے۔

سوال: کیا طاعون زدہ بستی میں داخل ہونا حرام ہے؟

جواب: بعض حضرات حدیث میں وارد نہیں کی کہتے ہیں، چنانچہ ان کے نزدیک ایسی بستی میں داخل ہونا حرام ہے، جبکہ بعض دیگر لوگ نہیں کہتے ہیں، لہذا جو شخص مضبوط عقیدہ والا ہو اس کے داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس طرح تار داری کی غرض سے جانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا جس طرح طاعون زدہ بستی میں داخل ہونا منع ہے اسی طرح طاعون زدہ بستی میں موجود لوگوں کے لئے وہاں سے بھاگنا بھی منع ہے۔

طاعون زدہ بستی سے خروج کی ممانعت کی حکمتیں (۱) خروج سے ممانعت کی ایک حکمت تو یہ ہے کہ جو طاقور و تواتا لوگ ہوں گے وہ تو بھاگ جائیں گے، کمزور اور ضعیف لوگ رہ جائیں گے،

پھر وہ وحشت و تنہائی کے خوف سے ہی مرنے لگیں گے، طاعون کے شکار ہونے کی وجہ سے ان کی حالت مزید اتر ہوتی، ایسے میں ان کی دیکھ ریکھ کرنے والا اور انتقال کی صورت میں کفن و دفن کرنے والا بھٹک رہا ہوتا، لہذا آپ ﷺ نے اس بستی سے خروج کی ممانعت فرمائی، (۲) دوسری حکمت یہ ہے کہ جو لوگ بھاگیں گے ان میں سے کچھ ابتدائی طور پر ہی طاعون کا شکار ہو چکے ہوں گے، ممکن ہے جب بستی میں یہ جائیں اللہ تعالیٰ مشیت سے ان کے پہنچنے کے بعد وہاں طاعون پھیل جائے، تو لوگوں کا عقیدہ بنے گا کہ انہی لوگوں کی وجہ سے طاعون کی وبا پھیلی ہے، اس غلط فہمی کا لوگ شکار نہ ہوں اس بناء پر بھی آپ ﷺ نے طاعون زدہ بستی سے نکلنے سے ممانعت فرمائی ہے۔

اسلام میں طاعون کی سب سے پہلے و بارملہ اور بیت المقدس کے درمیان ایک بستی ”عمواس“ میں پھیلی اس میں تیس ہزار کے قریب مسلمان شہید ہوئے۔

حضرت فاروق اعظمؓ کا طاعون زدہ بستی میں داخل ہونے سے روکنا

معلوم ہوا کہ شام کے علاقوں میں طاعون پھیلا ہوا ہے، صحابہ کرام سے مشورہ کیا گیا، تو حضرت عبدالرحمن نے آپ ﷺ کے اس فرمان سے لوگوں کو مطلع کیا کہ آپ ﷺ نے طاعون زدہ بستی میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے، حضرت فاروق اعظمؓ نے جب آپ ﷺ کا ارشاد سنا تو لوگوں کو واپسی کا حکم دیا، حضرت ابوعبیدہؓ نے اس موقع پر کہا کہ ”اللہ من قدر اللہ“ کہا آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے بھاگنا چاہتے ہیں؟ فاروق اعظمؓ نے جواب دیا کہ ابوعبیدہ کا ش یہ بات کوئی اور کہتا، یعنی تمہاری زبان سے ایسی بات سن کر تعجب ہوا اور پھر فاروق اعظمؓ نے جواب دیا کہ ”نعم نفر من قدر اللہ تعالیٰ الی قدر اللہ“ (بلاشبہ ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ ہی کی تقدیر کی طرف بھاگ

رہے ہیں) یعنی جو ہم کر رہے ہیں وہ اللہ کے حکم کے مطابق کر رہے ہیں جس کو آپ ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔ (ماخوذ معارف القرآن ج ۱)
 فلا تخرجوا فلورا منه: اگر کوئی شخص موت کے ڈر سے نہیں بھاگ رہا ہے بلکہ صرف ماحول کی تبدیلی کے لئے نکل رہا ہے، اور اس کا عقیدہ بنتہ ہے کہ موت تو جب اور جہاں آئی ہے آکر رہے گی، تو اس خروج میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۶۸ ﴿ببینانی چلیس جانے پر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۴۹

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ سُبحَانَهُ وَتَعَالَى إِذَا ابْتُلِيتُ عَبْدِي بِجَبَرِيَّتِهِ لَمْ صَبَرَ عَوَظَتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةُ يُرِيدُ عَيْنِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ۸۳۳/۲ باب فضل من ذهب بصره، کتاب المرض، حدیث ۵۶۵۳۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرمایا کہ جب میں اپنے بندہ کو اس کی دو محبوب چیزوں میں جلا کر نکال دوں تو میں ان کے عوض جنت عطا کروں گا، راوی کہتے ہیں کہ محبوب سے مراد دونوں آنکھیں ہیں۔ (بخاری)
 اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بینائی سے محروم ہو جانے پر صبر کرنا چاہئے، شکوہ شکایت سے گریز کرنا چاہئے، جو شخص تقدیر پر راضی رہے گا اللہ تعالیٰ اس کے تسلیم و رضا کی بنا پر سیدھا جنت میں داخل کریں گے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
 عینہ یہ حضرت انسؓ کی تشریح ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حدیث میں ”جبریتہ“ سے مراد آنکھیں ہیں اور یہ بات ظاہر بھی ہے کہ انسان کے جسمانی اعضاء میں آنکھ انتہائی محبوب اور عزیز چیز ہے، اس کے چلنے پر صبر کا صلہ جنت ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۴۶۹ ﴿عبادت کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۰

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَدُّ مُسْلِمًا غُدُوَةً إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ مَبْعُوثُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يَمُوتَ وَإِنْ عَادَهُ غَشِيَةٌ إِلَّا صَلَّى عَلَيْهِ مَبْعُوثُونَ أَلْفَ مَلَكٍ حَتَّى يُصْبِحَ وَكَانَ لَدُنْهِ عِلِّيُّ بْنُ الْحِجَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابوداؤد ۳۳۳/۲ باب فی فضل العبادت، کتاب الجنائز حدیث ۹۶۹۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو مسلمان صبح کے وقت کسی مسلمان کی عیادت کرتا ہے ستر ہزار فرشتے اس کے لئے مصروف دعا رہتے ہیں، اگر شام کے وقت عیادت کرتا ہے تو صبح تک ستر ہزار فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں اور اس کے لئے جنت میں ایک باغ مقرر کیا جاتا ہے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں مریض کی عیادت کرنے کی فضیلت کا تذکرہ ہے، دن کے وقت عیادت کرنے والے کے لئے اور رات کے وقت عیادت کرنے والے کے لئے ستر ہزار فرشتے دعاء مغفرت کرتے ہیں، اور ظاہر بات ہے کہ فرشتوں کی دعا کو قبول ہونا ہی ہوتا ہے، اس حدیث کی روشنی میں حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب فرماتے تھے کہ جس زمانہ میں دن بڑا ہو اس زمانہ میں صبح کے وقت عیادت کرنی چاہئے، اور جب رات بڑی ہو تو شام کے وقت عیادت کرنی چاہئے۔ (الدر المنفود)

کلمات حدیث کی تشریح
 غدوة مراد زوال سے پہلے دن کا ابتدائی حصہ ہے۔ غشیة زوال کے بعد یا رات کا ابتدائی حصہ اس حدیث میں ستر ہزار فرشتوں کی دعاء مغفرت کا ذکر ہے، جب کہ ابوداؤد ہی میں حضرت انسؓ کی

روایت کا حاصل یہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اچھی طرح وضو کرنے کے بعد اپنے مسلمان بھائی کی عیادت محض ثواب کی نیت سے کرے تو وہ شخص جہنم سے ساٹھ سال کی مسافت کے بقدر دور کر دیا جاتا ہے، ان احادیث میں عیادت کا ثواب اتنا ذکر ہے اسی بنا پر بعض لوگوں نے فرمایا ہے کہ ”العیادت افضل من العبادت“ وکان له خوريف فی الجنة ”خریف کے معنی ہیں بستان یعنی باغ، ترمذی کی روایت میں ”لم یزل فی خورفة الجنة“ اور اس روایت کے ایک دوسری طریق میں اس کا اضافہ ہے کہ ”قلیل ما خورفة الجنة قال جناها“ یعنی جنت کے پھل و فواکہ۔

حدیث نمبر ۱۴۷۰ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۱

﴿آپ ﷺ کا آشوب چشم کے مریض کی عیادت کرنا﴾

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَوْقَمَ قَالَ عَادَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ وَجَعِ كَانٍ بِعَيْنِي رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد ص ۵۳۷ ج ۲۔ ابوداؤد ص ۳۴۲ ج ۲۔ باب فی العیادة من الرمد۔ کتاب الجنائز حدیث ۳۱۰۲۔

ترجمہ: حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ میری عیادت کے لئے اس وقت تشریف لائے جب کہ میری آنکھوں میں تکلیف تھی۔ (مسند احمد، ابوداؤد)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آشوب چشم کے مریض کی عیادت کرنا سنت ہے، آپ ﷺ نے معمولی مرض میں مبتلا لوگوں کی عیادت کر کے اپنے عمل سے یہ درس دیا کہ ہر طرح کے مریض کی عیادت کیلئے جانا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

من وجع کان یعنی اس حدیث کو ابوداؤد نے مستقل باب کے تحت ذکر کیا ہے، باب قائم کیا ہے ”باب العیادة من الرمد“ آشوب چشم کے مریض کی عیادت کا ذکر، اس کو مستقل باب کے تحت اس لیے ذکر کیا ہے کہ ایک حدیث ہے جس میں تین بیماریوں میں مبتلا مریضوں کی عیادت کی ممانعت وارد ہوئی ہے، وہ حدیث یہی میں ہے کہ ”ثلاثة ليس لهم عيادة العين والرمل والضموس“ (تین بیماری ایسی ہیں کہ ان میں عیادت نہیں، ایک تو آشوب چشم ہے، دوسرے پھوڑا پھنسی، تیسرے داڑ کا درد)، حدیث باب اور اس حدیث میں بظاہر تعارض ہے، صاحب مرقات تو کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مذکورہ مریضوں کی عیادت لازم نہیں ہے، اور یہ بات بھی نقل کی گئی ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے اور حدیث اصح ہے، بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ جن لوگوں کی خاطر مریض کو تکلیف اٹھانی پڑے، مثلاً آشوب چشم کے مریض کو آنکھ کو لٹا پڑے، دانت کے درد کے مریض کو بولنا پڑے، پھوڑ میں مبتلا شخص کو اپنی ہیئت بدل کر تکلیف کے ساتھ بیٹھنا پڑے ان لوگوں کو عیادت کے لیے نہ جانا چاہئے، اور جن سے بے تکلف ہو اس کے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۷۱ ﴿باب وضو عیادت کیلئے جانے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۲

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَخْسَنَ الْوُضُوءَ وَعَادَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ مُخْتَصِبًا بَوَّعِدَ مِنْ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ مِائَتَيْنِ خَرِيفًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۳۴۱ ج ۲۔ ”باب فی فضل العیادة علی وضوء“ کتاب الجنائز۔ حدیث ۳۰۹۷۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے اچھی طرح وضو کیا، پھر اپنے مسلمان بھائی کی اجر ثواب کی نیت سے عیادت کی تو وہ دوزخ سے ساٹھ سال کی مسافت کے بقدر دور کر دیا گیا (ابوداؤد)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ عیادت کیلئے جانے سے پہلے وضو کرنا سنت ہے اور عیادت کا ثواب اس وقت ہے جبکہ ثواب کی نیت سے ہو، ریا اور دکھانے کی غرض سے کی جانے والی عیادت کی اللہ کی نگاہ میں کوئی وقعت نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

توضا عیادت سے قبل وضو کرنا سنت ہے اور عیادت بھی ایک قسم کی عبادت ہے، لہذا اس سے پہلے بھی وضو کا آپ ﷺ نے حکم دیا، تاکہ عیادت بھی کامل و مکمل ہو، اور چوں کہ بندہ وضو کر کے طہارت کے ساتھ جب مریض کے حق میں دعا کرے گا تو یہ قبولیت کے زیادہ لائق ہوگی، اسی بنا پر آپ ﷺ نے عیادت سے قبل وضو کی تاکید فرمائی ہے

حدیث نمبر ۱۴۷۲ ﴿عیادت کے وقت کسی دعا کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۳

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُعَوِّذُ مُسْلِمًا لَمَقُولٍ مَبْعُورَاتِ اللَّهِ الْعَظِيمِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَنْ يَشْفِيكَ إِلَّا أَنْ شَفَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ حَضَرَ أَجَلَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ج ۲ باب الدعاء للمريض عند العیادة، حدیث ۳۱۰۶، ترمذی ۲، باب کتاب الطب حدیث ۲۰۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں جو اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کے وقت سات مرتبہ یہ دعائیہ کلمات کہے۔ میں اللہ رب العالمین سے جو عرش عظیم کا بھی رب ہے۔ دعا کرتا ہوں کہ وہ تم کو شفا عطا کرے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کو شفا عطا فرمائیں گے (الایہ کہ اس کی موت ہی کا وقت آگیا ہو) (ابوداؤد، ترمذی)

خلاصہ حدیث: حدیث میں جو دعاء مذکور ہے وہ دعاء مریض کی عیادت کرنے والے کو سات مرتبہ پڑھنی چاہئے۔ اللہ تعالیٰ اس دعا کی برکت سے مریض کو شفا عطا فرمائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

قد حضر اجله یعنی اگر کسی کے لئے موت ہی مقدر ہے تب تو کوئی بات نہیں۔ ورنہ یہ دعا بہت سریع الاثر ہے، اس دعا سے ہر طرح کا مرض دور ہو جاتا ہے، کسی مریض کی عیادت کے لیے جائے تو اس کی پیشانی پر ہاتھ رکھ کر یا اس کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر دعا کی جائے، ابوداؤد میں حدیث ہے کہ حضرت سعد بن وقاصؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ مکہ میں بیمار ہو گیا، تو حضور ﷺ میری عیادت کے لئے تشریف لائے اور میری پیشانی پر اپنا دست مبارک رکھا، اور سینہ و پیٹ پر ہاتھ پھیر کر میرے لئے دعا کی۔

حدیث نمبر ۱۴۷۳ ﴿بخار کے دور کرنے کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۴

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُم مِّنَ الْحُمَى وَمِنَ الْإَوْجَاعِ كُلِّهَا أَنْ يَقُولُوا بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ نَّعَارٍ وَمِنْ شَرِّ حَوَارِ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ.

حوالہ: ترمذی، ج ۲، باب ۲، کتاب الرقی حدیث ۲۰۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بخار اور ہر طرح کے درد کے دور کرنے کے لئے یہ دعا سکھاتے تھے کہ وہ پڑھیں ”بسم اللہ الکبیر الخ“ اللہ بزرگ و برتر کے نام سے میں پناہ لیتا ہوں اللہ بزرگ و برتر کی ہر جوش مارنے والی آپ کے شر سے اور آگ کی حرارت کے شر سے اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے، اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے، صرف ابراہیم بن اسماعیل کی روایت سے جانی جاتی ہے، اور وہ روایت حدیث میں ضعیف شمار ہوتے ہیں۔

خلاصہ حدیث: آپ ﷺ نے بخار اور دیگر امراض کے دور کرنے کے لئے دعائیں بھی بتائیں ہیں، اور دعائیں بھی بیان کی ہیں۔ حدیث باب میں جو دعاء مذکور ہے، اس کے دم کرنے سے بخار اور دیگر تکالیف میں شفا ملنی بھی یقینی بات ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

کل عرق نعار اس کا مطلب ہے کہا اگر بہت کر زردی سے خون نکلتا اور خون نکلنے سے باہر خون نکلتا مراد نہیں ہے، بلکہ رگوں میں خون کا دباؤ غیر ضروری مقدار میں بڑھ جائے، اور پھر وہ بخار و دیگر امراض کا

سبب بنے آپ ﷺ نے اس سے پناہ مانگی ہے، اس دعا کو پڑھ کر دوسرا شخص بھی مریض پر دم کر سکتا ہے، اور خود مریض بھی دعا پڑھ کر اپنے اوپر دم کر سکتا ہے، یہ دعاسات مرتبہ پڑھ کر دم کی جائے اور وقفہ وقفہ سے دم کیا جاتا رہے، انشاء اللہ شفا نصیب ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۴۷۴ ﴿مريض کی دعا کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۵

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ اشْتَكَى مِنْكُمْ شَيْئًا أَوْ اشْتَكَاهُ أَخٌ لَهُ فَلْيَقُلْ رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ فَاجْعَلْ رَحِمَتَكَ فِي الْأَرْضِ اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا وَخَطَايَا نَا أَلَمْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحِمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ فَيَبْرَأَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۴۴۳ ج ۲ باب کیف امر الرقی، کتاب الطب حدیث ۳۸۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کوئی شخص بیمار ہو یا کوئی دوسرا شخص اپنے بھائی سے اپنی بیماری کا ذکر کرے تو اس کو چاہئے کہ یہ دعا پڑھے ”ربنا اللہ الذی الخ“ ہمارا رب وہ اللہ ہے جو آسمان میں ہے یا اللہ آپ کا نام پاک ہے، آپ ہی کا حکم آسمان و زمین میں ہے، اپنی اصل زمین میں بھی عنایت فرمادیجئے، ہمارے گناہوں اور خطاؤں کو معاف فرمادیجئے، آپ یا کئیروں کے سیرور و مہار ہیں، اپنی رحمت میں سے کچھ رحمت اور اپنی شفا میں سے کچھ شفاء اس بیمار پر نازل کر دیجئے اس دعا کی برکت سے بیمار اچھا ہو جائے گا۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیمار شخص مذکورہ دعا پڑھ کر اپنے داء شفا طلب کرے جو اللہ کے کرم سے شفا پا جائے گا، حدیث میں جو دعا ہے اس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کا اعتراف اور اپنے تصور پر ندامت کا اظہار اور عاجزی کے ساتھ اپنی بیماری سے شفا یابی کی درخواست ہے۔

ربنا اللہ الذی فی السماء تمام معبودان باطلہ سے بیزاری کے اظہار کے ساتھ صرف اللہ ہی کی بندگی کرنے کا اعتراف ہے اور یہ بتانا مقصود ہے کہ نا آسمان کی کوئی ایسی شئی ہے جو عبادت کے لائق ہو سکتی ہے اور نہ زمین میں کوئی عبادت کے قابل ہے رحمتک فی السماء آسمان میں اللہ کی رحمت خصوصی ہے جو کوئی بھی وہاں ہے اس کے ساتھ تو اللہ کی خصوصیت عنایت ہے اور زمین میں بھی ایمان والوں پر خصوصی عنایت ہے اور کافروں پر نہیں ہے عمومی رحمت سب پر ہے آسمان والوں پر ایک خصوصی عنایت اس لئے ہے کہ وہ صرف پاکیزہ اور معصوم لوگ بھی ہیں پر اللہ تعالیٰ تو ہر مخلوق کے رب ہیں لیکن یہاں پر پاکیزہ لوگوں کا ذکر اضافت تشریفیہ ہے اور پاکیزہ لوگوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو شرک سے پاک ہیں یعنی وہ لوگ مراد ہیں جو کہ برے اعمال اور برے اقوال سے پاک ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۷۵ ﴿بوقت عبادت کی جانے والی﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۶

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ الرَّجُلُ يَتَعَوَّذُ مَرِيضًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَصْفِ عَبْدَكَ يَتَكَالَفْ عَدُوًّا أَوْ يَمْشِ لَكَ إِلَى جَنَازَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۴۴۳ ج ۲ باب الدعاء للمريض عند العیادۃ، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۷۱۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی بیمار کی عیادت کے لئے آئے گا تو یہ دعا پڑھے، اللہم اصف الخ اللہ اپنے اس بندے کو شفاء عطا کر دیجئے تاکہ یہ تیرے دشمنوں کو مزادے یا تیری رضا کے لئے کسی جنازہ کے ساتھ جائے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث مریض کی عیادت کے لیے جایا جائے تو اسکے پاس پہنچ کر اسکے حق میں شفا یابی کی دعا کرنا سنت ہے، آپ ﷺ نے مختلف مواقع پر مختلف دعائیں کی ہیں آپ ﷺ کی دعاؤں میں ایک دعا کا ذکر حدیث باب میں بھی ہے اس دعا کے ذریعہ بھی مریض کی شفا یابی کی قوی امید ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ہکاینکا لك عدوا اویمشی لك الى جنازة مریض کے لیے شفا کا حصول طلب کرتے وقت دو امور کا ذکر ہے (۱) شفا پا کر دشمن خدا سے مقابلہ کرے (۲) بندہ مومن کی نماز جنازہ میں شرکت کرے مریض کے ساتھ ان دو امور کا خاص ربط ہے، وہ اس طور پر کہ مرض یا تو گناہوں کا کفارہ اور درجات کی بلندی کا ذریعہ بنتا ہے، یا اس کے ذریعہ سے موت کی آخرت کی اور سزا کی یاد دہانی ہوتی ہے، اور یہ مقاصد حدیث میں مذکورہ دو امور سے حاصل ہوتے ہیں اس لئے پہلے امر میں اللہ کے دشمن کو سزا دینے کی کوشش ہے اور دوسرے امر میں اللہ کو رحمت پہنچانے کی جدوجہد ہے (مرقات: ج ۳ ص ۶۲۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۷۶: رنج والہ سے مومن میں نکھار پیدا ہوتا ہے عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۷

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أُمِّهِ أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ تَبَدُّوا مَأْفَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ وَعَنْ قَوْلِهِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِئِهِ فَقَالَتْ مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مُنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ هَذِهِ مُعَاتِبَةُ اللَّهِ الْعَبْدَ بِمَا يُصِيبُهُ مِنَ الْحُمَى وَالنُّكْبَةِ حَتَّى الْبَضَاعَةِ يَضَعُهَا فِي يَدِ قَبِيضِهِ فَيَفْرِغُ لَهَا حَتَّى إِنْ الْعَبْدَ لِيَخْرُجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَمَا يَخْرُجُ التُّبْرُ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكِبْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ترمذی، ج ۲۸ ص ۱۲۸، باب ومن سورة البقرة، کتاب تفسیر القرآن حدیث ۲۹۹۱۔

ترجمہ: حضرت علی بن زید حضرت امیہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد "إِنْ تَبَدُّوا" کے بارے میں معلوم کیا یعنی اگر تم ظاہر کرو گے جو کچھ دل میں ہے یا اس کو چھپاؤ گے اللہ تعالیٰ تم سے اس کا حساب لے گا اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد "مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزِئِهِ" کے بارے میں معلوم کیا، یعنی جو شخص برائے عمل کرے گا تو اس کا بدلہ دیا جائے گا، حضرت عائشہ نے کہا جب سے اس بارے میں میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا ہے کہ مجھ سے اس بارے میں سوال نہیں کیا، آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ یہ بندہ پر اللہ کی جانب سے عتاب ہے، جس میں کہ وہ بندہ کی بخاریا کسی اور پریشانی میں مبتلا کرتا ہے، یہاں تک کہ مال میں سے کچھ چیز جس کو وہ اپنی آستین میں رکھتا ہے اور وہ گم ہو جاتی ہے، تو وہ اس پر اظہار افسوس کرتا ہے، یہاں تک کہ بندہ گناہوں سے اس طرح صاف ہو جاتا ہے، جس طرح سونا بھٹی سے کندن ہو کر نکلتا ہے (ترمذی)

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دنیا کے اور مسلمانوں کو جو تکلیف اور اذیتیں پہنچتی ہیں وہ بھی درحقیقت ان کے حق میں باعث رحمت ہیں اس کے ذریعہ سے بندہ کے گناہوں کو معاف کیا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح إِنْ تَبَدُّوا مَأْفَىٰ أَنْفُسِكُمْ الخ یہاں حدیث میں جو آیات مذکور ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے دل میں آنے والے خیالات کا محاسبہ بھی فرمائیں گے، اور بندہ کو ہر برے کام کی سزا بھی ملے گی، چنانچہ پہلی آیت جب نازل ہوئی تو صحابہ کو بڑی بے چینی ہوئی صحابہ نے اپنی فکر مندی کا اظہار بارگاہ رسالت میں کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو حکم ربانی نازل ہوا ہے اس کی تعمیل کا پختہ ارادہ کر لو اور یہ کہو کہ "سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا" یعنی ہم نے سن لیا اور ہم نے تعمیل کی، صحابہ نے اس کے مطابق عمل کیا تو قرآن مجید میں اللہ نے یہ اعلان کیا ہے کہ "لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" یعنی اللہ تعالیٰ کسی بھی شخص کو اس کی قدرت سے زائد تکلیف نہیں دیتے ہیں، اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ غیر اختیاری دساؤں پر مواخذہ نہیں کریں گے حضرت عائشہ سے بھی بعد میں اس طرح کا سوال کیا گیا تو آپ نے مزید یہ بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو ہر عمل کا حساب لینے اور اس پر مواخذہ کرنے

کی بات فرمائی ہے اس کا مقصد گناہ پر عتاب ہے، اور عتاب دنیا کی کسی پریشانی اور تکلیف کے سبب بھی ہو سکتا ہے، لہذا جب بندہ حادہ یا مصیبت سے دوچار ہوتے تو اس کو کچھ لینا چاہئے کہ اس کے ذریعہ سے اللہ نے اس کے گناہ کا حساب چکنا کر دیا ہے، یعنی اب ہمارے کھاتے میں گناہ نہیں لکھا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۷۷ ﴿گناہ کی وجہ سے مصیبت پہنچنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۸

وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ فَمَا لَوْفُهَا أَوْ ذَوْنُهَا إِلَّا بِذَنْبٍ وَمَا يَغْفِرُ اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرَ قَرَأَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ترمذی: ۱۶۱/۲۔ باب ومن سورة جمعسق، کتاب تفسیر القرآن، حدیث: ۳۲۵۲۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بندہ کو کم یا زیادہ جو بھی تکلیف پہنچتی ہے، وہ درحقیقت گناہ کے سبب سے ہوتی ہے، اور بہت سے گناہ اللہ تعالیٰ یوں ہی معاف فرمادیتے ہیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے تلاوت فرمائی ”وَمَا أَصَابَكُمْ الْخَيْرُ تَمَّ كَوْنُ مَصِيبَةٍ بِهِيَ تَمَّ حَتَّى هِيَ دَهْرُهَا“ اور اللہ تعالیٰ تو بہت سے گناہوں کو معاف کر دیتے ہیں۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہر مصیبت کسی نہ کسی گناہ کی وجہ سے انسان کو پہنچتی ہے، حدیث باب میں جو آیت مذکور ہے جب نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے جس شخص کو کھڑی سے کوئی خراش آجائے یا کوئی رگ دھڑکتی ہے۔ یا قدم کو لغزش ہوتی ہے یہ سب اس کے گناہ کے سبب ہوتا ہے اور گناہ کی سزا اللہ تعالیٰ نہیں دیتے ہیں۔

لا یصیب عبدا نكبة جس طرح جسمانی تکلیف گناہوں کے سبب آتی ہے اسی طرح امراض بھی گناہوں کے سبب آتے ہیں اس لیے کہ گناہ کی سب سے پہلی جو نحوست ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کے بعد دوسرے گناہ میں آدی مبتلا ہو جاتا ہے۔

سوال: جو لوگ گناہوں سے معصوم ہیں ان کو دنیا میں تکالیف کیوں پہنچتی ہیں؟
جواب: حدیث باب یا قرآن مجید کی آیت میں جو بات ہے وہ ان لوگوں کے لئے مخصوص ہے جن سے گناہ سرزد ہوتے ہیں اور جو لوگ گناہ سے پاک ہیں ان کو دیگر اسباب سے تکالیف پہنچتی ہیں، مثلاً رفع درجات اور اللہ سے قرب میں اضافہ کی وجہ سے تکالیف پہنچتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۷۸ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۵۹

﴿بیماری میں تندرستی کے زمانہ میں کسی جانیوالی عبادت کا ثواب﴾

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا كَانَ عَلَى طَرِيقَةٍ حَسَنَةٍ مِنَ الْعِبَادَةِ ثُمَّ مَرَّضَ قِيلَ لِلْمَلِكِ الْمَوْكَلِ بِهِ أَلِكْتُبُ لَهُ مِثْلَ عَمَلِهِ إِذَا كَانَ طَلِيقًا حَتَّى أُطْلِقَهُ أَوْ أَكْفَيْتَهُ إِلَى .

حوالہ: البغوی فی شرح السنہ: ص ۲۳۰/ج ۵۔ باب المریض یکتب لہ مثل عملہ . کتاب الجنائز ۱۳۲۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بندہ نیکی کے راہوں پر گام زن ہوتا ہے، اور اسی حال میں بیمار ہوتا ہے تو اس کے لئے اعمال لکھنے والے فرشتے سے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کے اعمال اس طرح لکھو جس طرح اس کے صحت کی حالت میں لکھتے تھے، یہاں تک اس کو صحت عطا کر دوں، یا اپنے پاس بلا لوں۔ (شرح السنہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح بندہ کو صحت کے زمانہ میں اس کی عبادت کرنے پر ثواب ملتا ہے اسی طرح مرض میں مبتلا ہونے کی صورت میں عبادت پر قادر ہونے کی وجہ سے ترک عبادت پر بھی ثواب ملتا ہے یعنی اس کے

ثواب کا کھانا چلا کرتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا کان علی طریقۃ حسنۃ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آدمی کو اپنی صحت کی قدر کرنا چاہئے، اور دوران صحت کثرت سے عبادت کرنا چاہئے، کیونکہ دوران صحت وہ جس قدر کثرت سے عبادت کرے گا اس کا ثواب ملے گا یہی حالت مرض بھی عبادت سے معذوری کے وقت بھی اتنا ثواب ملتا رہے گا۔ اس کو آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ دوران صحت کو اپنی بیماری سے پہلے غنیمت جانو۔

حدیث نمبر ۱۴۷۹ ﴿مرض میں عمل صالح لکھے جاتے رہتے ہیں﴾ علمی حدیث نمبر ۱۵۶۰

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ إِذَا ابْتُلِيَ الْمُسْلِمُ بِلَاءٍ فِي جَسَدِهِ قِيلَ لِلْمَلِكِ اكْتُبْ لَهُ صَالِحَ عَمَلِهِ الَّذِي كَانَ يَفْعَلُ فَإِنْ شَفَاهُ غَسَلَهُ وَطَهَّرَهُ وَإِنْ قَبَضَهُ غَفَرَ لَهُ وَرَحِمَهُ رَوَاهُمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

حوالہ: بغوی فی شرح السنہ، ص ۲۳۱، ج ۵۔ باب المريض یکتب له مثل عمله۔ کتاب الجنائز، حدیث ۱۴۴۰۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بندہ مسلم جب اپنی کسی جسمانی بیماری میں مبتلا ہوتا ہے تو نیک اعمال لکھنے والے فرشتے کو حکم ہوتا ہے کہ اس کے اعمال نامہ میں اس کے عمل صالح لکھتے رہو، جو یہ بندہ کیا کرتا تھا، پھر اگر اللہ تعالیٰ اس کو شفا عطا کرتے ہیں تو اس کو دھو دیتے ہیں، اور اس کو پاک کر دیتے ہیں، اور اگر اس کی روح قبض کر لیتے ہیں تو اس کو معاف فرما دیتے ہیں، اور اس پر رحم فرماتے ہیں۔ (شرح السنہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ بندہ کو اپنی صحت کی قدر کرنی چاہئے اور اسی دوران صحت خوب عبادت کرنا چاہئے، کیونکہ زمانہ مرض میں جبکہ عبادت کرنے سے معذور ہو جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ زمانہ صحت کے بقدر عبادت بندہ کے اعمال میں لکھواتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

قیل للملک، انسان کے دائیں طرف جو فرشتہ مقرر ہے، وہی اعمال لکھتا ہے اسی کو اللہ تعالیٰ یہ حکم فرماتے ہیں۔ جس کا حدیث باب میں ذکر ہے، عملہ نفس عمل لکھنے کی روایت بھی ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ عمل کا ثواب مراد ہے۔ و طہرہ یعنی اللہ تعالیٰ گناہوں سے پاک کرتے ہیں۔ کیونکہ مرض گناہوں کیلئے کفارہ ہے، ان قبضہ اگر اللہ تعالیٰ روح قبض کرنے اور موت دینے کا حکم کرتے ہیں تو بندہ کی خطائیں معاف کر دیتے ہیں۔ و رحمہ نیکیوں کو قبول کر کے رحم کرتے ہیں۔ یا زیادہ ثواب عطا کر کے فضل فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸۰ ﴿ذو بنی والا بھی شہید حکمی ہے﴾ علمی حدیث نمبر ۱۵۶۱

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَیْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهَادَةُ مَبْعَ مِوَى الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْمَطْفُونُ شَهِيدٌ وَالْفَرِيقُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ ذَاتِ الْجَنْبِ شَهِيدٌ وَالْمَبْطُونُ شَهِيدٌ وَصَاحِبُ الْحَوِيقِ شَهِيدٌ وَالَّذِي يَمُوتُ تَحْتَ الْهَذْمِ شَهِيدٌ وَالْمَرْأَةُ تَمُوتُ بِجَمْعٍ شَهِيدٌ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، باب النهی عن البكاء علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۶، ابوداؤد، باب فی فضل من مات فی الطاعون، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۱، نسائی، ج ۲، باب النهی عن البكاء علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۸۴۵

ترجمہ: حضرت جابر بن عیینہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ راہ حق میں قتل ہونے والے کے علاوہ سات طبقے شہادت کا مقام پانے والے ہیں (۱) جو طاعون میں مرے وہ شہید ہے (۲) ذوب کر مرنے والا شہید ہے (۳) اس ذات جب میں مرنے والا شہید ہے (۴) پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرنے والا شہید ہے (۵) جل کر مرنے والا شہید ہے (۶) کسی چیز سے دب

کر مرنے والا شہید ہے (۷) اور وہ عورت جو بچے کی ولادت کے دنوں میں فوت ہو جائے شہید ہے۔ (موطا امام مالک)

ایک حقیقی شہادت ہے وہ تو راہ حق میں قتل ہونا ہے، یہی حقیقی شہادت ہے، اس پر دنیا میں شہیدوں کا حکم جاری ہوگا، اور اس کو بغیر نہلائے دفن کفن کیا جاتا ہے، اس کے علاوہ بہت سے حکمی شہید ہیں۔ جن کو اللہ نے اپنے فضل سے شہیدوں والا ثواب عنایت فرمائیں گے، حکمی شہداء میں سے سات شہیدوں کا حدیث باب میں تذکرہ ہے۔ ان کے علاوہ بعض دیگر حکمی شہداء کا تذکرہ دیگر احادیث میں بھی آیا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح الشہادۃ سبع ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے پوچھا کہ ”ما تعدون الشہادۃ“ تم شہادت کس کو سمجھتے ہو۔ جواب ملا اللہ کے سامنے قتل ہونے کو، اس موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اسباب شہادت اس کے علاوہ سات اور ہیں۔

سوال: حدیث باب میں اسباب شہادت سات مذکور ہیں کیا اس تعداد میں حصر ہے؟
جواب: حصر مقصود نہیں ہے۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے او جز میں سات کا ذکر کیا ہے، اور علامہ سیوطیؒ کی ایک مستقل تالیف ہے ”ابواب السعاده فی اسباب الشہادۃ“ اس میں اسباب شہادت مذکور ہیں آپ ﷺ نے یہاں سے گر کر مرنے والے، گھوڑے سے چل کر مرنے والے۔ جیل میں مرنے والے، طلب علم کی راہ میں انتقال کرنے والوں کو بھی شہید قرار دیا ہے، اس کے علاوہ مزید تحقیق کے لئے مذکورہ کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

صاحب ذات الجنب ذات الجنب کی دو قسمیں ہیں (۱) ورم کی شکل میں بیماری ہوتی ہے، انسان کی پسلیوں کے اندرونی پٹھوں میں ورم آجاتا ہے، جس کی وجہ سے بخار کھانسی وغیرہ مرض بھی لاحق ہو جاتے ہیں (۲) وہ درد جو گیس کی وجہ سے آدمی کے پہلو میں اٹھتا ہے، المرء عفوٹ بجمع وہ عورت جو حالت حمل میں مر جائے، یا شادی سے پہلے حالت بکارت میں مر جائے، یا حالت نفاس میں بچہ کی پیدائش کے بعد مر جائے۔

حدیث نمبر ۱۴۸۱ ﴿مصابیتوں پر صبر کرنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۲

وَعَنْ سَعْدٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ أَيْ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْآنِبَاءُ ثُمَّ الْآمَنُلُ فَلَا تَمْنُلُ يَتَنَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسْبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ صَلَاحٌ أَشَدُّ بَلَاءً هَ وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ هُوَ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى الْأَرْضِ مَالَهُ ذَنْبٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

حوالہ: ترمذی، ص ۶۰ ج ۲، باب ما جاء فی الصبر علی البلاء کتاب الزہد۔ حدیث نمبر: ۳۳۹۸ ابن ماجہ، ص: ۲۹۱ باب الصبر علی البلاء کتاب الفتن حدیث نمبر: ۴۰۲۳ دارمی ص ۴۱۲ ج ۲، باب أشد الناس بلاء کتاب الرقاق حدیث نمبر: ۲۸۸۳ ترجمہ: حضرت سعدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا سب سے زیادہ سختی کن لوگوں پر کی گئی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء پر پھر ان پر جو پیغمبروں کے مشابہ ہوتے ہیں پھر ان پر جو ان کے بعد ان کے مثل ہوں دراصل بات یہ ہے کہ آدمی اپنے دین کے اعتبار سے ہی آزمائش میں مبتلا کیا جاتا ہے اگر وہ دین کے بارے میں سخت ہوتا ہے تو اس کی آزمائش بھی سخت ہوتی ہے اور اگر اس کے دین میں نرمی ہوتی ہے تو اس کی آزمائش بھی ہلکی ہوتی ہے ایسا ہی ہوتا رہتا ہے اور وہ بھی زمین پر چلتا رہتا ہے اور اس کے نامہ اعمال میں کوئی نہیں لکھا جاتا ہے (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو اللہ سے جتنا قرب رکھتا ہے اور جتنا دین حق پر چلتا ہے اس کو دنیا میں اتنا ہی امتحان سے گزرنا پڑتا ہے چونکہ انسان میں سب سے زیادہ خدا ترس طبقہ انبیاء کا ہے لہذا سب سے سخت آزمائش ان ہی کو

خلاصہ حدیث

ہوتی ہے پھر انبیاء سے تعلق رکھنے والے اولیاء و صلحا پھر ان کے متبعین اسی طرح حسب مراتب آزمائش ہوتی رہتی ہے اور جو جتنے مشکل امتحان میں کامیاب ہوتا ہے اس کا آخرت میں اتنا ہی بلند مقام و مرتبہ ہوتا ہے اسی وجہ سے آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا کہ بسا اوقات انسان کسی بلند مقام پر اپنی عبادت کے ذریعہ نہیں پہنچ پاتا ہے اور اللہ کو اس کو وہ بلندی عطا کرنا ہوتی ہے چنانچہ بندہ کو کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتے ہیں وہ صبر کرتا ہے جس کی وجہ سے اس مقام کو حاصل کر لیتا ہے۔

الانبیاء انبیاء کرام کو سب سے زیادہ سخت آزمائش سے گزرنا پڑا ہے ان کو مصیبتوں میں ایسی ہی لذت محسوس ہوتی ہے جیسے کہ دیگر لوگوں کو نعمتوں میں محسوس ہوتی ہے انبیاء کرام کو سخت آزمائش سے اس لئے بھی گزارا جاتا ہے تاکہ لوگوں کو اس کا وہم نہ ہو کہ نعوذ باللہ خدا ہیں، ظالما مثل جو لوگ انبیاء کے مشابہ ہوں اور انبیاء کے علاوہ لوگوں پر افضل ہوں تو انبیاء کے بعد ان ہی کو سخت آزمائش سے گزرنا پڑتا ہے اور ان ہی کا ثواب بھی سب سے زیادہ ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۴۸۲ ﴿موت کی سختی نعمت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۳

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا أَغْبَطُ أَحَدًا بِهَوْنِ مَوْتٍ بَعْدَ الَّذِي رَأَيْتُ مِنْ شِدَّةِ مَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص نمبر: ۱۹۲ ج ۲ باب ماجاء فی التشدید عند الموت کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۹۷۹ نسائی ص نمبر: ۲۰۲ ج ۲ باب شدة الموت کتاب الجنائز حدیث نمبر ۸۱۲۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا موت کی سختی کو برا سمجھتی تھیں اور اس سے پناہ طلب کرتی تھیں اور اس بات کی تمنا کرتی تھیں کہ موت آسان ہو لیکن جب انھوں نے دیکھا کہ موت کے وقت حضور ﷺ کو بھی تکلیف پہنچی تو انھوں نے جان لیا کہ مومن کے حق میں یہ بھی ایک نعمت ہے اگر نعمت نہ ہوتی تو حضور ﷺ کو اس سے دو چار نہ ہونا پڑتا لہذا انھوں نے آسان موت کی آرزو کو چھوڑ دیا۔

شدة موت آگے حدیث آرہی ہے نمبر: ۱۱۵۴ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مومن کی روح بہت آسانی سے نکالی جائے گی اور کافر کی روح بہت مشقت سے نکلے گی یہاں حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ موت کے وقت کی تکلیف مومن کے حق میں راحت ہے دونوں احادیث کے مفہوم میں بظاہر تضاد ہے لیکن حقیقت کے اعتبار سے کوئی تضاد نہیں ہے اس وجہ سے کہ موت سے پہلے کی سختی جس کو سکرَاتِ الموت کہتے ہیں یہ الگ چیز ہے اس سے مومن دو چار ہوگا لیکن روح کے نکلنے وقت کی تکلیف دوسری چیز ہے اس سے مسلمان محفوظ رہے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۴۸۳ ﴿وفات کے وقت آپ ﷺ کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۴

وَعَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ بِالْمَوْتِ وَعِنْدَهُ قَدَحٌ فِيهِ مَاءٌ وَهُوَ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَمْسَحُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ اَعْنِي عَلَى مُنْكَرَاتِ الْمَوْتِ أَوْ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی ص نمبر: ۱۹۲ ج ۱، باب ماجاء فی التشدید عند الموت، کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۱۹۷۸ ابن ماجہ ص نمبر: ۱۱۷ باب ماجاء فی ذکر مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۱۶۲۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس وقت دیکھا جبکہ آپ ﷺ اس دنیا سے رخصت ہونے والے تھے اس وقت آپ ﷺ کے قریب پانی کا ایک پیالہ رکھا ہوا تھا آپ ﷺ اس میں اپنا ہاتھ ڈالتے پھر اپنے چہرے پر مل کر کہتے ”اللهم اعنني الخ“ یا اللہ موت کی سختی یا موت کی شدت میں میری مدد فرمائیے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

مومن کی روح بہت آسانی سے نکلتی ہے جب کہ روایت میں آتا ہے کہ ”فتخرج تسهل کما تسهل القطرة من السقاء“ مومن کے جسم سے روح اس طرح آسانی سے نکل جاتی ہے جس طرح سے پانی کا قطرہ مشک سے نکل جاتا ہے مومن کو مرتے وقت جو بھی شدت ہوتی ہے وہ مرض کی شدت ہوتی ہے روح نکلنے میں کسی بھی تکلیف کا احساس نہیں ہوتا ہے آپ ﷺ کے حق میں بھی مرض کی شدت تھی روح نکلنے کی تکلیف نہیں تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح

ثم یمسحہ آپ کے پاس پیالہ رکھا تھا اس میں پانی تھا آپ ﷺ پیالہ میں ہاتھ ڈال کر ہاتھ کو اپنے چہرے پر ملتے تھے تاکہ موت کی حرارت کا اثر کم ہو جائے یا پھر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف اپنے چہرے کو متوجہ کرنے کے لئے صاف سحرار کھنے کی غرض سے ایسا کر رہے تھے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

سوال: مرض الوفا میں آپ ﷺ کو اس قدر تکلیف کیوں دی گئی؟

جواب: اسکی بہت سی وجوہات ہیں ان سب سے بنیادی وجہ امت کی تسلی ہے کہ بعد والے اگر کسی بھی قسم کی تکلیف میں مبتلا ہوں تو ان کیلئے سامان سکون یہ بات رہے کہ جب اللہ کے محبوب پیغمبر کو موت سے پہلے تکلیف ہوئی تو ہم کیا اور ہماری بساط کیا یہ سوچ کر صبر و ضبط سے کام لیں

حدیث نمبر ۱۴۸۴ ﴿دنیا کی سزا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۵

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِذَنْبِهِ حَتَّى يُوَالِيَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۶۵ ج ۲، باب ماجاء فی الصبر علی البلاء، کتاب الزہد حدیث نمبر ۲۳۹۴۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب اپنے بندے کی بھلائی چاہتا ہے تو اس کے گناہوں کی سزا جلد ہی دنیا میں دیتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندہ کی برائی چاہتا ہے تو اس کو اس کے گناہوں کی سزا سے بچائے رکھتا ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن اس کو پوری پوری سزا دے گا (ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دنیا کی سزا آخرت کی سزا سے بہتر ہے چنانچہ اللہ جس کے ساتھ بہتری کرنا چاہتے ہیں تو اس کو دنیا میں کسی بیماری میں مبتلا کر کے یا کسی حادثہ سے دوچار کر کے اس کے گناہوں کی سزا دیتے ہیں اور جس کے لئے بہتری کا ارادہ نہیں ہوتا ہے تو اس کو ڈھیل دیتے ہیں وہ گناہ کرتا رہتا ہے اور دنیا میں اس کی پکڑ نہیں ہوتی ہے اس کے لئے اللہ کا فیصلہ یہ ہوتا ہے کہ اس کو آخرت میں مکمل سزا دی جاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

عجل له العقوبة دنیا کے اندر ناگوار و ناپسندیدہ چیزوں میں مبتلا کرنا مراد ہے اس وجہ سے کہ آخرت کا عذاب زیادہ سخت اور باقی رہنے والا ہے اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ دنیا میں مسلمان بظاہر پریشانی اور کافریش و عشرت میں کیوں رہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸۵ ﴿اللہ والوں کی نکالیف﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۶

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ الْبَلَاءِ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَاءُ وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السُّخْطُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی ص ۶۵ ج ۲، باب ماجاء فی الصبر علی البلاء، کتاب الزہد حدیث نمبر ۲۳۹۴، ابن ماجہ نمبر ۲۱۲۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جتنی بڑی مصیبت ہوتی ہے اتنا ہی زیادہ ثواب ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ جب کسی قوم سے محبت کرتے ہیں تو ان کو آزمائش میں ڈالتے ہیں جو شخص اس پر صابر و شاکر رہتا ہے تو اس کے لئے اللہ کی رضا

و خوشنودی ہوتی ہے اور جو ناشکری و غصہ کرتا ہے اس کے لئے اللہ کا غصہ ہوتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو دنیا میں پریشانیاں آتی ہیں وہ اس کے مقام و مرتبہ کو بڑھانے اور اس کی گناہوں کو معاف کرانے کے لئے اللہ کی طرف سے آتی ہیں جتنی بڑی مصیبت سے بندہ دوچار ہوگا اتنا ہی زیادہ ثواب اس کے کھاتے میں لکھا جائے گا مزید یہ کہ بندہ اگر صبر و شکر سے اس مصیبت کو برداشت کرے گا تو اللہ کی رضا اس کو حاصل ہوگی اور اگر مصیبت پر زبان شکوہ دراز کرے غم و غصہ کا اظہار کرے گا تو اللہ بھی اس سے ناراض ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح ومن مسخط لله المسخط بندہ اگر اس بات کو سمجھنا چاہتا ہے کہ اللہ اس سے راضی ہے یا ناراض؟ تو اس کو محاسبہ کرنا چاہئے اور یہ دیکھنا چاہئے کہ دنیوی مصیبت پہنچنے پر اس کا معاملہ کیا ہوتا ہے اگر وہ صبر و رضا کا پیکر بنتا ہے خدا کا شکر ادا کرتا ہے تو سمجھنا چاہئے کہ اللہ اس سے راضی ہے اور اگر وہ غصہ گرمی کرتا ہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ اللہ ناراض ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۸۶ ﴿مَصِيبَتٌ بِرَصْبٍ آخِرَتٍ كِي رَاحَتٍ كَاذِرِيْعَةٍ هِيَ﴾ عالمی حدیث نمبر: ۱۵۶۷
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْبَلَاءُ بِالْمُؤْمِنِ أَوْ الْمُؤْمِنَةِ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ حَتَّى يَلْقَى اللَّهَ وَمَا عَلَيْهِ مِنْ خَطِيئَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حوالہ: ترمذی ص: ۲۵ ج: ۲، باب ماجاء في الصبر على البلاء كتاب الزهد حدیث نمبر: ۲۳۹۴ مؤطا مالک ص نمبر: ۸۲ باب الحسبة في النصيبة كتاب الجنائز حدیث نمبر: ۴۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان مرد و عورت اپنی جان اپنے آل اور اپنی اولاد کے حوالے سے برابر جتلاؤ آزمائش کا شکار رہیں گے یہاں تک کہ وہ اللہ سے ملاقات کر لیں گے اور ان کے ذمہ کوئی گناہ نہ ہوگا۔ (ترمذی) امام مالکؒ نے اسی طرح روایت نقل کی ہے امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کو جو بھی مصیبت پہنچتی ہے اس سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور بسا اوقات اللہ تعالیٰ کے یہاں اس طرح حاضری ہوتی ہے کہ اس کے ذمہ کوئی گناہ ہوتا ہی نہیں ہے یہ معلوم ہوا کہ مصائب پر صبر کے ذریعہ بندہ اس مقام کو حاصل کر لیتا ہے جس کا حصول عبادت و ریاضت کے ذریعہ نہیں ہو پاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح وما عليه من خطيئة یعنی بندہ جب مرتا ہے تو اس کے ذمہ کوئی گناہ نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ سب کے سب مصیبت پر صبر کرنے کی بنا پر زائل ہو چکے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸۷ ﴿أَزْمَانُشٍ بِرَصْبٍ كَا جَرٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۸

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ خَالِدٍ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَنْرَلَةٌ لَمْ يَلْفُهَا بِعَمَلِهِ ابْتِلَاءُ اللَّهِ فِي جَسَدِهِ أَوْ فِي مَالِهِ أَوْ فِي وَلَدِهِ ثُمَّ صَبْرَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى يَلْفُهَا الْمَنْرَلَةُ الَّتِي سَبَقَتْ لَهُ مِنَ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد ص نمبر: ۲۳ ج: ۵، ابوداؤد ص نمبر: ۴۳۰ ج: ۲، باب الامراض المكفورة للذنوب، كتاب الجنائز حدیث نمبر: ۳۰۹۰
ترجمہ: حضرت محمد بن خالد السلمیؒ سے روایت ہے وہ اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ کے لئے اللہ کی طرف سے کوئی ایسا شرف عطا ہو جانا مقدر ہو جاتا ہے جس کو وہ اپنے اعمال کی بدولت حاصل نہیں کر سکتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو کسی جسمانی تکلیف یا مالی خسارہ یا اولاد کے تعلق سے کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتے ہیں پھر اس مصیبت پر صبر کی

توفیق عطا کر دیتے ہیں یہاں تک کہ وہ اس شرف کو پالیتا ہے جو اللہ کی طرف سے اس کے لئے مقدر ہوتا ہے۔ (احمد ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مصیبت پر بندہ کو صبر کرنا چاہئے کیوں کہ یہ بھی اس کے حق میں باعث خیر ہی ہے اس کے ذریعہ سے اللہ وہ مرتبہ عطا کر دیتے ہیں جو عبادت کے ذریعہ ممکن نہیں ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح حتیٰ يبلغه حقیقت یہ ہے کہ بندہ کو جو کچھ بھی ملتا ہے وہ اللہ کے فضل سے ملتا ہے لیکن دنیا دار العمل ہے اللہ تعالیٰ نے صراحتہً ثواب و عقاب ہر ایک کو عمل کے ساتھ مربوط کر رکھا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ مصائب پر صبر کے ذریعہ سے بھی درجات بلند فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸۸ ﴿انسانوں کا مصیبتوں سے تعلق﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۶۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَخِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ ابْنِ آدَمَ وَإِلَى جَنْبِهِ بَسْعٌ وَبَسْعُونَ مِئَةً إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَاءُ يَأْوَعُ فِي الْهَرَمِ حَتَّى يَمُوتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی ص نمبر: ۲۷۳۷ ج ۲، باب کتاب القدر حدیث نمبر: ۲۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن شخیرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ابن آدم کو اس طرح پر پیدا کیا گیا کہ اس کے بازو میں ننانوے نام بتلائیں ہیں (یعنی بہت سی بلا اور مصیبت اس کی طرف متوجہ ہیں) اگر وہ ان مصیبتوں سے بچ گیا تو بڑھاپے میں گرفتار ہو کر رہے گا، یہاں تک اس کو موت آ کر دبوچ لے گی (ترمذی) امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مصیبت اور انسان کا ساتھ دائمی ہے اگر کوئی حسن اتفاق سے مصیبت کا شکار ہونے سے بچ گیا تو بالآخر لا علاج مرض بوڑھاپے کا شکار تو اس کو ہونا ہی ہے اور پھر موت کا اس کو قلمہ بنتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان اخطائه المنایا، انسان کو موت سے ہٹنا کرنے والے اور اس کو مصائب کا شکار کرنے والے بہت سے اسباب ہیں اگر تمام اسباب سے انسان بچ بھی جائے تو آخر میں بھی بوڑھاپے سے کوئی بچ نہیں سکتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۸۹ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۰

﴿دنیا میں مصیبت زدہ لوگ آخرت میں قابل رشک ہوں گے﴾

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يُنْفَخُ أَهْلُ الْبَلَاءِ الثَّوَابَ لَوْ أَنَّ جُلُودَهُمْ كَانَتْ قُرْصَتٍ فِي الدُّنْيَا بِالْمَقَارِفِضِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی ص نمبر: ۲۶۶ ج ۲، باب کتاب الزہد حدیث نمبر: ۲۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن آدش میں جلا لوگوں کو ثواب عطا کیا جائے گا تو دنیا میں عافیت سے رہنے والے تمنا کریں گے کہ کاش ان کی کھالوں کو بھی قینچیوں سے کاٹ دیا گیا ہوتا (ترمذی) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث دنیا کے اندر عام طور پر مسلمان تکالیف اور مصائب کا شکار رہتے ہیں جبکہ کافر مشرک آرام و چین میں نظر آتے ہیں ایک موقع پر آپ نے فرمایا بھی کہ، الدنیا مسجن المؤمن وجنة الكافر، دنیا مومن کے قید خانہ اور کافر کے لئے جنت ہے یہ تو دنیا کا حال ہے لیکن آخرت میں ایمان والوں کو مصائب پر صبر کی وجہ سے ایسے بلند و بالا مقام اور پیش بہا انعامات سے نوازا جائے گا جو لوگ دنیا کے اندر ہر طرح سے راحت میں ہوئے ان کو یہ حسرت ہوگی کہ کاش ہمیں بھی دنیا میں سخت سے سخت آزمائش کا

شکار بنایا گیا ہوتا اور آخرت میں یہ نعمت ملتی

کلمات حدیث کی تشریح
اہل البلاء الثواب، مصائب پر صبر کرنے والوں کو بہت اجر ملے گا یا یوں کہتے کہ بلا حساب کے اجر ملے گا اس موقع پر بعض لوگ آرزو کریں گے کہ کاش ان دنیا میں سخت ترین سزائیں دی گئی ہوتیں اور انھوں نے اس پر صبر کیا ہوتا۔

حدیث نمبر ۱۴۹۰ ﴿بیماری مؤمن کے لئے عزت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۱

وَعَنْ عَامِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَالَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهُ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ وَمَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ وَإِنَّ الْمُنَافِقَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ أَعْفَى كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقَلَهُ أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ فَلَمْ يَذَرِ لِمَ عَقْلُوهُ وَلِمَ أَرْسَلُوهُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهِ مَا مَرَضْتُ قَطُّ فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ .

حوالہ: ابوداؤد ج ۲، ۳۴۰، الامراض المكفرة للذنوب کتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۳۰۸۹۔

ترجمہ: حضرت عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیماریوں کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ بلاشبہ بندہ مومن جب کسی بیماری میں مبتلا کیا جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کو صحت عطا فرماتے ہیں تو وہ بیماری اس کے سابقہ گناہوں کے لئے کفارہ ہوتی ہے اور مستقبل کے لئے نصیحت کا سبب ہوتی ہے اور بلاشبہ منافق وہ جب بیمار ہو کر صحت یاب ہوتا ہے تو اس اونٹ کی طرح ہوتا ہے جس کو اس کے مالک نے باندھا پھر اس کو آزاد چھوڑ دیا اور اونٹ نے ذرا بھی نہ جانا کہ اس کو کیوں باندھا اور کھولا گیا اس موقع پر ایک صاحب نے عرض کیا کہ بیماری کیا ہوتی ہے؟ اللہ کی قسم میں تو آج تک بیمار نہیں ہوا آپ ﷺ نے اس سے کہا کہ یہاں سے اٹھو تم ہم میں سے نہیں ہو (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث
در اصل انسان کو جو بھی مصیبت رنج و غم بیماری و آزاری پہنچتی ہے وہ کسی نہ کسی گناہ کے سبب پہنچتی ہے بیماری کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے گناہ بھی دور کر دیتے ہیں لیکن بندہ مومن شفا پانے کے بعد بیماری سے عبرت پکڑتے ہیں اور آئندہ گناہ کرنے سے اجتناب کرنے کا پختہ ارادہ کرتا ہے جبکہ کافر شفا پانے کے بعد ذرا سا بھی تدبیر سے کام نہیں لیتا ہے وہ شفا یابی کے بعد اپنی سابقہ زندگی پر راضی رہتا ہے اور اپنے مرض سے ذرہ برابر عبرت نہیں پکڑتا ہے بندہ مومن بیماریوں کے ذریعہ سے ضرور آزمایا جاتا ہے آپ ﷺ سے سوال کرنے والے کو کبھی تکلیف اور بیماری نہیں پہنچی تھی اور اس نے اس کا اظہار بھی کیا تو آپ ﷺ کو علم ہو گیا کہ یہ مومن نہیں ہے چنانچہ آپ نے اس کا اظہار بھی کر دیا۔

کلمات حدیث کی تشریح
کفارۃ لما مضی، علامہ طبری فرماتے ہیں کہ بندہ مومن مرض سے شفا پانے کے بعد یہ احساس کرتا ہے کہ مرض گناہ کی وجہ سے لاحق ہوا تھا منافق نہ تو عبرت حاصل کرتا ہے اور نہ توبہ کرتا ہے اس کا مرض اس کے حق میں ماضی و مستقبل کے اعتبار سے مفید نہیں ہوتا ہے اور انھیں جیسے لوگوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، **اولئك كالانعام بل هم اضل و اولئك هم الغافلون، فلسن؟** آپ ﷺ نے فرمایا کہ مومن سرہ آن ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا لو كان الله يريد به خيرا لطهر به جسده (مرقات ص نمبر: ۳۷۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۴۹۱ ﴿بیمار کو تسلی دینے کی ہدایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۲

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ فَنَقُؤْا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطِيبُ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۲۹ ج ۲، کتاب الطب، حدیث نمبر: ۲۰۸۷، ابن ماجہ ص نمبر: ۱۰۳، اباب ماجاء فی عیادة المریض کتاب

الجنائز، حدیث نمبر: ۱۳۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مریض کی عیادت کے لئے جاؤ تو اس کی زندگی سے غموں کو دور کرنے کی کوشش کرو اس سے اگرچہ تقدیر کا لکھا ٹل نہیں سکتا ہے لیکن مریض کا دل خوش ہو جاتا ہے (ترمذی ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عیادت کرنے والے کو چاہئے کہ مریض کے لئے دعا کرے اس کو صبر کی تلقین کرے نیز اس سے ایسی بات کرے جس سے اس کا غم دور ہو اور اس کو تسلی حاصل ہو تسلی دینے سے تقدیر کا لکھا بدلے گا نہیں لیکن مریض کو راحت ملے گی اور عیادت کرنے والے کا یہی ہدف بھی ہے مرض اور شفا دینا تو اس کے اختیار میں ہے بھی نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

ففسو الو اجله مریض کی موت میں گنجائش پیدا کرو چوں کہ مریض اپنی حیات سے عام طور پر ناامید ہو کر سخت ملول رہتا ہے اس لئے اس سے ایسی بات کرنا آداب عیادت میں سے ہے جس سے اس کی دل بنگی ہو سکے مثلاً اس سے کہا جائے کہ عنقریب اچھے ہو جاؤ گے یہ کوئی بہت بڑا مرض نہیں ہے اللہ کی قدرت بہت بڑی چیز ہے فلاں اس مرض سے شفا یاب ہو چکا ہے اس طرح کی باتیں کہنا بہت اچھی بات ہے اس کا بہت ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۹۲: پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرنے والے کا اجر عالمی حدیث نمبر ۱۴۷۳
وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ صُرَدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَهُ بَطْنُهُ لَمْ يُعَذَّبْ فِي قَبْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: مسند احمد ص نمبر: ۲۶۲ ج ۴، ترمذی ص نمبر: ۲۰۴ ج ۱، باب ماجاء فی الشهداء منهم، کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۱۳۳۸ ترجمہ: حضرت سلیمان بن صردؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اس کے پیٹ نے مارا (یعنی پیٹ کی کسی بیماری میں مبتلا ہو کر مرا) تو اس کو قبر میں عذاب نہیں دیا جائے گا (احمد ترمذی)

خلاصہ حدیث

پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہو کر مرنے والا حکمی شہید ہے، اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرمادیتے ہیں لہذا اس کو قبر میں عذاب بھی نہیں ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

من قتله بطنه، اسناد مجازی ہے مطلب یہ ہے کہ جو شخص پیٹ کی کسی بیماری کی وجہ سے فوت ہو مثلاً اسہال کا مرض لاحق ہو گیا یا اسکے مانند پیٹ کے دیگر امراض کا شکار ہو گیا بعض لوگوں نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے مال حرام اور مال مشتبہ سے اپنی حفاظت کی تو گویا اس کو اس کے پیٹ نے مار دیا اس مطلب کو لینے صورت میں رزق حرام سے بچنے اور رزق حلال کا استعمال کرنے والی کی فضیلت مقصود ہوگی لم یعذب فی قبرہ پیٹ کے مرض کی شدت کی وجہ سے اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور یہ حکمی شہید ہو جاتا ہے اور شہید کے بارے میں صحیح مسلم میں حدیث ہے کہ ان الشہید یغفر لہ کل شیء الا الدین، بیشک شہید کے سارے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں سوائے دین کے یعنی حقوق العباد کے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۴۹۳: آپ کا غیر مسلم کی عیادت کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۴

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَضَ فَلَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ فَقَالَ لَهُ أَسْلِمَ فَنَظَرَ إِلَى أَبِيهِ وَهُوَ عِنْدَهُ فَقَالَ أَطْعَمَ أَبَا الْقَاسِمِ فَأَسْلَمَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْقَذَهُ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص نمبر: ۱۸۱ ج ۱، باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلي عليه، کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۱۳۵۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک یہودی بچہ حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا وہ بیمار ہوا تو حضرت نبی کریم ﷺ اس کا حال پوچھنے کے لئے اس کے پاس تشریف لائے آپ ﷺ اس کے سر ہانے بیٹھ گئے اور آپ ﷺ نے اس سے کہا کہ مسلمان ہو جاؤ اس بچہ نے اپنے باپ کی طرف دیکھا جو کہ وہیں قریب میں موجود تھا باپ نے کہا کہ ابوالقاسم ﷺ کی بات مان لو چنانچہ وہ بچہ مسلمان ہو گیا چنانچہ نبی کریم ﷺ یہ کہتے ہوئے نکلے کہ تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں جس نے اس بچہ کو آگ سے بچا لیا (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مریض کی عیادت کو جایا جائے تو اس کے سر ہانے بیٹھا جائے یہودی مریض کی عیادت درست ہے اسی طرح اس سے خدمت لینا بھی جائز ہے مریض کا فرہے تو اس سے اسلام پیش کیا جائے قبول کر لے تو اللہ کا شکر ادا کیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح فاتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ليعوده، اس میں بات کی دلیل ہے کہ زوی کی عیادت جائز ہے یہودی کی عیادت کرنے میں مضائقہ نہیں ہے مجوس کی عیادت کا مسئلہ مختلف فیہ ہے فاسق کی عیادت کرنے میں بھی اختلاف ہے صحیح قول یہ ہے کہ کوئی حرج نہیں ہے الحمد للہ یعنی اگر کافر ہو کر مرتا تو جہنم میں جلتا اللہ کا شکر ہے کہ ایمان کی حالت میں موت آ رہی ہے مشرکین بچے جنت میں جائیں گے یا جہنم میں اس سلسلہ میں روایات مختلف ہیں جمہور کا موقف یہ ہے کہ اس سلسلہ میں سکوت اختیار کیا جائے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۴۹۴ ﴿عیادت کو جاننیوالے کے بارے میں خوشخبری﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۵ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا نَادَى مُنَادٍ مِّنَ السَّمَاءِ طِبْتُ وَطَابَ مَمْسَاكَ وَتَبَوُّؤُكَ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ نمبر ۱۰۴ باب ماجاء فی ثواب من عاد مریضاً، کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۱۴۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص مریض کی عیادت کے لئے جاتا ہے تو ایک پکارنے والا آسمان سے پکارتا ہے کہ تجھے بشارت ہے تیرا چلنا اچھا ہے اور تو نے جنت میں ایک بڑا مقام حاصل کر لیا ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیماری کی عیادت کے لئے پیدل جانا زیادہ بہتر ہے عیادت کرنے والے کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں عمدہ ٹھکانا بنا دیتے ہیں اور فرشتے عیادت کرنے والے کو اس کی خوشخبری سناتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح طبت، یہاں فرشتوں کی جانب سے عیادت کرنے والے کے لئے دنیا و آخرت میں عیش و آرام کی دعا کا ذکر ہے دعا کا تذکرہ خبر کی صورت میں اس لئے کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کی عیادت کی رغبت خوب پیدا ہو۔ (مرقات ص ۳۷۳ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۹۵ ﴿مریض کی حالت سے باخبر کرنیکا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۶ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ عَلِيًّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ ﷺ فِي وَجْعِهِ الَّذِي تُوُفِّيَ فِيهِ فَقَالَ النَّاسُ يَا أَبَا الْحَسَنِ كَيْفَ أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصْبَحَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارِقًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۹۲۷ ج ۲، باب المعافاة الخ کتاب الا مستذان حدیث نمبر ۶۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اس بیماری میں جس میں آپ ﷺ نے وفات پائی حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے پاس سے باہر نکل آئے لوگوں نے کہا کہ اسے ابوالحسن رسول اللہ ﷺ کی طبیعت کیسی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ الحمد للہ آج تو آپ ﷺ کی طبیعت بحال ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی عیادت کرنے والے سے بیمار کا حال دریافت کرے تو جواب میں امید افزایات کہنا چاہئے مایوس اور بدنامی سے گریز کرنا چاہئے حضرت علیؑ نے اپنے خیالات کے اعتبار سے اور نیک فال کے غرض سے آپ ﷺ کا حال بہتر بتا دیا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

ہار لانا اگرچہ آپ ﷺ اس مرض سے شفا یاب نہ ہو پائے لیکن حضرت علیؑ جس وقت عیادت کرنے گئے تھے اس وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایسا لگا تھا کہ آپ ﷺ مائل بصحت ہیں اس وجہ سے حضرت علیؑ نے پوچھنے والوں کو یہی بتایا کہ آپ ﷺ کو الحمد للہ شفا ملے۔

حدیث نمبر ۱۴۹۶ ﴿صابر مریض کی فضیلت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۷

وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِبَاحٍ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَلَا أُرِيكَ إِمْرَأَةً مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ هَذِهِ الْمَرْأَةُ السُّودَاءُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصْرَعُ وَإِنِّي أَتَكْشِفُ فَادْعُ اللَّهَ لِي فَقَالَ إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَكَ فَقَالَتْ أَصْبِرُ فَقَالَتْ إِنِّي أَتَكْشِفُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكْشِفَ فَدَعَا لَهَا مُنْفِقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص نمبر: ۸۳۳ ج ۲، باب فضل من يصرع الخ، کتاب المریض حدیث نمبر: ۵۶۵۲ مسلم ص نمبر: ۳۱۹ باب ثواب المؤمن الخ، کتاب البر والصلة حدیث نمبر: ۲۵۷۶۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن رباحؓ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ابن عباسؓ نے دریافت کیا کہ کیا میں تمہیں ایک جنتی عورت نہ دکھاؤں؟ میں نے عرض کیا ضرور دکھائیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کالی عورت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے کہا کہ اے اللہ کے رسول مجھے مرگی کا دورہ پڑتا ہے اور پردہ باقی نہیں رہ پاتا ہے تو آپ ﷺ میرے لئے دعا فرمادیجئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو اس پر صبر کر کے جنت لے لو اور اگر چاہو تو میں اللہ سے دعا کروں اور تم کو شفا عطا کر دے تو اس عورت نے کہا کہ میں صبر کو ترجیح دیتی ہوں پھر وہ عورت بولی کہ دورہ کے درمیان سر کھل جاتا ہے اس کے لئے آپ ﷺ دعا کر دیں کہ سر نہ کھلے چنانچہ آپ ﷺ نے اس کے لئے دعا فرمادی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیماری پر صبر کرنا اور تقدیر پر راضی رہنا بہت مبارک عمل ہے، خاتون نے علاج معالجہ اور دعا کو ترک کر کے تقدیر الہی پر رضامندی ظاہر کی اور آپ ﷺ نے اس پر ابھارا بھی، معلوم ہوا کہ بعض لوگوں کے حق میں یہی بہتر ہے، لیکن دوا کرنا بھی درست ہے اور یہ توکل کے خلاف نہیں ہے، خود آپ ﷺ نے بھی دوا کی ہے، اور دوا کرنے کی تعلیم بھی دی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

المرأة السوداء اس عورت کا نام سُخیرہ تھا، انی اصرع مطلب یہ ہے کہ مرگی کا دورہ پڑتا ہے۔ ان شئت صبرت ولك الجنة معلوم ہوا کہ مصائب پر صبر کی وجہ سے مؤمن جنت کا وارث بن جاتا ہے، اصبر معلوم ہوا رخصت کے مقابلہ میں عزیمت پر عمل کرنا اس شخص کے لئے بہتر ہے، جو عزیمت پر عمل کرنے کی طاقت پاتا ہو، اور یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مریض علاج چھوڑ سکتا ہے (مزید تحقیق کے لئے دیکھیے فتح الباری ص ۱۴۳ ج ۱۰)

حدیث نمبر ۱۴۹۷ ﴿مرض میں مبتلا ہو کر مرنے والے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث ۱۵۷۸

وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا جَاءَهُ الْمَوْتُ لَمَّا رَسُلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ هَيْبًا لَهُ مَاتَ وَلَمْ يَتَلَّ بِمَرَضٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَبْرَكَ مَا يُذَرِّكَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكَ

بِمَرَضٍ لِّكَفَرٍ عَنْهُ مِنْ مَّوَالِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا.

حوالہ: موطا امام مالک، ص ۳۷۵ باب ماجاء فی اجر المریض، کتاب العین حدیث نمبر: ۸۔

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ایک شخص کا رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں اچانک انتقال ہو گیا، تو ایک شخص بولے اسکو موت مبارک ہو، کسی بیماری میں مبتلا ہوئے بغیر مر گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم پر افسوس ہے، تمہیں یہ کیسے معلوم ہوا؟ اگر اللہ تعالیٰ اس کو کسی بیماری میں مبتلا کرتے تو اس سے اس کے گناہ دور کر دیتے: اس روایت کو مالک نے بطور ارسال نقل کیا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص بیماری کا شکار ہو کر اور طرح طرح کی مشقتیں برداشت کر کے رخصت ہوتا ہے وہ اچانک انتقال کرنے والے سے اس معنی کر بہتر ہے کہ ایام بیماری میں انابت الی اللہ کی توفیق ملتی ہے، گناہوں پر عذامت ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خصوصی طور پر گناہوں کی معافی ہوتی ہے، جبکہ اچانک انتقال کرنے والا ان خصوصیات کو نہیں پاتا ہے، لہذا اچانک انتقال کرنا قابل ستائش نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: ویحک کلمہ ترحم ہے، جس شخص نے اپنے قصور فہم کی وجہ سے یہ سمجھا کہ مرض کا نہ ہونا باعث سعادت ہے اس پر رحم کھاتے ہوئے آپ ﷺ نے یہ جملہ کہا، اور آپ ﷺ نے بغیر مرض کا شکار ہوئے انتقال کرنے والے کی وجہ سے کہ وہ بیمار نہیں ہوا مدح کرنے سے منع کیا لو ان اللہ مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ اس کے مرنے سے پہلے اس کو مرض عطا کرتے تو اس کے لیے بہت بہتر ہوتا، رواہ مالک مرسلًا چونکہ امام مالک نے یہ روایت یحییٰ بن سعید سے روایت کیا ہے اور وہ تابعی ہیں لہذا یہ روایت مرسل ہے، یحییٰ ابن سعید حدیث کے امام تھے، بہت بڑے فقیہ عالم، زاہد شخص تھے۔

حدیث نمبر ۱۴۹۸ ﴿صَابِر مَرِيضُ اللَّهِ كِي نَظَاهِ مِيْن﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۷۹

وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ وَ الصَّنَابِغِيِّ أَنَّهُمَا دَخَلَا عَلَى رَجُلٍ مَرِيضٍ يُعَوِّدَانِيهِ فَقَالَا لَهُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ قَالَ أَصْبَحْتُ بِبِنِعْمَةٍ قَالَ شَدَّادُ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ بَكْفَارَاتِ السَّيِّئَاتِ وَحَطَّ الْخَطِيَايَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ إِذَا أَنَا ابْتَلَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنًا فَحَمِدَنِي عَلَى مَا ابْتَلَيْتُهُ فَإِنَّهُ يَقُومُ مِنْ مُضْجِعِهِ ذَلِكَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ مِنَ الْخَطَايَا وَيَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَا قَدِ ابْتَلَيْتُ عَبْدِي وَابْتَلَيْتُهُ فَأَجْرُوا لَهُ مَا كُنْتُمْ تُجْعَلُونَ لَهُ وَهُوَ صَاحِبُ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

حوالہ: مسند احمد ص ۱۲۱ ج ۲۔

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس اور حضرت الصنابغی سے روایت ہے کہ یہ دونوں ایک مریض شخص کی عیادت کیلئے تشریف لے گئے، انھوں نے مریض سے پوچھا کہ تمہاری صبح کیسے گزری، اس مریض نے جواب دیا اللہ کا کرم ہے، حضرت شداد نے اس سے کہا کہ گناہوں کی بخشش اور خطاؤں کی معافی کی خوش خبری تمہیں مبارک ہو، حقیقت یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب میں اپنے کسی بندہ مومن کو کسی مصیبت میں مبتلا کرتا ہوں، اور میری طرف سے کوئی بچنے والی مصیبت پر میری تعریف کرتا ہے، تو وہ اپنی بیماری کے بستر سے ایسے ہی گناہوں سے پاک صاف ہو کر اٹھتا ہے، جیسا کہ اس دن گناہوں سے پاک صاف تھا جب کہ اس کی ماں نے اس کو جنا تھا، اور اللہ تعالیٰ یہ بھی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے بندے کو متعید کیا ہے اور میں نے اس کو آزمائش میں ڈالا، لہذا تم لوگ اس کے نامہ اعمال میں وہ اعمال اس کیلئے لکھ دو جو وہ اپنی صحت و عافیت کے زمانہ میں کیا کرتا تھا۔ (احمد)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ بندے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی بچنے والی مصیبت پر صابر و شاکر رہنا چاہئے، کوئی مزاج پوچھے تو بغیر شکوہ شکایت کے وہ بات زبان پر لانا چاہئے جس سے یہ معلوم ہو کہ بندہ اللہ کی رضا میں

راضی ہے، ایسے بندے سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتے ہیں، اور اس کے تمام گناہ معاف فرما دیتے ہیں، اور مرض کے زمانہ میں بھی جب کہ عبادت و ریاضت سے مریض عاجز ہوتا ہے عابد و زاہد شمار کرتے ہیں۔ اور صحت کے زمانہ میں جن عبادتوں کا معمول تھا مرض کے زمانہ میں وہ عبادتیں بدستور اس کے نامہ اعمال میں لکھوا دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

شداد ابن اوس حضرت حسان بن ثابت کے بھتیجے ہیں، الصناہجی یہ تابعی ہیں، اس وجہ سے کہ ابو عبد اللہ الصناہجی صحابہ میں غیر معروف ہیں۔ کیف اصبح معلوم ہوا کہ دن کے شروع میں عبادت کرنا افضل ہے، اصبح بنعمۃ مریض نے جواب دیا کہ میں نے نعمت کے ساتھ صبح گزاری یعنی اللہ سے راضی رہنے کی نعمت اور قضا و قدر پر سر تسلیم خم کرنے کی نعمت مجھے حاصل ہوئی۔ بکفارات السنیات معاصی سے بخشش کی نوید ہے و حط الخطایا، عبادت و طاعت میں کوتاہی سے معافی کی بشارت ہے کیوم ولدہ اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ صابر و دشا کر کے تمام صغیرہ و کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن جمہور صفائے کے ساتھ اس کو خاص قرار دیتے ہیں اس حدیث کی بنا پر جو کتاب الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے آپ ﷺ کا فرمان ہے، کفارات اذا اجتنب الکبائر،

حدیث نمبر ۱۴۹۹ ﴿تذکرہ غموں سے گناہوں کے جھڑنے کا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۰

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَخَوَّثَ ذُنُوبُ الْعَبْدِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَا يَكْفُرُهَا مِنْ الْعَمَلِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِالْحُزْنِ لِيَكْفُرَ عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص نمبر ۱۵ ج ۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ کے گناہ بہت زیادہ ہو جاتے ہیں اور نیک عمل میں اس کے گناہوں کے کفارہ کی کوئی صورت نہیں ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو کسی غم میں مبتلا کر دیتے ہیں تاکہ غم کے ذریعہ گناہ دور ہو جائیں (احمد)

اللہ تعالیٰ بہت مہربان اور رحیم و کریم ہیں وہ چاہتے ہیں کہ بندہ مومن گناہ سے دور رہے تاکہ آخرت کے عذاب سے بچ جائے لیکن بندہ نادان اپنے رب کی رضا کے خلاف گناہ کیا کرتا ہے رب کریم چوں کہ گناہ سے ناراض ہوتے ہیں لہذا تا فرمان بندہ کو کسی غم میں مبتلا کر کے اس کو اپنے سے قریب کر لیتے ہیں اور اس کے گناہ کو معاف کر دیتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

لیکھو رہا رنج و غم دے کر اللہ تعالیٰ گناہ معاف کرتے ہیں صاحب مرقات نے بحوالہ حاکم و طبرانی روایت نقل کی ہے کہ، ان الله يحب كل قلب حزين، اللہ تعالیٰ ہر غمزدہ دل سے محبت فرماتے ہیں معلوم ہوا کہ غم دنیا بھی محبت کی دلیل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۵۰۰ ﴿عبادت کرنے والے پر اللہ کی رحمت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۱

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَادَ مَرِيضًا لَمْ يَزَلْ يَخْوُضُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَجْلِسَ فَإِذَا جَلَسَ اغْتَمَسَ لِيَهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ.

حوالہ: موطا امام مالک ص نمبر ۳۸۱ باب عیادۃ المریض والطبیرۃ، کتاب العین، حدیث نمبر ۱۷۷۱ مسند احمد ص نمبر ۳۰۴ ج ۳

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مریض کی عیادت کے لیے جاتا ہے وہ دریائے رحمت میں غوطہ لگاتا ہے یہاں تک کہ مریض کے پاس بیٹھ جاتا ہے اور جب وہ مریض کے پاس بیٹھ جاتا ہے تو دریائے رحمت میں ڈوب جاتا ہے۔ (مالک، احمد)

خلاصہ حدیث

مریض کی عیادت کی نیت سے گھر سے لکنا ہی باعث ثواب اور رحمت خداوندی کا ذریعہ ہے اور جب انسان مریض کی عیادت میں مصروف ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت پورے طور پر اس کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

۱) اذا جلس اغتمس یعنی مریض کی عیادت میں مصروف شخص رحمت خداوندی میں ڈوب جاتا ہے، رحمت کو پانی سے تشبیہ دینے کی وجہ یا تو پانی کی طہارت ہے یا اس کا عموم ہے ایک موقع پر آپ ﷺ نے یہی بات فرمائی کہ جو شخص مریض کی عیادت کرتا ہے وہ اللہ کی رحمت میں ڈوب جاتا ہے تو ایک صحابی نے عرض کیا کہ یہ بشارت تو اس تندرست کے حق میں ہے جو عیادت کیلئے گیا ہو مریض کے لیے آپ ﷺ کیا نوید سناتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ مریض کے مرض کے سبب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ (مرقات ص ۶۷۶ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۵۰۱ ﴿بخار دور کرنے کی ایک تدبیر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۲

وَعَنْ ثَوْبَانَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ أَحَدَكُمْ الْحُمَّى فَإِنَّ الْحُمَّى قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيُطْفِئْهَا عَنْهُ بِالْمَاءِ فَلْيَسْتَقْبِلْ فِي نَهْرٍ جَارٍ وَلْيَسْتَقْبِلْ جَرِيَّتَهُ لِيَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقْ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلْيَنْفِمْسَ فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّ لَمْ يَبْرَأْ فِي ثَلَاثٍ لَمْ يَخْمَسْ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَسَبْعٌ فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ فَسَبْعٌ فَإِنَّهَا لَا تَكَادُ تَجَاوِزُ سَبْعًا يَأْذُنُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۰۲، باب الحمی، کتاب الطب، حدیث نمبر ۳۳۶۹۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو بخار آتا ہے تو جان لو کہ بخار آگ کا ایک ٹکڑا ہے تو اس کو پانی سے بجھاؤ اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ بہتے پانی کی نہر میں اترنا چاہئے اور جس طرف پانی کا بہاؤ ہو اس طرف رخ کر کے یہ دعا پڑھنی چاہئے، بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اشْفِ الْخ اللَّهُمَّ اشْفِ الْخ اللہ کے نام سے اپنے بندہ کو شفا عطا کر دیجئے اور اپنے رسول کی تصدیق کر لیں یہ عمل فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے سے پہلے کرے اور اس نہر میں تین ڈبکیاں لگائے یہ عمل تین دن تک کرے اگر فائدہ نہ ہو تو پانچ دن ایسا کرے اگر پانچ دن میں بھی شفا نہ ملے تو سات دن کرے اور اگر سات دن میں بھی فائدہ نہ ہو تو نو دن کرے اللہ کے حکم سے بخار نو دن سے آگے نہیں جائے گا۔ (ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بخار کے علاج کا طریقہ مذکور ہے یہ علاج کا طریقہ مخصوص نوعیت کے بخار کو دور کرتا ہے ہر طرح کا بخار اس تدبیر سے ٹھیک نہیں ہوتا ہے بلکہ بسا اوقات بخار میں پانی کا استعمال مرض میں اضافہ کا باعث ہوتا ہے لہذا طبیب ماہر سے مشورہ کے بعد اس طریقہ علاج پر عمل کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

۱) فَلْيُطْفِئْهَا بِالْمَاءِ یعنی بخار کو پانی سے بجھاؤ، اور اس حدیث کے اصل مصداق الٰہی حجاز ہیں کیوں کہ مکہ مدینہ کے علاقے کے لوگوں کو دھوپ کی شدید تپش اور مزاج کی تیزی و گرمی کی وجہ سے بخار آ جاتا تھا۔

اس بخار کا بہترین علاج ٹھنڈے پانی میں غوطے لگانا ہے یا ٹھنڈے پانی کو اپنے بدن پر بہانا ہے۔ (تختہ الاحوذی)

حدیث نمبر ۱۵۰۲ ﴿بخار سے گناہوں کے دور ہونے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ دُكِرَتْ الْحُمَّى عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَبَّهَا رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسَبَّهَا فَإِنَّهَا تَنْفِي الذُّنُوبَ كَمَا تَنْفِي النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ ص ۲۸۸، باب الحمی، کتاب الطب، حدیث نمبر ۳۳۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے بخار کا تذکرہ ہوا تو ایک آدمی نے بخار کو برا کہا آپ ﷺ نے فرمایا کہ بخار کو برا مت کہو کیونکہ بخار گناہوں کو اس طرح دور کرتا ہے جس طرح آگ لوہے کے میل پکیل کو ختم کر دیتی ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

بخار بظاہر ایک مرض ہے اور اس سے انسان کو بڑی سخت جسم کی مشقت ہوتی ہے لیکن آخرت کے اعتبار سے یہ اس معنی کر کے بہت زیادہ نفع کا ذریعہ ہے کہ اس کے سبب گناہ زائل ہو جاتے ہیں لہذا بندہ کو جس طرح نعمت پر اللہ کا شکر گزار ہونا چاہئے اسی طرح مصائب پر بھی صابر و شاکر رہنا چاہئے کیوں کہ اس میں بندہ کا بہت بڑا فائدہ مضمون ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

عُثْتُ الْحَدِيدَ، جس طرح آگ سے لوہے کا میل پکیل دور ہوتا ہے اسی طرح بخار سے گناہ جہز جاتے ہیں یہ جز اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ بخار سے بہت زیادہ گناہ زائل ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۰۳ ﴿بُخَارُ بِنْدِهِ مُؤْمِنٌ كَيْلَنِي بِاعْتِ وَحُصَّتْ لَهُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۷

وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَادَ مَرِيضًا فَقَالَ أَبْشُرْ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَقُولُ هِيَ نَارِي أَسْلَطَهَا عَلَى عَبْدِي الْمُؤْمِنِ فِي الدُّنْيَا لِيَكُونَ حَقُّهُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتَّيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: مسند احمد ج ۳۳ ص ۱۲ ابن ماجہ ص ۲۳۸ باب الحمى، کتاب الطب، حدیث نمبر ۳۳۷۷ بیہقی فی شعب الايمان ص نمبر ۱۶۱ ج ۷، باب فی الصبر علی المصائب حدیث نمبر ۹۸۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک مریض کی عیادت کی غرض سے تشریف لے گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے لئے خوش خبری ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بخار میری آگ ہے جس کو میں دنیا کے اندر اپنے مومن بندہ پر اس لئے مسلط کرتا ہوں تاکہ قیامت کے دن اس کے لئے یہ جہنم کی آگ سے کفایت کر لے۔ (مسند احمد، ابن ماجہ، بیہقی فی شعب الايمان)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مومن کامل کو دنیا کے اندر بخار میں مبتلا کر کے جہنم کی آگ سے محفوظ کر دیا جاتا ہے جو تکلیف پل بھر کے لئے سبھی دوزخ میں دخول کی وجہ سے قیامت کے دن ہوتی وہ بخار کی شکل میں دنیا کے اندر ہی دے دی جاتی ہے، تاکہ آخرت میں مکمل طور پر مشقت سے محفوظ رہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

نارِی اللہ تعالیٰ نے نار کی اضافت اپنی طرف کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ ایک طرح سے رحم و کرم ہے اور پھر اسی کی صراحت اپنے فرمان „عبدی“ کے ذریعہ سے اور پھر عبد کو مومن کے ساتھ متصف کر کے کر دی۔ اسلطانہ اصل بات یہ ہے کہ جہنم سے ہر شخص کو گزرنا ہے یہ اللہ کا فیصلہ ہے وان منکم الا واردھا دنیا کے اندر مومن پر بخار مسلط کر کے آخرت کے جہنم پر درود کا حصہ دے دیا جاتا ہے حضرت حسنؓ سے مرفوع روایت ہے ہر ایک شخص کے لئے جہنم میں سے حصہ ہے، مومن کا حصہ جہنم سے اس کو بخار میں مبتلا کرنا ہے یہاں مومن سے کامل مومن مراد ہے اس وجہ سے کہ بعض

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

نافرمان مومنوں کو جہنم کا عذاب ہوگا۔ (مرقات ص نمبر: ۱۵۸۵)

حدیث نمبر ۱۵۰۴ ﴿رَزَقَ كَسِي تَعْنِي بِخَشَشِ ذَرْيَعِهِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۵

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الرَّبَّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَقُولُ وَيَعَزِّزُنِي وَجَلَالِي لَا أَخْرِجُ أَحَدًا مِّنَ الدُّنْيَا أَرِيدَ أَغْلِبُو حَتَّى اسْتَغْلِبَنِي كُلَّ حَظِيئَةٍ فِي عُنُقِهِ بِسَقَمٍ فِي بَدَنِهِ وَالْفَنَاءَ فِي دَرْيَعِهِ وَوَاهُ دَرِينٌ.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ میری عزت و جلال کی قسم میں دنیا سے کسی ایسے شخص کو جس کی بخشش کا ارادہ ہوتا ہے اس وقت تک نہیں اٹھاتا ہوں جب تک کہ اس کو کسی بدنی بیماری میں مبتلا کر کے یا اس کے رزق میں تنگی کر کے اس کے ہر اس گناہ کو معاف نہیں کر دیتا ہوں جو اس کی گردن پر ہے۔ (ردین)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ اگر گناہوں میں کثرت سے مبتلا رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کو معاف کرنا چاہتے ہیں تو اس کی روزی تنگ کر دیتے ہیں یا کسی بیماری میں مبتلا کر دیتے ہیں چنانچہ یہ مصائب اسکے گناہوں کو مٹا دیتے ہیں اور یہ شخص اللہ کی نگاہ میں دھلا دھلا ہو جاتا ہے لہذا اس کی بخشش ہو جاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح عزیزی، میرے غلبہ اور میری قوت کی قسم، وجلالی، میری عظمت اور میری قدرت کی قسم، اقتار فی دزلہ، رزق میں تنگی گناہوں کی بخشش کا ذریعہ ہے فقراء لوگ جنت میں اغنیاء سے پانچ سو سال پہلے داخل ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۵۰۵ ﴿مَنْ مَاتَ كَيْلَسَ جَوَانِي كَيْلَسَ بِيَمَارِي بَهْتَرَهُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۶

وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ مَرِضَ عَبْدُ اللَّهِ فَعَدَنَاهُ فَجَعَلَ يَتَكَبَّرُ فَقَرَّبَ لَنَا ابْنُ لَا أَجَلِي الْمَرَضِ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمَرَضُ كَفَّارَةٌ وَإِنَّمَا أَبْكِي أَنَّهُ أَصَابَنِي عَلَى حَالٍ فِتْرَةٍ وَلَمْ يُصِبنِي فِي حَالِ اجْتِهَادٍ لِأَنَّهُ يُكْتَبُ لِلْعَبْدِ مِنَ الْآخِرِ إِذَا مَرِضَ مَا كَانَ يُكْتَبُ لَهُ قَبْلَ أَنْ يَمْرُضَ لَمَنْعَهُ مِنْهُ الْمَرَضُ رَوَاهُ رَزِينٌ.

حوالہ: رزین۔

ترجمہ: حضرت شقیق سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود جب بیمار ہوئے تو ہم لوگ ان کی عیادت کے لئے گئے تو وہ رونے لگے، لوگوں کو اس کے رونے پر ناگواری ہوئی تو انہوں نے کہا کہ میں مرض کی وجہ سے نہیں رو رہا ہوں اس وجہ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھا ہے کہ مرض بعض گناہوں کا کفارہ ہے میں تو اس لئے رو رہا ہوں کہ یہ بیماری مجھ پر کمزور حالت میں طاری ہوئی ہے اور طاقت و قوت کی حالت میں مسلط نہیں ہوئی اصل بات یہ ہے کہ دورانِ علالت بندے کے نامہ اعمال لکھے جاتے ہیں جو کہ بیمار ہونے سے پہلے لکھے جاتے تھے اور بیماری کی وجہ سے بندہ عمل کرنے سے رک جاتا ہے۔ (رزین)

خلاصہ حدیث جوانی میں نیک و متقی لوگ خوب اعمال صالحہ انجام دیتے ہیں، چنانچہ بیماری آتی ہے، اور اعمال صالحہ کی انجام دہی نہیں ہو پاتی، تو فضل ربانی سے بیماری کے ایام میں بھی اعمال صالحہ کثیر ہی لکھے جاتے ہیں، جبکہ بوڑھا پے میں طاقت و قوت کے فقدان کی وجہ سے عبادت میں بھی کمی آ جاتی ہے، اور بوڑھا پے میں بیماری کے عالم میں اعمال صالحہ کم ہی لکھے جاتے ہیں، اسی لئے حضرت عبداللہ بن مسعود کو یہ حسرت ہوئی کہ بیماری جوانی میں آتی تو بہتر تھا، کیوں کہ اس وقت اجر کثیر ملتا۔

کلمات حدیث کی تشریح فقوت حضرت عبداللہ بن مسعود کو روتا دیکھ کر لوگوں کو اس لئے ناگواری ہوئی کہ وہ یہ سمجھے مرض پر جزع کر رہا ہے، جو کہ اکابر کی شان کے خلاف ہے، فی حال اجتہاد اگر بیماری جوانی میں جب کہ عبادت میں خوب مجاہدہ کرتا تھا آتی، تو ثواب کی زیادتی کا سبب ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۵۰۶ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۷

﴿عِيَادَاتُ تَيْنِ دَن بَعْدَ جَانِيكََا تَذَكْرَهُ﴾

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفُودُ مَرِيضًا إِلَّا بَعْدَ ثَلَاثِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ هَبَّاقٍ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: ابن ماجہ، نمبر ۱۰۴ باب ماجاء فی عیادة المریض، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۴۳۷، بیہقی فی شعب الایمان ص ۵۳۳ ج ۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کسی مریض کی عیادت کو تب ہی جاتے تھے جب تین دن گزر جاتے تھے۔

(ابن ماجہ بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مریض کی عیادت کو جانے میں غلٹ سے کام نہیں لینا چاہئے، بلکہ مریض پر تین دن گزر جائے تب عیادت کے لیے جایا جائے، کیونکہ آپ ﷺ یہی معمول تھا، لیکن جمہور کہتے ہیں۔ کہ یہ حدیث ضعیف ہے، بلکہ بعض محدثین نے تو موضوع قرار دیا ہے، لہذا یہ قابل عمل نہیں ہے، مزاج پرسی کے لیے مرض لاحق ہوتے ہی جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الابعد ثلاث جمہور کہتے ہیں کہ عیادت کسی زمانے کے ساتھ مقید نہیں ہے، اس وجہ سے کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”عودوا المریض“، یہ مطلق ہے کسی زمانے کی اس میں کوئی قید نہیں ہے، حدیث باب بہت ضعیف ہے، ابو حاتم سے اس حدیث کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے اس کو باطل قرار دیا۔

(مرقات ص ۲۷۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۵۰۷ ﴿مَرِیضٌ سِیِّءٌ دَعَا کِیْ دُرْخَوَاسْتِ کَرْنِیْ کَا تَذْکَرُہٗ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۸ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مَرِيضٍ فَمُرْهُ بِدَعْوِكَ فَإِنَّ دُعَاءَهُ كَدُعَائِ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۰۴ باب عیادة المریض، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۴۴۱۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی بیمار کے پاس جاؤ تو اس سے درخواست کہ وہ تمہارے لئے دعا کرے، کیونکہ بیمار کی دعا فرشتوں کی دعا کی طرح ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیماری کہ ایام میں بندہ مومن عموماً اللہ تعالیٰ ہی کی طرف متوجہ رہتا ہے، اس کی زبان ذکر واذکار اور تسبیح و مناجات سے تر رہتی ہے، تو اس کا قلب خشیت الہی سے منور رہتا ہے، بسا اوقات تو کھانے پینے کا بھی ہوش نہیں رہتا ہے، گناہوں سے بالکل اجتناب کرتا ہے، یہ اوصاف بندہ کافرشتوں کے مشابہ کر دیتے ہیں لہذا اس کی دعا اللہ کے یہاں بہت جلد شرف قبولیت پالیتی ہے، عیادت کے لیے جانے والے کو دعا کی درخواست کرنی چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

موہ بدعولک، عیادت کرنے والا مریض سے دعا کے لیے کہے کیوں کہ مرض کی بنا پر اس کے گناہ زائل ہو چکے ہیں کدعاء الملائکۃ مریض گناہوں سے پاک ہونے ذکر و دعا پر مداومت کرنے اور تضرع و انابت میں فرشتوں کے مشابہ ہو جاتا ہے (مرقات ۳/۲۷۹)

حدیث نمبر ۱۵۰۸ ﴿بِیْمَارِکَیْ پَاسِ شُورِ کَرْنِیْ کِیْ مَمَانَعَتِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۸۹

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ تَخْفِيفُ الْجُلُوسِ وَقِلَّةُ الصَّنْبِ فِي الْعِيَادَةِ عِنْدَ الْمَرِيضِ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَثُرَ لَعْنُهُمْ وَاخْتِلَافُهُمْ قَالَ قَوْمُوا عَنِّي رَوَاهُ رِزِّينَ.

حوالہ: رزین۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مریض کے پاس کم بیٹھا اور بوقت عیادت شور نہ کرنا سنت ہے کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کی عیادت کے دوران جب صحابہؓ کے اختلاف کی وجہ سے شور بڑھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس سے اٹھو۔ (رزین)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مریض کے پاس زیادہ دیر نہ بیٹھنا چاہئے کیونکہ اس سے اس کو تکلیف ہوتی ہے اسی طرح مریض کے پاس شور و غوغا کرنے سے بھی پرہیز کرنا چاہئے۔ آپ ﷺ کے مرض الوقات کے موقع پر آپ ﷺ کے روبرو صحابہ میں جو اختلاف ہوا تھا وہی اختلاف ہے جس کو سیرت کی کتابوں میں واقعہ قرطاس کہا گیا ہے جب صحابہ میں باہمی تکرار شروع ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے پاس سے ہٹ جانے کا حکم دیا۔

کلمات حدیث کی تشریح

تخفیف الجلوس، آداب عیادت میں سے ہے کہ مریض کے پاس زیادہ دیر تک نہ بیٹھا جائے اگر کسی کے سلسلہ میں خود مریض کی خواہش ہے کہ وہ دیر تک بیٹھے تو اس کے بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ مریض کی دلداری کی خاطر اس کے لئے زیادہ دیر تک بیٹھنا ہی بہتر ہے۔ حضرت حسن بصریؒ کی عیادت کیلئے ایک صاحب تشریف لائے کافی دیر گزرنے کے بعد بھی جب وہ اٹھے نہیں تو حضرت نے اشارہ میں بتایا کہ آپ تشریف لے جائیں مجھے گھروالوں کی ضرورت ہے لیکن وہ صاحب سمجھ نہیں سکے تو حضرت نے صراحتاً کہا کہ بعض لوگ عیادت کے لئے آتے ہیں تو جانے کا نام نہیں لیتے ہیں وہ صاحب پھر بھی نہیں سمجھے کہ ان ہی سے اٹھنے کے لئے کہا جا رہا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ حضرت اندر سے کنڈی لگا دوں؟ حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ اندر سے نہیں باہر سے کنڈی لگا دو مطلب یہ ہے کہ دیر تک مریض کے پاس بیٹھ کر اسکو اکتاہٹ میں مبتلا نہ کرنا چاہئے، لہذا کٹر لغطہم و اختلافہم، یہ واقعہ قرطاس کی طرف اشارہ ہے اسکی مختصر وضاحت یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی وفات سے چار دن قبل حاضرین سے فرمایا کہ سامان کتابت لے آؤ تمہیں ایک نوشتہ لکھا دوں تاکہ تم لوگ میرے بعد گمراہی سے بچ جاؤ، اس موقع پر حضرت عمرؓ نے آپ کے مرض کی شدت کی وجہ سے آپ ﷺ کو اس مشقت میں پڑنے سے بچانے کیلئے کہا کہ اسوقت حضور ﷺ پر بیماری کا غلبہ ہے لہذا مزید تکلیف دینا مناسب نہیں ہے اگر بالفرض دوسرے وقت میں تحریر نہیں لکھی جاسکتی تو ہمارے پاس اللہ کی کتاب موجود ہے وہ ہمارے لئے کافی ہے اےسیں دنیا کی تمام ضروریات موجود ہیں آپ ﷺ اسوقت کوئی نیا حکم نہیں لکھوانا چاہتے ہیں بلکہ سابقہ کسی حکم کی تائید و تاکید مقصود ہے کیوں کہ دین تو اللہ کے ارشاد سے مکمل ہو چکا ہے حضرت عمرؓ کی رائے سے بعض صحابہ نے اتفاق کیا اور بعض نے اختلاف کیا بعض نے کتابت پر زور دیا اور بعض نے مرض میں کسی مشقت کے اندر نبی کو ڈالنے سے گریز کی رائے دی اس مسئلہ کو لے کر آوازیں بلند ہونے لگیں اور اختلاف بڑھنے لگا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ میرے پاس سے کھڑے ہو جاؤ میرے پاس باہمی اختلاف مناسب نہیں ہے یہیں سے معلوم ہوا کہ مریض کے پاس آواز بلند کرنا اور شور و ہنگامہ کرنا درست نہیں ہے اس حدیث کی بنا پر افضیوں نے حضرت عمرؓ پر بہت الزام تراشی کی ہے، بخاری شریف میں کتاب العلم میں یہ حدیث موجود ہے تفصیلات کے لیے شروحات بخاری دیکھی جائیں۔

حدیث نمبر ۱۵۰۹ ﴿مَرِيضٌ كَيْفَ يَأْتِيهِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۰-۱۵۹۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيَادَةُ لَوَاقٍ نَاقَةٍ وَفِي رِوَايَةٍ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا أَفْضَلُ الْبَيَادَةِ سُرْعَةُ الْقِيَامِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان ص ۵۳۲ ج ۶، باب فی عیادۃ المریض حدیث نمبر: ۹۲۲۱۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عیادت کا بہترین واقعہ اتنا ہے کہ جتنا کہ دو مرتبہ اونٹنی کا دودھ دوہنے کے درمیان کا وقفہ، حضرت سعید بن المسیب بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ سب سے بہتر عیادت وہ ہے جس میں جلدی واپسی ہو جائے۔ (بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث

بسا اوقات عیادت کرنے والوں کی طویل نشست سے مریض کو سخت اذیت ہوتی ہے، لیکن وہ آنے والے کی رعایت میں زبان سے کچھ کہہ نہیں پاتا ہے، لہذا عیادت کر نیوالے کو خود اس کا خیال کرنا چاہئے کہ تھوڑی دیر بیٹھ کر واپس

ہو جائے یہی بہترین عیادت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

العبادة لواق ناقة صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ، "وہو قدر ما بین الحلبین الخ، یعنی اونٹنی کا دودھ ایک مرتبہ تھوڑا سا دودھ ہے ہیں پھر اس کے بچے کو اس کے تھنوں سے لگا دیتے ہیں، تاکہ دودھ خوب اتر آئے پھر دوبارہ دودھ دیتے ہیں، حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اونٹنی کے دودھ دوھنے کے درمیان جو مختصر وقفہ ہوتا ہے، اتنا ہی مختصر وقفہ عیادت کرنے والے کو مریض کے پاس گزارنا چاہئے، صاحب مرقات نے نقل کیا ہے کہ حضرت سری سقطیؒ کے مرض الوفا میں ایک صاحب عیادت کے لئے تشریف لائے، اور بہت دیر بیٹھے رہے، انہوں نے جانے کا نام ہی نہیں لیا، حضرت کے پیٹ میں سخت درد ہو رہا تھا، ان صاحب نے حضرت سے دعا کی درخواست کی، حضرت سری سقطیؒ نے فرمایا، اللہم علمہ کیف يعود المریض، اے اللہ ان کو مریض کی عیادت کا طریقہ سکھا دیجئے۔

حدیث نمبر ۱۵۱۰ ﴿مريض کی خواہش پوری کرنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۲

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَادَ رَجُلًا فَقَالَ لَهُ مَا تَشْتَهِي قَالَ أَشْتَهِي خُبْزًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ خُبْزٌ بُرٌ فَلْيَبِيعْ إِلَى أَخِيهِ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَهَى مَرِيضٌ أَحَدَكُمْ شَيْئًا فَلْيَطْعِمْهُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ ص ۱۰۴ باب عبادة المريض، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۱۴۳۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ ایک صاحب کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے، آپ ﷺ نے اس سے دریافت کیا کہ تمہارا کس چیز کا دل چاہتا ہے؟ اس نے ہاگہوں کی روٹی کھانے کا دل چاہتا ہے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس آدمی کے پاس گہوں کی روٹی ہو وہ اپنے بھائی کے پاس بھیج دے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا مریض جب کسی چیز کی خواہش ظاہر کرے تو اس کو کھلا دینا چاہئے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کھانے پینے کے حوالے سے مریض کی خواہش پوری کر دینا چاہئے، اس سے مریض کی صحت میں بہتری آتی ہے، البتہ اگر کوئی ایسی چیز ہے جس کے بارے میں مضر ہونے کا یقین ہو، تو اس سے پرہیز بہتر ہے، آپ ﷺ کا یہ فرمان مخصوص نوعیت کے مریضوں کے حوالے سے ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

من كان عنده خبز بر فليبعث الي اخيه اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ ﷺ کی معیشت بڑی تنگ تھی، اور اکثر صحابہ بھی فقر و فاقہ کا شکار رہتے تھے، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ قالت ماشع آل محمد من خبز الشعير يو مين متابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم دودن تك لگا تار محمد ﷺ کے گھروالوں کو جو کی روٹی آپ ﷺ کی حیات مبارکہ میں کبھی بھی میسر نہیں ہوئی۔ فليطعمه مريض کو اس کی مرغوب غذا حالت مرض میں کھلا دینا چاہئے، علامہ طبریؒ کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ فرمان یا تو توکل پر مبنی ہے، اس لئے کہ شفا دینے والی ذات تو اللہ کی ہے، یا پھر اس مریض کے حق میں ہے جو قریب الرگ ہو۔ (مرقات ص ۲۸۰ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۵۱۱ ﴿پیر دیس میں وفات پانیوالے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۳

وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَاتَ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ مِمَّنْ وَلِدَ بِهَا فَصَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا لَيْتَهُ مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قَالُوا وَلَمْ ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا مَاتَ بِغَيْرِ مَوْلَدِهِ قِيَسَ لَهُ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَى مُنْقَطِعِ آثَرِهِ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: نسائی ص ۲۰۲ ج ۲، باب الموت بغیر مولد ۵، کتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۱۸۳۱، ابن ماجہ، ص ۱۱۶، باب ماجاء فیمن مات غریباً، کتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۱۶۲۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ مدینہ میں ایک شخص کا انتقال ہوا، اس کی ولادت بھی مدینہ میں ہی ہوئی تھی، نبی کریم ﷺ نے اس کی جنازہ کی نماز پڑھائی، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کاش اس کی موت اپنی جائے ولادت کے علاوہ کہی ہوئی ہوتی صحابہؓ نے دریافت کیا، ایسا کیوں اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی اپنی جائے پیدائش کے علاوہ کسی اور جگہ انتقال کرتا ہے تو اس کی جائے پیدائش سے اس کی جائے موت تک جتنے قدم کا فاصلہ ہوتا ہے اتنی جگہ اس کو جنت میں عطا کی جاتی ہے۔ (نسائی ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں سفر میں انتقال کرنے والے کی فضیلت کا ذکر ہے، وطن سے جتنی زیادہ دور ہو کر آدمی مرے گا، اتنی زیادہ جنت میں پیمائش کر کے اس کیلئے جگہ مختص کر دی جائے گی، اور وہ جنت میں اتنی مقدار جگہ کا حق دار ہو جائے گا

کلمات حدیث کی تشریح

اذامات بغیر مولدہ یہاں سفر سے طاعت کا سفر مراد ہے یا جہاد کا سفر مراد ہے، قیس لہ وطن سے لے کر جائے وفات تک کی مقدار میں جگہ جنت سے عطا کی جاتی ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اتنی مقدار میں اس قبر کو وسیع کر دیا جاتا ہے، اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے۔ (مرقات ص ۳۸۱ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۵۱۲ ﴿وطن سے دور ہونے کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۴

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ غُرْبَةٍ شَهَادَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۱۶، باب ماجاء فیمن مات غریباً، کتاب الجنائز، نمبر ۱۶۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گھر سے دور پردیس میں مرنا شہادت ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سفر میں وفات کا ثواب شہادت کے ثواب کے مانند ہے، اس حدیث سے دوران سفر فوت ہونے والے کی فضیلت معلوم ہو رہی ہے، لیکن سفر سے مراد سفر جہاد ہے، یا پھر کوئی ایسا سفر ہے جو اللہ کی رضا کے حصول کے لئے کیا گیا ہو۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

کلمات حدیث کی تشریح

موت غربة شہادۃ پردیس میں مرنے والے کو شہادت کا اجر ملتا ہے، ابک دوسری روایت میں ہے کہ ”من مات غریباً مات شہیداً“، پردیس میں مرنے والا بھی شہید حکمی ہے، شہید اصلی تو وہ ہے جو کفار کے مقابلہ میں قتل کیا گیا ہو، لیکن شہید حکمی کی تعداد بہت زیادہ ہے ان پر دنیا میں شہیدوں والے احکام جاری نہیں ہوتے ہیں، لیکن آخرت میں شہادت کا ثواب ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۱۳ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۵

﴿سفر میں مرنے والے کا عذاب قبر سے محفوظ رہنا﴾

وَعَنِ ابْنِ مُرَبَّرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ مَرِيضًا مَاتَ شَهِيدًا وَوَقِيَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ وَغَدَى وَرَبِحَ عَلَيْهِ بِرِزْقِهِ مِنَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۱۶، باب ماجاء فیمن مات مریضاً، کتاب الجنائز حدیث نمبر ۱۶۱۵ ابیہقی فی شعب الایمان ص ۱۷۴ ج ۲، باب فی الصبر علی المصائب حدیث نمبر ۹۸۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بیمار ہو کر مرتا ہے، وہ شہید کی موت مرتا ہے، اس کو فتنۃ قبر سے بچایا جاتا ہے، اور اس کو صبح و شام جنت سے اس کی روزی دی جاتی ہے۔ (ابن ماجہ، ابیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص مرض میں مبتلا ہو کر اس دنیا سے رخصت ہوتا ہے، وہ اجر و ثواب میں شہید کے مانند ہوتا ہے، قبر کے عذاب سے محفوظ رہتا ہے، اور شہیدوں کی طرح اس کو روزی بھی دی جاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

من مات مریضاً مرض سے خصوصی مرض مراد ہے یا عمومی مرض مراد ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں مرض سے مراد پیٹ کا مرض ہے، مثلاً اسہال وغیرہ۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں اس کی صراحت بھی ہے کہ ”من قتلہ بطنه لم یعدب فی قبرہ“، جو شخص پیٹ کے مرض میں مبتلا ہو کر مرادہ عذاب قبر میں مبتلا نہ ہوگا، جبکہ بعض دیگر لوگ کہتے ہیں کہ یہ حدیث عام ہے، تمام مرضوں کو شامل ہے، یہاں کسی خاص مرض کو مراد نہیں لیا جائے گا بلکہ ہر طرح کے مریض کے لئے بشارت ہے، ابن ماجہ کے نسخہ میں یہاں ”مریضاً“ کے بجائے ”مرابطاً“، لفظ ہے، یعنی جو شخص سرحد کی حفاظت کرتے ہوئے مرادہ شہید کا ثواب پانے والا ہے۔ برزقہ من الجنة اس میں اللہ تعالیٰ کے قول ”بل احياء عند ربهم يرزقون“ کی طرف اشارہ ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان ”ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا“ کی طرف اشارہ مقصود ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۱۴ ﴿طاعون میں فوت ہونیوالے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۶

وَعَنِ الْعِرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْتَصِمُ الشُّهْدَاءُ وَالْمُتَوَفَّوْنَ عَلَى قُرُوبِهِمْ إِلَيَّ رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ فِي الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنَ الطَّاعُونَ فَيَقُولُ الشُّهْدَاءُ إِخْوَانُنَا قُتِلُوا كَمَا قُتِلْنَا وَيَقُولُ الْمُتَوَفَّوْنَ إِخْوَانُنَا مَا تَوُا عَلَى قُرُوبِهِمْ كَمَا مِتْنَا فَيَقُولُ رَبَّنَا انْظُرُوا إِلَيَّ جِرَاحَتِهِمْ فَإِنْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَتَهُمْ جِرَاحَ الْمُقْتُولِينَ فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ وَمَعَهُمْ فَإِذَا جِرَاحَتُهُمْ قَدْ أَشْبَهَتْ جِرَاحَتَهُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ .

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۲۸ ج ۴، نسائی، ص ۵۱ ج ۲، باب مسألة الشهادة، كتاب الجهاد، حدیث نمبر: ۳۱۶۲۔

ترجمہ: حضرت عریاض بن ساریہ سے روایت ہے کہ شہید اور وہ لوگ جن کا انتقال اپنے بستروں پر ہوا ہوگا، اپنے پروردگار کی بارگاہ میں ان لوگوں کے سلسلہ میں جھگڑیں گے جو طاعون میں مبتلا ہو کر مرے ہوں گے، شہداء کہیں گے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں، جس طرح ہم قتل ہوئے اسی طرح یہ بھی قتل کئے گئے، اور بستر پر فوت ہونے والے کہیں گے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں، ان کی بھی اپنے بستر پر وفات ہوئی ہے جیسے کہ ہماری وفات ہوئی، اس پر ہمارا رب فرمائے گا کہ ان کے زخموں کو دیکھو، اگر ان کے زخم شہداء کے زخم کے مانند ہیں تو شہیدوں میں سے ہیں اور شہیدوں کے ساتھ ہیں، چنانچہ جب دیکھا جائیگا تو ان کے زخم شہداء کے زخم کے مانند ہی ہوں گے (احمد، نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ طاعون کا مریض بظاہر تو لگتا ہے کہ بستر پر مرا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ شہید ہوتا ہے، اسی وجہ سے شہداء اور بستر پر مرنے والے ہر ایک طاعون کے مریض کے بارے میں میدان محشر میں یہ خیال کریں گے کہ اس کا ان کے طبقہ سے متعلق ہے، اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمائیں گے کہ اس کا تعلق شہداء کے طبقہ سے ہے، لہذا اس کو شہیدوں کے جیسا اجر و ثواب ملے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

النی جراحاتهم طاعون جو مرض ہے اس کے بارے میں آتا ہے کہ یہ جنات کے کچوکا دینے سے ہوتا ہے، امام احمد نے حضرت ابوموسیٰ شعریؓ سے روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت طعن اور طاعون کی وجہ سے فنا ہوگی، صحابہؓ نے کہا یا رسول اللہ! طعن تو ہم جانتے ہیں، یعنی نیزہ مارنا، لیکن طاعون کیا چیز ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”وعزاخوانکم من الجن وفی کل شهادة“، معلوم ہوا کہ طاعون میں مرنے والا اگر چہ ظاہری طور پر بستر مرگ مرتا ہے حقیقتاً وہ بھی مقتول ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۱۵ ﴿طاعون سے فرار کرنیوالے کی ہدایت﴾ عالمی حدیث نمبر: ۱۵۹۷
وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْفَارُّ مِنَ الطَّاعُونِ كَالْفَارِّ مِنَ الزَّخْفِ، وَالصَّابِرُ عَلَيْهِ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، نمبر: ۳۵۲ ج ۳۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طاعون سے بھاگنے والا ایسا ہی ہے، جیسا کہ میدان جنگ سے بھاگنے والا، اور طاعون پر صبر کرنے والے کیلئے شہید کا سا اجر ہے۔ (مسند احمد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس بستی میں طاعون پھیلا ہو، اسی بستی میں موجود شخص کو وہاں سے ہرگز ہرگز راہ فرار اختیار نہ کرنا چاہئے، یہ اللہ تعالیٰ کی سخت ناراضگی کا ذریعہ ہے، جبکہ طاعون زدہ بستی میں موجود شخص کا وہی جے رہنا اس کو شہیدوں کی صف میں کھڑا کرنے والا عمل ہے، خواہ وہ طاعون کا شکار ہو کر فوت ہو یا نہ ہو۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
الفار من الطاعون جہاں طاعون پھیلا ہو وہاں کے بارے میں آپ ﷺ کی صاف ہدایت ہے کہ اذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا حراراً، اگر کسی بستی میں طاعون پھیلا ہے اور تم وہاں موجود ہو تو وہاں سے بھاگو مت، اب اگر کوئی آپ کے اس فرمان کو بالائے طاق رکھ کر راہ فرار اختیار کرتا ہے، تو وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوتا ہے، اور گویا وہ اس غلط عقیدہ کا شکار ہوتا ہے کہ اگر ہم یہاں پر رہیں گے تو مر جائیں گے، اور یہاں سے چلے جائیں گے تو زندہ رہیں گے، آپ ﷺ نے طاعون زدہ بستی سے راہ فرار اختیار کرنے سے منع فرمایا ہے، اس کی بہت سی مصلحتیں ہیں، مزید تحقیق کے لئے نمبر ۱۳۶۷ دیکھیں۔

باب تمنی الموت وذكره

﴿تمنائے موت اور موت کو یاد رکھنے کی فضیلت کا بیان﴾

اس باب کے ذیل میں مصنفؒ نے ۷۷ استرہ حدیثیں درج کی ہیں جن میں اکثر موت کی آرزو کی ممانعت کی روایتیں ہیں اس کے علاوہ لقاء مولیٰ اور موت، موت مومن کے لیے ذریعہ راحت ہے، خدا کی ذات سے رحمت کی امید، موت کی یاد، اللہ سے حیا کا حق، موت تحفہ مومن ہے وغیرہ جیسے مضامین کی روایت کا بیان کی ہے موت کی تمنا اور دعا کرنا اللہ تعالیٰ کی شان میں گستاخی، دلیری اور بے باکی ہے، کیونکہ موت کی دعا اللہ تعالیٰ سے یہ مطالبہ کرنا ہے کہ وہ اپنی بخشی ہوئی عظیم نعمت حیات چھین لیں۔ اس گستاخ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں! لیکن غلبت پسند انسان کی نادانی ہے کیونکہ زندگی اس کے لیے نعمت ہے، جب تک زندگی ہے نیکی کا موقع ہے، اور دینی ترقی کا موقع ہے، مرتے ہی نیکیوں کاری کی پیشتر راہیں بند ہو جائے گی، اور طبعی ترقی کے علاوہ ہر ترقی رک جائے گی، اور طبعی ترقی سے مراد مادی ترقی ہے جیسے بچہ بڑھتا رہتا ہے اور جوان ہو جاتا ہے، یہ طبعی ترقی ہے۔ یہ ترقی موت کے بعد بھی جاری رہتی ہے یہاں تک کہ قیامت کے دن آدمی کا قد ساٹھ ہاتھ کا ہو جائے گا اس کے علاوہ موت کی تمنا بے دانشی اور لاپرواہی سے کسی کام میں گھس پڑنا ہے۔ اور بے قراری بے صبری اور حالات سے گھبرا جانا۔ اور یہ دونوں باتیں بدترین اخلاق میں شمار ہوتی ہیں۔ آدمی کو دانش مند ہونا چاہئے اور عواقب پر نظر رکھنی چاہئے، نیز ہمت و حوصلہ سے حالات کا مردانہ وار مقابلہ کرنا چاہئے۔ کیا موت کی تمنا اور دعا کرنے والا جانتا ہے کہ آگے اس کی زندگی خوشگوار ہوگی؟ ممکن ہے آگے اس سے بھی زیادہ پریشانی پیش آئے۔ تو اس پر بارش سے بھاگ کر پرنا لے کے نیچے پناہ لینے کی مقابل صادق آئیگی حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص موت کی آرزو نہ کرے (کیونکہ) اگر وہ (یعنی موت کی آرزو کرنے والا) نیکوں کا رہے تو ہو سکتا ہے کہ (اس کی عمر دراز ہونے کی وجہ سے) اس کے نیک اعمال زیادہ ہو جائے اور اگر بدکار ہے تو ہو سکتا ہے کہ وہ (توبہ کر کے اور لوگوں کے حقوق ادا کرے) اللہ رب العزت کی رضا و خوشنودی حاصل کر لے۔ (بخاری شریف)

موت کی آرزو و تمنا کی ممانعت کی وجہ ایک اور بھی ہے کہ وہ خود کشی کا سبب بنتی ہے۔ پس یہ ممانعت سدا للذرائع ہے۔ البتہ دل کی بڑھاس نکالنے کی اجازت ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ یہ دعا کرے ”اللھم احببنی ما کانت الحیوۃ خیر الی وتوفنی اذا کانت الوفاۃ خیر الی“ (بخاری شریف) اے اللہ جب تک میرے لئے خیر مقدر ہے مجھے زندہ رکھ اور جب دنیا میں میرے لئے خیر نہ رہے تو مجھے موت دیدے۔ اس سے دل کی بڑھاس نکل جائے گی۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۵۱۶ ﴿موت کی آرزو کر نیوالے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۵۹۸

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِلَّا مُحِبًّا فَلَعَلَّهُ أَنْ يُزَادَ خَيْرًا وَإِلَّا مُسِينًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يُسْتَعْبَرَ رِوَاةُ الْبُخَارِيِّ .

حوالہ: بخاری، ص نمبر: ۸۴۷ ج ۲، باب نہی تمنی الموت، کتاب المرضی، حدیث نمبر: ۵۶۷۳۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص موت کی آرزو نہ کرے، اس وجہ سے کہ اگر وہ نیک ہے تو ممکن ہے کہ وہ اپنی نیکیوں میں اضافہ کر لے، اور اگر وہ بدکار ہے تو ممکن ہے کہ رضاء الہی کی خاطر توبہ کر لے۔ (بخاری)
خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مرض سے گھبرا کر یا کسی اور دنیوی پریشانی سے گھبرا کر موت کی تمنا نہ کرنا چاہئے، آپ ﷺ نے موت کی آرزو کرنے سے منع کرنے کے ساتھ اس کی حکمت بھی بتادی کہ آدمی اگر نیک ہے اور اس کو زندگی ملی ہوئی ہے، تو نیکیوں میں اضافہ کر کے اپنے مقام کو بلند سے بلند تر کرنے کا موقع اس کے پاس ہے، اور اگر آدمی بدکار ہے تو اس کے پاس توبہ کر کے اللہ سے قرب حاصل کرنے کی فرصت ہے، موت کے بعد یہ سبہا موقع ہاتھ سے چلا جاتا ہے، لہذا موت کی تمنا کرنا حماقت ہے، البتہ اگر کوئی شخص اللہ سے ملاقات کے شوق سے اور آخرت کی نعمتوں کے حصول میں موت کی تمنا کرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
کلمات حدیث کی تشریح: لا یتمنی احدکم زندگی اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمت ہے، لہذا اس کے سلب کرنے اور اس کے ختم کرنے کی تمنا عام حالات میں کرنا درحقیقت نعمت کی ناقدری ہے، اس سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں۔
اما محسنا فلعله ان یزاد خیرا زندگی رہے گی تو نیک شخص کے لئے نیکی کے مواقع فراہم رہیں گے، اسی وجہ سے ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”خيارکم اطولکم اعماراً واحسنکم اعمالاً“ تم لوگوں میں بہترین شخص وہ ہے جس کو خوب لمبی زندگی ملی اور اس نے اس میں خوب اچھے اعمال انجام دیئے۔ واما مسیناً بدکار شخص کے لئے زندگی میں اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کا موقع رہتا ہے۔
اشکال: جب موت کی تمنا کرنے کی ممانعت ہے تو پھر حضرت عمرؓ سے یہ دعا کیوں مقبول ہے ”اللھم کبرت منی، وضعفت قوتی، وانتشرت رعیتی فاقبضنی الیک غیر مضیع ولا مفروط“ (موطا امام مالک)
جواب: دینی ضرر کا خدشہ ہو، یا فتنہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو، یا اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا شدید اشتیاق ہو، تو موت کی تمنا کی جاسکتی ہے، اور جہاں تک ممانعت کا تعلق ہے تو وہ دنیوی تکلیف اور مصیبت سے گھبرا کر موت کی تمنا کرنے کے بابت ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے، اور نہ موت آنے سے پہلے اس کے لئے دعا کرے، کیوں کہ آدمی جب مرجاتا ہے تو اس کی امید ختم ہو جاتی ہے اور بلاشبہ مومن کی عمر زیادہ ہونا اس کی نیکیوں میں اضافہ کا سبب ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی تمنائے موت کی ممانعت ہے، اور اس بات کی صراحت ہے کہ مومن کی عمر جتنی زیادہ ہوگی اس کے کھاتے میں اتنی ہی زیادہ نیکیاں جمع ہو جائیں گی، کیوں کہ تقدیر پر راضی رہنے، مصائب پر صبر کرنے اور اللہ کے احکام پر عمل کرنے کے ساتھ وہ جنے گا، اور یہ چیزیں باعث ثواب ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح انقطع املہ یعنی آدمی جب مرجاتا ہے تو اس سے نیک کام کے صدور کی توقع ختم ہو جاتی ہے، اور جب تک زندہ رہتا ہے، امید برقرار رہتی ہے، لہذا تمنائے موت کا مطلب نیک کام کی امید کو ختم کرنے کی تمنا کرنا ہے۔ لایزید المومن عمرہ الا خیرا مومن کے عمر کے اضافہ کے سبب اسکی نیکیوں میں اضافہ ہوتا ہے، آپ ﷺ فرمان ہے ”طوبی لمن طال عمرہ وحسن عملہ“

حدیث نمبر ۱۵۱۸ ﴿کب موت کسی تمننا درست ہے؟﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۰۰
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرِّ أَصَابَةٍ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعْلَأْ فَلْيَقُلِ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَوَةُ خَيْرًا لِّيْ وَتَوَلَّيْنِي إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِّمَنْ مَتَّعَ عَلَيْهِ .
حوالہ: بخاری میں ص ۸۴۷ ج ۲، باب نہی تمنی المریض، کتاب المرطی حدیث ۵۶۷۱، مسلم ص ۳۳۲ ج ۲، باب کراهة تمنی الموت لضر نزل به، کتاب الذکر والدعاء، والتوبة والاستغفار، حدیث ۳۲۸۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے خواہ اس کو کسی ہی تکلیف پہنچ گئی ہو اور اگر موت کی تمنا کرنا ضروری ہو تو یوں دعا کرنا چاہیے ”اللہم احیٰنی“ اللہ جب تک میرے لئے زندگی بہتر ہے زندگی رکھے اور جب تک اور جب مرنا میرے لئے بہتر ہو تو مجھے موت عطا کر دیجئے (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی موت کی تمنا کی ممانعت ہے، لیکن اگر دینی فتنہ میں مبتلا ہونے کا اندیشہ ہو تو اشارۃ موت کی آرزو کرنا درست ہے، اسی طرح شہادت کی تمنا کرنا بھی درست ہے، اس لئے کہ جو شخص صدق دل سے شہادت طلب کرتا ہے، اس کو شہادت کا ثواب عنایت کیا جاتا ہے، اگرچہ وہ شہید نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح من ضرا صابہ دنیوی ضرر مراد ہے، یعنی دنیوی مصیبت سے خود وہ کتنی بڑی کیوں نہ ہو، گھبرا کر موت کی تمنا کرنا درست نہیں ہے، فان کان لا بد فاعلأ اگر کوئی ایسی صورت ہے جس میں موت کی تمنا کیے بغیر چارہ نہیں ہے، اشارۃ موت طلب کی جائے، اللہم احیٰنی چونکہ مطلقاً موت کی تمنا کرنا اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم نعمت زندگی کو ٹھکرانا ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس بات کی تلقین کی کہ یوں دعا کرو، اس کا حاصل یہ ہے کہ جب میرے حق میں دنیا میں رہنا اخروی اعتبار سے نقصان دہ ہو تو مجھے موت عطا کر دیجئے۔

حدیث نمبر ۱۵۱۹ ﴿اللہ سے ملاقات کا شوق﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۱، ۱۴۰۲

وَعَنْ غِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَ مَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ فَكَأَنَّهُ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ الْمُؤْمِنُ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَامَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا آمَنَهُ فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ

وَأَحَبُّ إِلَهِ لِقَاءَهُ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا حُضِرَ بُشِّرَ بِعَذَابِ اللَّهِ وَعُقُوبَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَهَ إِلَيْهِ مِمَّا أَمَامَهُ فِكْرَةُ لِقَاءِ اللَّهِ وَكِرَهُ اللَّهِ لِقَاءَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةَ وَالْمَوْتُ قَبْلَ لِقَاءِ اللَّهِ.

حوالہ: بخاری: ۹۶۳/۲، باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، کتاب الرقاق، حدیث ۶۵۰۷، مسلم ۳۳۳/۲، باب من أحب لقاء الله، کتاب الذکر والدعاء الخ، حدیث ۲۳۸۳۔

ترجمہ: عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی ملاقات محبوب رکھتا ہے، اللہ تعالیٰ اس سے ملاقات کو پسند کرتا ہے، اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے ملاقات کو ناپسند کرتے ہیں، حضرت عائشہؓ یا کسی دوسری بیوی نے عرض کیا کہ ہم سب ہی موت کو ناپسند کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ جب مومن کی موت کا وقت قریب ہوتا ہے، تو اس کو اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور عزت افزائی کی خوش خبری دی جاتی ہے، اس وقت اس مومن کے نزدیک کوئی چیز اس چیز سے زیادہ محبوب نہیں ہوتی جو اس کے آگے ہے، چنانچہ بندہ اللہ کی ملاقات کو محبوب رکھتا ہے، اور اللہ بندہ کی ملاقات کو پسند کرتے ہیں، اور جب کافر کی موت کا وقت قریب ہوتا ہے، تو اس کو عذاب الہی اور دوزخ کے عذاب کی وعید سنائی جاتی ہے، تو اس کو اس چیز سے زیادہ بدترین کوئی چیز نہیں لگتی ہے، جو اس کے آگے ہوتی ہے، چنانچہ وہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کو ناپسند کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کی ملاقات کو ناپسند کرتے ہیں۔ (بخاری و مسلم) اور حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ موت لقاء الہی سے پہلے ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ مومن کے دل میں اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا شوق ہوتا ہے، چنانچہ وہ دنیا پر آخرت کو اس غرض سے ترجیح بھی دیتا ہے، موت کی وقت فرشتے اس کو اللہ کی رضا کی نوید سناتے ہیں تو اس شوق میں جلا پید ا ہو جاتا ہے، جبکہ کافر دنیوی عیش و عشرت ہی کو سب کچھ سمجھتا ہے، اللہ کی ملاقات کا اسکے دل میں اشتیاق نہیں ہوتا ہے، اور مرنے کی وقت فرشتے اس کو عذاب سے مطلع کرتے ہیں تو اس کو لقاء الہی سے اور زیادہ ناگواری ہوتی ہے، ایسے لوگوں سے اللہ بھی ملاقات کرنا پسند نہیں کرتے ہیں انا لنعزہ الموت چون کہ موت میں سخت تکلیف سے دوچار ہونا پڑتا ہے، لہذا فطری طور پر انسان کو اس سے ناگواری ہوتی ہے، حضرت عائشہؓ نے اسی بات کا آپ ﷺ سے اظہار کیا، لیس ذلک آپ ﷺ کا مقصد تھا کہ موت کی کراہت جس اعتبار سے تم نے سمجھی ہے وہ میری مراد نہیں ہے، بلکہ موت اللہ سے ملاقات کا واسطہ اور ذریعہ ہے، اس معنی کر بندہ مومن موت سے نفرت نہیں کرتا ہے کیوں کہ ”الموت جسری وصل الحبيب إلى الحبيب“، موت ایک پل ہے جس کے ذریعہ سے حبیب محبوب تک پہنچتا ہے، اور جہاں تک نفس کا مشقت میں پڑنا ہے اور اس حساب سے اس سے ناگواری ہے وہ تو امر طبعی ہے جبکہ کافر موت سے اس لئے بھی نفرت کرتا ہے کہ وہ اللہ سے ملاقات کا خواہشمند نہیں ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۵۲۰ ﴿مومن اور کافر کی موت میں فرق﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۴۰۳

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ فَقَالَ مُسْتَرِيحٌ أَوْ مُسْتَرَاخٌ مِنْهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْمُسْتَرِيحُ وَالْمُسْتَرَاخُ مِنْهُ فَقَالَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ يَسْتَرِيحُ مِنْ نَصَبِ الدُّنْيَا وَأَذَاهَا إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ وَالْعَبْدُ الْفَاجِرُ يَسْتَرِيحُ مِنْهُ الْعِبَادُ وَالْبِلَادُ وَالشَّجَرُ وَالذُّوَابُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ج ۲، باب سكرات الموت، کتاب الرقاق، حدیث ۶۵۱۲، مسلم، ج ۸، باب ما جاء في

مستريح ومستراح منه، کتاب الجنائز حدیث ۹۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا، آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ یہ راحت پانے والا ہے، یا اس سے دوسروں کو راحت مل گئی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! کون راحت پانے والا ہے، اور کون ہے

جس سے دوسروں کو راحت ملی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بندہ مومن دنیا کی مشقتوں سے راحت پالیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کا حق دار ہو جاتا ہے، اور کافر کی موت سے بندے، شہر، درخت اور چوپائے راحت پالیتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث بندہ مومن سر اپنا خیر دوسروں کے لئے ذریعہ راحت ہوتے ہیں، لیکن خود عام طور پر مصائب و آلام کا شکار رہتا ہے لہذا جب اس کی موت ہوتی ہے تو اس کو ہر طرح کی دنیوی مشقتوں سے نجات مل جاتی ہے، اور راحت و آرام کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے جبکہ کافر و فاجر عام طور پر اپنے ظلم و ستم کے ذریعہ سے مخلوق خدا کے لیے مصیبت بنے رہتے ہیں، لہذا ان کی موت سے مخلوق خدا کو راحت نصیب ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح العبد المؤمن مومن میں اس کا احتمال ہے کہ اس سے مراد خاص متقی مومن ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ ہر مومن مراد ہو، اسی طرح فاجر میں اس کا بھی احتمال ہے کہ صرف کافر مراد ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ گناہ گار مومن بھی اس میں شامل ہو (فتح الملہم ص ۳۹۳ ج ۲) و اذا ہا الی رحمة اللہ مومن اس دنیا سے رخصت ہو کر اللہ تعالیٰ کی جوار رحمت میں پہنچ جاتا ہے، صاحب مرقات نے نقل کیا ہے کہ حضرت مسروق کہتے تھے کسی چیز پر کسی چیز کی بنا پر اتنا رشک نہیں آتا، جتنا کہ اس مومن پر آتا ہے جس کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے، وہ دنیا کی مصیبت سے راحت پالیتا ہے، اور اللہ کے عذاب سے محفوظ ہو جاتا ہے، اسی طرح ابو درداء فرماتے ہیں کہ ”أحب الموت اشتیاقاً الی ربی و أحب المروض تکفیراً لخطیئتی و أحب الفقر تواضعاً لربی اپنے رب کے پاس حاضری کے شوق کی بنا پر مجھے موت محبوب ہے، اور اپنی غلطیوں کے معاف ہو جانے کی وجہ سے مجھے مرض پسند ہے، اور اپنے رب کے آگے عاجزی کی وجہ سے مجھے فقر و فاقہ پسند ہے۔ (مرقات ص ۵۳ ج ۳)

یستریح منه العباد والبلاد والشجر والدواب کافر کی وجہ سے مخلوق خدا پریشان ہوتی ہے، لہذا اس کی موت سب کے لئے راحت کا سبب بنتی ہے، بندوں کو تو پوری راحت ملی کہ اس کے کفر و عنایت پر ٹوکتے تھے تو اس کے ظلم کا شکار ہوتے تھے، ٹوکنے کی وجہ سے اخروی نقصان اٹھاتے تھے، مرگیا تو کم از کم اس کی ذات کے حوالے سے اس نقصان سے محفوظ ہو گئے، بقیہ مخلوق کو تو یوں راحت ملتی ہے کہ کافر کی نحوست سے بارش رک جاتی ہے، کبھی بھی قحط سالی ہو جاتی ہے، مر جاتا ہے تو یہ پریشانی بھی ختم ہو جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۲۱ ﴿دنیا میں زندگی گزارنے کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۰۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْكِبِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبَّاحَ وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرَضِكَ وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ۹۳۹/۲، باب قول النبی ﷺ کن فی الدنیا کانک غریب، کتاب الرقاق، حدیث ۶۲۱۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا منڈھا پکڑ کر فرمایا کہ دنیا میں اس طرح رہو جیسا کہ تم مسافر ہو یا راہ گیر ہو۔ حضرت ابن عمر فرماتے تھے کہ جب تم شام کرو تو صبح کا انتظار نہ کرو، اور جب صبح کرو تو شام کے منتظر نہ رہو، اپنی تندرستی کے زمانے میں اپنی بیماری کے لئے سامان کرلو، اور اپنی زندگی میں موت کا سامان تیار کرلو۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دنیا اور اس کی لذتوں میں بہت زیادہ مت پڑو، ایمان والوں کو تو ہمہ وقت آخرت کو مد نظر رکھنا چاہیے، وہیں کا آرام اصل آرام ہے، دنیا کو تو بہت مختصر انداز میں برتنا چاہیے، جس طرح راہ گیر مسافر جیسے تھے سفر کر کے گھر پہنچنے کی فکر کرتا ہے، اسی طرح ایمان والے کو دنیا بقدر ضرورت حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، اور صحت کو غنیمت جان کر خوب عبادت کرنا چاہیے، زندگی کو غنیمت جاننا چاہیے کہ مرنے کے بعد کسی عمل کا موقع نہیں ملے گا، اور ہر وقت موت کی

یاد دل میں بسانا چاہیے، کسی بھی وقت موت آسکتی ہے، اس لئے زندگی پر بھروسہ کر کے نہ بیٹھنا چاہیے۔

کلمات حدیث کی تشریح کانک غویب یعنی دنیا کی طرف مائل مت ہو، یہ سمجھو کہ دنیا میں تم ایک مسافر ہو تمہاری منزل آخرت ہے لہذا نہ تو دنیا کو وطن بناؤ اور نہ اس کی لذتوں کی طرف التفات کرو وخدمن صحتک اسی کو آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا ہے کہ اپنی صحت کو اپنی بیماری سے پہلے اور اپنی زندگی کو موت سے پہلے غنیمت جان لو۔

حدیث نمبر ۱۵۲۲ ﴿موت کے وقت مغفرت کی امید کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث ۱۶۰۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِثَلَاثَةِ أَيَّامٍ يَقُولُ لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ج ۲، ۳۸۷، باب الامر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت، کتاب الجنۃ وصفۃ الخ، حدیث ۲۸۷۷ ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو آپ ﷺ کی وفات سے تین دن پہلے فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کسی شخص کو موت نہ آئے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے حسن ظن رکھنے والا ہو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ کو اپنے رب سے اچھی امید رکھنا چاہیے اور خاص طور پر موت کے وقت اس بات کی قوی امید ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ بخشش کا معاملہ فرمائیں گے، بندہ سے خوف و امید دونوں چیزوں کا مطالبہ ہے، جوانی میں خوف کا پہلو غالب رہنا چاہیے، اور بوڑھا پے میں امید کا پہلو غالب رہنا چاہیے، تاکہ جوانی میں اعمال کی طرف خوب رغبت ہو، اور بوڑھا پے میں خدا بخواسہ مایوسی کا شکار نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح وہو یحسن الظن اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر کامل اعتماد رکھنا چاہیے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہاں ”حسن ظن“ سے مراد اچھے اعمال ہیں، اور مطلب یہ ہے کہ زندگی میں خوب نیک اعمال کرو، تاکہ اس کی بناء پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعام و اکرام کا گمان قائم ہو، جو شخص زندگی میں برے اعمال کرے گا، موت کے وقت اس کو اللہ تعالیٰ سے حسن ظن قائم نہ ہو پائے گا۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۵۲۳ ﴿اللہ سے ملاقات کا شوق مغفرت کا ذریعہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۰۶

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ شِئْتُمْ أَنْبَأْتُكُمْ مَا أَوَّلُ مَا يَقُولُ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَا أَوَّلُ مَا يَقُولُونَ لَهُ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنْ اللَّهُ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلْ أَحْبَبْتُمْ لِقَائِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ لِمَ فَيَقُولُونَ رَجَوْنَا عَفْوَكَ وَمَغْفِرَتَكَ فَيَقُولُ قَدْ وَجَبَتْ لَكُمْ مَغْفِرَتِي رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الْجَلِيلَةِ.

حوالہ: بغوی، فی شرح السنۃ ص ۲۶۸ ج ۵، باب من أحب لقاء الله، کتاب الجنائز حدیث نمبر ۱۳۵۲۔ ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہؓ سے فرمایا کہ اگر تم لوگ چاہو تو میں تمہیں بتاؤں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو سب سے پہلے کس طرح مخاطب فرمائیں گے، اور ایمان والے اللہ تعالیٰ سے سب سے پہلے کیا عرض کریں گے؟ ہم نے عرض کیا کہ ہاں اللہ کے رسول آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں سے دریافت کریں گے کیا تم میری ملاقات کا شوق رکھتے تھے تو ایمان والے جواب دیں گے ہاں ہمارے رب، تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ کس لئے؟ ایمان والے کہیں گے اس لئے کہ ہم آپ کے عفو و کرم اور بخشش کی امید رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے تم لوگوں کے لئے میری مغفرت ثابت ہوگئی، بغوی نے

اس کو شرح السنہ میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو بندے مومن اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا شوق و آرزو دل میں رکھتے ہیں، اور اللہ سے محبت کرتے ہیں، نیز اللہ تعالیٰ کی رحمت و عنایت اور اس کی مغفرت کی امید رکھتے ہیں تو اللہ اپنے سے ان کی محبت اور اپنی ملاقات کے اشتیاق کی قدر کرتے ہیں، ان کی امید پوری کر دیں گے، اور انہیں بخشش کی نوید و خوش خبری سنائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان ششم آپ ﷺ نے صحابہ کی مشیت پر اس لئے موقوف کیا کہ اس بات کی تعلیم دینا آپ ﷺ پر لازم نہیں تھا، اور یہ مقصد بھی تھا کہ صحابہ پورے طور پر متوجہ ہو جائیں اور بات کو بہت غور سے سنیں، ہل احیتم لقائی آخرت کی طرف رجوع بھی مراد ہو سکتا ہے، اور اللہ تعالیٰ کا دیدار مراد ہو سکتا ہے، اور دونوں صحیح ہے۔ فقد رجعت لکم بندے نے اللہ تعالیٰ سے اچھی امید قائم کی، تو اللہ نے بھی اس کی لاج رکھی، اور امید کے مطابق معاملہ فرمایا، اور حدیث قدسی بھی ہے کہ، انا عند ظن عبدی بی فلیظن بی ماشاء، میرا معاملہ اپنے بندہ کے ساتھ اس کے گمان کے مطابق ہوتا ہے، اب وہ جو چاہے مرے بارے میں گمان کر لے۔

حدیث نمبر ۱۵۲۴ ﴿موت کو کثرت سے یاد کرنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۰۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُوا فِي تَحَرُّ هَازِمِ اللَّذَاتِ الْمَوْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ترمذی ۵۷۷/۲، باب ماجاء فی ذکر الموت، کتاب الزہد حدیث نمبر: ۲۳۰۷/۲، ۲۰۳/۲، باب کثرة ذکر الموت، کتاب الجنائز حدیث نمبر: ۱۸۳۳، ابن ماجہ ص نمبر: ۳۳۱، باب ذکر الموت والا استعداد له، کتاب الزہد حدیث نمبر: ۳۲۵۸، ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لذتوں کو ختم کر دینے والی چیز یعنی موت کو خوب یاد کرو۔ (ترمذی نسائی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ چونکہ موت سے غفلت ہی انسان کو بد اعمالی پر آمادہ کرتی ہے، اور موت کی یاد وہ عظیم نعمت ہے جس کے ذریعہ سے اللہ کا خوف پیدا ہوتا ہے، فکر آخرت اور اللہ کے حضور جواب دہی کا احساس شدید ہوتا ہے، جس کی وجہ سے آدمی گناہوں سے بچتا ہے، اور اچھے اعمال کی طرف متوجہ ہوتا ہے، اسی سبب آپ نے اپنے موت کو کثرت سے یاد کرنے کی تاکید فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح اکثر و اذکر ہاذم اللذات ہاذم، کے معنی ہیں کاٹنے اور قطع کر دینے والا، موت وہ ہے جو تمام لذتوں سے انسان کا رشتہ کاٹ دیتی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ موت کو یاد رکھو یعنی اس کو فراموش مت کرو اور آخرت سے غافل مت ہو، اور آخرت کی تیاری کو ترک مت کرو، موت یاد رکھنے کا آسان ذریعہ قبرستان جاتے رہنا ہے، اس لئے کہ جب آدمی قبرستان جائے گا تو اس کو اپنی موت بھی یاد آئے گی، اور وہ مقصد حاصل ہوگا، جس کے حصول کا حکم اس حدیث میں دیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۲۵ ﴿اللہ سے شرم کرنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۰۸

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ اسْتَخِيُوا مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ قَالُوا إِنَّا نَسْتَخِي مِنْ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنْ اسْتَخِي مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ فَلْيَحْفَظِ الرَّأْسَ وَمَا وَعَى وَلْيَحْفَظِ الْبَطْنَ وَمَا حَوَى وَلْيَذْكُرِ الْمَوْتَ وَالْبَلَى وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ تَرَكَ زِينَةَ الدُّنْيَا لَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَخِي مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

حوالہ: مسند احمد ص ۳۸۷ ج ۱، ترمذی، ص ۲، باب کتاب صفة القيامة حدیث نمبر: ۲۳۵۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اپنے صحابہ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے اتنی شرم کرو جتنی کے اس سے شرم کرنے کا حق ہے، صحابہؓ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، ہم اللہ سے شرم کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا یہ مرا نہیں ہے، بلکہ جو شخص پورے طور پر اللہ تعالیٰ سے شرم و حیا کا حق ادا کرتا ہے، تو اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے سر کی حفاظت کرے موت کو یاد کرنے اور ہڈیوں کے بوسیدہ ہونے کو یاد رکھے، جو شخص آخرت کا ارادہ کرے وہ دنیا کی زیب و زینت چھوڑ دے، جو شخص ایسا کرے گا، وہ اللہ سے حیا کا حق ادا کرے گا۔ (احمد ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے ذات باری تعالیٰ سے حیا کرنے کی تاکید فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ سے حیا کا مطلب کفر و شرک سے اجتناب کرتے ہوئے خالص اس کی بندگی کرنا ہے، دل و دماغ میں پیدا ہونے والی تمام خرابیوں مثلاً تکبر، حسد، کینہ، غیبت، و جھگڑا، سے بچنا ہے، اسی طرح پیٹ کی بیماریوں، مثلاً سود، رشوت، اور دیگر طرح کی آنے والی حرام کمائیوں سے گریز کر کے پاکیزہ و حلال روزی استعمال کرنا ہے، شرم گاہ کی حفاظت کرنا ہے، دل کو حرص و لالچ سے بچانا اور جو دو مخاپر آمادہ کرنا ہے، موت ہمیشہ یاد رکھنا ہے اور موت کے بعد پیش آنے والے امور کے لیے پہلے سے مکمل تیاری کرنا ہے، جو شخص اس طرح زندگی گزارے گا اس کے بارے میں کہا جائیگا کہ یہ اللہ سے شرم کرنے والا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح استحيوا من الله اللہ سے شرم کرو جتنا کہ اللہ سے شرم کرنے کا حق ہے، معلوم ہوا کہ جو ذات سب سے زیادہ اس بات کی مستحق ہے کہ اس سے حیا کی جائے وہ اللہ کی ذات ہے، آج گناہ کرتے ہوئے دنیا کے انسانوں سے تو شرم کرتے ہیں اور ان کے سامنے گناہ کرنے سے گریز کرتے ہیں، لیکن اپنے خالق و مالک سے شرم نہیں کرتے ہیں یا للعجب! اگر ہم اللہ کی نعمتوں کو ہمہ وقت ذہن میں اور اپنی کوتاہیوں پر نظر کرتے رہیں تو اللہ تعالیٰ سے حیا کا جذبہ پیدا ہوگا۔ فليحفظ الواس سر کی حفاظت کرو، یہاں مطلب یہ نہیں ہے کہ سر کو جسمانی بیماریوں سے بچاؤ، بلکہ مقصود ہے کہ یہ سر اللہ کے علاوہ کس کے آگے نہ جھکے، اس مختصر فرمان کے ذریعہ سے آپ ﷺ نے شرک کی تمام ممکنہ صورتوں سے بالکل اجتناب کرنے کا حکم دیا ہے۔ وہ وحی سر سے متعلق جتنی چیزیں ان کی حفاظت کرو، یعنی آنکھ، ناک، کان سب کو اللہ کی مرضی کے مطابق استعمال کرو، اس سے آپ ﷺ نے غیبت، بد نظری، بہتان تراشی اور ان تمام اعمال بد پر بندش لگادی جو سر کے متعلق سے ممکن ہے، اور ان تمام اعمال حسد کی انجام دہی کی تاکید فرمادی جو زبان، آنکھ وغیرہ سے ممکن ہے، وليحفظ البطن پیٹ کی حفاظت کرو، اس ہدایت کا بنیادی مقصد حرام کمائی کے استعمال کرنے سے روکنا ہے، اس میں سود، جوا، شراب نوشی، غصب، رشوت خوری، اور تمام ممکنہ صورتیں جس سے حرام مال کو حاصل کیا جاسکتا ہے، یا حرام چیزوں کو استعمال کیا جاسکتا ہے آپ ﷺ نے حرام قرار دی ہیں اور ان سے آپ ﷺ نے روکا ہے، وما حوى پیٹ سے متعلقہ جو چیزیں ہیں ان کو بھی اللہ کے حکم کے خلاف استعمال کرنے سے آپ ﷺ نے منع کیا ہے، ہاتھوں سے کسی کو ستانا، ناجائز امور میں شریک ہونا، شرم گاہ کو حرام کاری میں ملوث کرنا ان سب امور سے آپ ﷺ نے روکا ہے، اور متعلقات بدن کو اپنے ہر اچھے اور باعث خیر عمل میں استعمال کرنے پر ابھارا ہے، کیوں کہ یہی مقصد ہے آپ ﷺ کے اس فرمان کا کہ پیٹ اور اس کے متعلقات کی حفاظت کرو، وليد الموت والبلوی موت کو یاد رکھنا چاہئے اور قبر میں جس مراحل سے گزرتا ہے اور جسم کی جو کیفیت ہوتا ہے اس کو فراموش نہ کرنا چاہئے من اراد الاخرة آپ ﷺ نے اپنے اس فرمان کے ذریعہ سے زہد و تقویٰ اختیار کرنے کی دعوت دی ہے، اور دنیا اور اس کی رنگینیوں میں غرق ہونے سے روکا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۲۶ ﴿موت مومن کے لئے تحفہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۰۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُحْفَةُ الْمُؤْمِنِ الْمَوْتُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ .

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ص ۱۷۷، باب فی الصبر علی المصائب حدیث نمبر ۹۸۸۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کیلئے موت تحفہ ہے۔ (بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ موت وہ عظیم نعمت ہے مومن کے حق میں جس کے ذریعہ سے وہ دنیا کے مصائب وہ آرام سے نجات بھی پا جاتا ہے، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی نعمتوں اور اخروی ثواب کا مستحق بھی ہو جاتا ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ زندگی مصیبت ہے، بلکہ زندگی اس اعتبار سے نعمت ہے کہ موت کے بعد جو آرام و راحت نصیب ہوتی ہے اس کے حصول کی کوشش تو زندگی میں ہوتی ہے، اور زندگی میں کی جانے والی محنت کا ثمرہ ہی تو آخرت میں ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح تحفۃ المومن الموت کا فروقا جرموت سے گھبراتا ہے، جبکہ بندہ مومن بخشی اس کو قبول کرتا ہے، اس لئے کہ موت ابدی سعادتوں کا ذریعہ ہے، اور اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا وسیلہ ہے، موت وہ پل ہے جس کو عبور کر کے ہی اللہ تعالیٰ سے ملاقات ہوتی ہے لہذا موت تو مومن کے لیے ہدیہ اور تحفہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۲۷ ﴿موت کے وقت پسینہ آنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱۰

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ بِعَرَقٍ الْجَبِينِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۹۲، باب ماجاء ان المومن يموت بعرق الجبین، کتاب الجنائز، حدیث نمبر: ۹۸۲۔ نسائی، ص ۲۰۲/۲

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مومن کی موت اس طرح آتی ہے جس طرح پیشانی پر پسینہ

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

آتا ہے۔ ترمذی (ابن ماجہ، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مومن کی موت آسانی سے آتی ہے، روح نکلنے کے وقت اس کو ذرا بھی تکلیف نہیں ہوتی ہے، جیسے پسینہ نکلنے میں انسان کو کوئی بھی تکلیف نہیں ہوتی ہے، اسی طرح روح نکلنے میں بھی کوئی دشواری نہیں ہوتی ہے

کلمات حدیث کی تشریح يموت بعرق الجبین مومن پیشانی کے پسینہ کے ساتھ مرتا ہے، اس حدیث کی محدثین نے بہت سے مطلب بیان کئے ہیں، ایک تو وہی ہے جس کا بیان خلاصہ حدیث کے تحت ہوا ہے، ایک مطلب یہ

ہے کہ یہاں یہ بیان ہے کہ مومن کو موت کے وقت مشقت ہوتی ہے، اور یہ اس مشقت سے کنایہ ہے جو کہ مومن کو زندگی بھر حلال روزی کے حصول کے لئے برداشت کرنا پڑتی ہے، اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ اس بات سے کنایہ ہے کہ موت سے قبل مومن کو بسا اوقات سخت تکلیف سے دوچار کیا جاتا ہے، اور یہ سختی اس کو گناہوں سے پاک کرنے اور اخروی درجات کو بلند کرنے کے لیے کی جاتی ہے۔

(تفصیل مرقات، ص نمبر ۸ ج ۴)

خود حضرت نبی کریم ﷺ کو وفات سے قبل سخت مشقت برداشت کرنا پڑی ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں کہ وفات کے وقت تکلیف دیکھنے سے پہلے میں مرض الوفا کی تکلیف کو برا سمجھتی تھی، لیکن جب سے حضور ﷺ کو مشقت میں دیکھا ہے تب سے برا نہیں سمجھتی ہوں، حاصل یہ ہے کہ پسینہ نکلنے سے اگر میت کے حق میں سختی مراد ہے تو وہ روح نکلنے سے پہلے سکرات کی سختی ہے، اور یہ سختی مومن کے مقام و مراتب کو بلند کرنے کی غرض سے دی جاتی ہے، اور اگر آسانی مراد ہے تو روح کے نکلنے کے وقت بندہ مومن کے ساتھ جو آسانی

وسہولت کا معاملہ کیا جاتا ہے وہ مراد ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۲۸ ﴿ناگہانی موت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۱

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْتُ الْفُجَاءَةِ أَخْذَةُ الْآسَفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ النَّهْيُ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَرَزَيْنَ فِي كِتَابِهِ أَخْذَةُ الْآسَفِ لِلْكَافِرِ وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِ.

حوالہ: ابوداؤد، ج ۲، باب موت الفجاءة، کتاب الجنائز، حدیث نمبر ۳۱۱۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن خالد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ناگہانی موت غصہ کی پکڑ ہے (ابوداؤد) اور بہت سی شعب الایمان میں اور رزین نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے کہ کافر کے لئے غصہ کی پکڑ ہے اور مؤمن کیلئے رحمت ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بیماری کی موت بہتر ہوتی ہے، اس لئے کہ ایام بیماری میں بندہ کو رجوع الی اللہ کی توفیق ملتی ہے، اپنی بد اعمالی پر ندامت ہوتی ہے، اور آئندہ گناہ نہ کرنے کا پختہ نیت کرنے کی سعادت حاصل ہوتی ہے جبکہ اچانک مرنے میں یہ بات نہیں ہوتی، لہذا اچانک کی موت ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کے غصہ کی علامت ہوتی ہے اس حدیث میں آگے جو وضاحت ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ناگہانی موت کافروں کے حق میں بری ہے لیکن ایمان والوں کے حق میں رحمت ہے یعنی اچھی چیز ہے کافروں کی طرف نسبت کرتے ہوئے تو یہ بات ٹھیک ہے لیکن مجموعی اعتبار سے بیماری کی موت ناگہانی سے بہتر ہے۔

اخذہ الاسف، ناگہانی موت اللہ کی پکڑ ہے لیکن یہ کافروں کے حق میں ہے جیسا کہ آگے روایت کے الفاظ میں اس کی صراحت بھی ہے مرقات میں حدیث نقل ہوئی ہے کہ سنل صلی اللہ علیہ وسلم

عن موت الفجاءة فقال راحة المؤمن واخذة اسف للكافر مومن کو دنیا کے مصائب سے اچانک چھٹکارہ مل جاتا ہے اس لئے اس کے لئے تو راحت کا ذریعہ ہے موت سے پہلے کی مشقتیں بھی اس پر نہیں گزرتی ہیں لیکن کافروں کے حق میں افسوس و ندامت کا ذریعہ اور اللہ کی پکڑ کی علامت ہے اس وجہ سے کہ توبہ کی توفیق بھی اس کو نہیں مل پاتی ہے مومن کے حق میں بیمار ہو کر مرنا زیادہ بہتر ہے حدیث گزر چکی ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں ایک شخص اچانک فوت ہو گئے تو ایک دوسرے صاحب بولے کہ،، ہینالہ ولم یبتل بمرض،، کس قدر خوش قسمت تھا کہ کسی مرض میں مبتلا ہوئے بغیر انتقال ہو گیا آپ ﷺ نے یہ سن کر فرمایا کہ،، وبحتك ما يدريك لو ان الله ابتلاه بمرض فكفر عنه من سياقه،، افسوس تمہیں کیا معلوم کہ اگر اللہ اس کو بیماری میں مبتلا کرتا اسکے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا

حدیث نمبر ۱۵۲۹ ﴿موت کے وقت اللہ کی رحمت کا امید وار ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۲

(۱۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَابٍ وَهُوَ فِي الْمَوْتِ فَقَالَ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَرْجُو اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنِّي أَخَافُ دُنُوبِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبٍ عَبْدٌ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا يَرْجُو وَأَمَنَهُ مِمَّا يَخَافُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۱۹۲، الجنائز کتاب الجنائز، ابن ماجہ ص نمبر ۳۱۴، باب ذکر الموت والاستعداد له، کتاب الجنائز حدیث نمبر ۳۲۶۱۔

ترجمہ: حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک مریض کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے وہ قریب المرگ تھا آپ ﷺ نے اس سے دریافت کیا کہ تم اپنے کو کیسا پاتے ہو؟ اس نے کہا اللہ سے ملاقات کی تمنا رکھتا ہوں اور اپنے گناہوں سے ڈرتا بھی ہوں یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس وقت میں جب بندہ ے دل میں یہ باتیں جمع ہوتی ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کی خواہش کے مطابق عطا

کرتا ہے اور جس بات سے ڈرتا ہے اس سے محفوظ رکھتا ہے۔ (ترمذی ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث خوف ورجاء، امید و بیم یہ عظیم نعمتیں ہیں اللہ چاہتا ہے کہ بندہ اس کے رحم و کرم کا امیدوار بھی رہے اور اس کے غضب و قہر سے ڈرتا بھی رہے مرنے وقت اگر کسی کے اندر یہ اوصاف جمع ہیں تو اس کا مطلب ہے کہ یہ مومن ہے لہذا اللہ تعالیٰ اس بندہ کے ساتھ رحم و کرم کا معاملہ کرتا ہے وارا اپنے غضب و غصہ سے محفوظ رکھتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح هذا الموطن، اس وقت میں مراد سکرات الموت کا زمانہ ہے یعنی مرنے وقت اکمیں ہر وہ زمانہ داخل ہے جبکہ موت قریب ہوتی ہے مثلاً میازرت کا وقت قصاص کا وقت یہ سب وقت وہ ہیں جو موت کے قریب اوقات شمار ہوتے ہیں، مایہ جو یعنی رحمت عطا کرتے ہیں وامنہ مہمایخاف یعنی معاف کر کے اور مغفرت فرما کر مزا سے محفوظ رکھتے ہیں۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۵۳۰ ﴿موت کی آرزو کرنے سے روکنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۳

عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْتَنُوا الْمَوْتَ فَإِنَّ هَوَلَ الْمُطْلَعِ شَدِيدٌ وَإِنَّ مِنَ السَّعَادَةِ أَنْ يُطَوَّلَ عُمُرُ الْعَبْدِ وَيَرْزُقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْإِنَابَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ج ۳۲ ص ۳۰۳

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ موت کی آرزو مت کرو، اس وجہ سے کہ جاگتی کا وقت بڑا سخت ہوتا ہے، سعادت کی علامت یہ ہے کہ بندہ کی عمر طویل ہو، اور اللہ تعالیٰ اس کو اپنی طرف رجوع کرنے کی توفیق عطا کر دے، (احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں دنیوی تکلیف سے گھبرا کر موت کی آرزو کرنے سے منع کیا گیا ہے، اور اس بات کی وضاحت کی گئی ہے، کہ سکرات موت خود بہت تکلیف دہ چیز ہے، پھر موت آتے ہی اللہ کو راضی کرنے والے اعمال کا سلسلہ بھی ختم ہو جاتا ہے، لہذا از خود موت طلب نہ کرنا چاہئے، نیک بختی تو یہ ہے کہ آدمی کو لمبی عمر ملے اور اس عمر میں اللہ کی بندگی کی توفیق ملے، یہاں یہ بات بھی یاد رہے کہ دیدار الہی کے شوق اور اللہ سے محبت کے تقاضہ کے تحت موت کی محبت دل میں رکھنا دوسری چیز ہے، اس میں اور دنیوی مصائب سے عاجز آ کر موت کی تمنا کرنے میں بہت واضح فرق ہے، ایک مطلوب ہے اور دوسرا ممنوع ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح هول المطلع اس سے مراد نزاع کے وقت جو دشواری اور سختی مرنے والے کو پیش آتی ہے وہ ہے ان بطول عمر العبد انسان کو ہمیشہ ہمیش کی سعادتوں کے حصول کے لیے پیدا کیا گیا ہے، اس کا رأس المال یعنی جس کے ذریعہ سے سعادتوں کا حصول ہو گا وہ زندگی ہے، کون عتقند تا جبر اس المال کو ضائع کرنا پسند کرتا ہے، اس المال کو ضائع کرنے کا مطلب نفع سے ہاتھ دھونا ہے، ایسے ہی زندگی کے خاتمہ کی آرزو کرنا نیک اعمال سے رشتہ منقطع کرنے کی آرزو کرنا ہے، لہذا سعادت کی بات یہ ہے کہ لمبی زندگی ہو اور کارآمد زندگی ہو۔

حدیث نمبر ۱۵۳۱ ﴿طویل زندگی اچھے عمل کیساتھ بہتر رہنے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۴

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ جَلَسْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَدَعَرْنَا وَرَفَقْنَا فَبَكَى سَعْدُ بْنُ أَبِي رِفَاصٍ فَأَكْثَرَ الْبُكَاءَ فَقَالَ يَلَيْتَنِي مِثُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سَعْدُ أَعِنْدِي تَمَنَّى الْمَوْتَ فَرَدَّدَ ذَلِكَ لَكَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنْ كُنْتَ خُلِفْتَ لِلْجَنَّةِ فَمَا طَالَ عُمرُكَ وَحَسَنَ مِنْ عَمَلِكَ لَهُوَ خَيْرٌ لَكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ج ۲۶ ص ۲۶۷

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ ﷺ نے ہمیں نصیحت فرمائی تو ہم پر رقت طاری ہوگئی، حضرت سعد بن وقاصؓ رو پڑے، اور خوب روئے، اور بولے کاش میں مر چکا ہوتا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے سعد! کیا تم میری موجودگی میں موت کی تمنا کر رہے ہو، آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہ کلمات دہرائے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے سعد اگر تم جنت کیلئے پیدا کئے گئے ہو تو تمہاری عمر جس قدر لمبی ہوگی اور تمہارا عمل اچھا ہوگا، اسی قدر تمہارے حق میں بہتر ہوگا۔ (احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ موت کی آرزو اچھی چیز نہیں ہے، بالخصوص آپ ﷺ کے زمانہ مبارک میں جب کہ آپ ﷺ کے دیدار کی نعمت اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں میں سے ایک نعمت کی شکل میں میسر تھی، اس وقت کسی کا موت کی تمنا کرنا بہت تعجب کی بات تھی، اصل بات یہ ہے کہ اگر اللہ نے کسی کے لئے جنت مقرر کی ہے تو زندہ رہنا اور نیک کام کرنا جنت میں درجات کی بلندی کا ذریعہ ہے، اور اگر اللہ نے کسی کے لئے جہنم لکھ رکھی ہے، تو اسکے لئے نہ تو مرنے میں کوئی بھلائی ہے، اور نہ موت جلد طلب کرنے میں کوئی فائدہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اعندی تمنی الموت: کیا تم میرے سامنے موت طلب کر رہے ہو؟ آپ ﷺ نے حیرت سے یہ بات پوچھی اور آپ ﷺ نے تین بار یہ بات دہرائی، حاصل یہ تھا کہ رسول اللہ کی مجلس میں حاضری اور ان سے براہ راست مستفید ہونا ایک بہت عظیم اعزاز ہے، مرنے کے بعد اخروی نعمتیں تو مل جائیں گی، لیکن سرست اس عظیم نعمت سے محرومی تو ہو ہی جائے گی، اس بات کو تم جان کر بھی موت کی آرزو کر رہے ہو، بڑی حیرت کی بات ہے۔ ان کنت خلقت، حضرت سعدؓ عشرہ مبشرہ میں سے ہے پھر آپ ﷺ نے یقین کے ساتھ یہ بات کیوں نہیں فرمائی کہ تم جنتی ہو، اور تمہارے نیک اعمال درجات کی بلندی کا سبب ہوں گے، لہذا تمہاری طویل عمر تمہارے حق میں بہتر ہے؛ آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ فکر آخرت سے غفلت نہ ہو، اور عذاب قبر اور سوء انجام کے خوف سے پورے طور پر مطمئن نہ ہوں، اور ممکن ہے کہ آپ ﷺ کا یہ فرمان پہلے کا ہو، اور حضرت سعد کے حق میں جنت کی بشارت اور آپ ﷺ کا عشرہ مبشرہ میں سے قرار دئے جانے کی بات بعد کی ہو۔

حدیث نمبر ۱۵۳۲ ﴿موت کی تمنا نہ کرنے کی وجہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۵

وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى خُبَابٍ وَقَدْ اِثْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ لَوْلَا اَنْتِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَتَمَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَتَمَنَيْتُهُ وَلَقَدْ رَأَيْتُنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمْلِكُ جِرْهَمًا وَإِنْ فِي جَانِبِ بَنِي الْأَنْ لَا زَبْعَيْنَ أَلْفَ ذِرْهَمٍ قَالَ ثُمَّ أَتَى بِكَفِّهِ فَلَمَّا رَأَاهُ بَكَى وَقَالَ وَلَكِنْ حَمْزَةٌ لَمْ يُوَجَدْ لَهُ كَفَنٌ إِلَّا بُرْدَةٌ مُلَجَّاءٌ إِذَا جُعِلَتْ عَلَى رَأْسِهِ فَلَصَتْ عَنْ قَدَمَيْهِ وَإِذَا جُعِلَتْ عَلَى قَدَمَيْهِ فَلَصَتْ عَنْ رَأْسِهِ حَتَّى مَدَّتْ عَلَى رَأْسِهِ وَجُعِلَ عَلَى قَدَمَيْهِ الْإِذْخَرُ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ ثُمَّ أَتَى بِكَفِّهِ إِلَى آخِرِهِ .

حوالہ: مسند احمد، جس نمبر: ۱۱۱۱ ج ۵، ترمذی، جس نمبر: ۱۹۱۱ ج ۱، باب ماجاء فی النهی عن التمنی للموت، کتاب الجنائز حدیث: ۹۷۰۔ ترجمہ: حضرت حارثہ بن مضربؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت خبابؓ کی عیادت کے لئے گیا، انھوں نے سات جگہ جسم کو دوغوار کھا تھا، انھوں نے کہا کہ اگر میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سن نہ رکھا ہوتا کہ، تم میں سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کریں، تو میں موت کی تمنا کرتا، بلاشبہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس حال میں دیکھا کہ میرے پاس ایک درہم بھی نہیں تھا، اب میرے گھر کے کونہ میں چالیس ہزار درہم پڑے ہیں، راوی کہتے ہیں کہ جب حضرت خبابؓ کے پاس کفن لایا گیا تو آپؓ دیکھ کر رو پڑے اور فرمایا کہ آہ ہمزہ، ان کو پورا کفن بھی میسر نہیں ہوا، صرف ایک دھاری دار چادر تھی، جب میری ڈھکے جاتے تو سر کھل جاتا اور جب میری کوڑھکا جاتا تو پیر کھل

جاتے، لہذا چادر سر براؤں حایروں پر، اذخرو، والدی گئی (احمد ترمذی) لیکن ترمذی نے کفن لایا گیا سے آخر تک نہیں نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت خبابؓ نے سخت پریشانی اور دشواری کے باوجود موت کی تمنا اس لئے نہیں کی کہ آپ ﷺ نے منع کیا تھا، اس سے آپؐ کی اتباع نبی کا وصف اچھی طرح معلوم ہوتا ہے، آپؐ غنی ہو گئے، لیکن آپؐ کو صبر و شکر کے ساتھ فقر کی زندگی زیادہ بہتر محسوس ہوئی اسی وجہ سے حسرت کے ساتھ اس کا ذکر کیا، حضرت حمزہؓ کے کفن کو یاد کر کے اور مسلمانوں کی کس پرزی یاد کر کے آپ ﷺ بہت آب دیدہ ہو گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح دخلت علی خباب، حضرت خبابؓ بالکل ابتدائی دور میں مسلمان ہو گئے تھے، اسلام لانے والوں میں انکا چہنا نمبر تھا، اسی وجہ سے سادس الاسلام کہلاتے تھے، زمانہ جاہلیت میں غلام بنا کر مکہ میں فروخت کئے گئے تھے، چونکہ مکہ میں انکا کوئی یار مددگار اور کنبہ و قبیلہ نہیں تھا، اسلئے اسلام لانے کے بعد کفار کے ظلم و ستم کیلئے تھمے مشق بنے، ہجرت مدینہ کے بعد آپ ﷺ نے انہیں اور خراش طلحہ غلام تمیم کے درمیان مواخات قائم فرمائی ۳ھ میں کوفہ میں بیمار پڑے، علاج سے افاقہ کے بجائے مرض میں شدت پیدا ہوتی چلی گئی، اس مرض میں آپؐ نے یہ بات فرمائی جو کہ یہاں حدیث میں مذکور ہے، وفات کی وقت آپؐ اپنے وصیت کر دی کہ مجھے شہر کے باہر دفنانا، چنانچہ آپکو کوفہ کے باہر دفنایا گیا، حضرت علیؓ نے نماز جنازہ پڑھائی، وفات کی وقت ۲ سال عمر تھی۔ وقد اکتوی سبعا بعض امراض میں جسم کو دغوانے کی اجازت ہے ایسے ہی مرض حضرت خبابؓ کو لاحق تھا، چنانچہ انہوں نے جسم کو دغویا تھا، لا ربیعین الف درہم جب مسلمانوں کو وسعت و کشائش نصیب ہوئی تو آپؐ بھی غنی ہو گئے لیکن آپؐ مال کے فتنے سے بہت ڈرتے تھے، اور ممکن ہے کہ موت کی تمنا بھی اسی وجہ سے کرنا چاہتے تھے کہ کہیں دنیا اور اس کے سیم و زر کے فتنوں میں نہ ملوث ہو جاؤں لیکن حمزہؓ لم یوجد حضرت حمزہؓ آپ ﷺ کے چچا بھی تھے، اور حضرت حمزہؓ کی والدہ ہالہ بنت وہب اور آپ ﷺ کی والدہ ماجدہ حضرت آمنہؓ چچا زاد بہنیں تھیں اس کے علاوہ حضرت حمزہؓ آپ ﷺ کے رضاعی بھائی تھے، حضرت حمزہؓ کے اسلام لانے کا واقعہ بہت مشہور ہے، آپؐ کے ذریعہ سے اسلام اور مسلمانوں کو کافی قوت نصیب ہوئی، غزوہ احد کے موقع پر بہت بے رحمی کے ساتھ آپؐ کو شہید کیا گیا، حضرت حمزہؓ کی لاش کے ساتھ اس توہین کو دیکھ کر آپ ﷺ کو سخت صدمہ ہوا، اس موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم مجھ پر تمہارا انتقام واجب ہے، میں تمہارے عوض ستر کافروں کو مشلہ کروں گا، لیکن تھوڑی دیر کے بعد وحی الہی نے اس انتقام کی ممانعت کر دی، آپ ﷺ نے کفارہ یحییٰ ادا کر کے صبر اختیار کیا، حضرت حمزہؓ کی حقیقی بہن حضرت صفیہؓ نے اپنے بیٹے حضرت زبیرؓ کو بھائی کے کفن کے لئے دو چادریں دی تھیں، لیکن نفست حمزہؓ کے پہلو میں ایک انصاری صحابی کی لاش نے کفن تھی، آپ ﷺ نے دونوں چادریں ہر شہید پر تقسیم کر دیں، ایک چادر کافی نہ تھی اسی کا ذکر حدیث باب میں ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ چادر سے چہرہ ڈھاپ دو، پاؤں پر گھاس ڈال دو، آپ ﷺ نے حضرت حمزہؓ کو شہید الشہد اکا معزز خطاب عطا فرمایا، اور آپ ﷺ نے خود ان کی نماز جنازہ پڑھائی۔

باب ما ینال عند من حضرہ الموت

﴿قربیب المرگ کے سامنے جو چیز پڑھی جاتی ہے اس کا بیان﴾

اس باب کے تحت مصنفؒ نے اٹھارہ روایتیں بیان کی ہیں جن میں سے اکثر سکرات الموت میں جلا شخص کو کلمہ کی تلقین سے متعلق ہیں، اور بعض روایتیں مصیبت پر صبر و رضا، آخری کلام میں طیب پر جنت کی بشارت، تجمیز و تکفین میں تعیل اور مومن و کافر کی روح قبض کئے جانے کے بیان پر مشتمل ہیں۔

تلقین کا مطلب یہ ہے کہ قریب المرگ کے پاس لا الہ الا اللہ کا کلمہ پڑھا جائے تاکہ اس کا ذہن کسی قدر توحید کی طرف منتقل ہو جائے اور زبان ساتھ دے سکے تو زبان سے بھی کلمہ پڑھ کر اپنا ایمان تازہ کر لے اور اسی حالت پر دنیا سے رخصت ہو۔ تلقین کا طریقہ

یہ ہے کہ کوئی شخص مریض کے پاس بیٹھ کر اتنے جبر سے کہ مریض سے کلمہ پڑھے جب مریض سے گا تو وہ خود پڑھے گا مریض کو کلمہ پڑھنے کے لئے کہا نہ جائے بھی سکرات میں سخت تکلیف ہوتی ہے پس ممکن ہے کہ مریض تکلیف کی وجہ سے انکار کر دے اور جب مریض ایک مرتبہ کلمہ پڑھ لے تو تلقین بند کر دے پھر اگر وہ دینی بات یاد کر کرے تو کوئی حرج نہیں اور اگر دنیوی بات کرے مثلاً استنجا کرنے کے لئے کہے یا کسی سے ملنے یا کچھ کھانے کو کہے تو دوبارہ تلقین کی جائے، ابن المبارکؒ کو بوقت نزع کسی نے کلمہ کی تلقین کی آپؐ نے زور سے کلمہ پڑھا پھر بھی تلقین کرنے والا تلقین کرتا رہا تو آپؐ نے فرمایا ”جب تیرے کلمہ پڑھنے پر میں نے کلمہ پڑھ لیا تو یہ میرا آخری کلام ہے۔“ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں! ابن المبارکؒ نے ایک حدیث کی شرح کی ہے یعنی من کان آخر کلامہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة“ کا مطلب بیان کیا ہے، مستفاد رحمۃ اللہ الواسعہ ۶۶۲/۳، تحفۃ الامم ۳۸۰/۳۔ تلقین کے لئے کلمہ کے تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ وہ افضل الذکر ہے۔ توحید اور شرک کی نفی کے مضمون پر مشتمل ہے۔ اور اذکار میں سب سے عالی شان ذکر ہے۔ (ورنہ درحقیقت مطلوب یاد الہی پر جان سپرد کرنا ہے۔ پس جو اللہ اللہ کرتا رہا اور سانس اکھڑ گئی تو وہ بھی جنت کا حقدار ہے)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۵۳۲ ﴿قَرِيبَ الْمَرْگِ كَوَلَّمَهُ نَوْحِيْدُكِي تَلْقِيْنِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۶

عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ لَقِنُوْا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم، ج ۳۰، باب تلقین الموتی ”لا الہ الا اللہ“ کتاب الجنائز، حدیث ۹۱۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ اور حدیث ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مردوں کو کلمہ لا الہ الا اللہ کی تلقین کرو (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ قریب المرگ ہوں، جن پر موت کی علامات ظاہر ہونے لگیں ہوں، ان کے روبرو لیکن قریب المرگ شخص سے اس کلمہ کے پڑھنے کو نہ کہا جائے، کیوں کہ ممکن ہے کہ بدہوا سی میں وہ اس کلمہ کا انکار کر دے اور یہ چیز اس کے لئے باعث خسارہ ثابت ہوئے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿لَقِنُوْا مَوْتَكُمْ﴾ یہاں ”موتی“ مجازاً کہا گیا ہے، مراد قریب الموت ہے، یعنی جس پر موت کی علامات ظاہر ہونے لگیں ہوں۔

سوال: موت کی علامات کیا ہیں؟

قریب المرگ ہونے کی علامات یہ ہیں کہ پاؤں ڈھیلے پڑ جائیں، ناک کا بانسہ پھر جائے، اور کنپٹیاں اندر کو اتر جائیں (در مختار)

سوال: قریب المرگ شخص کو تلقین واجب ہے یا سنت؟

جواب: تلقین سنت علی الکفایہ ہے، میت کے اہل خانہ کو سب سے پہلے تلقین کرنا چاہئے اگر وہ نہ کریں تو پھر ان کے علاوہ جو قریبی رشتہ دار ہیں ان کے ذمہ ہے، اقرب کے لحاظ سے قریب المرگ شخص جب ایک مرتبہ کلمہ پڑھ لے تو پھر دوبارہ تلقین نہ کی جائے، اس لئے کہ اس بات کا امکان ہے، کہ اس کی زبان سے انکار نہ نکل جائے۔

سوال: کلمہ کی تلقین کیوں کی جاتی ہے؟

جواب: چونکہ شیطان قریب المرگ شخص کے پاس اس کا عقیدہ خراب کرنے کے لیے حاضر رہتا ہے۔ لہذا اس وقت توحید کی جانب متوجہ کرنے کی ضرورت رہتی ہے، تاکہ شیطان اپنے منصوبے میں کامیاب نہ ہونے پائے، اس کے علاوہ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”من کان آخر کلامہ لا الہ الا اللہ دخل الجنة“، یعنی جس کی زبان سے ادا ہونے والے کلمات میں سب سے آخری بات کلمہ توحید

ہوگی وہ جنت میں داخل ہوگا۔ انسان اس بشارت کا مصداق بن جائے اس مقصد سے بھی تلقین کی جاتی ہے۔

سوال: تلقین کس طرح کی جائے؟

جواب: قریب المرگ سے کلمہ پڑھنے کے لئے نہ کہا جائے بلکہ اس کے پاس کلمہ کو پڑھا جائے، تاکہ وہ بھی پڑھنے لگے۔

حدیث نمبر ۱۵۳۴ ﴿قویب المرگ سے اچھی بات کھنی چاہنی﴾ عالمی حدیث ۱۶۱۷

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَضَرْتُمُ الْمَرِيضَ أَوْ الْمَيِّتَ فَقُولُوا خَيْرًا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَوْمُنَ عَلَى مَا تَقُولُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۰ ج ۱ باب ما یقال عند المریض والمیت، کتاب الجنائز، حدیث ۹۱۹.

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی بیمار یا قریب المرگ شخص کے پاس جاؤ تو کلمات خیر کہو کیوں کہ تم جو کلمات کہتے ہو فرشتے اس پر آمین کہتے ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مریض کے پاس عیادت کے لئے جایا جائے تو اس کے حق میں شفاء کی دعا کی جائے، قریب المرگ شخص ہے تو اس کے لئے دعا مغفرت کی جائے، کوئی ایسی بات نہ کی جائے جس سے مریض کو تکلیف پہنچے، جو بھی دعا کی جائے گی فرشتے اس پر آمین کہیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿فقولوا خیرا﴾ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس سے استغفار اور دعا خیر کا استحباب معلوم ہوتا ہے، میت سے مراد وہ شخص ہے، جو قریب المرگ ہوا سکے سامنے سب سے بہتر بات کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ کی تلقین ہے

حدیث نمبر ۱۵۳۵ ﴿مصیبت کا علاج﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۱۸

وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ فَيَقُولَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي فِي مُصِيبَتِي وَاجْعَلْ لِي خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا فَلَمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلُ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ إِنِّي قُلْتُهَا فَأَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳۰۰/۱ باب ما یقال عند المصیبة، کتاب الجنائز، حدیث ۹۱۹۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب کسی مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچے تو اس وقت وہ کہے، جس کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے، یعنی یہ کلمات کہے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ اَللّٰہُمَّ اَجِرْنِیْ فِیْ مُصِیْبَتِیْ وَاخْلَفْ لِیْ خَیْرًا مِنْہَا اَم اللہ ہی کے ہیں، اور ہم سب لوٹ کر اس کی طرف جانے والے ہیں، اے اللہ میری مصیبت پر مجھے اجر عطا فرما، اور مجھے بہتر بدلہ دے، تو اللہ تعالیٰ اس کو بہتر بدلہ عطا کرتا ہے، جب میرے شوہر ابو سلمہ کا انتقال ہوا، تو میں نے کہا کہ ابو سلمہ سے بہتر کون مسلمان ہو سکتا ہے، وہ اس گھرانے سے تعلق رکھتے تھے جو کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سب سے پہلے ہجرت کر کے آیا، لیکن میں نے مذکورہ کلمات کہے، تو اللہ تعالیٰ نے مجھے ابو سلمہ کے بدلہ میں حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت کا موقع عطا کر دیا (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے، کہ بندہ جب کسی مصیبت سے دوچار ہو تو اس کو صبر کرنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ سے بہتر بدلہ طلب کرنا چاہئے، اور بوقت مصیبت اللہ تعالیٰ نے جو دعا تلقین کی ہے، ”اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ“ پڑھنا چاہئے، اس دعا کی برکت سے اور اللہ کی تقدیر پر راضی رہنے، کی بدولت اللہ تعالیٰ خوش ہو کر بہتر بدلہ عطا فرماتے ہیں، اس حدیث کی راویہ حضرت ام سلمہؓ حدیث رسول نقل کرنے کے بعد خود اپنا تجربہ بتاتی ہیں کہ میرے شوہر ”ابو سلمہ“ تھے، وہ صحابہؓ میں ممتاز مقام کے حامل

تھے ظاہر بات ہے کہ ان کی وفات کے بعد یہ عورت کو ان جیسا شخص شوہر کی شکل میں ملنا تقریباً ناممکن تھا، میں نے ان کی وفات پر صبر کیا، اور مذکورہ دعاء پڑھی تو مجھ کو خلاف توقع محض اللہ کے فضل سے ان سے کہیں بہتر بلکہ تمام انسانوں میں سب سے افضل شخصیت جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی خدمت کا موقع مل گیا، اور اللہ تعالیٰ نے مجھے ان کی بیوی ہونے کا اعزاز عطا فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح

تصبیہ یعنی کوئی بھی ناپسندیدہ بات پیش آجائے، خواہ وہ بڑی مصیبت ہو، یا چھوٹی مصیبت ہو۔ فیقول ما اللہ تعالیٰ نے اگرچہ انا اللہ الخ پڑھنے کا صراحۃً حکم نہیں دیا ہے، لیکن قرآن مجید میں اس دعا کے پڑھنے والوں کی جس انداز میں فضیلت بیان کی ہے، وہ حکم کے مانند ہی ہے، فللمامات ابو سلمۃ کا نام عبداللہ بن عبدالاسد انخروی تھا، ان کی وفات ۴۷ھ میں ہوئی، غزوہ احد میں شدید زخم آیا تھا، یہی زخم وفات کا سبب بنا، اہی المسلمین خیر حضرت ام سلمہؓ نے ابوسلمہؓ کی تعریف میں یہ بات اپنی طرف سے فرمائی ہے، ورنہ حقیقت یہ ہے، کہ بہت سے صحابہ حضرت ابوسلمہؓ سے افضل تھے اول بیت ہاجر جو لوگ مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ آئے ان میں سب سے پہلے سلمان ابوسلمہؓ ہی تھے، حضرت ابوسلمہؓ نے عیال سمیت سب سے پہلے ہجرت کی، فاعلف اللہ مطلب یہ ہے کہ ام سلمہؓ کو حضورؐ کی زوجہ ہونے کا قابل قدر شرف ملا۔

حدیث نمبر ۱۵۳۶: میت کی آنکھیں بند کرنے کی تاکید: عائشہ رضی اللہ عنہا حدیث عالمی حدیث ۱۶۱۹

وَعَنْهَا قَالَتْ دَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَلَمَةَ وَقَدْ شَقَّ بَصَرُهُ فَأَغْمَضَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّ الرُّوحَ إِذَا قَبِضَ تَبِعَهُ الْبَصَرُ فَضَجَّ نَاسٌ مِنْ أَهْلِهِ فَقَالَ لَا تَدْعُوا عَلَيَّ أَنْفُسَكُمْ إِلَّا بِخَيْرٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُؤْمِنُونَ عَلَيَّ مَا تَقُولُونَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَبِي سَلَمَةَ وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ فِي الْمَهْدِيِّينَ وَاخْلُفْهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِرِينَ وَاغْفِرْ لَنَا وَلَهُ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ وَافْسَحْ لَهُ فِي قَبْرِهِ وَنَوِّرْ لَهُ فِيهِ رَوْاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۱/۳۰۰ باب فی اغاض الميت والدعاء له إذا حضر، کتاب الجنائز حدیث ۹۲۰۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے، کہ رسول اللہ ﷺ ابوسلمہؓ کی عیادت کے لئے اس وقت تشریف لائے جبکہ ابوسلمہؓ کی آنکھیں پتھر اچکی تھیں۔ آپ ﷺ نے ان کی آنکھوں کو بند کر کے فرمایا کہ بلاشبہ جب روح قبض ہو جاتی ہے۔ تو نظر اس کے پیچھے جاتی ہے۔ یہ کلمات سن کر گھروالے دھاڑیں مار کر رونے لگے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے حق میں صرف بھلائی کی دعا کرو، اس لیے کہ تم جو کہتے ہو فرشتے اس پر آمین کہتے ہیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا اللہ ابوسلمہؓ کی مغفرت فرما دیجیے ہدایت یافتہ لوگوں میں ان کے درجات بلند کر دیجیے۔ اور ہمساندگان میں ان کا جانشین بنائے، اے سارے جہانوں کے رب ہماری اور ان کی مغفرت فرما دیجیے، ان کو قبر میں وسعت عطا کرے اور ان کی قبر کو منور فرما دیجیے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب کسی شخص کا انتقال ہو تو میت کے گھروالوں کو چاہئے کہ اگر میت کی آنکھیں کھلی ہیں، تو ان کو بند کر دے، اور مرحوم کے حق میں دعاء مغفرت کی جائے۔

خلاصہ حدیث

وقد شق بصره قریب المرگ شخص کی کیفیت یہی ہوتی ہے کہ جس طرف دیکھتا ہے اس طرف دیکھتا رہ جاتا ہے نظریں دوسری طرف پھر نہیں پاتی ہیں۔ فاعمضہ آپ ﷺ نے ابوسلمہؓ کی آنکھیں بند فرمادیں،

کلمات حدیث کی تشریح

یہ دلیل ہے اس بات کی کہ میت کی آنکھیں بند کر دینا مستحب ہے، اگر آنکھیں بند نہ کی جائیں تو میت کی ہیئت دیکھنے میں بری لگے گی، ان الروح اذا قبض علامہ عینی فرماتے ہیں کہ میت کی آنکھیں بند کرنے کی علت ہے جب روح نکل جاتی ہے تو بینائی بھی چلی جاتی ہے۔ لہذا آنکھیں کھلی رہنا بے فائدہ ہے۔ لہذا موت کے بعد آنکھوں کو بند کر دینا ہی بہتر ہے لا تدعوا علی نفوسکم الا بخیر اس جز کا مطلب یہ ہے کہ اپنے حق میں یا میت کے حق میں ایسی کوئی بات نہ کہنا چاہئے جو اللہ تعالیٰ کی رضاء کے خلاف ہو اس لیے کہ بندہ جو

بھی کلمہ خیر یا شر زبان سے نکالے گا فرشتے اس پر آمین کہیں گے، بسا اوقات انسان مصیبت کے وقت میں اپنی زبان سے ایسی بات نکالتا ہے، جو اس کے حق میں بہتر نہیں ہوتی ہے، لہذا آپ ﷺ نے اس بات کی تاکید فرمائی کہ مصیبت کی گھڑی میں بھی کلمہ خیر ہی زبان سے نکالو۔ اللہم اغفر لابی سلمۃ اس سے معلوم ہوا کہ میت کے لئے دعاء مغفرت سنت ہے، والمسح له فی قبرہ قبر جو کہ آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے، اس میں جو دشواریاں پیش آتی ہے، مثلاً قبر کا میت کو دبانا اور قبر کا میت کے لئے تنگ ہونا، ان سب امور سے حفاظت کی دعاء ہے و نور له فیہ قبر کی تاریکی سے محفوظ رہنے کی دعاء فرمائی ہے۔ (تفہیم فتح الملہم ص ۳۶۹ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۵۳۷ ﴿میت کو چادر سے ڈھانپنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۰

وَعَنْ غَائِثَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوُفِّيَ سَجَّى بِبُرْدٍ حَبْرَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ۱/۱۶۶، باب الدخول علی المیت بعد الموت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۲۱ مسلم ۱/۳۰۶، باب تسجیۃ المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۹۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو دھاری والی یمنی چادر آپ ﷺ کو اوڑھادی گئی (بخاری و مسلم) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب کسی کا انتقال ہو جائے، تو پھر اس کی نعش کو چادر یا کسی کپڑے سے ڈھا تک دینا چاہئے آپ ﷺ کی وفات کے بعد آپ ﷺ کے جسم اطہر کو بھی ایک یمنی چادر سے ڈھا تک دیا گیا تھا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
برد حبرہ ”حبرہ“ حاء کے کسرہ کے ساتھ ہے اور با کاف فتح ہے۔ یمن کی چادر میں سے ایک قسم کی چادر مراد ہے (فتح الملہم ص ۳۸۸ ج ۲)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۵۳۸ ﴿کلمہ طیبہ پر خاتمہ کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۱

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ۲/۴۲۳ باب تلقین المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۱۶۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس کا آخری کلام کلمہ لا الہ الا اللہ ہو، وہ جنت میں داخل ہوگا۔“

اس حدیث سے کلمہ طیبہ کی فضیلت سمجھ میں آرہی ہے۔ اور نہایت خوش نصیب ہے وہ شخص جس کو بوقت موت یہ مبارک کلمہ پڑھنے کی توفیق مل جائے اگر کسی نے اس کلمہ کو پڑھنے کے بعد مزید کوئی کلام کیے بغیر اللہ تعالیٰ سے ملاقات کی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کلمہ کی برکت اور اپنے فضل سے اس کو جنت عطا کر دیں گے۔ اسی وجہ سے آپ ﷺ نے مختلف مواقع پر اس بات کی تاکید فرمائی ہے، کہ قریب المرگ شخص کو کلمہ طیبہ کی تلقین کیا کرو (تفصیل کے لئے حدیث ۱۵۳۳ دیکھیں)

کلمات حدیث کی تشریح
من کان آخر کلامہ علماء نے لکھا ہے کہ قریب المرگ شخص کو کلمہ کی تلقین تو کی جائے لیکن اگر ایک مرتبہ وہ کلمہ پڑھ لے تو پھر دوبارہ تلقین نہ کی جائے، لیکن ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد اگر کوئی دنیوی کلام کر لیا ہے تو پھر تلقین کی جائے تاکہ آخری کلام کلمہ طیبہ کا اقرار ہی رہے اور حدیث کی بشارت کا مستحق ہو سکے۔ لا الہ الا اللہ پورا کلمہ مراد ہے، کیوں کہ لا الہ الا اللہ شرفا شہادتین کا لقب ہے، دخل الجنة دخول اولین مراد ہے، یا گناہوں کے سزا بھگتنے کے بعد جنت میں جانا مراد ہے، لیکن پہلے معنی کا احتمال قوی ہے، کیوں کہ جنت میں تو تمام مسلمان جائیں گے جن کا آخری کلام کلمہ طیبہ ہو، ان کی جنت میں دخل کی خصوصیت اسی وقت ہوگی جب گناہوں کی سزا کے بغیر محض اللہ کے فضل سے جنت میں داخل ہو جائے۔

حدیث نمبر ۱۵۳۹ ﴿قریب المرگ کے پاس سورۃ یس پڑھنیے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۲
وَعَنْ مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْرَأْ وَاسُورَةَ يَسٍ عَلَى مَوْتَاكُمْ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند أحمد، ۲/۲۷۷ ابو داؤد ۱/۳۳۵، باب القراءة عند الميت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۲۱ ابن ماجہ، ص ۱۵۳/۱ باب ماجاء فیما یقال عند المریض، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۳۸۔

ترجمہ: حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے مرنے والوں پر سورہ یسین پڑھو، (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ)
ترجمہ: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سورہ یسین قریب المرگ شخص کے پاس پڑھنا چاہئے، اس سے اللہ تعالیٰ کی جانب سے آسانی کی
جاتی ہے، اور چوں کہ اس سورت میں توحید و رسالت کا اثبات اور احوال قیامت کا ذکر ہے۔ لہذا اس کی برکت سے خاتمہ بالخیر ہونے
اور مگر تکبر کے سوالات میں آسانی ہونے کی قوی امید ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح
اقراء واسورة یس علی موتاکم ”موتی“ سے مراد اگر قریب المرگ ہے۔ تو اس کے پاس بیٹھ کر
سورہ یسین پڑھنے کی تاکید ہے۔ سورہ یسین قرآن کریم کا دل ہے۔ لہذا اس سورت کی تلاوت سے
قریب المرگ شخص کو روحانی قوت اور تسلی حاصل ہوگی، اور چوں کہ اس سورت میں توحید کا اثبات، شرک کی نفی، احوال قیامت کا تذکرہ،
ثواب و عقاب کا بیان سب کچھ ہے۔ لہذا اس سورت کی تلاوت سن کر بندہ مومن پورے طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے گا۔ بعض
لوگوں کا قول ہے کہ یہاں ”موتکم“ سے مراد حقیقی مردہ ہیں۔ یعنی جن کی موت ہوگئی ان پر سورہ یسین پڑھنے کی تاکید ہے۔ چنانچہ اس
سلسلہ میں یہ حدیث بھی نقل کی جاتی ہے کہ ”من زار قبر والدیة او أحدہما فی کل جمعة فقرأ عندهما یس غفر لہ بعد کل
حرف منهما“ حاصل یہ ہے کہ سورہ یسین مردوں کے لئے پڑھی جائے تو ان کو راحت نصیب ہوتی ہے۔ اور قریب المرگ کے پاس
پڑھی جائے تو اس کے لیے آسانی ہو جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۴۰ ﴿مسلمان میت کو بوسہ دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۳

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَّلَ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي حَتَّى
سَالَ دُمُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَجْهِ عُثْمَانَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد، ۲/۳۵۱ باب فی تقبیل الميت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۶۳، ترمذی ۱/۱۹۳ باب ماجاء فی تقبیل
المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۹۸۹ ابن ماجہ، ص ۱۰۵ باب ماجاء فی تقبیل الميت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۵۶
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عثمان بن مظعونؓ میت کا بوسہ لیا اور آپ ﷺ رو رہے تھے۔
یہاں تک کہ آپ ﷺ کے آنسوں حضرت عثمان کے چہرے پر گرے (ترمذی، ابو داؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث
اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کا بوسہ لینا درست ہے۔ آپ ﷺ کو حضرت عثمان بن مظعونؓ سے بہت
محبت تھی۔ اس کا اظہار حدیث باب میں آپ ﷺ کے عمل سے ہو رہا ہے۔ آپ ﷺ حضرت عثمان کے انتقال کے
بعد ان کے گھر تشریف لے گئے اور آپ ﷺ نے چادر ہٹا کر حضرت عثمان کا بوسہ لیا۔

کلمات حدیث کی تشریح
قبل عثمان بن مظعون حضرت عثمان بن مظعونؓ آپ ﷺ کے رضائی بھائی ہیں۔ ہجرت کے
تقریباً ڈھائی سال بعد آپ کی وفات ہوئی، سب سے پہلے آپ ہی کی تدفین جنت البقیع میں ہوئی
ہے۔ آپ ﷺ نے ان کی وفات کے بعد اظہار محبت کیلئے بوسہ لیا

حدیث نمبر ۱۵۴۱ ﴿حضرت ابو بکرؓ کا آپ ﷺ کا بوسہ لینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۴
وَعَنْهَا قَالَتْ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبَّلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مَيِّتٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ترمذی ۱۹۳/۱، باب ماجاء فی تقبیل المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۹۸۹، ابن ماجہ، ص ۱۰۵ باب
ما جاء فی تقبیل المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۵۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت نبی کریم ﷺ کا اس وقت بوسہ لیا جب کہ آپ ﷺ کی وفات
ہو چکی تھی۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

اس حدیث سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ میت کا بوسہ لینا درست ہے، حضرت ابو بکرؓ نے آپ ﷺ کی وفات
کے بعد آپ ﷺ کا چہرہ انور کھول کر آپ ﷺ کی پیشانی کا بوسہ لیا تھا۔

ان اہل کو قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکرؓ نے آپ ﷺ کی پیشانی پر بوسہ لیا،
بخاری شریف میں بھی روایت ہے کہ ”فکشف عن وجهه ثم اکب علیہ فقبلہ وبکی“ جب
حضرت نبی کریم ﷺ کا حضرت ابو بکرؓ نے وفات کے بعد بوسہ لیا۔ اور یہ روایت بخاری میں ہے تو مناسب تھا کہ فصل اول میں ہی بخاری
کی روایات ذکر کی جاتی۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۵۴۲ ﴿تدفین میں جلدی کرنے کی وصیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۵
وَعَنْ حُصَيْنِ بْنِ وَحْمٍ أَنَّ طَلْحَةَ بْنَ الْبَرَاءِ مَرَّضَ فَاتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُهُ فَقَالَ إِنِّي لَا أَرَى
طَلْحَةَ إِلَّا قَدْ حَدَّثَ بِهَ الْمَوْتُ فَأَذِ نُونِي بِهِ وَعَجِّلُوا فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِجَفِيفَةٍ مُسْلِمٍ أَنْ تُحْبَسَ بَيْنَ ظَهْرَانِي
أَهْلِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابو داؤد ۵/۲، باب التعجیل بالجنائز و کراہیۃ حبسہا، کتاب الجنائز حدیث ۳۱۵۹۔

ترجمہ: حضرت حصین بن وحوم سے روایت ہے کہ حضرت طلحہؓ بن برائہؓ تھے۔ چنانچہ حضرت نبی کریم ﷺ ان کی عیادت کے لیے
تشریف لے گئے تو وہاں آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ طلحہؓ کی موت کا وقت قریب آچکا ہے، تو مجھے اُن کی وفات کی اطلاع
کر دینا اور ان کی تجہیز و تکفین میں جلدی کرنا، اس وجہ سے کہ مسلمان میت کے لیے مناسب نہیں ہے کہ اس کو اس کے گھر والوں کے
درمیان زیادہ دیر تک روک کر رکھا جائے (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ انتقال کے بعد جتنی جلدی ممکن ہو تجہیز و تکفین کر دینا چاہئے، بلا عذر شرعی میت کو روک
کر رکھنا مومن کا شیوہ نہیں ہے، میت کو جلد از جلد اس کی آخری آرام گاہ پہنچا دینے میں بڑی حکمتیں ہیں۔

و عجّلوا مومن بہت ہی معزز اور مکرم ہوتا ہے، اللہ کی نگاہ میں بھی وہ قابلِ قدر ہے، اور مخلوق خدا کی نگاہ
میں بھی قابلِ تکریم ہے۔ لیکن یہ فطرتِ انسانی ہے کہ روح نکل جانے کے بعد جب کہ جسم بے جان
ہوتا ہے تو لوگ اس سے متوحش ہوتے ہیں اور وہ غیر مانوس ہو جاتا ہے، لہذا مناسب یہی ہے کہ انتقال کے فوراً بعد مومن میت کو قبر میں
چھپا دیا جائے، پھر تاخیر کی صورت میں نعش کے بدبودار ہونے کا بھی خدشہ رہتا ہے اس میں بندہ مومن کی توہین و تحقیر کا پہلو ہے، لہذا آپ
ﷺ نے بڑی تاکید کے ساتھ تجہیز و تکفین میں عجلت سے کام لینے پر ابھارا ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۵۴۳ ﴿قَرِيبَ الْمَرْگِ کَوْتَلَقِیْنِ کَرْنِیْ کِی تَاکْیِدُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۶
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَلِيمُ
الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِلْأَحْيَاءِ قَالَ
أَجُودُ وَأَجُودُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۰۴ باب تلقین المیت لا الہ الا اللہ، کتاب الجنائز حدیث ۱۴۴۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے قریب المرگ لوگوں کو یہ کلمہ تلقین کیا کرو
”لا الہ الا اللہ الحلیم الخ“ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ حلم والا ہے کرم والا ہے، اللہ کی ذات پاک ہے، عرش عظیم
کا پروردگار ہے۔ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو کہ سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ کے رسول تندرست زندہ
لوگوں کو یہ کلمہ سکھانا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا بہت اچھا اور بہت ہی بہتر ہے۔ (ابن ماجہ)

حدیث باب میں جو کلمہ مذکور ہے یہ بڑا ہی عظیم اور بابرکت کلمہ ہے، اس کلمہ کے پڑھنے سے بڑے فوائد وابستہ ہیں۔
یہ کلمہ زندہ لوگوں کے لئے بھی باعث نفع ہے، اور قریب المرگ شخص پڑھے تو اس کیلئے بہت ہی فائدہ کا ذریعہ ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
لا الہ الا اللہ الحلیم الکرم صاحب مرقات نے ابن عساکر کے حوالے سے حضرت علیؓ سے
روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چند کلمات ہیں جن کو پڑھنے والا جنت میں داخل ہوگا۔
جب کہ وہ اپنی وفات کے وقت ان کلمات کو پڑھے، لا الہ الا اللہ الحلیم الکرم تین بار، ”الحمد للہ رب العالمین“ تین
بار تبارک الذی بیدہ الملك یحیی ویمیت وهو علی کل شیء قذیر، آخر میں پڑھے۔

حدیث نمبر ۱۵۴۴ ﴿تَذْکَرُہُ مُؤْمِنِیْنَ کِی رُوحُہُ اَعْزَاکَ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۷

وَعَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيتْ تَحْضُرُهُ الْمَلَائِكَةُ فَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ
صَالِحًا قَالُوا أَخْرِجْنِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ أَخْرِجْنِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي بِرُوحٍ
وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانَ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَيَفْتَحُ لَهَا قِيْقَالُ
مَنْ هَذَا فَيَقُولُونَ هَذَا فَيَقَالُ مَرَحَبًا بِالنَّفْسِ الطَّيِّبَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الطَّيِّبِ اذْخُلِي حَمِيدَةً وَأَبْشِرِي
بِرُوحٍ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانَ فَلَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي فِيهَا اللَّهُ فَإِذَا كَانَ
الرَّجُلُ سُوءًا قَالُوا أَخْرِجْنِي أَيْتَهَا النَّفْسُ الْخَبِيثَةُ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ أَخْرِجْنِي ذَمِيمَةً وَأَبْشِرِي
بَحَمِيمٍ وَغَسَاقٍ وَآخِرٍ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجَ فَمَا تَزَالُ يُقَالُ لَهَا ذَلِكَ حَتَّى تَخْرُجَ ثُمَّ يُعْرَجُ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ
فَيَفْتَحُ لَهَا قِيْقَالُ مَنْ هَذَا فَيَقَالُ هَذَا فَيَقَالُ لَامَرَحَبًا بِالنَّفْسِ الْخَبِيثَةِ كَانَتْ فِي الْجَسَدِ الْخَبِيثِ اذْخُلِي
ذَمِيمَةً فَإِنَّهَا لَا تَفْتَحُ لَكَ أَبْوَابَ السَّمَاءِ فترسل من السماء ثم تصير إلى القبر رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۳۱۳، باب ذکر الموت والا استعداد أدلہ، کتاب الزہد، حدیث ۳۲۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابو مریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قریب المرگ شخص کے پاس فرشتے آتے ہیں۔ اگر وہ شخص
نیک ہوتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں کہ اے پاک جان! جو کہ پاک بدن میں تھی باہر نکل، اور اس طور پر نکل کہ تیری تعریف کی گئی ہے۔ اور
تیرے لئے راحت اور پاکیزہ روزی کی خوشی خبری ہے۔ اور رب کریم کی ملاقات کی خوش خبری ہے۔ جو کہ ناراض نہیں ہے۔ یہ بات روح

سے برابر کہی جاتی رہتی ہے یہاں تک کہ باہر نکل آتی ہے۔ پھر فرشتے اس کو آسمان کی طرف لے جاتے ہیں۔ اس کیلئے آسمان کا دروازہ کھولا جاتا ہے، اور سوال کیا جاتا ہے کہ آنے والا کون ہے؟ فرشتے کہتے ہیں کہ فلاں شخص ہے، آسمان والے فرشتے کہتے ہیں کہ پاک جان کو خوش آمدید جو کہ پاک جسم میں تھی، داخل ہوا اس طور پر کہ تیری تعریف کی گئی ہے، اور خوش ہو جاؤ اس بات سے کہ تیری لیے راحت اور پاکیزہ روزی ہے، اور رب کریم کی ملاقات کی خوش خبری ہے، جو کہ ناراض نہیں ہے یہ بات اس پاکیزہ روح سے کہی جاتی رہتی ہے، یہاں تک کہ وہ اس آسمان تک پہنچ جاتی ہے، جس میں اللہ ہے (جہاں اللہ کی خصوصی تجلیات اور عرش عظیم ہے) اور آدمی اگر برا ہوتا ہے، تو موت کا فرشتہ کہتا ہے کہ نکل اے بری اور ناپاک روح، جو کہ برے اور ناپاک جسم میں تھی، اس حال میں نکل کہ تو مذمت کے قابل ہے، تیرے لیے گرم پانی، پیپ، اور اسی نوعیت کے دوسرے عذابوں کی اطلاع ہے، اور یہ بات برابر کہی جاتی رہتی ہے، یہاں تک کہ جان نکل جاتی ہے، پھر اس کو آسمان کی طرف لے جایا جاتا ہے، اس کے لئے آسمان کا دروازہ کھلوا یا جاتا ہے، فرشتے پوچھتے ہیں کہ کون ہے؟ ان کو بتایا جاتا ہے کہ فلاں شخص ہے، آسمان کے فرشتے کہتے ہیں کہ اس بد اور ناپاک روح پر پھنکار ہے جو کہ خبیث جسم میں تھی، واپس چلی جاتی تیری مذمت کی گئی ہے، تیرے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جائیں گے، چنانچہ وہ آسمان سے قبر میں لوٹ آتی ہے (امین ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح مؤمن دنیا میں باعزت ہے اللہ کی نگاہ میں بھی قابل قدر ہے، اور آخرت میں اس کے لئے بے شمار نعمتوں کے وعدے ہیں اسی طرح عالم برزخ میں بھی اس کے لئے عزت و سر بلندی ہے اس کی روح کا بھی اعزاز کیا جاتا ہے، جبکہ اس کے برخلاف کافر و منافق کے لیے جس طرح آخرت میں ذلت ہے اس طرح عالم برزخ میں بھی اس کی روح کی ذلت کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فترسل من السماء غیر مؤمن کی روح آسمان سے دھتکاری جاتی ہے، اور اس کے لئے ہمیشہ کی ذلت مقدر کر کے بہت ہی نچلے درجہ میں قید کر دیا جاتا ہے، جبکہ مؤمن کی روح کو مکمل آزادی ہوتی ہے، جنت کے باغات میں ہر جگہ سیر کی اجازت ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۴۵ ﴿مؤمن کی روح کافر شیعے استقبال کرتے ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۸

وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانِ يُصْعِدَانِهَا قَالَ حَمَادٌ قَدْ تَكْرَمَنِ طِيبَ رِيحِهَا وَذَكَرَ الْمِسْكَ قَالَ وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدٍ كُنْتَ تَعْمُرُ بَنَهُ فَيَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ ثُمَّ يَقُولُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى أَخِيهِ الْأَجَلِ قَالَ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا خَرَجَتْ رُوحُهُ قَالَ حَمَادٌ وَذَكَرَ تَنِيهَا وَذَكَرَ لَعْنًا وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ رُوحٌ خَبِيثَةٌ جَاءَتْ مِنْ قِبَلِ الْأَرْضِ فَيَقَالُ انْطَلِقُوا بِهِ إِلَى أَخِيهِ الْأَجَلِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبْطَةً كَانَتْ عَلَيْهِ عَلَى أَنْفِهِ هَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳۸۶/۲، باب عرض مقعد الميت من الجنة او من النار، کتاب الجنة، حدیث ۲۸۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب مؤمن کی روح باہر نکلتی ہے۔ تو دو فرشتے اس کا استقبال کرتے ہیں، اور اس کو آسمان کی طرف لے جاتے ہیں، حضرت حماد کہتے ہیں کہ اس کے بعد ذکر کیا اس روح کی خوشبو کا یا مسک کا، راوی کہتے ہیں کہ اس وقت فرشتے کہتے ہیں کہ یہ پاک روح ہے جو کہ زمین سے آئی ہے تجھ پر اور اس بدن پر اللہ کی رحمت ہو جو تیری وجہ سے آباد تھا، پھر فرشتے اس روح کو اللہ جبارک و تعالیٰ کی طرف لے جاتے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کو قیامت تک کے لئے لے جاؤ، راوی کہتے ہیں کہ جب کافر کی روح نکلتی ہے، حماد کہتے ہیں کہ اس موقع پر آپ ﷺ نے یا ابو ہریرہؓ نے اس روح کی بدبو اور اس کے لعنتی

ہونے کا ذکر کیا، اللہ آسمان سے کہتے ہیں کہ یہ ایک ناپاک روح ہے جو کہ زمین کی طرف سے آئی ہے پھر کہا جاتا ہے کہ اس کو قیامت تک کے لئے لے جاؤ، حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ اس موقع پر حضرت محمدؐ نے اپنی چادر مبارک سے ناک بند کر کے اوڑھی، حضرت ابوہریرہؓ نے اس طرح چادر اوڑھ کر دکھائی۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب مؤمن کی روح نکلتی ہے تو فضا معطر ہو جاتی ہے اور فرشتے مومن کی روح کا استقبال کرتے ہیں اور قیامت تک کے لئے روح کو عالم برزخ میں اعزاز و اکرام سے رکھتے ہیں جبکہ کافر کی روح نکلتے ہی فضا میں بدبو پھیل جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے کی وجہ سے اللہ کے فرشتے بھی اس سے نفرت کرتے ہیں اور قیامت تک کے لئے عالم برزخ میں اس کو ذلت و سزا کے ساتھ رکھتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح کانت علیہ علیٰ اذہ ہلکذا، کافر کی روح نکلتے کے وقت جو بدبو ہوتی ہے، وہ آپ ﷺ کو محسوس ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنی ناک کو چادر کے کونے سے ڈھانک لیا، تاکہ بدبو ناک میں داخل نہ ہو، آپ ﷺ کی اس ادا کو حضرت ابوہریرہؓ نے دیکھا اور جس طرح آپ ﷺ نے کیا تھا اسی طرح کر کے دکھایا۔

حدیث نمبر ۱۵۴۶ مؤمن کی روح کے لیے خوش خبری عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۹

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُصِرَ الْمُؤْمِنُ آتَتْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ بِخَيْرِةٍ بَيَاضَةٍ يَقُولُونَ أَخْرِجِي رَاضِيَةً مُرَضِيًا عَنْكَ إِلَى رَوْحِ اللَّهِ وَرِيحَانٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبَانَ فَتَخْرُجُ كَأَطْيَبِ رِيحِ الْمِسْكِ حَتَّى إِنَّهُ لَيَنَاولُهُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حَتَّى يَأْتُوا بِدِابَّاتِ السَّمَاءِ يَقُولُونَ مَا أَطْيَبَ هَذِهِ الرِّيحُ الَّتِي جَاءَتْكُمْ مِنَ الْأَرْضِ قِيَاتُونَ بِهَ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَهُمْ أَشَدُّ قَرَحًا بِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِغَائِبِهِ يَقْدَمُ عَلَيْهِ لَيْسَالُونَهُ مَاذَا فَعَلَ فَلَانٌ مَّاذَا فَعَلَ فَلَانٌ يَقُولُونَ دَعُوهُ فَإِنَّهُ كَانَ فِي غَمِّ الدُّنْيَا يَقُولُ قَدْ مَاتَ أَمَّا أَنَاكُمْ فَيَقُولُونَ قَدْ ذَهَبَ بِهِ إِلَى أُمِّهِ الْهَابِيَةِ وَإِنَّ الْكَافِرَ إِذَا اخْتَصِرَ آتَتْهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ بِمَسْحٍ يَقُولُونَ أَخْرِجِي سَاحِطَةً مَسْحُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابٍ لِّلَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَتَخْرُجُ كَأَنَّ رِيحَ جَنَفَةٍ حَتَّى يَأْتُونَ بِهَ إِلَى بَابِ الْأَرْضِ يَقُولُونَ مَا أَتَنَّنَ هَذِهِ الرِّيحُ حَتَّى يَأْتُونَ بِهَ أَرْوَاحَ الْكُفَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ۲/۲۰۳، باب ما یلقى بہ المؤمن من الکراہۃ عند خروج نفسه کتاب الجنائز، حدیث ۱۸۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب مؤمن کی موت کا وقت آتا ہے، تو اس کے پاس رحمت کے فرشتے سفید ریشمی کپڑا لاتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اے روح جسم سے نکل جاؤ، اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی ہے اور تو اللہ سے راضی ہے، اور تو چل اللہ کی رحمت کی طرف اور رزق کریم کی طرف اور پروردگار کی طرف جو غصہ نہیں ہے، چنانچہ روح مشک کی خوشبو کی طرح نکلتی ہے، اور فرشتے اس روح کو لے کر آسمان کے دروازوں پر پہنچتے ہیں، تو آسمان کے فرشتے کہتے ہیں کتنی پاکیزہ اور معطر روح ہے جس کو لے کر تم زمین سے آئے ہو، پھر وہ فرشتے مؤمنوں کی روحوں کو آگے لے کر بڑھتے ہیں ان کو دیکھ کر دوسری مؤمن روہیں اس سے بھی زیادہ خوش ہوتی ہیں، جتنا کہ تم میں سے کوئی اپنے کسی غائب شخص کے آنے پر خوش ہوتا ہے، پھر وہ روہیں اس سے پوچھتی ہیں کہ فلاں نے کیا کیا اور فلاں نے کیا کیا؟ پھر وہ روہیں از خود کہتی ہیں کہ اس کو ابھی چھوڑ دو، اس لیے کہ یہ دنیا کی مصیبتوں میں پھنسا ہوا تھا، پھر آنے والی روح کہتی ہے، کہ فلاں شخص تو مر چکا ہے، کیا وہ تمہارے پاس نہیں آیا؟ اس پر وہ روہیں جواب دیتی ہیں، کہ بلاشبہ اس کو اس کے ٹھکانے میں جو کہ جہنم ہے لے جایا گیا ہوگا، اور جب کافر کی موت کا وقت قریب ہوتا ہے، تو عذاب کے فرشتے اس کے پاس ایک ٹاٹ لے کر آتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اے نامراد روح نکل اللہ کے عذاب کی طرف اس حال میں کہ تجھ پر نامرادی مسلط

کر دی گئی ہے، چنانچہ وہ روح مردار کی بدبو کی طرح سخت بدبودار ہو کر نکلتی ہے، یہاں تک کہ فرشتے جب اس روح کو زمین کے دروازے پر لاتے ہیں تو فرشتے کہتے ہیں کہ کس قدر بری ہے یہ بدبو، یہاں تک کہ اس کو کافروں کی روح کے پاس لاتے ہیں۔ (احمد نسائی)

خلاصہ حدیث

مومن کی روحوں کا فرشتے اعزاز کرتے ہیں، اور یہ روہیں معطر ہوتی ہے، جب اپنے پیش رو، لوگوں کی روحوں سے ملاقات کرتی ہیں، تو سب ایک دوسرے سے مل کر خوش ہوتی ہیں، جبکہ کافروں کا معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے، فرشتے ان سے سخت نفرت کرتے ہیں، ان روحوں سے بڑی غلیظ بدبو آتی ہے اور جب ان کو ان سے پہلے فوت ہونے والے کافروں کی روحوں سے ملایا جاتا ہے، تو ایک دوسرے پر لعن طعن کرتی ہیں، اور غصہ کا اظہار کرتی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

بحوریۃ بیضاء اس سفید کپڑے میں روح لپیٹ کر فرشتے لے جاتے ہیں، اور کفن دنیوی میں ظاہری جسم کو لپیٹا جاتا ہے، اخروجی یہ کہتے ہیں کہ ”ایتھا النفس المطمئنة ارجعی الی ربک“ اے اطمینان والی روح تو اپنے رب کے جوار رحمت کی طرف چل، ماذا فعل فلان یعنی روہیں نئی آنے والی روح سے اپنے بعض دنیا کے اعزاز و اقربا کے احوال دریافت کریں گی، مقصد یہ ہوگا کہ اگر وہ اطاعت پر ہیں تو ان کی ثابت قدمی اور استقامت کے لئے دعاء کریں، اور اگر وہ معصیت کی زندگی گزار رہے ہیں، تو ان کے لئے ہدایت و مغفرت کی دعاء کریں، یا تو نوبہ الی باب الارض فرشتے پہلے کافر کی روح بھی آسمان کی طرف لے جاتے ہیں، لیکن جب وہاں سے یہ روح دھتکاری جاتی ہے، تو فرشتے اس کو اسفل السافلین میں ڈال دیتے ہیں، ارواح الکفار کافروں کی روہیں ”بحین“ میں قید رہتی ہیں، جبکہ مومن کی روہیں ”علین“ میں رہتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۴۷ (قبر کے عذاب سے پناہ مانگنے کی تاکید) عالمی حدیث ۱۶۳۰

وَعَنِ النَّبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَأَتَيْنَاهَا إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يَلْحَدُ فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَلَسْنَا حَوْلَهُ كَأَنَّ عَلِيَّ رَأً وَبَيْنَا الطَّيْرُ، وَفِي يَدِهِ عَوْذٌ يَنْكُثُ بِهِ فِي الْأَرْضِ فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: اسْتَعِذُوا بِاللَّهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَاقْبَالَ مِنَ الْآخِرَةِ نَزَلَ إِلَيْهِ مَلَائِكَةٌ مِنَ السَّمَاءِ بِيضُ الْوُجُوهِ كَأَنَّ وَجُوهُهُمْ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ مِنْ أَكْفَانِ الْجَنَّةِ، وَحَنُوطٌ مِنْ حَنُوطِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَجْلِسُوا مِنْهُ مَدَّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَجِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ، فَيَقُولُ: أَيْتَهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرَجِي إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ قَالَ فَتَخْرُجُ تَسِيلُ كَمَا تَسِيلُ الْقَطْرَةُ مِنَ السَّقَاءِ، فَيَأْخُذُهَا فَإِذَا أَخَذَهَا لَمْ يَذْغُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةً عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذُوهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكَفَنِ وَفِي ذَلِكَ الْحَنُوطِ وَيَخْرُجُ مِنْهَا كَاطِيبٍ نَفْسُهُ مَسْلُوكٌ وَجِدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، قَالَ: فَيَصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الطَّيِّبُ؟ فَيَقُولُونَ فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ بِأَحْسَنِ أَسْمَائِهِ الَّتِي كَانُوا يُسَمُّونَهُ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يَنْتَهَوْا بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتِحُونَ لَهُ فَيَفْتَحُ لَهُمْ، فَيَسْبِغُهُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ مَقْرُبُوهَا إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي تَلِيهَا حَتَّى يُنْتَهَى بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: اكْتُبُوا كِتَابَ عَبْدِي فِي عِلِّيْنِ وَأَعْيِنُوهُ إِلَى الْأَرْضِ فَإِنِّي مِنْهَا خَلَقْتُهُمْ وَلِيَهَا أُعِيدُهُمْ وَمِنْهَا أُخْرِجُهُمْ تَارَةً أُخْرَى، قَالَ: فَتَعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ فَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ رَبِّي اللَّهُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: دِينِي الْإِسْلَامُ فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بَعَثَ لَكُمْ؟ فَيَقُولُ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولَانِ لَهُ وَمَا عِلْمُكَ؟ فَيَقُولُ قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ، فَيَنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَّقَ عَبْدِي فَأَفْرِشُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبُسْرَةَ مِنَ الْجَنَّةِ وَافْتَحُوهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ، قَالَ: فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا

وَلَبِثَ بِهَا فَيُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدَّةُ بَصَرِهِ قَالَ : وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ حَسَنُ الْوَجْهِ حَسَنُ الثِّيَابِ طَيِّبُ الرَّيْحِ يَقُولُ :
 أَبَشِّرْ بِاللَّيْلِ يَسْرُوكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ لِقَوْلِهِ لَهُ مَنْ أَنْتَ فَوَجْهَكَ الْوَجْهَ يَجِيءُ بِالْخَيْرِ يَقُولُ
 أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحِ يَقُولُ رَبِّ أَلِمَ السَّاعَةَ رَبِّ أَلِمَ السَّاعَةَ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي وَمَالِي قَالَ : وَإِنَّ الْعَبْدَ
 الْكَافِرَ إِذَا كَانَ فِي انْقِطَاعٍ مِنَ الدُّنْيَا وَاقْبَالَ مِنَ الْآخِرَةِ لَزَلٌ إِلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكٌ مُؤَدُّ الْوُجُوهِ مَعَهُمُ
 الْمُسُوحُ ، فَيَجْلِسُونَ مِنْهُ مَدَّةَ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيءُ مَلَكُ الْمَوْتِ حَتَّى يَجْلِسَ عِنْدَ رَأْسِهِ يَقُولُ : أَيُّهَا النَّفْسُ
 الْخَبِيثَةُ أَخْرِجِي إِلَى سَخَطٍ مِنَ اللَّهِ قَالَ فَتَفْرُقُ فِي جَسَدِهِ فَيَنْتَزِعُهَا كَمَا يَنْزَعُ الشَّقُودُ مِنَ الصُّوفِ
 الْمَمْلُوكِ فَيَاخُلُهَا فَإِذَا أَخْلَاهَا لَمْ يَدْعُوهَا فِي يَدِهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ حَتَّى يَجْعَلُهَا فِي بِلَاقِ الْمُسُوحِ ، وَتَخْرُجُ
 مِنْهَا كَانَتْ رِيحٌ جَوْفَةٍ وَجَدَتْ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَيُصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمُرُّونَ بِهَا عَلَى مَلَأَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا
 قَالُوا مَا هَذَا الرُّوحُ الْخَبِيثُ ، فَيَقُولُونَ فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ بِأَقْبَحِ أَسْمَاءِ النَّاسِ كَانَ بِهَا فِي الدُّنْيَا حَتَّى يُنْتَهَى بِهِ
 إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُسْتَفْتَحُ لَهُ فَلَا يَفْتَحُ لَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ
 السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَابِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : اكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِينٍ
 فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَتَطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا ، ثُمَّ قَرَأَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ
 أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ، فَتَعَادُرُ رُوحَهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيُجْلِسَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ مَنْ
 رَبُّكَ ؟ يَقُولُ هَاهُ لَا أَذْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دِينُكَ ؟ يَقُولُ : هَاهُ هَاهُ لَا أَذْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا هَذَا الرَّجُلُ
 الَّذِي بَعَثَ فِيكُمْ ، يَقُولُ هَاهُ هَاهُ لَا أَذْرِي فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ كَذَبَ فَأَفْرَشُوهُ مِنَ النَّارِ وَافْتَحُوا لَهُ
 بَابًا إِلَى النَّارِ ، فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسُمُومِهَا وَيَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ حَتَّى تَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ ، وَيَأْتِيهِ رَجُلٌ فَيُبْحِ
 الْوَجْهَ فَيُبْحِ الثِّيَابَ مُنْبِتِ الرِّيحِ يَقُولُ أَبَشِّرْ بِاللَّيْلِ يَسْرُوكَ هَذَا يَوْمُكَ الَّذِي كُنْتَ تُوعَدُ لِقَوْلِهِ : مَنْ أَنْتَ
 فَوَجْهَكَ الْوَجْهَ يَجِيءُ بِالْخَيْرِ يَقُولُ أَنَا عَمَلُكَ الْخَبِيثِ يَقُولُ رَبِّ لَا تُقِمِ السَّاعَةَ وَفِي رِوَايَةٍ نَحْوُهُ
 وَزَادَ فِيهِ إِذَا خَرَجَ رُوحُهُ صَلَّى عَلَيْهِ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ ، وَلَقِيَتْ لَهُ
 أَبْوَابُ السَّمَاءِ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ يُعْرِجَ بِرُوحِهِ مِنْ قَبْلِهِمْ ، وَتَنْزَعُ نَفْسُهُ يَنْفُ
 الْكَافِرَ مَعَ الْغُرُوقِ فَيَلْعَنُهُ كُلُّ مَلَكٍ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَكُلُّ مَلَكٍ فِي السَّمَاءِ وَتُغْلَقُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ
 لَيْسَ مِنْ أَهْلِ بَابٍ إِلَّا وَهُمْ يَدْعُونَ اللَّهَ أَنْ لَا يُعْرِجَ رُوحَهُ مِنْ قَبْلِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

حواله: مسند أحمد ۴/ ۲۸۷ - ۲۸۸ -

ترجمہ: حضرت ابراہیم ابن عازب سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک صحابی کے جنازہ میں گئے، اور ہم قبرستان پہنچے
 ابھی ان صحابی کو دفن نہیں کیا گیا تھا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ارد گرد ایسے بیٹھ گئے گویا کہ ہمارے سروں
 پر پرندے ہیں، اس وقت آپ ﷺ کے ہاتھ میں ایک لکڑی تھی، جس کے ذریعہ سے آپ زمین کرید رہے تھے، پھر آپ ﷺ نے اپنا سر
 اٹھایا اور فرمایا کہ قبر کے عذاب سے اللہ کی پناہ مانگو، یہ بات آپ ﷺ نے دو یا تین مرتبہ فرمائی پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ جب بندہ
 مؤمن کا دنیا سے تعلق منقطع ہونے والا ہوتا ہے، اور اس کو آخرت کا سفر درپیش ہوتا ہے، تو اس کی طرف آسمان سے ایسے فرشتے اترتے
 ہیں جن کے چہرے ایسے روشن ہوتے ہیں، گویا ان کے چہرے سورج ہیں ان کے ساتھ جنت کے کفنوں میں سے ایک کفن ہوتا ہے،
 اور جنت کی خوشبوؤں میں سے ایک خوشبو ہوتی ہے، یہاں تک کہ وہ فرشتے اس مرنے والے سے ملتا ہوا نظر تک دور جگہ پر بیٹھتے ہیں، پھر
 حضرت ملک الموت علیہ السلام (حضرت عزرائیل) تشریف لاتے ہیں، اور اس کے سر حانے بیٹھ جاتے ہیں پھر کہتے ہیں اے پاکیزہ

جان اللہ کی رحمت و مغفرت کی طرف اور اس کی خوشنودی کی طرف چلو، آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ پھر جان اس طرح نکلتی ہے جیسے کہ مشک سے پانی کا قطرہ نکلتا ہے، پھر ملک الموت اس جان کو اپنے ہاتھوں میں لیتے ہیں اور جب ملک الموت اس کی جان لیتے ہیں تو دوسرے فرشتے اس جان کو ہل بھر کے لئے بھی ملک الموت کے ہاتھ میں نہیں چھوڑتے ہیں، اور اس کو جلدی سے لے لیتے ہیں، پھر اس کو اس کفن اور اس خوشبو میں رکھ لیتے ہیں، اور اس روح سے ایسی پاکیزہ خوشبو نکلتی ہے، جو روئے زمین پر پائی جانے والی مشک کی تمام بہترین خوشبوؤں سے اعلیٰ ہوتی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا پھر فرشتے اس روح کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں اور زمین و آسمان کے درمیان موجود فرشتوں کی جس جماعت کے پاس سے بھی گذرتے ہیں، وہ جماعت پوچھتی ہے، کہ یہ پاکیزہ روح کون ہے؟ لے جانے والے فرشتے جواب دیتے ہیں کہ فلاں ابن فلاں ہیں، وہ اس کے ان بہترین اسماء و القاب کو بیان کرتے ہیں جن کے ذریعہ سے وہ دنیا میں پہچانا جاتا تھا، پھر آسمان اول سے دوسرے آسمان تک مقرب فرشتے اس کے ہمراہ رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ ساتویں آسمان تک اس روح کو پہنچا دیا جاتا ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں میرے بندے کے نامہ اعمال کو علیین میں لکھ دو، اور اس کو زمین پر واپس کر دو، کیونکہ میں نے اس کو جس مٹی سے پیدا کیا ہے، اس میں اس کو لوٹاؤں گا، اور اسی مٹی سے دوبارہ اٹھاؤں گا، آپ ﷺ نے فرمایا چنانچہ اس روح کو پھر اس کے بدن میں پہنچا دیا جاتا ہے، پھر اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں، اس کو بٹھاتے ہیں، پھر اس سے پوچھتے ہیں کہ تمہارا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے، پھر فرشتے اس سے پوچھتے ہیں تمہارا دین کیا ہے؟ وہ جواب دیتا ہے، میرا دین اسلام ہے، پھر وہ فرشتے اس سے پوچھتے ہیں تمہیں یہ بات کیسے معلوم ہوئی؟ تو بندہ کہتا ہے، کہ میں نے اللہ کی کتاب پڑھی اس پر ایمان لایا اور اس کی تصدیق کی، اس وقت آسمان سے ایک پکارنے والا پکارتا ہے، میرے بندہ نے درست کہا، لہذا اس کے لئے جنتی فرش بچھا دو، اور اس کو جنتی لباس پہنا دو، اور اس کے لئے جنت کی طرف ایک دروازہ کھول دو آپ ﷺ نے فرمایا اس دروازہ کے ذریعہ سے جنت کی دروازے اور خوشبوئیں آتی ہیں، اور اس کی قبر بھی منجھاؤ نظر تک کشادہ کر دی جاتی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا پھر اس کے پاس ایک خوبصورت شکل اچھے لباس اور خوشبو میں بسی ہوئی ایک شخصیت آتی ہے، اور اس سے کہتی ہے، کہ تمہیں اس چیز کی خوشخبری جو تجھ کو خوش کرنے والی ہے، یہی وہ تمہارا دن ہے، جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا، وہ میت اس سے کہتی ہے تم کون ہو، کہ تمہارا چہرہ حسن و جمال میں کامل ہے، اور تم بھلائیاں لے کر آئے ہو وہ کہتا ہے کہ میں تیرا نیک عمل ہوں تو وہ بندہ مومن کہتا ہے کہ اے میرے رب قیامت قائم کرئیے، اے میرے رب قیامت قائم کرئیے، تاکہ میں اپنے اہل و عیال اور اپنے مال تک پہنچ جاؤں۔

آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کافر بندہ کے دنیا سے تعلق منقطع ہونے کا دقت ہوتا ہے، اور آخرت کا سفر درپیش ہوتا ہے تو اس کے پاس سیاہ چہرہ والے فرشتے اپنے ساتھ ٹاٹ لے کر آتے ہیں اور اس سے منجھائے نظر تک دور بیٹھ جاتے ہیں، پھر ملک الموت اس کے سر ہانے آکر بیٹھتے ہیں، اور اس سے کہتے ہیں اے خبیث جان اللہ کے غضب کی طرف نکلو، آپ ﷺ نے فرمایا کافر کی جان یہ سن کر ادھر ادھر بھاگتی ہے، چنانچہ ملک الموت اس کی روح کو اس طرح کھینچتے ہیں جس طرح سیخ کو گیلے اُون میں سے کھینچا جاتا ہے، پھر ملک الموت اس کو اپنے ہاتھ میں لے لیتے ہیں، تو دوسرے فرشتے پلک جھپکنے کے بقدر بھی اس جان کو ملک الموت کے ہاتھ میں رہنے نہیں دیتے ہیں فوراً اس کو ان ٹاٹوں میں لپیٹ لیتے ہیں۔ اور اس روح سے ایسی بدبو نکلتی ہے جو روئے زمین پر پائی جانے والی مردار کی بدبو سے زیادہ سخت اور بری ہوتی ہے پھر فرشتے اس روح کو لے کر اوپر چڑھتے ہیں، ان کا گذر فرشتوں کی جس جماعت کے پاس بھی ہوتا ہے وہ جماعت پوچھتی ہے کہ یہ ناپاک روح کون ہے؟ تو یہ روح لے کر چلنے والے فرشتے کہتے ہیں کہ یہ فلاں ابن فلاں ہے اس کا ان برے القاب کے ساتھ تذکرہ کرتے ہیں، جس کے ذریعہ وہ دنیا میں پہچانا جاتا تھا، یہاں تک کہ وہ آسمان دنیا تک پہنچا دیا جاتا ہے پھر اس کے

لئے دروازہ کھلوایا جاتا ہے، تو دروازہ کھلتا نہیں ہے، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت کی ”لا تفتح لہم ابواب السماء الخ ان کے لئے آسمان کے دروازے کھولے نہ جائیں گے، اور وہ جنت میں داخل نہ ہوں گے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ٹا کے میں گھس نہ جائے، اس وقت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، کہ اس کے اعمال نامہ کو جہنم میں جو کہ نیچی زمین میں ہے لکھو، چنانچہ اس روح کو زمین پر پھینک دیا جاتا ہے، پھر آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ومن یشرك باللہ فکانما الخ جو شخص اللہ کے ساتھ شرک کرتا ہے تو وہ ایسا ہے جیسے کہ وہ آسمان سے گر پڑا پھر پرندوں نے اس کی بوٹیاں نوچ لیں یا ہوانے اس کو کسی دور جگہ میں لے جا کر ٹنچ دیا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا اس روح کو جسم میں لوٹایا جاتا ہے اس کے پاس دو فرشتے آتے ہیں جو اس کو اٹھا کر بٹھاتے ہیں پھر اس سے کہتے ہیں کہ تمہارا رب کون ہے؟ تو وہ کہتا ہے، ہا ہاہ میں نہیں جانتا پھر فرشتے اس سے کہتے ہیں کہ تمہارا دین کیا ہے، تو وہ کہتا ہے ہا ہاہ میں نہیں جانتا یہ شخص جو تم میں مبعوث کئے گئے کون ہے تو وہ کہتا ہے، ہا ہاہ میں نہیں جانتا پھر آسمان سے پکارنے والا کہتا ہے اس نے جھوٹ کہا ہے، اس کے لئے آگ کا بستر بچھا دو، اور اس کے لئے جہنم کا ایک دروازہ کھول دو جس سے جہنم کی پیش اور اس کی تکلیف دہ ہوا آتی ہے، اور اس پر اس کی قبر تک کر دی جاتی ہے یہاں تک کہ اس کی پسلیاں ایک دوسرے میں پیوست ہو کر دوسری طرف نکل آتی ہے اس کے بعد ایک بد شکل شخص نہایت گندالباس پہنے ہوئے آتا ہے جس سے بہت خراب بد بو نکل رہی ہوتی ہے، وہ کہتا ہے تمہیں اس چیز کی اطلاع ہے جو کہ تم کو بنا خوش کر دینے والی ہے یہی وہ دن ہے جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا، وہ کافر بندہ کہے گا تو کون ہے تمہاری شکل بہت بری ہے اور یہ اطلاع نلے کر آیا ہے، وہ کہے گا کہ میں تمہارا برا عمل ہوں، یہ سن کر مردہ کہتا ہے اے میرے رب قیامت قائم نہ کرئیے گا، اور ایک روایت میں جو کہ اسی طرح ہے اس پر یہ الفاظ مزید ہیں ”اذا خرج روحہ صلی علیہ الخ“ جب مومن کی روح نکلتی ہے تو ہر وہ فرشتہ جو زمین و آسمان کے درمیان میں ہے اور ہر وہ فرشتہ جو آسمان میں ہے، اس پر رحمت بھیجتا ہے، اور اس کے لیے آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور ہر دروازے کے فرشتے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ اس روح کو ان کے پاس سے گذار کر آسمان پر لے جایا جائے اور کافروں کی جان اس کی رگوں کے ساتھ نکالی جاتی ہے اور اس پر آسمان وزمین کے درمیان والے فرشتے اور آسمان پر متعین فرشتے لعنت بھیجتے ہیں، اس کے لئے آسمان کے دروازے بند کر دئے جاتے ہیں، اور دروازوں پر متعین تمام فرشتے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں، کہ یہ روح اوپر لے جانی جانے کے لئے ان کے پاس سے نہ گذاری جائے۔ (احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مومن کی روح بہت آسانی سے نکالی جاتی ہے، اور اسکے ساتھ بہت اعزاز کا و اکرام کا معاملہ کیا جاتا ہے، قبر میں جو سوالات کیے جاتے ہیں اللہ کی رحمت سے وہ ان سوالات کا درست جواب عطا کرتا ہے، جس کی وجہ سے اس کو قبر میں ہی بڑی راحت عطا ہوتی ہے جنت کی ہوائیں اس تک پہنچتی ہے اور وہ خوشیوں سے معطر رہتا ہے جبکہ کافر کا معاملہ اس کے بالکل برعکس ہے، اس کی روح بڑی سختی سے نکالی جاتی ہے اس سے جو فرشتے ملاقات کرتے ہیں، وہ اس سے ذلت کا برتاؤ کرتے ہیں اس کے جسم سے نہایت بری بد بو اٹھتی ہے، اور اس کے بد عمل قبر میں کر بہہ شکل میں اس سے ملاقات کرتے ہیں، قبر میں ہونے والے کئے بھی سوال کا جواب نہیں دے پاتا ہے، اور اس کی قبر بہت تنگ ہو جاتی ہے، نیز ہر طرح کے مصائب کا وہ شکار ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فتخوج تسبیل مومن کی روح بہت سہولت و آسانی سے نکلتی ہے۔
اشکال: بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جان نکلتے وقت مومن کے روح پر بھی بڑی سختی ہوتی ہے، اور حدیث گذری ہے جس سے تو یہاں تک معلوم ہوا ہے، کہ موت سے پہلے آپ کو بھی شدید تکلیف سے دوچار ہونا پڑا ہے۔
جواب: مومن پر جو سختی ہوتی ہے، اس کا تعلق سکرات موت سے ہے، جو کہ روح نکلتے سے پہلے کی سختی ہے، اس پر بڑے اجر کا وعدہ ہے، لیکن روح نکلتے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی ہے، البتہ کافر کی روح نکلتے میں بھی بہت شدید دشواری ہوتی ہے، علیین مومن کے اعمال

علین میں لکھے جاتے ہیں، جب کہ کافروں کے اعمال سبجین میں لکھے جاتے ہیں۔

سوال: ”علین“ اور سبجین“ کس چیز کا نام ہے؟ جواب: علین ساتویں آسمان پر فرشتوں کا عظیم دفتر ہے یہیں نیک لوگوں کے اعمال چڑھائے جاتے ہیں، اور یہیں نیک لوگوں کے اعمال محفوظ رہتے ہیں، اس میں درحقیقت سعید روحوں کا اعزاز ہے اور ”سبجین“ ساتویں زمین کے نیچے دوزخ کی گہرائی میں ایک مقام کا نام ہے، اس میں دوزخیوں کے اعمال رکھے جاتے ہیں اس میں دوزخیوں کی ذلت کو اجاگر کرنا ہے، و تنزع نفسہ کافر کی روح بدن سے لٹکانا نہیں چاہتی ہے، لیکن موت کافر شہید زبردستی رگوں کی گہرائی سے کھینچ کر نکالتا ہے، تو وہ بڑی ناخوشی سے نکلتی ہے، اور اس حالت میں جس کی جان نکلتی ہے، اس کو سخت تکلیف ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۴۸ ﴿قَرِيبُ الْمَرْگِ سَعِي سَلَامٍ بِهِنِجَانِي كَيْلِي كَهْنَا﴾ عالمی حدیث ۱۶۳۱

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ لَمَّا حَضَرَتْ كَعْبًا الْوَفَاةُ أَتَتْهُ أُمُّ بَشَرَ بِنْتُ الْبَرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ فَقَالَتْ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ لِقِيَّتَ فَلَانًا فَاقْرَأْ عَلَيْهِ بِنِي السَّلَامِ، فَقَالَ: غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أُمَّ بَشَرَ نَحْنُ أَشْغَلُ مِنْ ذَلِكَ، فَقَالَتْ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَيْرٍ خَضِرٍ تَعْلُقُ بِشَجَرِ الْجَنَّةِ، قَالَ: بَلَى قَالَتْ: فَهَؤُذَا ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي هَاشِمٍ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ.

ترجمہ: ابن ماجہ، ص ۱۰۳ باب فیما یقال عند المریض إذا حضر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۴۳۹۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن کعب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں، کہ جب کعب کی وفات کا وقت قریب آیا تو حضرت براء بن معرور کی صاحبزادی ام بشر تشریف لائیں اور کہا کہ اے ابو عبدالرحمن اگر آپ فلاں شخص سے ملیں تو ان کو میری طرف سے سلام عرض کریں گے، حضرت کعب نے کہا کہ اے ام بشر اللہ تمہاری مغفرت کرے، ہم تو اس وقت بہت مشغول ہوں گے، تو ام بشر نے کہا اے ابو عبدالرحمن کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ مومنوں کی رو میں سبز پرندوں کی شکل میں ہوگی جنت کے درختوں سے لٹکی ہوں گی، حضرت کعب نے کہا کہ ہاں سنا ہے، ام بشر نے کہا کہ پھر تو ایسی ہی بات ہے (ابن ماجہ، و تہذیب فی کتاب البعث والنشور)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مومن کی روحیں اور مومن میں بھی خاص طور پر شہداء کی روحیں عالم برزخ میں بہت آرام و سکون سے رہتی ہیں، اور اس کے میوں کا استعمال کرتی ہیں، لہذا گھبراہٹ نہیں چاہئے اور اللہ کی ملاقات کا اشتیاق دل میں رکھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

رکھا تھا کہ ”لَا يَهْلِكُ هَالِكٌ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ إِلَّا جَاءَ تَهُ امُّ بَشَرَ فَقَالَتْ يَا فَلَانُ عَلَيْكَ السَّلَامُ لِيَقُولَ وَعَلَيْكَ“ نہ صرف مردے سلام سنتے ہیں بلکہ سلام کا جواب بھی دیتے ہیں، اشغل من ذالک حضرت کعب کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ مرنے کے بعد بہت اہم امور درپیش ہونگے، ان امور کے جواب بھی دیئے ہیں، لہذا ہمیں فرصت کہاں ہیں ارواح المؤمنین علامہ طبری کہتے ہیں کہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ تمام مومنوں کی روحیں جنت میں ہوں گی، یہ فضیلت شہداء کی ساتھ مخصوص نہیں ہے، اسکی وضاحت آپ ﷺ کے اس فرمان سے بھی ہوتی ہے کہ ”ان نسمة المؤمن تسرح فی الجنة حیث شاءت ونسمة الکافر فی السجین“ (مرقات ص ۴۳۰)

حدیث نمبر ۱۵۴۹ ﴿مُؤْمِنٌ كِي رُوحِ كَا جَنَّتِ كِي دَرِخْتُوں سَعِي وَابَسْتِه هُونَا﴾ عالمی حدیث ۱۶۳۲

وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّمَا نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَيْرٌ تَعْلُقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ فِي حَسَنِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ، رَوَاهُ مَالِكٌ وَابْنُ أَبِي هَاشِمٍ وَابْنُ أَبِي هَاشِمٍ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ.

حوالہ: موطا امام مالک ص، باب جامع الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۴۹ نسائی ج ۲ باب ارواح المؤمنین، کتاب الجنائز، حدیث ۲۰۷۲۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن کعبؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤمن کی روح پرندہ کی شکل میں جنت کے درختوں پر مصروف پرواز رہتی ہے۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن اس کے جسم میں واپس کر دیں گے۔

(مالک، نسائی، ترمذی، کتاب البعث والنشور)

اس حدیث سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مؤمن کی روح کو اعزاز عطا کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ اس کو یہ آزادی عطا کر دیں گے، کہ جنت کے درختوں سے جس طرح چاہو لطف اندوز ہوتی رہو۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
نسمة المؤمن "نسمة" کا اطلاق انسان کی ذات پر ہوتا ہے، یعنی اس میں روح اور جسم دونوں شامل ہوتے ہیں، لیکن اس حدیث میں "نسمة" سے روح مراد ہے اسی وجہ سے تو آپ ﷺ نے بوجہ اللہ فی جسده فرمایا ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ منعم اور معذب کے بدن کا کچھ حصہ جس میں روح ہوگی وہی تکلیف و راحت محسوس کرے گا، جو بھی مراد حدیث کی ہو اس پر ایمان لانا ضروری ہے، اس لئے کہ اللہ کے لئے کوئی چیز محال نہیں ہے۔
بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں شہداء کی روح مراد ہے وہی ہنر پرندوں کی شکل میں ہوں گے جنت کے درختوں سے وابستہ ہوں گے، بعض لوگ اس حدیث کو عام ایمان والوں کے لئے بھی بشارت بتاتے ہیں، (واللہ اعلم)

حدیث نمبر ۱۵۵۰ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۳

﴿قرب الہرگ سے سلام پہنچانے کی درخواست کرنا﴾

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يَمُوتُ، فَقُلْتُ اقْرَأْ عَلَيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۰۴ باب فیما یقال عند المریض إذا حضر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۴۵۰۔

ترجمہ: حضرت محمد بن منکدرؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا جبکہ وہ قریب الہرگ تھے، میں نے ان سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں میرا سلام عرض کر دیجئے گا۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث کا بھی حاصل یہ ہے کہ مردوں کو اگر سلام پیش کیا جائے تو سلام ان تک پہنچتا ہے اور جو لوگ اس دنیا سے رخصت ہوتے ہیں، ان کی ملاقات عالم ارواح میں اپنے سے پہلے فوت ہونے والوں سے ہوتی ہے، تو جن لوگوں نے جن کو سلام پیش کیا ہوتا ہے، ان کو سلام پیش کرتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
اقرا علی رسول اللہ محمد بن منکدرؓ جو کہ مشہور تابعی ہیں، انھوں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ جو کہ معروف صحابی ہیں سے ان کی وفات کے وقت درخواست کی کہ میرا سلام حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا دیجئے گا۔ قریب الہرگ سے اس طرح کی درخواست کیے جانے سے متعلق بہت سی روایات ہیں امام بخاری نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے کہ

جاءت أم أنیس بنت أبي قتادة بعد موت أبيها بنصف شهر أبي عبد الله بن أنیس وهو مریض فقالت یا عم اقرا بی السلام

(مروقات ۴/۳۲)

باب غسل الميت وتکفینہ

میت کو نہلانے اور اس کو کفنانے کا بیان

اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے گیارہ/۱۱ احادیث ذکر کی ہیں، ان احادیث میں میت کو نہلانے اور اس کو کفن دینے سے متعلق احکام و مسائل مذکور ہیں۔

میت کو غسل دینے کا سبب میت کو غسل اس لیے نہیں دیا جاتا ہے کہ وہ بذات خود نجس ہے، بلکہ غسل دنیا میت کے اکرام کی بنا پر ہوتا ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”المؤمن لا ینجس“ مؤمن نجس نہیں ہوتا ہے، یعنی اس کے اندر نجاست حقیقیہ نہیں ہوتی ہے، البتہ نجاست حکمیہ اس کے اندر ممکن ہے، جیسے احکام وغیرہ، لیکن اس کی بنا پر عین نجس سمجھا غلط ہے، اصل بات ہے کہ جو بندہ دنیا سے رخصت ہو گیا، تو اس کو آخری آرام گاہ عزت و اکرام سے پہنچانا چاہئے، اور اس میں میت کا بڑا اعزاز ہے کہ اس کو نہلا کر عمدہ کفن پہنا کر رخصت کیا جائے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

میت کو نہلانے کا طریقہ میت کو نہلانے کا وہی طریقہ ہے جو کہ زندوں کے نہانے کا ہے، یعنی جو چیزیں زندوں کے غسل میں فرض ہیں وہی چیزیں میت کے غسل میں بھی فرض ہیں، اسی طرح جو چیزیں زندوں کے غسل میں سنت یا مستحب ہیں وہی چیزیں مردہ کے غسل میں بھی سنت اور مستحب ہیں، بعض لوگ غسل میت کو کوئی بہت انوکھا طریقہ سمجھ کر اس بات کا اعتراف کرتے نظر آتے ہیں کہ ہمیں غسل میت کا طریقہ نہیں معلوم ہے، حالاں کہ اس میں کوئی خاص بات نہیں ہے۔ جس طرح زندہ لوگوں کا غسل بغیر سنن و مستحبات کی رعایت کے درست ہو جاتا ہے، اسی طرح میت کے غسل میں بھی اگر سنن و مستحبات کی رعایت نہ بھی ہو سکی تب بھی غسل صحیح ہو جائے گا، غسل میت میں اصل یہ ہے کہ میت کو اچھی طرح دھو ڈالا جائے اور اس کو صاف ستھرا کر دیا جائے، حدیث کی کتابوں میں سنن و مستحبات کی رعایت کے ساتھ غسل میت کا جو طریقہ مذکور ہے، وہ یہ ہے:

جس تخت پر میت کو نہلانا ہو اس کو لوہان یا اگر بتی وغیرہ خوشبودار چیز کے ذریعہ چاروں طرف سے تین بار یا پانچ بار یا سات بار دھونی دے کر مردے کو اس پر اتر دھکن لٹا دیا جائے اور کرتے وغیرہ کو تپخی یا کسی اور چیز کے ذریعہ چاک کر کے نکال لیا جائے اور کوئی کپڑا ناف سے لے کر گھٹنے تک یا کم از کم زانو تک ڈال دیا جائے اور اس کے استعمالی کپڑوں کو اندر ہی اندر سے اتار لیا جائے، پھر پہلے ہاتھ میں دستانہ یا کوئی کپڑا لپیٹ کر مردے کو مٹی کے ڈھیلے سے استنجا کر دیا جائے۔ لیکن ستر نہ کھلنے پائے، پھر جو کپڑا ناف سے لے کر گھٹنے تک یا زانوں تک ڈالا گیا تھا اس کے اندر اندر پانی ڈال کر دھل دیا جائے، پھر وضو کرایا جائے لیکن نہ کلی کرائی جائے نہ ناک میں پانی ڈالا جائے اور نہ گٹوں تک ہاتھ دھلایا جائے، بلکہ پہلے چہرہ دھویا جائے، البتہ اگر تین دفعہ روئی تر کر کے دانتوں اور مسوڑھوں پر اور ناک کے دونوں سوراخوں میں پھیر دیا جائے تو بھی جائز ہے، ہاں اگر مردہ جنابت کی حالت یا حالت میں یا حیض و نفاس میں مر جائے تو مذکورہ طریقے سے پانی پہونچانا ضروری ہے، اور ناک کان اور منہ میں روئی بھر دی جائے تاکہ چہرہ دھلاتے اور نہلاتے وقت پانی اندر نہ جانے پائے، پہلے چہرہ پھر دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت دھوئے جائیں، پھر سر پر مسح، پھر دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت دھلائے جائیں، وضو کے بعد سر اور داڑھی کو گل خیر و یا کسی اور چیز مثلاً بیسن، کھلی یا صابون وغیرہ سے مل کر دھویا جائے، پھر میت کو بائیں کروٹ لٹا کر پیری کے بتوں سے پکایا ہوا پانی نیم گرم تین دفعہ سر سے پیر تک ڈالا جائے یہاں تک کہ تختہ سے لگی ہوئی کروٹ تک پانی پہنچ جائے، پھر دائیں کروٹ پر لٹا کر سر سے پیر تک تین دفعہ پانی ڈالا جائے یہاں تک کہ پانی اس کروٹ تک پہنچ جائے جو تختہ سے لگی ہوئی ہے، اس کے بعد میت کو اپنے بدن کی ٹیک لگا کر ذرا بیٹھایا جائے اور اس کے پیٹ کو آہستہ آہستہ ملا اور دبایا جائے، اگر پیٹ سے کچھ پاخانہ وغیرہ نکلے تو اسے پونچھ کر دھو دیا

جائے، لیکن اس کی صفائی کے بعد پھر دوبارہ وضو اور غسل کی ضرورت نہیں ہے، پھر اخیر میں میت کے بدن کو کسی رومال یا تولیہ سے پونچھ دیا جائے تاکہ کفن تر نہ ہو۔

پیری کے پتوں کا استعمال میت کو جس پانی سے غسل دیا جائے، اس پانی کو پیری کے پتے ڈال کر خوب گرم کر لیا جائے، اس کی وجہ یہ ہے کہ پیری کے پتوں کے ساتھ ابالا ہوا پانی جسم سے میل کچیل کو خوب صاف کر دیتا ہے۔ اگر پیری کے پتے نہ ہوں تو صابن بھی کافی ہے۔

میت کو نہلانے میں کافور کا استعمال میت کے آخری پانی جو ڈالا جائے اس میں کافور ڈال دینا چاہئے، کافور کے استعمال کا فائدہ یہ ہے کہ اس سے جسم میت جلدی خراب نہیں ہوگا، اس سے جسم معطر رہے گا، موزی جانور میت کے قریب نہیں آئیں گے۔

میت کا کفن مرد میت کا کفن سنت تین کپڑے میں، (۱) تہبند (۲) کرتا (۳) لفافہ، اور کفن کفایت دو کپڑے ہیں۔ (۱) تہبند (۲) لفافہ، عورت کے کفن میں پانچ کپڑے ہیں، تین تو یہی ہیں اس کے علاوہ اوڑھنی، اور سینہ بند ہیں۔ اور عورت کے لیے کفن کفایت تین کپڑے ہیں۔

مرد میت کو کفن کرنے کا طریقہ کفن پہنانے سے پہلے کفن کو تین یا پانچ یا سات بار لوہان وغیرہ سے دھونی دی جائے، پھر میت کو اگر مرد ہے اس طریقہ سے کفنایا جائے کہ کسی دوسری چار پائی وغیرہ پر پہلے لفافہ یعنی چادر پھر ازار بچھا کر اس پر کفنی یعنی کرتے کے نچلے حصہ کو بچھا کر اوپر کے حصہ کو سرہانے کی طرف لپیٹ دیا جائے، پھر میت کو اس پر لٹا کر کرتے کے سیٹے ہوئے حصہ کو اس طرح الٹ دیا جائے کہ گلے میں آجائے اور پیروں کی طرف بڑھا دیا جائے۔ اور اس کے دونوں ہاتھ سینے پر نہ رکھے جائیں بلکہ بغل میں سیدھے کر دیئے جائیں، اور کافور سر، داڑھی اور سجدہ کے مواقع (پیشانی، ناک، دونوں ہتھیلی) پر لگا دیئے جائیں۔

عورت کو کفن کرنے کا طریقہ عورت کو کفن کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے چادر پھر ازار بچھا کر اس پر کرتا رکھا جائے اور مرد کی طرح پہلے اس کو کفنی کرتا پہنا دیا جائے، پھر سر کے بالوں کو دو حصہ کر کے کرتے کے اوپر سینہ پر ڈال دیا جائے، ایک حصہ دائیں طرف اور ایک حصہ بائیں طرف، پھر اوڑھنی یعنی سر بند، سر اور بالوں پر ڈال دیا جائے، اسے باندھانہ جائے اور نہ لپیٹا جائے، پھر اس کے اوپر ازار لپیٹ دیا جائے مردوں کی طرح اس کے بعد سینہ بند باندھ دیا جائے، پھر آخر میں چادر لپیٹ دی جائے، پہلے بائیں طرف، پھر دائیں طرف، پھر سر اور پیروں کی طرف، اسی طرح میت کے بیچ میں چٹ سے باندھ دیا جائے، تاکہ راستہ میں ہوا وغیرہ کی وجہ سے کھل نہ جائے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۵۵۱ ﴿رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ بِيْتِي كَوَغْسَلٍ دِينَي﴾ عالمی حدیث ۱۶۳۴
عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتِ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَبِذَرُوا جَعَلَنَ فِي الْأَجْرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ، فَإِذَا فَرَعْتِ فَأَذْنِي، فَلَمَّا فَرَعْنَا أَذْنَاهُ فَأَلْقَى إِلَيْنَا حَقْوَهُ فَقَالَ: اشْعِرْنَاهَا إِنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ اغْسِلْنَهَا وَتَرَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا، وَابْدَأِي بِمِيَامِنِهَا وَمَا أَضْيَحِ الْوُضُوءِ مِنْهَا قَالَتْ فَضَفَرْنَا شَعْرَهَا ثَلَاثَةَ قُرُونٍ فَأَلْقَيْنَاهَا خَلْفَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.
حوالہ: بخاری: ۱/۱۶۷ باب یلقى شعر المرأة خلفها کتاب الجنائز حدیث ۱۲۶۳ مسلم ص ۳۰۳ ج باب فی غسل الميت کتاب الجنائز حدیث ۹۳۹۔

ترجمہ: حضرت ام عطیہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم اس وقت آپ ﷺ کی صاحبزادی کو نہلا رہے تھے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اسکو پانی اور بیری کے پتوں سے تین یا پانچ بار یا اس سے زیادہ مرتبہ نہلاؤ اگر تم لوگ مناسب سمجھو اور آخری مرتبہ میں کافی پانی آپ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ کافی دینا اور جب غسل دے لینا تو جھکو اطلاع کر دینا، چنانچہ ہم غسل دیکر فارغ ہو گئے تو ہم نے حضور اقدس ﷺ کو اطلاع دے دی آپ ﷺ نے اپنا تہ بند ہماری طرف پھینک کر فرمایا کہ اسکو کفن کے اندر کا کپڑا بنا دو، اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اسکو غسل دو طاق بار تین بار یا پانچ بار یا سات بار اور ابتداء کرو اسکی دائیں طرف سے اور اس کے اعضائے وضو سے، حضرت ام عطیہ کہتی ہیں کہ بسنے انکے بالوں کی تین چوٹیاں گوندھیں پھر بسنے ان کو ان کے پیچھے ڈال دیا۔ (بخاری مسلم)

اس حدیث میں غسل میت کا اختصار کیا تھا ذکر ہے، میت کو گرم اور بیری کے پتوں سے جوش دئے ہوئے پانی سے نہلانا چاہئے، اس طرح ایک سے زائد بار نہلانے سے مقصود یہ ہے کہ میل کچیل ختم ہو جائے اور بدن صاف ستھرا خوشبودار رہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

نفسل ابنتہ حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کی صاحبزادی کو حضرت ام عطیہ اور بعض دیگر عورتوں نے غسل دیا۔

سوال: اس حدیث میں کس صاحبزادی کی میت کو غسل دینے کا تذکرہ ہے؟

جواب: بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی صاحبزادی کی صراحت نہیں ہوئی، لیکن مشہور بات یہ ہے کہ حضرت زینب تھیں جو کہ حضرت امامہ کی والدہ محترمہ ہیں ان کے شوہر حضرت ابوالعاص بن ربیع تھے، یہ آپ کی سب سے بڑی صاحبزادی تھیں غلسلہا فلائا، تین بار نہلانا مستحب ہے، لیکن اگر تین بار میں صفائی نہ ہو پائے تو اس سے زیادہ بار نہلایا جائے۔

سوال: زیادہ سے زیادہ کتنی بار نہلانے کی گنجائش ہے؟

جواب: اکثر لوگ سات مرتبہ تک نہلانے کی گنجائش کے قائل ہیں سات مرتبہ سے زیادہ نہلانے کو پسند نہیں کرتے ہیں کیوں کہ سات مرتبہ سے زیادہ نہلانا درحقیقت اسراف ہے، چنانچہ ام عطیہ سے ایک روایت بھی ہے کہ فلائا خمساً والافسبغا، جمہور اس کے قائل ہیں کہ سات مرتبہ سے زیادہ مرتبہ نہلانا مکروہ ہے، لیکن ابوداؤد کی ایک روایت سے سات سے زیادہ مرتبہ کی گنجائش نکلتی ہے، ابوداؤد کے روایت کے الفاظ میں اوسبغا او اکثر من ذالک ان راہن یا سات مرتبہ یا اس سے زیادہ اگر مناسب سمجھو ان راہن آپ ﷺ نے نہلانے کا عدد نہلانے والیوں کی رائے پر موقوف رکھا لیکن ایثار کی شرط ملحوظ رکھنے کا اشارہ کر دیا تھا، بماء و مسدو بیری کے پتوں سے پانی کھولا کر نہلانے سے جسم اچھی طرح صاف ہو جاتا ہے۔

سوال: کیا ہر مرتبہ نہلانے میں بیری کے پتوں سے کھولا ہوا پانی استعمال کیا جائے؟

جواب: جب نبی کریم ﷺ کو غسل دیا گیا تو تین بار دیا گیا اور تینوں دفعہ بیری کے پتوں والا پانی استعمال کیا گیا، لیکن ہر مرتبہ بیری کے پتوں کا استعمال ضروری نہیں ہے، حضرت ام عطیہ سے روایت ہے کہ وہ میت کو دو بار پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دیتی تھیں اور تیسری مرتبہ پانی اور کافی سے فالقی البنا حقوہ جب ام عطیہ وغیرہ حضرت زینب کو غسل دے چکیں اور حضور ﷺ کو اس کی خبر ہوئی تو آپ ﷺ نے ان عورتوں کی طرف اپنی استعمال شدہ لنگی ڈال دی تاکہ ام عطیہ کفن میں اس کو بھی شامل کر لیں۔

سوال: آپ ﷺ نے کفن میں لنگی کیوں شامل کروائی؟

جواب: آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ آپ ﷺ کی لنگی سے آپ ﷺ کی مرحومہ بیٹی کو برکت حاصل ہو۔ وابدأ بمیا منها آپ ﷺ نے غسل کی ابتداء دائیں طرف سے اور اعضائے وضو سے کرنے کی تاکید فرمائی اس ہدایت میں دو باتیں ہیں۔

(۱) غسل داہنی طرف سے شروع کریں، (۲) وضو کی جگہوں سے شروع کریں، ان دونوں پر بیک وقت عمل کی صورت یہ ہے کہ غسل کی ابتداء اعضائے وضو سے اس طور پر کی جائے کہ پہلے میت کا داہنا ہاتھ دھو یا جائے پھر اسی ترتیب پر بقیہ اعضاء کے دھلانے سے فارغ ہونے کے بعد داہنا پیر دھوئیں پھر بائیں پیر دھوئیں پھر اسی طرح باقی بدن کا غسل کیا جائے، ایضاً بخاری ص ۱۵۲ ج ۲ فضرفنا شعروا حنیفہ کے نزدیک بالوں کے دو حصہ کر کے سینہ پر قیص کے اوپر ڈال دینا بہتر ہے حضرات حنیفہ بالوں کے کٹھنی سے سنوارنے کے قائل نہیں ہیں کیونکہ ان چیزوں کا شمار زینت میں ہوتا ہے اور میت کے لئے زینت کی ممانعت ہے۔ (فتح الملہم ص ۲۸۸ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۵۵۲ ﴿آپ ﷺ کے کفن کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۰
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَلْوَابٍ ثَمَانِيَةِ بَيْضٍ مَسْحُورَةٍ مِّنْ كُرْمٍ لِّسَ فِيهَا قَمِيصٌ وَلَا عِمَامَةٌ مُّتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص ۱۲۹ ج ۱ باب الثياب البيض للکفن کتاب الجنائز حدیث ۱۲۶۴ مسلم ص ۳۰۵ ج کتاب الجنائز حدیث ۹۴۱۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ کو تین کپڑوں میں دفن کیا گیا جو یمن کے مقام بحول کی روٹی کے بنے ہوئے سفید تھے اس میں کرتا اور عمامہ نہیں تھا۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کفن کے کپڑوں کی تعداد و میت کے لئے تین بہتر ہے اور کفن سفید رنگ کا ہونا چاہئے کفن میں عمامہ اور جس طرح کہ زندہ لوگ آستین دار سلی ہوئی قیص پہنتے ہیں وہ نہ ہونا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

کفن فی ثلثة ألواب کفن کی تعداد اور اس کے اوصاف میں اختلاف ہے یہاں حدیث میں تین کا ذکر ہے وہ تین کون کپڑے تھے اس میں بھی اختلاف ہے اس کی صراحت، صراحت آئندہ سطروں میں بھی قیامت سطروں میں کی جائے گی بیض آپ ﷺ کو سفید کپڑے میں کفنایا گیا اور سفید کپڑوں میں کفننا افضل بھی ہے ترمذی میں حدیث ہے کہ البسوا من ثيابکم البیاض فانها من غیر لیاکم و کفنوا فیها موتاکم سفید کپڑے پہننا سوچے کہ یہ بہتر ہے اور مردوں کو سفید کپڑوں میں کفنایا کرو۔

کلمات حدیث کی تشریح

مسحوبۃ: یہ یمن میں ایک علاقہ کا نام ہے جہاں کپڑے کا کام ہوتا تھا۔ لیس فیہا قمیص ولا عمامہ حضرت عائشہ کی اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن کپڑوں میں آپ ﷺ کو کفن دیا گیا ان میں قیص اور عمامہ نہیں تھا بعض لوگ اس کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ جن تین کپڑوں کا ماقبل میں ذکر ہوا ان میں قیص اور عمامہ داخل نہیں ہے یعنی فی نفسہ تو آپ ﷺ کے کفن میں عمامہ و قیص تھا اس صورت میں آپ ﷺ کے کفن کے کپڑوں کی تعداد پانچ ہو جاتی ہے۔

﴿کفن کے کپڑوں کی تعداد اور اختلاف انہ﴾

جمہور کا مذہب

درحقیقت کفن تین قسمیں ہیں۔ (۱) کفن ضرورت جو میسر سے آئے، اس میں کفن دیا جائے چنانچہ حضرت حمزہؓ کو کفن میں ایک کپڑا دیا گیا ترمذی میں حدیث ہے کہ ان رسول اللہ ﷺ کفن حمزہ بن عبدالمطلب فی نمرۃ ثوب واحد، اور حضرت معصب بن عمیر کے بارے میں آتا ہے کہ ان کو جس کپڑا میں کفن دیا گیا وہ پورے جسم کو ڈھانکے سے قاصر تھا، چنانچہ آپ ﷺ کے حکم پر پاؤں کے پاس گھاس رکھی گئی (نسائی) (۲) کفن جواز مرد کو دو کپڑوں میں اور عورت کو تین کپڑوں میں کفن دینا جائز ہے۔ (۳) کفن سنت مرد کو تین کپڑوں میں اور عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دینا سنت ہے۔

دلیل: مرد کو تین کپڑوں میں کفن دینا سنت ہے اس پر ایک دلیل تو حدیث باب ہے اس کے علاوہ بہت سی احادیث ہیں جن میں سے

ایک یہ بھی ہے، المیت یقمص ویوزر ویلف بالثوب الثالث، فإن لم یکن الاثوب واحد کفن فیہ (موطائنام مالک) عورت کو پانچ کپڑوں میں کفن دینا سنت ہے، (۱) قمیص (۲) چادر (۳) دوپٹہ (۴) لفافہ (۵) سینہ بند، دلیل ابوداؤد میں موجود یہ حدیث ہے، عن لیلیٰ قالت کنت لیمن غسل ام کلثوم ابنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند وفاتها، لکان اول ما اعطانا رسول اللہ الحقاء ثم الدرع ثم النمار ثم الملفة ثم ادرجت بعد فی الثوب الآخر۔

امام مالک کا مذہب امام مالک مرد کے حق میں پانچ اور عورت کے حق میں سات کپڑوں کے استحباب کے قائل ہیں۔
دلیل: امام مالک کی دلیل بھی حدیث باب ہی ہے اور وہ کہتے ہیں کہ تین کپڑے قمیص اور عمامہ کے علاوہ تھے کل پانچ کپڑے تھے۔

جواب: امام مالک نے اپنے مذہب پر جو دلیل دی ہے وہ دلیل نہیں تاویل ہے اور یہ تاویل خلاف ظاہر ہے، بہت سی احادیث میں تین کپڑوں کا ہی صراحت کے ساتھ ذکر ہے اور یہی تعداد مسنون ہے۔ (تین کپڑوں کی تعین میں اختلاف ائمہ) جمہور کے نزدیک تین کپڑوں کا عدد متعین ہے لیکن وہ تین کپڑے کون سے ہوں اس میں اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب حنیفہ کے نزدیک جن تین کپڑوں میں کفن دینا مسنون ہے، وہ یہ ہیں۔ (۱) لفافہ (۲) ازار (۳) قمیص۔
دلیل: ”کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلاثة اثواب بخداية الحلة ثوبان وقميصه الذي مات فيه ابوداؤد۔ (۲) کفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلاثة اثواب قميص وازار ولفافة۔ شوافع کے نزدیک تین چادر میں مسنون کفن ہے ان کے نزدیک قمیص وغیرہ مسنون نہیں ہے۔

شوافع کا مذہب دلیل: ان کی دلیل حدیث باب ہے جس میں صاف صراحت ہے کہ آپ ﷺ کے کفن میں قمیص شامل نہیں تھی۔
جواب: حدیث باب میں اس قمیص کی نفی ہے جو سلی ہوئی ہے یعنی جس طرح کی قمیص زندہ لوگ زیب تن کرتے ہیں اس طرح کی قمیص سل کر مستقل طور پر پر آپ ﷺ کو نہیں پہنائی گی۔ پھر حضرت عائشہ صدیقہ صحابیہ ہیں اور امام ابو حنیفہ نے جن حدیث سے استدلال کیا ہے ان کی صحابہ میں سے حضرت عبداللہ ابن عباس اور حضرت جابر وغیرہ نے بیان کیا ہے اور ظاہر بات ہے کہ کفن کا حال مردوں کو عورتوں کے مقابلہ میں زیادہ بہتر معلوم ہوگا۔

سلی قمیص کا کفن دینا گذشتہ طور سے یہ بات معلوم ہوئی کہ زندہ لوگ جس طرح قمیص پہنتے ہیں اس طرح کی قمیص سے مردوں کا کفن بنایا جائے گا حالانکہ بہت مشہور واقعہ ہے کہ آپ ﷺ نے عبداللہ ابن سلوک کفن کے لئے آپ نے اپنی سلی ہوئی استہمالی قمیص دی تھی، حضرت گنگوہی نے اس اشکال کا جواب دیا ہے کہ اگر قمیص پہلے سے تیار موجود ہو اور برکت وغیرہ کے لئے میت کو اس کو پہنایا جائے تو کوئی قباحت نہیں ہے، سلائی ادھیڑ کر آستین وغیرہ ختم کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (الکوکب الدری)

قمیص کے بارے مسلک حنفیہ کی مزید وضاحت قمیص کے حوالہ سے مسلک حنفیہ کی وضاحت کرتے ہوئے مفتی تقی عثمانی دامت برکاتہم فرماتے ہیں کہ حنفیہ کا اصل مسلک تو یہی ہے کہ میت کی قمیص میں نہ کلیاں ہو اور نہ آستین ہوں البتہ روایات کے مجموعہ سے رائج معلوم ہوتا ہے کہ اصاء کی قمیص بھی جائز ہے حضرت ابوبکر صدیق کی روایت کو اس پر محمول کیا جائے گا، حضرت ابوبکر کی جب وفات کا وقت قریب آیا تو انھوں نے فرمایا کہ ”انظروا ثوبی هذين فاغسلوهما ثم کفونی فیہا فان الحی اسوج الی الجدید منہما“ اور جہاں تک نبی کریم ﷺ کے کفنانے کا تعلق ہے تو اس میں بھی رائج یہی نظر آتا ہے کہ جس قمیص میں آپ ﷺ کی وفات ہوئی اس کفن میں شامل کر کے برقرار رکھا گیا ہے، اس بات کو لینے کی صورت میں حضرت عائشہ کی حدیث باب کا جو جواب دیا گیا ہے اس پر اشکال ہوگا لہذا اس کے بارے میں درس ترمذی کے محشی لکھتے ہیں کہ اس

صورت میں حضرت عائشہ کی روایات کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے کفن میں قمیص کا انکار حضرت عائشہ کے اپنے علم کے مطابق ہے، لیکن چونکہ عقیقین و تدفین کے موقع پر وہ موجود نہ تھیں اس لیے حضرت ابن عباس کی روایت راجح ہے جس میں قمیص کا ذکر ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۵۳ ﴿کفن عمدہ ہونے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۶

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَفَّنَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنْ كَفَنَهُ وَوَاهُ مُسْلِمًا.

حوالہ: مسلم ۳۰۶/۱ باب فی تحسین کفن المیت کتاب الجنائز، حدیث ۹۳۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی اپنے بھائی کو کفن دے تو اس کو چاہیے کہ اچھا کفن دے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مردہ کا کفن صاف ستھرا پاکیزہ اور مقدار مسنون میں ہونا چاہئے بہت زیادہ قیمتی اور نیا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ بہت زیادہ قیمتی کفن دینا ممنوع ہے اس لیے کہ اس میں مال کا ضیاع ہے اور یہ فضول خرچی میں داخل ہے۔

کلمات حدیث تشریح

فلیحسن کفنہ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس سے صاف ستھرا کفیل مراد ہے اور جیسا کہ وہ اپنے زندگی میں متوسط درجہ کا لباس پہنتا تھا اس معیار کا ہو، نہ اتنا اعلیٰ کپڑا ہو کہ جس پر فخر کیا جائے اور نہ اتنے کم درجہ کا ہو کہ اس کی تحقیر کی جائے۔

حدیث نمبر ۱۵۵۴ ﴿محرم کے کفن تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَصَصَتْ نَاقَتُهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ لَمَاتَ لَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اغْسِلُوهُ بِمَاءٍ وَبَسِطُوا كَفَنَهُ فِي تَوْبَتِهِ وَلَا تَمْسُوهُ بِطَبِيبٍ وَلَا تَعْمُرُوا رَأْسَهُ، فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مُلَبًّا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ وَسَدُكْرُ حَدِيثِ خَبَابٍ قَتِيلَ مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ لِي بَابِ جَمَاعِ الْمَنَاقِبِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

حوالہ: بخاری ۱۶۹/۱ باب کیف یکفن المحرم کتاب الجنائز حدیث ۱۲۶۷ مسلم ۳۸۴/۱ باب ما یفعل بالمحرم اذا مات کتاب الحج حدیث ۱۲۰۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے اچانک وہ اپنی سواری سے گر پڑے، اونٹنی نے ان کی گردن توڑ دی وہ شخص حالت احرام میں تھے اور ان کا انتقال ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو، اور ان کو ان کے پہنے ہوئے دونوں کپڑوں میں کفن دیدو، ان کے خوشبو مست لگاؤ اور نہ ان کے سر کو ڈھاگو بیشک قیامت کے دن یہ شخص تبلیہ پڑھتے ہوئے اٹھایا جائے گا (بخاری و مسلم) اور حضرت خباب کی وہ حدیث جس میں مصعب بن عمیر کے قتل کے جانے کا ذکر ہے جامع المناقب کے باب میں نقل کریں گے۔

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ میت کو تین کفن دینا ضروری نہیں ہے بوقت ضرورت دو کفن پر اکتفا جائز ہے۔ اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ میت کے لئے خوشبو کا استعمال معروف بات تھی اس بنا پر ان خاص شخص کے بارے میں آپ ﷺ نے صراحت کے ساتھ خوشبو لگانے کو منع فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح

لو قصصه: ایک شخص حج کا احرام باندھ کر قوف عرفہ کیے ہوئے تھے، اچانک وہ سواری سے گر پڑے بخاری شریف میں ہے کہ اذ وقع عن راحلته اپنی سواری سے گر پڑے اور ان کی گردن اس حادثہ

یہ ٹوٹ گئی اور وہ اس دنیا سے رخصت ہو گئے ان کے کفن اور غسل کا مسئلہ درپیش تھا غسل تو تمام لوگوں کی طرح آپ ﷺ نے دینے کے لئے کہا البتہ کفن کے حوالے سے آپ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ ان کے پیچھے دو کپڑوں میں ازار اور چادر ہی میں ان کو کفن دیدو۔

آپ ﷺ کا یہ فرمان خاص اس شخص کے بارے میں تھا یا جو بھی شخص حالت احرام میں انتقال کر جائے سب کیلئے عام تھا اس بات کو لے کر فقہاء کی رائے مختلف ہے اس کی وضاحت آئندہ سطروں میں کی جائے گی۔ لہذا یہ عیث یوم القیامۃ ملیبہ شخص تبلیہ پڑھتے ہوئے میدان محشر میں آئے گا تاکہ سب لوگ جان لیں کہ ان کا انتقال حالت احرام میں ایک اہم عبادت کی ادائیگی کے دوران ہوا تھا۔

﴿محرم کے کفن میں اختلاف انہ﴾

شوافع کا مذہب حالات احرام میں جو شخص مر جائے تو اس کا کفن اس کا احرام ہی ہوگا لہذا اس کو احرام کے دو کپڑوں ہی میں دفن کیا جائے گا۔

دلیل: حدیث باب ہے جس میں صاف صراحت ہے کہ و کفنوه فی ثوبہ اس کے احرام کے کپڑوں میں اس کو کفن دو۔

حنیفہ کا مذہب محرم میت کا حکم دوسرے حلال مردوں کی طرح ہے لہذا عام حالت میں اس کا کفن عام مردوں کی طرح ہی ہوگا۔

دلیل: عن عائشة اصنعوا به ماتصنعون بموتاکم (موطامالک) عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المحرم یموت قال جمروه (دارقطنی)

شوافع کی دلیل کا جواب حدیث باب اس شخص کے ساتھ خاص ہے جن کا اس میں تذکرہ ہے اور اس پر چلہ قرآن بھی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اغسلوا بماء وسدر، حالانکہ یہ محرم کے لئے منع ہے۔ (۲) لہذا یہ عیث یوم القیامۃ ملیبہ یہ قبولیت حج کی طرف اشارہ ہے یہ بھی خصوصیت کا ایک قرینہ ہے اور حدیث باب کا یہ بھی جواب دیا گیا ہے کہ یہ کفن جواز پر محمول ہے کیوں کہ ان محرم کے پاس صرف دو کپڑے ہی موجود تھے۔

محرم میت کے لئے خوشبو لگائی جائے گی اس حدیث میں محرم میت کے خوشبو لگانے کی بھی ممانعت ہے اور یہی شوافع وغیرہ کا مذہب ہے لیکن احناف کے نزدیک محرم میت عام میت کے حکم میں ہے، سابقہ دلائل کی بناء پر۔ لہذا اس کے خوشبو بھی لگائی جائے گی آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث الخ اس حدیث کی رو سے بھی محرم اور غیر محرم سب برابر ہیں لہذا محرم کو عام مردوں کی طرح کفن بھی دیا جائے گا اور خوشبو بھی لگائی جائے گی۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۵۵۵ ﴿سفید کفن پہنانے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۸

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّبِيُّ مِنَ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضُ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ، وَكُنْتُمْ فِيهَا مَوْتَاكُمْ وَمِنْ خَيْرِ أَكْحَالِكُمُ الْإِلْمِدُ فَإِنَّهُ يُبَيِّتُ الشَّعْرَ وَيَجْلُوا الْبَصُرَ وَآهْ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَزَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى مَوْتَاكُمْ.

حوالہ: ابوداؤد ۵۶۲/۲۵ باب فی البیاض کتاب اللباس حدیث ۳۰۶۱ ترمذی ۱۹۳/۱ باب ما یستحب من الاکفان کتاب الجنائز حدیث ۹۹۳ ابن ماجہ ص ۲۰۰ باب البیاض من الثیاب کتاب اللباس حدیث ۳۰۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ سفید لباس پہنا کر اس وجہ سے کہ وہی تمہارے کپڑوں میں سب سے بہتر ہیں اور اپنے مردوں کو بھی سفید کپڑوں میں کفناؤ، اور تمہارے سروں میں سب سے بہترین سرمہ اٹھ ہے اس وجہ سے کہ وہ بالوں کو اگاتا ہے اور نگاہ کو روشن کرتا ہے (ابوداؤد ترمذی) ابن ماجہ نے یہ روایت الی مواتاکم تک نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مردوں کو زندگی میں بھی عموماً سفید کپڑا استعمال کرنا چاہئے اور کفن بھی اسی رنگ کا ہونا چاہئے یہ امر مستحب ہے ورنہ جائز تو وہ تمام کپڑے کفن کے استعمال کے ہیں جن کو زندگی میں استعمال کرنا جائز ہے سرمہ کا استعمال سنت ہے اس سے بہت سے فوائد وابستہ ہیں سرموں میں اٹھ سرمہ زیادہ نفع بخش ہے اس لئے اس کا استعمال زیادہ بہتر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح البسوا سفید رنگ سب سے بہتر ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس کی تلقین فرمائی۔

آپ ﷺ نے رنگین کپڑا کیوں پہنا آپ ﷺ نے تاکید سفید کپڑے پہنے کی فرمائی ہے لیکن خود بسا اوقات مختلف رنگوں کے کپڑے زیب تن کیے ہیں اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں: اول، بیان جواز، دوم سفید کپڑا میسر نہ ہونا، جہاں تک مردوں کو کفن میں سفید کپڑا دینے کا حکم ہے وہ امر مستحب ہے ورنہ مردوں اور عورتوں کے لئے وہ تمام کپڑے کفن میں استعمال کرنا درست ہے جن کو وہ زندگی میں استعمال کرتے ہیں، و من خیرا کما لکم الا ثمد ائیک خاص پتھر ہے جس سے سرمہ استعمال کیا جاتا ہے آپ ﷺ نے سرمہ لگانے پر مواظبت فرمائی ہے لہذا سرمہ کا استعمال سنت ہے اور رات میں سرمہ کا استعمال زیادہ نفع بخش اور موثر ہے (مرقات ص ۳۶/۴)

حدیث نمبر ۱۵۵۶ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۹

﴿کفن کے لئے بہت قیمتی کپڑا استعمال کرنے کی ممانعت﴾

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُغَالُوا فِي الْكُفْنِ لِأَنَّهُ يُسْلَبُ سَلْبًا سَرِيْعًا وَآهَ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابو داؤد ص ۴۳۹ ج ۱ باب کراہیۃ المغالاة فی الکفن کتاب الجنائز حدیث ۳۱۰۶۔

خلاصہ حدیث کفن عمدہ اور اچھا تو ہونا چاہیے صاف ستھرا اور پاکیزہ ہونا چاہئے لیکن بہت زیادہ قیمتی نہ ہونا چاہئے کیوں کہ اسراف شریعت کی نگاہ میں غیر پسندیدہ عمل ہے اور بیش قیمت کفن اسراف میں داخل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تغالوا، مطلب یہ ہے کہ مردہ کو کفن دینے میں مبالغہ سے کام نہ لو اور حد نہ پار کرو اتنا قیمتی کپڑا نہ دو کہ فخر و غرور اور ریاء و نمود کا ذریعہ بنے البتہ نکل سے بھی کام نہ لینا چاہیے متوسط درجہ کا کفن دینا چاہئے۔ ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اذا کفن احدکم اخاه فلیحسن کفنه اس حدیث سے معلوم ہوا کہ میت کو عمدہ کفن دینا چاہئے اس حدیث لہذا یشلب سلبا سریعا، مطلب یہ ہے کہ میت کو چاہے جتنا قیمتی کپڑا دو بالاخر اس کو بہت جلد خراب ہوتا ہے کیونکہ مٹی کفن کو بھی کھا جاتی ہے لہذا قیمتی کپڑا دینا سوائے مال کے ضیاع کے کچھ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۵۷ ﴿میت کے قیامت کے دن اٹھنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۰

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ لَمَّا خَضِرَ الْمَوْتُ دَعَا بِبَيَابٍ جَدِّدٍ فَلَبِسَهَا، ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ الْمَيِّتُ يَبْعَثُ فِي بَيَابِهِ الَّتِي يَمُوتُ فِيهَا وَآهَ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابو داؤد ص ۴۳۴ ج ۲ باب ما یستحب من تطہر لباب المیت کتاب الجنائز حدیث ۳۱۱۴۔

توجہ: حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ جب ان کی موت کا وقت قریب آیا تو انھوں نے نیا لباس مٹکویا اور اس کو پہنا پھر بولے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ مردہ کو انہی کپڑوں میں اٹھایا جائے گا جن میں وہ مرتا ہے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ کفن عمدہ اور بہتر ہونا چاہئے بہت سے صحابہ کے واقعات ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام نے عمدہ اور برتر کفن دیے جانے کی تاکید بہت اہتمام سے کی ہے۔ تذکرۃ الحفاظ میں ہے

کہ سعد بن وقاصؓ کی وفات کا وقت جب قریب ہوا تو انھوں نے اپنا پرانا جبہ منگوایا اور کہا کہ مجھے اسمیں کفنانا اسلئے کہ جنگ بدر میں میں نے اسکو پہنا تھا اور میں نے اسکو اسوقت کیلئے پہنایا تھا آپ ﷺ نے بیٹی کے کفن میں اپنا ازار برکت کی غرض سے شامل کیا تھا

کلمات حدیث کی تشریح

الموت یبعث فی لیلایہ التی یموت فیہا میت کو قبر سے اس کے ان ہی کپڑوں میں اٹھایا جائے گا جن میں وہ مرتا ہے۔

امشکال: بہت عام حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ یحشر الناس حفاة عراة یعنی لوگوں کا حشر اس حال میں ہوگا کہ وہ ننگے سر ننگے جسم ہوں گے اور بھی حدیث میں جن سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ انسان جس طرح پیدائش کے وقت بغیر لباس کے تھا اسی طرح اسکا حشر بھی ہوگا، حدیث باب کے اندر اس بات کا ذکر ہے کہ میت کو لباس میں اٹھایا جائے گا دونوں حدیث میں بظاہر تعارض ہے۔
جواب: اول حدیث باب میں بحث کا ذکر ہے اور دیگر احادیث میں حشر کا ذکر ہے اور یہ دونوں الگ الگ امور ہیں بحث کا مطلب ہے قبر سے اٹھنا اور حشر کا مطلب ہے میدان حشر میں جمع ہونا اور دونوں میں وقت کے اعتبار سے کافی فاصلہ ہوگا۔ دوم: حدیث میں ثیاب سے مراد اعمال ہیں کہ آدمی اپنے اعمال کو لے کر قبر سے اٹھتا ہے وہ جیسے کچی ہوں لیکن ان صحابی نے اس حدیث میں ثیاب کو ظاہری معنی پر محمول کیا ہے اس طرح قرآن مجید میں وثیابک فطہر سے مراد اعمال ہیں۔ الدار المنور ص ۲۱۶ ج ۵۔

حدیث نمبر ۱۵۵۸ ﴿عمدہ کفن کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۱/۱۶۴۲

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْكَفَنِ الْحُلَّةُ وَخَيْرُ الْأَضْحِيَّةِ الْكَبْشُ الْأَقْرَنُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۴۵۰ ج ۲ باب کراهية المغالاة في الكفن کتاب الجنائز حدیث ۳۱۰۶ ترمذی ص ۲۷۸

ج ۱ باب کتاب الاضاحی حدیث ۱۰۱۷ ابن ماجہ ص ۱۰۱ باب ما يستحب من الكفن کتاب الجنائز حدیث ۱۳۷۳۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہترین کفن حلہ ہے اور بہترین قربانی سیگنوں والا دنبہ ہے، ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابوامامہ سے نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بطور کفایت کے حلہ بہترین کفن ہے کیونکہ اس میں دو کپڑے ہوتے ہیں ازار اور رداء، لہذا یہ ایک کپڑے میں کفن دینے سے بہتر ہے البتہ مسنون تین کپڑوں میں میت کو کفنانا ہے جبکہ میت مرد ہو اس حدیث میں آپ ﷺ نے سیگنوں والے دنبہ کو قربانی کے لئے بہتر قرار دیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حلہ کے معنی جوڑے کے ہیں اس میں لنگی اور چادر شامل ہیں، حدیث کا مطلب یا تو یہ ہے کہ قمیص کے ساتھ بہترین کفن حلہ ہے یعنی تین کپڑے مراد ہیں جب تو یہ مرد میت کا کفن مسنون ہوگا یا پھر یہ مطلب

ہے کہ صرف حلہ یعنی لنگی و چادر مرد کے لئے کافی ہو سکتے ہیں ایک کپڑا پر اکتفا کرنا بغیر مجبوری کے ٹھیک نہیں ہے، وخیر الاضحیۃ الکبش الاقرن سیگنوں والے دنبہ کو آپ ﷺ نے بہترین قربانی اس لئے قرار دیا ہے کہ یہ عام طور پر زیادہ فرہاد اور خوبصورت ہوتا ہے اس کی قیمت بھی زیادہ ہوتی ہے امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اس وجہ سے کہ اس کی سند میں غفر راوی ہیں آپ ﷺ نے عرب کے طبائع کی بناء پر مینڈھے کو پسندیدہ قربانی فرمایا ہے ہمارے ملک میں بکرا زیادہ پسندیدہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۵۹ ﴿شہید کے کفن کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۳

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِي أُخِي أَنْ تُنَزَعَ عَنْهُمْ الْحَدِيدُ وَالْجُلُودُ وَأَنْ يُدْفَنُوا بِدِمَائِهِمْ وَلِبَاسِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد ۳۴۷/۲ باب فی الشہید یغسل کتاب الجنائز حدیث ۳۱۳۳ ابن ماجہ ۱۰۹ باب ماجاء فی الصلوٰۃ علی الشہداء کتاب الجنائز حدیث ۱۵۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ احد کے شہداء کے بارے میں فرمایا کہ ان سے لوہے اور چمڑے الگ کر لیے جائیں اور ان کو ان کے خون اور ان کے کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شہید کو نہ غسل دیا جائیگا اور نہ ہی انگوٹھ سے کفن پہنایا جائیگا جو لباس وہ زیب تن کرتے ہوں اسی لباس میں ان کے خون کو صاف کئے بغیر فی دفن کر دیا جائیگا اور بروز حشر اسی عالم میں یہ لوگ اٹھیں گے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
یمنع عنہم الحدید والجلود آپ ﷺ نے شہداء کے جسم سے ہتھیار اور پوستیں اتارنے کا حکم دیا مقصود یہ ہے کہ جو زائد کپڑے ہیں وہ اتار دیے جائیں اور بقیہ کپڑے میں شہید کو دفن کر دیا جائے۔
امام مالکؒ کی نزدیک ہتھیار تو اتار دیے جائیں گے لیکن زائد کپڑے مثلاً پوستیں وغیرہ نہیں اتارے جائیں گے۔

﴿شہداء کی نماز جنازہ اور اختلاف ائمہ﴾

شہید کو غسل نہ دیے جانے کے حوالہ سے ائمہ اربعہ متفق ہیں بشرطیکہ شہادت حالت جنابت میں واقع نہ ہوئی ہو لیکن شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی کہ نہیں اس مسئلہ میں ائمہ اربعہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہید کی جنازہ کی نماز پڑھی جائے گی۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب

دلیل: اتی یقتلی احد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم احد فجعل یصلی علی عشرة عشرة وحمة ہو کما ہو یرفعون وهو کما هو موضوع (ابن ماجہ) الثانی: صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قتلی احد (ابوداؤد)

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک شہید کی جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب

دلیل: امر (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) بدفنہم فی دمانہم ولم یغسلوا ولم یصل علیہم (بخاری ۱۷۹/۱) آپ ﷺ نے شہداء احد کو خون سمیت دفنانے کا حکم دیا اور نہ انہیں غسل دیا گیا اور نہ ان پر نماز جنازہ پڑھی گئی
جواب: اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت حمزہ کے سوا کسی پر مستقلاً تنہا نماز نہیں پڑھی بلکہ متعدد صحابہ کے ساتھ پڑھی اور جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ زخمی تھے اس لئے اس وقت آپ ﷺ نے نماز نہیں پڑھی۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۵۶۰ ﴿حضرت حمزہ کے کفن کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث ۱۶۴۴

عَنْ مَعْلَنِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ أَتَى بِطَعَامٍ وَكَانَ صَائِمًا فَقَالَ: قِيلَ مُضَعَبٌ بَنُ عُمَيْرٍ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَفَّنَ فِي بُرْدَةٍ إِنْ غُطِيَ رَأْسُهُ بَدَتْ رِجْلَاهُ وَإِنْ غُطِيَ رِجْلَاهُ بَدَتْ رَأْسُهُ ، وَأَرَاهُ قَالَ وَقِيلَ حَمْزَةٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ ، أَوْ قَالَ: أُعْطِينَا مِنَ الدُّنْيَا مَا أُعْطِينَا وَلَقَدْ خَشِينَا أَنْ تَكُونَ حَسَنَاتِنَا عَجَلَتْ لَنَا ، ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَكَ الطَّعَامَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ۵۷۹/۱ باب غزوة احد کتاب المغازی حدیث ۴۰۴۵۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابراہیم سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کے سامنے جبکہ وہ روزے سے تھے کھانا لایا گیا تو انھوں نے کہا کہ حضرت مصعب بن عمیر جب شہید کیے گئے جو کہ مجھ سے بہتر تھے تو صرف ایک چادر میں ان کو کفنا گیا اگر ان کا سر ڈھانپا جاتا تو ان کے پیر کھل جاتے اور اگر ان کے پیر ڈھانپے جاتے تو ان کا سر کھل جاتا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں گمان کرتا ہوں کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے یہ بھی کہا کہ حضرت حمزہ جو مجھ سے بہتر تھے (ان کے ساتھ بھی حضرت مصعب جیسا ہی معاملہ ہوا) پھر دنیا ہمارے اوپر خوب پھیلا دی گئی یا آپ نے یوں کہا کہ پھر ہمیں دنیا خوب عطا کی گئی چنانچہ ہمیں ڈر لگتا ہے کہ کہیں ہماری نیکیوں کا بدلہ ہمیں جلدی تو نہیں دے دیا گیا، پھر رونے لگے یہاں تک کہ انھوں نے کھانا چھوڑ دیا (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے ایک بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ ضرورت کے وقت جو بھی کفن میسر ہو وہ کافی ہو جاتا ہے نیز صحابہ کا تذکرہ کرنا اچھا عمل ہے صحابہ کرام کو ابتدائی دور میں نہایت صبر آزما اور حوصلہ شکن حالات کا سامنا تھا زندگی تو مشقتوں سے بھری تھی لیکن دنیا سے رخصت ہونے پر بھی بعضوں کو پورا کفن تک میسر نہیں تھا لیکن کچھ عرصہ کے بعد حالات بدل گئے اور فتوحات کا زمانہ آ گیا تو صحابہ مال و دولت کے انبار کے باوجود خوف خدا سے ڈرا کرتے تھے کہ کہیں یہ فراوانی ہماری کاوشوں اور محنتوں کے صلہ کے طور پر دنیا ہی میں تو نہیں مل گئی۔

کلمات حدیث کی تشریح مصعب بن عمیر حضرت مصعب بن عمیر جلیل القدر صحابہ میں سے ہیں ان کا شمار السابقین میں ہوتا ہے نہایت حسین و جمیل اور انتہائی مالدار تھے زندگی بہت ناروغت میں رہ کر گزاری تھی، لیکن مسلمان ہونے کے بعد انتہائی مشقت کی زندگی گزاری آپ کی دونوں زندگی حضور ﷺ کے سامنے تھیں، اس لئے ایک موقع پر حضرت مصعب کی تکلیف کو دیکھ کر خود نبی کریم ﷺ رو پڑے تھے، حضرت مصعب نبی کریم ﷺ سے کافی مشابہت رکھتے تھے یہی وجہ ہے کہ غزوہ احد میں ابن قمر نے جب ان کو شہید کیا تو وہ سمجھا کہ حضور ﷺ کو شہید کر دیا ہے اس کے پیش نظر وہ چیخا تھا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو قتل کر دیا ہے اور اس خبر سے مسلمان حیران و پریشان ہو گئے تھے حضرت مصعب کو جو کنن ملا تھا وہ بھی ادھورا تھا ہو خیر منی حضرت عبدالرحمن کا یہ فرمانا تو اسع کے طور پر تھا کیوں کہ حضرت عبدالرحمن تو عشرہ مبشرہ میں سے تھے و قتل حمزہ حضرت حمزہ کی شہادت بھی مظلومانہ ہوئی ہے اور ان کو بھی ناتمام کفن میسر آیا تھا۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۵۶۱ ہونی قمیص کو کفن بنانے کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۵

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَعْدَ مَا أُدْخِلَ حُفْرَتَهُ ، فَأَمَرَهُ فَأُخْرِجَ فَوَضَعَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَتَفَتَّ فِيهِ مِنْ رَيْفِهِ وَالْبَسَهُ قَمِيصَهُ ، قَالَ وَكَانَ كَسَاعَبًا سَاقِيًا مُتَّقٍ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۸۶۲/۲ ، باب لبس القميص ، کتاب اللباس ، حدیث ۵۷۹۵ مسلم ، ۳۶۸/۲ کتاب صفات

المنافقين ، حدیث ۲۷۷۳۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عبداللہ بن ابی (منافق) کے دفن کے وقت قبرستان آئے ، تو اس کو قبر میں رکھا جا چکا تھا، آپ ﷺ نے اس کو قبر سے نکلوا دیا، جب اس کو نکالا گیا، تو آپ ﷺ نے اس کا سر اپنے گھٹنے پر رکھا، اور اس کے منہ میں لعاب دہن لگایا، اور اس کو اپنی قمیص پہنائی، اور فرمایا کہ اس نے حضرت عباس کو قمیص پہنائی تھی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث عبداللہ بن ابی ابن سلول رئیس المنافقین تھا، لیکن آپ ﷺ نے اس کے مرنے پر اس کے ساتھ بہت خیر خواہی فرمائی اس کی جنازہ کی نماز پڑھائی، اس کو اپنا قمیص عطا کیا، یہ سب آپ ﷺ نے دو وجہوں سے کیا۔ (۱) اس منافق

کے بیٹے جن کا نام بھی عبداللہ تھا، نہایت مخلص مسلمان تھے، انھوں نے آپ ﷺ سے التجا کی تھی باپ کے جنازہ میں شرکت فرمائیں۔
(۲) غزوہ بدر میں حضرت عباسؓ قید ہو کر آئے تو ان کا جسم نکلا تھا، دراز قد ہونے کی بنا پر کسی کا کرتا ان کے فٹ نہیں تھا، تو اسی منافق نے اپنا کرتا دیا تھا، اس احسان کی ادائیگی کے لیے آپ ﷺ نے اس کو اپنی قمیص عطا کی۔

والبسہ قمیصہ: معلوم ہوا کہ سلی ہوئی قمیص کو کفن بنانا جائز ہے، اسی طرح حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت نعش قبر سے نکال جاسکتی ہے، اس منافق کی نماز کے بعد ہی اللہ تعالیٰ نے کافروں اور منافقوں کی نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرمادیا۔

باب المشی بالحنزہ والصلاۃ علیہا

﴿جنازہ کے ساتھ چلنے اور نماز جنازہ کا تذکرہ﴾

اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے چوالیس/۳۴ احادیث جمع فرمائی ہیں، ان احادیث میں نماز جنازہ پڑھنے کی تاکید اور جنازہ کیساتھ جانے کی ہدایت ہے، اور ان اعمال کے ثواب کا ذکر ہے، نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی دعاء اور جنازہ کی تکبیرات وغیرہ کا بھی تذکرہ ہے۔
جنازہ کے ساتھ جانے کی حکمت
جنازہ کے ساتھ جانے کی حکمت
ہے، اس کی محدثین نے بہت سی حکمتیں نقل کی ہیں، اُن میں سے چند یہ ہیں، (۱) میت کی تکریم مقصود ہے، یعنی جس طرح معزز مہمان کو رخصت کرنے کے لیے تھوڑی دور تک ساتھ جایا جاتا ہے میت کے ساتھ جانے میں بھی اس کی تکریم ہے۔ (۲) میت کے اولیاء (پسماندگان) کی دلجوئی مقصود ہے، یعنی جنازہ کے ساتھ جانے سے ورثاء کے ساتھ درد اور غم میں شرکت کا اظہار ہوتا ہے، (۳) میت کو دفن کرنے میں ورثاء کی اعانت و نصرت مقصود ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ)

جنازہ کے ساتھ چلنے کا طریقہ
جنازہ کے ساتھ چلنے کے سلسلہ میں درج ذیل امور کا خیال رکھا جائے۔
(۱) جنازہ کے پیچھے چلا جائے جنازہ کے آگے نہ چلا جائے، اسلئے کہ جنازہ متبوع اور لوگ تابع ہیں
(۲) جنازہ کے ساتھ چلنے والے بلا عذر سوار ہو کر نہ چلیں، اس لئے کہ جنازہ کے ساتھ فرشتے بھی پیدل چلتے ہیں، اور یہ بات بڑی بے شری ہے کہ فرشتے تو پیدل چلیں اور انسان سوار ہو کر چلیں، عذر کی حالت میں سوار ہو کر جنازہ کے ساتھ جایا جاسکتا ہے، لیکن سوار شخص کو پیدل چلنے والوں سے پیچھے رہنا چاہئے تاکہ لوگوں کو چلنے میں دشواری نہ ہو، (۳) جنازہ سے واپس آتے وقت بلا عذر سوار ہو کر آنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (۴) جنازہ لے کر تیز چلنا چاہئے، لیکن تیز چلنے کا مطلب دوڑنا نہیں ہے۔ (۵) جنازہ لے کر چلنے والوں کو دنیاوی امور سے متعلق گفت و شنید اور آواز بلند کرنے سے گریز کرنا چاہئے۔ (۶) جنازہ کے ساتھ چلنے والے جب تک جنازہ کا ندھوں سے اتار کر زمین پر رکھ دینا جائے بیٹھے نہیں۔

نماز جنازہ
نماز جنازہ فرض کفایہ ہے، لہذا اگر کچھ لوگ ادا کر لیں گے تو سب پر سے فریضہ ساقط ہو جائے گا، اور اگر کوئی ادا نہیں کرے گا تو سب لوگ گنہگار ہوں گے، لیکن فرض کفایہ سمجھ کر ٹال مٹول نہ کرنا چاہئے، بلکہ کوشش کر کے جنازہ میں شریک ہونا چاہیے۔
نماز جنازہ میں اگر تعداد کثیر ہے، تو میت کی مغفرت ہو جاتی ہے اور خود نماز پڑھنے والے بھی اجر کثیر کے مستحق ہوتے ہیں۔

نماز جنازہ کی ادائیگی کا طریقہ
نماز جنازہ میں میت کیلئے اجتماعی دعاء ہوتی ہے، اس سے رحمت الہی بندہ کی طرف بہت جلد متوجہ ہو جاتی ہے، نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ امام اس طرح کھڑا ہو کہ میت اس کے اور قبلہ کے درمیان ہو، اور لوگ امام کے پیچھے صفیں بنائیں، امام چار تکبیروں کیساتھ نماز پڑھائیگا، پہلی تکبیر کے بعد حمد و ثنا کرے، دوسری تکبیر کے بعد تکبیر درود

شریف پڑھے تیسری تکبیر کے بعد میت کے لیے دعاء کرے، مقتدی بھی یہی کام کریں گے، پھر چوتھی تکبیر کے بعد سلام پھیر دیں۔
اگر کوئی شخص امام کے ساتھ نماز جنازہ میں شامل نہ ہو سکا، اور تاخیر کی بنا پر اس کی کچھ تکبیریں فوت ہو گئیں، تو یہ شخص امام کے ساتھ سلام پھیرنے کے بجائے تھوڑے تھوڑے وقفہ سے بغیر کچھ پڑھے ہوئے اپنی چھٹی ہوئی تکبیریں کہہ لے تب سلام پھیرے۔
نماز جنازہ کے لیے تین شرطیں ہیں، (۱) میت کا مسلمان ہونا، (۲) طہارت میت۔ (۳) جنازہ کا نمازیوں کے آگے ہونا۔

نماز جنازہ کی شرائط صحت

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۵۶۲ ﴿جنازہ کے ساتھ تیز چلنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۶
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْرِعُوا بِالْجَنَازَةِ فَإِنَّ تَكَّ صَالِحَةً فَخَيْرٌ تَقَدَّمُونَهَا إِلَيْهِ ، وَأَنَّ تَكَّ سَوِيٍّ ذَلِكَ فَشَرٌّ تَضَعُونَهُ عَنْ رِقَابِكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .
حوالہ: بخاری، ۱/۱۷۶، باب السرعة بالجنازة، کتاب الجنائز، حدیث مسلم، ۱/۳۰۶، باب الإسراع بالجنازة، کتاب الجنائز، حدیث ۹۴۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جنازہ کو تیزی سے لے چلو، اگر وہ نیک آدمی ہے تو وہ خیر ہے جسے آگے کر رہے ہو اور اگر اس کے علاوہ ہے تو وہ شر ہے جسے تم اپنی گردن سے اتار رہے ہو۔ (مسلم بخاری)
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کو لے جانے والوں کو تیز قدم اٹھانا چاہئے، اور تیز چلنے میں فائدہ یہ ہے کہ صالح آدمی قبر میں جلدی دفن ہو کر اخروی نعمتوں کا مستحق ہو جائے گا اور میت اگر بد ہے تو دفن کرنے والے اس کے بوجھ سے جلد آزاد ہو جائیں گے۔

اسرعوا بالجنازة جنازہ کے پیچھے تیز چلنا چاہئے، تیز چلنے کا مطلب دوڑنا اور کودنا نہیں ہے بلکہ جلدی قدم اٹھانا ہے، مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انھیں ان کے والد نے نصیحت کی کہ جب تم مجھے چار پائی پر لے کر جانا تو درمیانی رفتار سے چلنا، اور جنازہ کے پیچھے رہنا، کیونکہ اگلا حصہ ملائکہ کے لئے اور پچھلا حصہ بنی آدم کے لئے ہے، جنازہ کو دفن کرنے میں بھی عجلت سے کام لینا چاہئے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جب تم میں کوئی وفات پا جائے اسے مت روکو، اور قبر تک پہنچانے میں جلدی کرو۔

کلمات حدیث کی تشریح

تعارض: حدیث باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ میت کو دفن کرنے کے لئے لے جاتے وقت تیز قدم اٹھائے جائیں حالانکہ بخاری کی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ نے حضرت میمونہؓ عنہا کی میت کے متعلق فرمایا، إِذَا رَفَعْتُمْ نَعْشَهَا فَلَا تَزْعُوهُ وَلَا تَزْلُوهُ وَارْفُوهُ، اسی طرح ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا "عليكم بالقصد في جنائزكم" ان دونوں روایتوں سے رفق کا استحباب اور اسراع کا ترک ثابت ہوتا ہے اور یہ چیز حدیث باب کے خلاف ہے، تو دونوں حدیثوں میں بظاہر تعارض ہو گیا۔

دفع تعارض: دونوں طرح کی احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے، کیونکہ جہاں رفق ہے وہاں میت کا اٹھانا مراد ہے، اور جہاں اسراع ہے وہ کیفیت مشی کے متعلق ہے، لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں رہا (تعلیق ج ۲/ ص ۲۳۶)
فإن تك صالحة، جنازہ تیز لے چلنے کی حکمت بیان ہو رہی ہے، اگر میت نیک شخص کی ہے تو وہ جلد بھلائی کو پالے گا، یعنی اس کا حال قبر میں اچھا ہوگا، لہذا اسے جلدی لے چلو، وان تك سوى ذلك فشر، یعنی اگر میت برے شخص کی ہے تو اس کی مصاحبت تمہارے لئے اچھی نہیں، لہذا اسے جلد دفن کرنا ہی بہتر ہے۔ (فتح الملمہ ۲/ ۳۸۹)

حدیث نمبر ۱۵۶۳ ﴿نیک میت کا کلام﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۷

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَاحْتَمَلَهَا الرَّجُلُ عَلَى أَعْنَاقِهِمْ ، فَإِنْ كَانَتْ صَالِحَةً قَالَتْ قَدْ مُوِنِي وَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ صَالِحَةٍ قَالَتْ لِأَهْلِهَا يَا وَيْلَهَا أَيْنَ تَلْحَقُونَ بِهَا يَسْمَعُ صَوْتَهَا كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا الْإِنْسَانَ وَلَوْ سَمِعَ الْإِنْسَانُ لَصَبِقَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ۱/۷۶، باب قول الميت وهو على الجنائزہ قدمونی، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت جنازہ کو تیار کیا جاتا ہے اور لوگ اپنی گردنوں پر اس اٹھاتے ہیں اگر وہ نیک ہوتا ہے تو کہتا ہے مجھے جلدی سے لے چلو، اور اگر نیک نہیں ہوتا ہے تو اپنے لوگوں سے کہتا ہے ہائے افسوس تم لوگ مجھے کہاں لے جا رہے ہو، اس کی آواز انسان کے علاوہ ہر شے سنتی ہے، اگر انسان اس کی آواز سن لے تو بیہوش ہو جائے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے، نیک شخص کے لئے وہاں راحت و آرام ہے، اور برے شخص کے لئے عذاب و سزا ہے، یہی وجہ ہے کہ میت کو جب لے کر لوگ چلتے ہیں تو اسے اپنے انعام یافتہ یا سزا یافتہ ہونے کا ادراک ہو جاتا ہے، چنانچہ اگر اس کے لئے قبر میں راحت ہوتی ہے تو وہ اس بات کی درخواست کرتی ہے کہ مجھے میری منزل تک پہنچا دو، اور اگر میت کے لئے قبر میں سزا مقرر ہوتی ہے اپنے لے جانے والوں سے اپنی خرابی کے اظہار کے ساتھ یہ کہتی ہے کہ تم مجھے کہاں لے جا رہے ہو، اللہ تعالیٰ نے ایسا انتظام کر رکھا ہے کہ میت کی آواز کو انسان نہیں سن پاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

قدمونی میت کا یہ کلام بطور حقیقت کے ہے، اور اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہیں کہ اس کی زبان سے کلام جاری کر دیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ میت کو سننے کی صلاحیت عطا کر دیتے ہیں، جیسا کہ حدیث میں آتا کہ "ان الميت يسمع قور نعالهم اناهم ملكان" بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں جو میت کے لئے کلام کا اثبات کیا گیا ہے یہ بطور مجاز کے ہے، یعنی قبر میں داخل ہو کر مردہ جو کلام کرے گا، اس کو مایوول کے اعتبار سے ثابت کیا گیا ہے، بسمع صوتها کل شئی، میت کی اس پکار کو ہر کوئی سنتا ہے حتیٰ کہ جمادات بھی سنتے ہیں لیکن انسان نہیں سن سکتا ہے، اگر انسان سن لے تو وہ مرجائے یا بیہوش ہو جائے، آپ ﷺ نے اپنے فرمان کے ذریعہ انسان کے نہ سن پانے کی حکمت بیان کر دی کہ اگر وہ سننے تو نظام عالم مخل ہو جائے، اور ایمان بالغیب جائے (مرقات ص ۴۴ ج ۴)

حدیث نمبر ۱۵۶۴ ﴿جنازہ کے لئے کھڑے ہونے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۸

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا ، فَمَنْ تَبِعَهَا فَلَا يَقْعُدُ حَتَّى تَوْضَعَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۱/۷۵، باب من تبع جنازہ فلا يقعد حتى توضع، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۱۰، مسلم ۱/۳۱۰، باب القيام للجنازہ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۶۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم جنازہ کو دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ، اور جو شخص جنازہ کے ساتھ چل رہا ہو، وہ اس وقت تک نہ بیٹھے جب تک جنازہ رکھ نہ دیا جائے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو باتوں کا حکم ہے۔ (۱) جو شخص جنازہ جاتے ہوئے یا جنازہ گھر سے نکلتے ہوئے دیکھے اس کو چاہئے کہ وہ کھڑا ہو جائے۔ (۲) جو لوگ جنازہ لے کر جا رہے ہیں ان لوگوں کو اس وقت تک بیٹھنا نہ چاہئے جب تک جنازہ قبر میں رکھ نہ دیا جائے یا لوگوں کے کندھوں سے اتار کر زمین پر رکھ نہ دیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا رایت الجنائزۃ فقوموا، یہاں جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم ہے، جنازہ دیکھنے کے بعد کھڑا ہوا جائے یا نہ کھڑا ہوا جائے اس سلسلہ میں آرا بھی مختلف ہیں اور احادیث بھی مختلف ہیں، بعض حضرات کہتے ہیں کہ جب جنازہ گزرے تو اسکے غائب ہونے تک کھڑے رہنا واجب ہے، اور بعض انکار کرتے ہیں جو لوگ قائل ہیں انکی دلیل تو حدیث باب ہے، اور جو لوگ انکار کرتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں ”عن حبان فی صحیحہ کان النبی علیہ السلام یأمرنا بالقیام فی الجنائز ثم جلس بعد ذلك وأمر بالجلوس“ امام نوویؒ دونوں طرح کی احادیث میں یوں تطبیق دیتے ہیں کہ جن احادیث میں قیام للجنائزہ کا حکم دیا گیا ہے وہ حکم استحبابی ہے، اور جن احادیث میں نہی آئی ہے وہاں وجوب کی نفی مراد ہے، بہر حال جمہور کا مذہب تو یہی ہے کہ جنازہ دیکھ کر بیٹھا ہوا شخص کھڑا نہ ہو، اور جن احادیث میں کھڑے ہونے کا حکم ہے وہ سب منسوخ ہیں، فمن تبعها فلا یقع حد حتی توضع، جب تک کندھوں سے اتار کر جنازہ زمین پر رکھ نہ دیا جائے بیٹھنا نہ چاہئے، بخاری میں روایت ہے ”کنافی جنازۃ فأخذ أبو هريرة يد مروان فجلسا قبل أن توضع، فبعاء أبو سعيد قال فأخذ بيد مروان فقال: قم فوالله لقد علم هذا أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لہانا عن ذلك فقال أبو هريرة صدق (بخاری ۱۷۵/۱) حضرت سعید مقبری کے والد روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک جنازہ میں تھے، ابو ہریرہؓ نے مروان کے ہاتھ پکڑا اور دونوں جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھ گئے، اتنے میں حضرت ابو سعید خدریؓ آئے اور مروان کا ہاتھ پکڑ کر کہا کھڑے ہو خدا کی قسم ابو ہریرہؓ جانتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ہم کو اس سے منع کیا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ ابو سعیدؓ کہتے ہیں، معلوم ہوا کہ جنازہ رکھنے سے پہلے لوگوں کو بیٹھنا نہ چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۵۶۵ ﴿آپ ﷺ کا جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۹

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ مَرَّتْ جَنَازَةٌ فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقُلْنَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّا يَهُودِيَّةٌ فَقَالَ إِنَّ الْمَوْتَ فَرَعٌ فَإِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا مُتَّفَقِينَ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ۱۷۵/۱، باب من قام لجنازۃ یهودی، کتاب الجنائز حدیث ۱۳۱۱، مسلم ۳۱۰/۱، باب القیام للجنائزۃ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۶۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک جنازہ گزرا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو گئے، اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے، پھر ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول وہ تو یہودیہ عورت کا جنازہ تھا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا بلاشبہ موت گھبراہٹ کی چیز ہے، لہذا جب تم جنازہ دیکھو تو کھڑے ہو جاؤ (بخاری و مسلم)۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بسا اوقات آپ ﷺ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے ہیں، لیکن بعض احادیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جنازہ دیکھ کر کھڑا نہ ہوا جائے، چنانچہ روایات کے اختلاف کی وجہ سے فقہاء کے یہاں بھی اختلاف ہے، بعض جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم کرتے ہیں اور بعض منع کرتے ہیں۔ (مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۵۶۳ دیکھیں)

کلمات حدیث کی تشریح

ان الموت فزع، موت گھبرانے کی چیز ہے، لہذا انسان غفلت میں مبتلا نہ رہے، اور میت کو دیکھ کر موت کی یاد تازہ کرے، آپ ﷺ کا کھڑا ہونا یہودیہ کا جنازہ دیکھ کر اس کی تعظیم کی خاطر نہیں تھا بلکہ تعلیم امت کے لئے تھا، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہارے پاس سے کوئی جنازہ گزرے خواہ وہ مسلمان کا ہو، یا یہودی کا ہو، تو اس کے لئے کھڑے ہو جاؤ، اور یہ کھڑے ہونا اس کے لئے نہیں ہے، بلکہ ان ملائکہ کے لئے ہے جو اس کے ساتھ ہیں، ایک موقع پر رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا اے اللہ کے رسول ہمارے پاس سے کافر کا جنازہ گزرے تو کیا ہم کھڑے ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں کھڑے ہو، کیونکہ تم اس کی تعظیم کے لئے کھڑے ہو جو روحیں قبض کرتا ہے (فتح الملہم ص ۵۰۱ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۵۶۶ ﴿صحابہ کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۰

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ رَأَيْتَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فَقَمْنَا وَقَعَدَ فَقَعَدْنَا يَغْنَى فِي الْجَنَازَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلِيَّ رِوَايَةِ مَالِكٍ وَأَبْنَى دَاوُدَ قَامَ فِي الْجَنَازَةِ ثُمَّ قَعَدَ بَعْدَ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ .

حوالہ: مسلم باب نسخ القيام للجنازه، کتاب الجنائز، حدیث ۹۶۲۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کو کھڑے ہوتے دیکھتے تو کھڑے ہو جاتے، اور جب ہم نے بیٹھے دیکھا تو ہم بیٹھ گئے، یعنی جنازہ کے وقت (مسلم) اور مالک و ابو داؤد کی روایت میں یوں ہے کہ آپ ﷺ جنازہ دیکھ کر شروع میں کھڑے ہوئے پھر بیٹھ گئے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے ایک اہم بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ صحابہ کرامؓ ہر معاملہ میں حضورؐ کی کامل اتباع کرتے تھے حتیٰ کہ جنازہ میں کھڑے اور بیٹھنے کے حوالے سے آپ ﷺ ہی کے اسوۂ حسنہ کو اختیار کرتے تھے، شروع میں آپ ﷺ کا معمول جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا تھا تو صحابہ نے اسی کو اختیار کیا، پھر جب آپ ﷺ نے کھڑا ہونا چھوڑ دیا تو صحابہ نے بھی چھوڑ دیا۔

کلمات حدیث کی تشریح

۱) ایسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام فقمنا وقعد فقعدنا، حدیث کے ان کلمات کے دو مطلب ہو سکتے ہیں۔ نمبر (۱) حضور ﷺ اور صحابہ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوتے اور جب جنازہ لگا ہوں سے اوجھل ہو جاتا تب بیٹھ جاتے، (۲) شروع میں حضور ﷺ اور صحابہ کا کھڑے ہونے کا معمول تھا۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا تو آپ ﷺ نے اور صحابہ نے جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا چھوڑ دیا، اور یہ دوسرا معنی زیادہ صحیح ہے۔ اور اسی کی تائید بعض احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۶۷ ﴿جنازہ کے ساتھ چلنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اتَّبَعَ جَنَازَةَ مُسْلِمٍ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا وَكَانَ مَعَهُ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا وَيُفْرَغَ مِنْ دَفْنِهَا فَإِنَّهُ يَرْجِعُ مِنَ الْأَجْرِ بِقِيْرَاطَيْنِ كُلُّ قِيْرَاطٍ مِثْلُ أُحُدٍ ، وَمَنْ صَلَّى عَلَيْهَا ثُمَّ رَجَعَ قَبْلَ أَنْ تُدْفَنَ فَإِنَّهُ يَرْجِعُ بِقِيْرَاطٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۱۲/۱، باب اتباع الجنائز من الإيمان، کتاب الإيمان حدیث ۴۷ مسلم ۳۰۷۱، باب فضل الصلاة علی الجنائز الخ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مسلمان کے جنازہ میں ایمان کے ساتھ رضاء الہی کی خاطر شرکت کرتا ہے اور نماز جنازہ اور تدفین میں آخر تک شریک رہتا ہے، تو وہ دو قیراط کے برابر ثواب کے ساتھ واپس ہوتا ہے، ایک قیراط احد پہاڑ کے برابر وزن رکھتا ہے، اور جو شخص صرف نماز جنازہ میں شامل ہوتا ہے، اور تدفین سے پہلے واپس آ جاتا ہے وہ ایک قیراط ثواب کا حقدار ہو کر لوٹتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص کسی مسلمان کے نماز جنازہ اور اس کی تدفین میں اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر شرکت کرے گا، دنیا کو دکھاوا مقصود نہ ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کو بہت زیادہ ثواب عطا فرمائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

من اتبع جنازة مسلم، اتباع عرف عام میں پیچھے چلنے کو کہتے ہیں، اسی بنا پر بعض فقہانے فرمایا ہے کہ جنازہ میں شرکت کے وقت میت کے پیچھے چلنا افضل ہے، اور یہی حنفیہ کا مسلک بھی ہے۔

جنائزہ کے بعد چلنا افضل ہے یا آگے؟ اور اختلاف انہ

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جنازہ میں میت کے پیچھے چلنا افضل ہے یا آگے؟

امام صاحب کے نزدیک مطلقاً پیچھے چلنا افضل ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب

دلیل: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی مرفوع حدیث ہے، الجنائزۃ متبوعۃ ولا تتبع ولیس منها من تقدمها (ترمذی) اسی طرح حضرت طاؤسؓ سے مروی ہے "مامشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازۃ حتی مات الا خلف الجنائزۃ وبہ فاعلہ (معنف مہارزاق)

امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً آگے چلنا افضل ہے۔

حضرت امام شافعیؒ کا مذہب

دلیل: راایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم واباہکرو عمر یمشون امام الجنائزۃ (سنائی) جواب: یہ حدیث بیان جواز پر محمول ہے اور یا پھر کسی عذر کی بنا پر آپ ﷺ اور شیخین آگے رہے ہوں گے ورنہ اصل حکم یہی ہے کہ لوگ جنازہ کے پیچھے چلیں، ایمانا واحسابا، ایمان پر اللہ پر یقین اور اس کے وعدوں پر یقین اور احساب یعنی جو کام کیا جائے وہ لوچہ اللہ کیا جائے، حصول ثواب مقصود ہو، ریا اور نمود مقصود نہ ہو۔

ایمان واحساب کی حقیقت

ایمان نیت کا صاف ہونا یعنی جو کام کیا جا رہا ہے وہ ایمانی تقاضہ کے تحت ہو، کوئی دوسرا مقصد پیش نظر نہ ہو، اور احساب نیت کا استحضار، علامہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ شریعت میں احساب کا لفظ مختلف مقامات پر استعمال ہوا ہے، لیکن ان سب میں نیت کا استحضار ضرور ہے، یہاں پر احساب اس لئے فرمایا جا رہا ہے کہ جنازہ کے ساتھ جانے والے عموماً اسے رکی عمل سمجھتے ہیں، اور اسے دنیا کی حد تک ایک دوسرے کے دکھ درد میں شریک ہونے سے تعبیر کرتے ہیں شریعت نے احساب کا لفظ بڑھا کر اس جانب توجہ دلائی کہ اگر عمل کے ساتھ نیت کی اصلاح کر لی جائے تو اجر و ثواب بڑھ جاتا ہے۔ حتیٰ یصلی علیہا ویفرغ من دفنہا، جو شخص میت کے ساتھ نماز جنازہ اور دفن تک شریک رہا، اسے دو قیراط ثواب ملے گا، یہاں تین عمل ہیں (۱) اس میت کے ساتھ رہنا، (۲) نماز میں شرکت کرنا (۳) دفن تک ساتھ رہنا، اگر صرف دفن میں شرکت کی تو اجر تو ملے گا لیکن اگر موعود یعنی دو قیراط نہیں ملے گا، صرف نماز میں شرکت کی یا صرف دفن میں شرکت کی تو اس سے ایک قیراط ثواب ملتا ہے، اور قیراط کی مقدار جبل احد کے برابر ہے۔

قیراط کی حقیقت

قیراط اصل میں قیراط تھا، اس کی جمع قرار پڑی آتی ہے، اکثر ملکوں میں قیراط ایک دینار کا بیسواں حصہ کہلاتا ہے، بعض ملکوں میں کم و بیش بھی ہے، ایک موقع پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ سے دریافت فرمایا مال القیراط؟ قیراط کیا ہے؟ اس کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا قیراط احد پہاڑ کے برابر ہے، یہ درحقیقت تمثیل کلام ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت زیادہ ثواب عطا فرمائیں گے، چونکہ احد پہاڑ مسلمانوں کی نگاہوں کے سامنے تھا اور اس کو مثال میں پیش کرنے سے صحابہ ثواب کی کثرت کو بخوبی سمجھ سکتے تھے، اسی بنا پر آپ ﷺ نے اس پہاڑ کا تذکرہ کیا۔

حدیث نمبر ۱۵۶۸ ﴿نَجَاشِیْ كِی نَمَازِ جَنَازَہِ پڑھنے کا تذکرہ﴾ عاصی حدیث نمبر ۱۶۵۲

وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَى لِلنَّاسِ النَّجَاشِيَّ الْيَوْمَ الَّذِي مَاتَ فِيهِ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُصَلَّى لَصَفَّ بِهِمْ وَكَبَّرَ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ۱۷۹/۱، باب الصفوف علی الجنائزہ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۱۸ مسلم ۳۰۹/۱، باب الإيماء للمیت فی الصلاة، کتاب الجنائز حدیث ۹۶۳۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نجاشی کے مرنے کی خبر نبی کریم ﷺ نے اسی روز دی جس روز ان کا انتقال ہوا، آپ ﷺ صحابہ کو لے کر عید گاہ تشریف لے گئے، اور وہاں آپ ﷺ نے صحابہ کے ساتھ صف بندی کی، اور چار تکبیریں کہیں۔

خلاصہ حدیث ملک حبشہ کے بادشاہ نجاشی جنھوں نے ابتدائی دور میں حبشہ ہجرت کرنے والے مسلمانوں کی اعانت کی تھی، حبشہ میں جب ان کا انتقال حالت اسلام پر ہوا تو ان کی نماز جنازہ ادا کرنے والا کوئی نہیں تھا، حضرت نبی کریم ﷺ کو ان حضرت صحابہ کرام کو مطلع کیا، اللہ تعالیٰ نے نجاشی بادشاہ کا جنازہ آپ ﷺ کے سامنے کر دیا، چنانچہ آپ ﷺ نے اپنے اصحاب کے ساتھ ان کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح نعمی للناس النجاشی: حدیث کے اس جز سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ میت کے انتقال کی اطلاع میت کے عزیز واقارب اور اس کے دوست و احباب کو دینا درست ہے، نجاشی کے انتقال کی اطلاع آپ ﷺ نے حضرت صحابہ کو اسی دن دی جس دن ان کا انتقال ہوا، یہ درحقیقت آپ کا معجزہ تھا، نجاشی حبشہ کے بادشاہ کا لقب ہوتا تھا جن کا اس حدیث میں تذکرہ ہے، ان کا نام اصل میں اصمہ تھا، وخرج بهم الی المصلی آپ ﷺ نے صف بندی فرما کر حضرات صحابہ کے ساتھ نماز جنازہ ادا کی، اس سے بظاہر غائبانہ نماز جنازہ کا جواز معلوم ہوتا ہے، وکبر اربع تکبیرات اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ کے لئے چار تکبیرات ہی ہیں۔

﴿غائبانہ نماز جنازہ کا مسئلہ﴾

اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ غائبانہ نماز جنازہ درست ہے یا نہیں؟

امام شافعی کا مذہب امام شافعیؒ کے نزدیک غائبانہ نماز جنازہ جائز ہے۔
دلیل: انکی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آپ ﷺ نے اور صحابہ نے شاوہ حبشہ کی غائبانہ نماز جنازہ ادا فرمائی

احناف کا مذہب احناف اور جمہور فقہاء کے نزدیک غائبانہ نماز جنازہ مشروع نہیں ہے۔
دلیل: آنحضرت ﷺ اور خلفاء راشدین کے زمانہ میں بہت سے صحابہ کا دور دراز شہروں میں انتقال ہوا، لیکن آپ ﷺ نے اور صحابہ نے دو ایک لوگوں کے علاوہ کسی پر غائبانہ نماز جنازہ نہیں ادا کی ہے، یہ دلیل ہے اس بات کی کہ عام لوگوں کی غائبانہ نماز جنازہ ادا کرنا مشروع نہیں ہے۔

حدیث باب کا جواب نجاشی کا جنازہ غائبانہ نہ تھا، بلکہ حضور ﷺ کے سامنے نجاشی کو منکشف کر دیا گیا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ ادا کی، ابن حبان میں عمران بن حصین کی روایت ہے وہم لا یظنون الا ان جنازہ

بین یدیه، یعنی صحابہ کرام یہ سمجھ رہے تھے کہ آپ ﷺ کے سامنے نجاشی کا جنازہ حاضر تھا، اسی طرح ابن عباس سے مروی ہے کشف للنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن مریو النجاشی حتی راہ وصلی علیہ (مرقات ص ۳۶ ج ۳) اسی طرح حضور ﷺ نے معاویہ ابن معاویہ المزنی کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی، وہاں بھی طی الارض کر کے جنازہ آپ ﷺ کے سامنے لایا گیا تھا، جیسا کہ حضرت ابوامامہ کی روایت ہے کہ قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لتبولک فنزل جبرئیل فقال یا رسول اللہ ان معاویہ بن معاویہ المزنی مات بالمدينة، اتحب ان تطوی لک الارض فتصلی علیہ، قال علیہ السلام: نعم، فضرب بجناحه علی

الارض ورفع له سریره فصلى عليه (التعلیق ۲/۲۳۷)

﴿مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا مسئلہ﴾

جنازہ کی نماز مسجد میں ادا کی جاسکتی ہے یا نہیں، اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب

امام شافعیؒ کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ درست ہے بشرطیکہ مسجد کی پاکی متاثر نہ ہو۔
دلیل: حضرت امام شافعیؒ کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ہے ماصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

علی سہیل ابن بیضاء الاہلی المسجد .

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب

مسجد میں نماز جنازہ بلا عذر مکروہ ہے اگر عذر کے باعث ہے تو مکروہ نہیں ہے، اور اعذار میں سے ایک عذر بارش بھی ہے۔

دلیل: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعی للناس النجاشی الیوم الذی مات فیہ وخرج بہم إلی المصلی الخ آپ ﷺ کا نجاشی کی نماز جنازہ کے لئے بھی عید گاہ تشریف لے جانا اور مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھنا اس بات کی دلیل ہے کہ مسجد میں نماز جنازہ نہ پڑھنا چاہئے، جب آپ ﷺ نے میت کے نہ ہونے اور مسجد کے گندگی سے آلودہ نہ ہونے کے احتمال کے باوجود نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھی تو میت موجود ہونے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھی جائے گی۔

﴿چار تکبیروں کا مسئلہ﴾

نماز جنازہ کی تکبیروں کی تعداد کے بارے میں بھی اختلاف ہے بعض صحابہؓ تین کے قائل ہیں بعض سے سات مردی ہیں بعض پانچ تکبیرات نقل کرتے ہیں، لیکن اس بات پر تقریباً اجماع ہو گیا ہے کہ جنازہ میں چار تکبیرات ہیں، اور جن روایات میں چار سے زائد تکبیریں منقول ہیں وہ چار پر اجماع کی وجہ سے منسوخ ہیں، یہاں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ اجماع تو حضور ﷺ کے بعد ہوا تو حضور ﷺ کی وفات کے بعد کے اجماع سے حضور ﷺ کے زمانہ کا فعل کیسے منسوخ ہو سکتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اجماع نص کی طرح علم یقین کا قاعدہ دیتا ہے، لہذا اجماع کے ذریعہ صحیح درست ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ حدیث باب سے چار سے زائد تکبیرات والی روایات منسوخ ہیں کیوں کہ اس روایت کے راوی ابو ہریرہؓ میں جو کہ متاخر الاسلام ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۶۹ ﴿نماز جنازہ میں پانچ تکبیروں کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۳

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى كَانَ زَيْدُ بْنُ أَرْقَمٍ يُكَبِّرُ عَلَى جَنَائِزِنَا أَرْبَعًا وَإِنَّ كُبْرَ عَلِيٍّ جَنَازَةً خَمْسًا لَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم ۳۱۰/۱، باب الصلوة علی القبر، کتاب الجنائز حدیث نمبر ۹۵۷۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے کہ وہ نقل کرتے ہیں کہ حضرت زید بن ارقمؓ ہمارے جنازوں پر چار تکبیریں کہا کرتے تھے، ایک جنازہ پر انھوں نے پانچ تکبیریں کہیں، تو ہم نے ان سے دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ پانچ تکبیریں کہتے تھے (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی حضرت زید بن ارقمؓ نے جنازہ پر پانچ تکبیریں کہیں اور اپنے عمل پر استدلال کے لئے آپ ﷺ نے حضور ﷺ کے عمل کو پیش کیا کہ حضور ﷺ پانچ تکبیریں کہتے تھے۔

خلاصہ حدیث

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبرھا آپ ﷺ کے عمل سے یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے پانچ تکبیریں کہیں ہیں نیز سات اور نو بھی ثابت ہیں، یعنی آپ ﷺ سے جنازہ کی تکبیرات کے

کلمات حدیث کی تشریح

عبد مختلف ثابت ہیں، لیکن آپ ﷺ کا آخری عمل یہی ہے کہ آپ ﷺ چار تکبیریں کہتے ہیں، لہذا جو روایات ایسی ہیں جن سے چار سے زائد تکبیرات کا علم ہوتا ہے وہ منسوخ ہیں، ممکن ہے کہ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے بھول کر پانچ تکبیریں کہیں اور پھر نماز کی صحت پر استدلال کرنے کے لئے یہ بات پیش کی ہو کہ حضور ﷺ نے پانچ تکبیریں کہیں تھیں، حدیث میں اس بات کی صراحت نہیں ہے کہ حضرت زید بن ارقم پانچ تکبیرات کے منسوخ ہونے کے قائل نہیں ہیں (فتح المبین ص ۳۹۹ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۵۷۰ ﴿نماز جنازہ میں قرأت فاتحہ کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۴۴
وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَرَأَ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ فَقَالَ: لَتَعْلَمُوا أَنَّهُ سَنَةٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ۱/۱۷۸، باب قرأت فاتحہ الكتاب علی الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۳۵۔

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عبد اللہ بن عوفؓ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی، انھوں نے سورۃ فاتحہ پڑھی اور کہا میں نے اس لئے پڑھی کہ تاکہ تم لوگ جان لو کہ یہ سنت ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں پڑھی جائے گی، لیکن اکثر صحابہ نماز جنازہ میں بطور قرأت کے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے اور نہ ہی بطور قرأت کے سورۃ فاتحہ کا پڑھنا اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے، لیکن آج کل کے غیر مقلدین اسی حدیث سے استدلال کر کے اپنے عمل سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ بطور قرأت کے نماز جنازہ میں داخل ہے، حالانکہ یہ زیادہ سے زیادہ پہلی تکبیر کے بعد ثنا کے قائم مقام ہو سکتی ہے یعنی ثنا کی جگہ اس کو پڑھا جاسکتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلیت خلف ابن عباس علی جنازہ فقرا فاتحہ الكتاب، اس حدیث کی بنا پر غیر مقلدین نماز جنازہ میں نہ صرف سورۃ فاتحہ پڑھنے کو ضروری سمجھتے ہیں بلکہ بعض تو جبر کیساتھ پڑھتے ہیں، یہ حدیث بخاری میں مختصر ہے، نسائی میں اس پر یہ اضافہ ہے فلما انصرف أحدث بيده فسالته فقلت له تقرأ قال: نعم أنه حق ومنه (جب ابن عباسؓ نے سلام پھیرا تو میں نے یعنی حضرت طلحہؓ نے انکا ہاتھ پکڑ کر پوچھا کہ آپ جنازہ میں قرأت کرتے ہیں تو عبد اللہ ابن عباسؓ نے کہا کہ ہاں یہ حق اور سنت ہے) اسکے علاوہ نسائی کی روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ نے سورۃ فاتحہ کیساتھ سورۃ کی بھی قرأت کی، بعض روایات وہ ہیں جن سے نبی ﷺ کا کبھی جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا معلوم ہوتا ہے، لیکن آپ ﷺ کی طرف جتنی بھی احادیث منسوب ہیں کوئی بھی صحیح نہیں ہیں، چنانچہ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ، ویدکو عن النبی ﷺ أنه امر أن یقرأ علی الجنائزہ بفاتحة الكتاب ولا یصح إسناده، یعنی آپ ﷺ سے جن احادیث میں سورۃ فاتحہ کا پڑھے جانے کا حکم دیا جانا معلوم ہوتا ہے ان کی سند صحیح نہیں ہے، خلفاء راشدین اور اکثر صحابہ کرام کا معمول یہی رہا ہے کہ انھوں نے جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی ہے۔

سوال: حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوامامہؓ نے سورۃ فاتحہ جنازہ کی نماز میں کیوں پڑھی؟

جواب: ان حضرات نے نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ ثناء کے طور پر پڑھی ہے، چنانچہ ابوامامہؓ کی نسائی میں روایت ہے، السنة فی الصلاة علی الجنائزہ أن یقرأ فی التکبیر الاولی بام القرآن مخافة ثم یکبر ثلاثاً والتسلیم عند الآخرة (حضرت ابوامامہؓ فرماتے ہیں کہ جنازہ کی نماز میں سنت یہ ہے کہ پہلی تکبیر میں سورۃ فاتحہ آہستہ سے پڑھی جائے پھر تین تکبیر کہی جائیں، اور آخر میں سلام پھیرا جائے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت بطور قرأت کے نہ تھی بلکہ صرف ثنا کی جگہ پڑھا اس مطلب کو اختیار کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ تمام مسلمانوں کے نزدیک سورۃ فاتحہ کو ثنا کی جگہ پڑھنا درست ہے، سورۃ فاتحہ جامع دعا ہے، دعا کے طور پر پڑھنے میں کوئی حرج

نہیں ہے، البتہ سورۃ فاتحہ کو بطور تلاوت کے پڑھنا آپ ﷺ سے اور خلفاء راشدین سے ثابت نہیں ہے۔

﴿سورۃ فاتحہ کی تلاوت اجنبی عمل تھا﴾

حضرت طلحہ کی جو حدیث یہاں مذکور ہے اسکا وہ حصہ امام بخاری نے ذکر نہیں کیا ہے اور امام نسائی نے ذکر کیا ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت صحابہ کے درمیان رائج عمل نہیں تھا، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ سے حضرت طلحہ نے تعجب کیا تھا پوچھا تھا کہ کیا آپ ﷺ نے سورۃ فاتحہ کی تلاوت کی ہے، اگر صحابہ میں یہ سنت رائج ہوتی تو حضرت طلحہ کو اس پر تعجب نہ ہوتا، اور حضرت طلحہ کو سوال کرنے کی ضرورت پیش نہ آتی، جیسا کہ یہ بات کہی گئی عام صحابہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے، اسکی تائید امام مالکؒ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے، لیس ذلك بمعمول به انما هو الدعاء ادرکت اهل بلادنا على هذا (المند ونة ۴/۱) یعنی نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کا معمول نہیں ہے، جنازہ میں تو صرف میت کیلئے دعا ہے، میں نے اہل مدینہ کو اسی پر پایا ہے، امام مالکؒ نے موطا میں حضرت ابوہریرہؓ کی یہ حدیث بھی نقل کی ہے حضرت ابوہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ آپ ﷺ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں تو حضرت ابوہریرہؓ نے کہا کہ بخدا میں تمکو اسکا طریقہ بتاؤں گا، میں گھر والوں کے ساتھ جنازہ میں شریک ہوتا ہوں، جب جنازہ نماز کے لئے رکھا جاتا ہے تو میں تکبیر کہتا ہوں، اور اللہ کی حمد و ثناء کرتا ہوں، پھر اللہ کے رسول ﷺ پر درود پڑھتا ہوں، پھر میں دعا میں یہ پڑھتا ہوں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ عَبْدُكَ وَاِبْنُ عَبْدِكَ الْغِیْرِ روایت بالکل صحیح ہے اس میں حضرت ابوہریرہؓ نے نماز جنازہ کا طریقہ بتلایا ہے اور اس میں کہیں بھی سورۃ فاتحہ پڑھنے کا تذکرہ نہیں ہے۔

مدونہ میں حضرت عمر بن خطابؓ حضرت علیؓ حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت عبید اللہ ابن قصابؓ حضرت ابوہریرہؓ حضرت جابر ابن عبداللہؓ حضرت وائلہ ابن اسقعؓ حضرت قاسمؓ حضرت سالم ابن عبداللہؓ حضرت ابن مسیبؓ حضرت ربیعہؓ حضرت عطاءؓ حضرت نجی بن سعیدؓ اور دیگر کبار صحابہ و تابعین کا یہ عمل نقل ہوا ہے، ”لم یکنوا یقرؤن فی الصلاۃ علی المیت“ یہ لوگ نماز جنازہ میں قرآن نہیں پڑھا کرتے تھے، حضرت امام شعبیؒ جن کی پانچ صحابہ سے ملاقات ثابت ہے ان کے بارے میں مصنف ابن ابی شیبہؒ میں ہے کہ وہ نماز جنازہ کے بارے میں فرماتے تھے پہلی تکبیر میں اللہ کی حمد و ثناء کی جائے اور دوسری تکبیر میں درود شریف پڑھا جائے اور تیسری میں میت کے لئے دعا کی جائے اور چوتھی تکبیر میں سلام پھیرا جائے۔

یہ اور اس جیسے بہت سے دلائل ہیں جن کی روشنی میں اور عام صحابہ کرام و تابعین عظام کی اتباع میں حضرات حنفیہ وغیرہ کا یہ مذہب ہے، کہ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ بطور تلاوت مشروع نہیں ہے، البتہ سورۃ فاتحہ یا قرآن کریم کا کوئی حصہ بطور ثناء کے پڑھا جاسکتا ہے اور یہی حدیث کا حاصل بھی ہے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

﴿جنازہ میں جہراً سورۃ فاتحہ پڑھنا﴾

جہراً سورۃ فاتحہ پڑھنا چاہے ثناء کے طور پر ہو یہ شاذ عمل ہے اس کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں ہے، جنازہ میں جو کچھ پڑھا جائے وہ آہستہ پڑھا جائے گا، حضرت ابوامامہؓ کی وہ روایت جس میں بطور ثناء کے سورۃ فاتحہ پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے اس میں بھی اس بات کا تذکرہ ہے کہ سورۃ فاتحہ آہستہ پڑھی جائے گی، چنانچہ الفاظ گزر چکے ہیں کہ ”فی التکبیرۃ الاولی بام القرآن مخافۃ“ جنازہ کی نماز میں پہلی تکبیر میں سورۃ فاتحہ آہستہ سے پڑھی جائے گی، آج کل غیر مقلدین جو سورۃ فاتحہ کو جنازہ کی نماز میں زور سے پڑھتے ہیں دیگر بہت سے معاملوں کی طرح اس معاملہ میں بھی شیعوں کی تقلید کرتے ہیں اور اجماع امت کے خلاف عمل کرتے ہیں۔

﴿حضرت ابن عباسؓ کا جہراً قرأت کرنا﴾

حضرت ابن عباسؓ نے ایک مرتبہ جہراً نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی قرأت کی جیسا کہ روایت سے ثابت ہوتا ہے تو اس کی وجہ انھوں نے خود بتائی تھی کہ ”لنعلموا انھا سنة تاکہ تم لوگ جان کہ سورۃ فاتحہ کا بطور ثناء پڑھنا مسنون ہے، جیسے کہ آپ ﷺ نے کبھی کبھی سری

نمازوں میں ایک آدھ آتیں جہر پڑھیں تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ ان نمازوں میں کوئی سورتوں کی قرأت کرنا بہتر ہے، آپ ﷺ کے اس عمل کا قطعاً یہ مطلب نہیں تھا کہ سری نمازوں میں جہر قرأت کی جائے، اور نہ ہی امت کے کسی طبقہ نے ایسا کہا، ٹھیک اسی طرح حضرت ابن عباس کے اس عمل کا مقصد تعلیم تھا کہ لوگ شاکہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا بھی سمجھ لیں اس کا قطعی مطلب یہ نہیں تھا کہ لوگ نماز جنازہ میں جہر سورۃ فاتحہ پڑھنے لگیں، (یہ مباحث اختصار کے ساتھ ارمغان حق جلد دوم سے ماثور ہیں تفصیل مذکورہ کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے)

حدیث نمبر ۱۵۷۱ ﴿نماز جنازہ میں آپکی ایک دعا کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۵۱

وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مَنْ دُعَايِهِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَعَافِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَاعْرِضْ عَنْهُ وَاسْكِنْهُ الْغُفْلَةَ وَالْغُفْلَةَ وَالْغُفْلَةَ وَالْغُفْلَةَ وَنَقَّبَهُ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا نَقَّبَتِ الثُّوبَ الْأَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَأَبْدَلَهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَأَهْلًا خَيْرًا مِنْ أَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَأَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَأَعَدَّهُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ أَوْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ وَفِي رِوَايَةٍ وَفِيهِ فِتْنَةُ الْقَبْرِ وَعَذَابُ النَّارِ قَالَ حَتَّى تَمْنَيْتُ أَنْ أَكُونَ أَنَا ذَلِكَ الْمَيِّتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حواله: مسلم، ۱/۳۱۱، باب الدعاء للميت في الصلاة، كتاب الجنائز، حديث ۹۷۳۔

توجہ: حضرت عوف ابن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ کی نماز پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کی دعا یاد کر لی، آپ ﷺ نے جو دعاء پڑھی وہ یہ تھی، اللھم اغفر له الخ، اے اللہ اسکے گناہ بخش دیجئے، اور اس پر رحم فرمائیے، اسکو عافیت عطا کیجئے، اور اسے معاف فرما دیجئے اور اسکو عمدہ ٹھکانہ دیجئے، اور اس کی قبر کو کشادہ کر دیجئے، اس کو پانی برف اور ازلے سے دھو دیجئے، اور اسے گناہوں سے ایسا پاک صاف کر دیجئے جیسے کہ سفید کپڑا میل کچیل سے پاک ہو جاتا ہے، اور اسے اس کے گھر کے بدلہ میں بہترین گھر عطا کر دیجئے، اور اہل و عیال کے بدلہ میں بہترین اہل و عیال عطا کیجئے، اور اس کی بیوی کے بدلہ میں بہترین بیوی عطا فرمائیے، اور اس کو جنت میں داخل فرمائیے، اور اس کو قبر کے عذاب سے یا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جہنم کے عذاب سے بچا لیجئے، اور ایک روایت میں ہے کہ اس کو قبر کے عذاب سے اور جہنم کے عذاب سے بچا لیجئے، حضرت عبدالرحمن ابن عوف کہتے ہیں کہ میرے دل میں یہ آرزو پیدا ہوئی کہ کاش یہ میرا جنازہ ہوتا۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی ایک دعا کا ذکر ہے، آپ ﷺ نے مختلف مواقع پر مختلف دعائیں پڑھی ہیں، ایک موقع پر یہ دعا بھی پڑھی ہے جس کا ذکر حدیث باب میں ہے آپ ﷺ نے میت کے حق میں اتنے بلند اور بابرکت کلمات سے دعا فرمائی کہ راوی حدیث حضرت عبدالرحمن بن عوف کو میت پر رشک آیا اور ان کے دل میں یہ تمنا پیدا ہوئی کہ کاش یہ جنازہ میرا ہوتا، اور آپ ﷺ کی یہ بابرکت دعا میرے نصیب میں آتی۔

وہو بقول آپ ﷺ نے تیسری تعبیر کے بعد دعا پڑھی۔

کلمات حدیث کی تشریح

کلمات حدیث کی تشریح وہو یقول: آپ ﷺ نے یہ سن کر میرے پاس پہنچے۔
سوال: دعا تو آہستہ پڑھی جاتی ہے، پھر عبدالرحمن بن عوفؓ نے اس کو کیسے سنا اور اس کو کیسے یاد کیا؟
جواب: اصلاً تو جنازہ کی نماز میں آہستہ دعا پڑھنا افضل ہے، اور یہی آپ ﷺ کا معمول بھی تھا، لیکن کبھی کبھی آپ ﷺ تعلیم کی خاطر دعا بلند آواز سے بھی پڑھا کرتے تھے، تاکہ لوگ یاد کر لیں، (۲) بسا اوقات آہستہ پڑھنا اس طور پر ہوتا ہے کہ بالکل قریب والا شخص اس کو سن لیتا ہے، ممکن ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ حضرت نبی کریم ﷺ کے بالکل قریب رہے ہوں، اور آپ ﷺ کی زبان مبارک سے آہستہ نکلنے والے کلمات کو انھوں نے سن کر یاد کر لیا ہو (الفتح الملمہ ۵۰۲۱/۲) و زو جا خیراً من زوجہ، جنت میں بہترین بیوی عطا کرے۔

اشکال: ایک حدیث میں ہے کہ نماز روزہ والی دنیا کی عورتیں جنت کی حوروں سے بہتر ہیں، جبکہ حدیث باب سے معلوم ہو رہا ہے کہ دنیا کی عورتوں سے حوریں بہتر ہیں، اس لئے کہ جنت میں دنیا سے بہتر، زوج، ملنے کی دعا کی ہے۔

جواب: یہاں ”زوج“ یعنی بیوی سے مطلق بیوی مراد ہے، خواہ وہ حور ہو یا دنیا کی عورتوں میں سے کوئی ہو، اس سے سابقہ اشکال ختم ہو جاتا ہے، کیوں کہ اب دنیا کی پابند شریعت عورتوں پر حوروں کی فضیلت ثابت نہیں ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۷۲ ﴿نماز مسجد میں ادا کرنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۶

وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ لَمَّا تَوَلَّى سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ قَالَتْ ادْخُلُوا بِهِ الْمَسْجِدَ حَتَّى أَصْلِيَ عَلَيْهِ فَإِنَّكَ ذَلِكَ عَلَيْهَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنِي بَيْضَاءَ فِي الْمَسْجِدِ سَهِيلٍ وَأَخِيذَرَوَاهُ مُسْلِمًا.

حوالہ: مسلم ۳۱۳/۱، باب الصلاة على الجنائز في المسجد، كتاب الجنائز.

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمنؓ سے روایت ہے کہ جب حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا انتقال ہوا تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ان کے جنازہ کو مسجد کے اندر لاؤ، تاکہ میں بھی ان کی نماز جنازہ ادا کروں، حضرت عائشہؓ کی اس بات سے انکار کیا گیا، تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اللہ کی قسم رسول اللہؐ نے ”بیضاء“ کے دونوں بیٹوں سہیل اور اس کے بھائی کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی تھی (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ کی خواہش یہ تھی کہ حضرت سعدؓ کی نماز جنازہ مسجد میں ادا کی جائے، تاکہ ان مشہور صحابی کی نماز جنازہ میں کمرہ کے اندر رہ کر ان کی بھی شرکت ہو جائے، لیکن چونکہ یہ بات آپ ﷺ کے معمول کے خلاف تھی، آپ ﷺ نے نماز جنازہ مسجد کے باہر ادا کرنے کا معمول رکھا تھا، اس وجہ سے صحابہؓ نے حضرت عائشہؓ کی اس بات کو قبول نہیں کیا، حضرت عائشہؓ نے اپنی بات کی دلیل میں حضور ﷺ کا عمل پیش کیا کہ حضور ﷺ نے حضرت بیضاء کے لڑکوں کی نماز جنازہ مسجد میں ادا فرمائی تھی، لیکن صحابہ کے لئے یہ دلیل قابل قبول اس لئے نہیں تھی کہ آپ ﷺ نے عذر کی وجہ سے مسجد کے اندر بیضاء کے لڑکوں کی نماز جنازہ ادا کی تھی۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

توفی سعد بن وقاص حضرت سعد کا انتقال حضرت معاویہؓ کے دور حکومت میں ہوا تھا، ان کا انتقال مدینہ منورہ سے دس میل دور مقام عقیق میں ہوا، اور ان کو بقیع میں دفن کے لئے لوگ کاغذوں پر لائے، ادخلوا به المسجد حضرت عائشہؓ بلا عذر مسجد میں نماز جنازہ ادا کرنے کی قائل تھیں، ان ہی کے قول کو امام شافعیؒ نے اختیار کیا ہے، فانکر ذلك علیہا عام صحابہ نماز جنازہ بلا عذر مسجد میں ادا کرنا پسند نہیں کرتے تھے، اس کے قائل حضرت امام ابو حنیفہؒ ہیں، تفصیل کے لئے حدیث ۱۵۶۸ دیکھیں۔ صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ابنی بیضاء فی المسجد سہیل و اخیذہ، حضرت سہیل قدیم الاسلام صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ کی غزوہ جہوک سے واپسی پر ان کا انتقال ہوا، ان کے بھائی کا نام سہیل ہے، ان کے والد کا نام عمرو بن وہب تھا، ماں کا نام بیضاء ہے، ماں ہی کی نسبت سے دونوں صحابی مشہور ہیں ماں کا اصلی نام وعد بنت محمد تھا، لیکن بیضاء کے نام سے مشہور تھیں، ان ہی دونوں کی نماز جنازہ آپ ﷺ نے مسجد کے اندر پڑھائی، اس کو بنیاد بنا کر حضرت عائشہؓ نے یہ موقف اختیار کیا تھا کہ مسجد میں جنازہ کی نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن آپ ﷺ کا معمول مسجد کے باہر نماز ادا کرنے کا تھا، اس لئے عام صحابہ مسجد میں نماز جنازہ بلا عذر نہیں پڑھتے تھے، اور آپ ﷺ نے بیضاء کے بیٹوں پر نماز جنازہ مسجد میں پڑھی، اس کے بارے میں نقل ہوا ہے کہ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں محکف تھے، اس لئے مسجد کے اندر نماز جنازہ ادا کی۔

حدیث نمبر ۱۵۷۳ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۷

﴿نماز جنازہ میں اہام کے کھڑے ہونے کی جگہ کا ذکر﴾

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَاءَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا فَقَامَ وَسَطُهَا مُتَقًى عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ۱/۷۷، باب این يقوم الإمام من المرأة والرجل، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۳۲، مسلم ۱/۳۱۱، باب این يقوم الإمام من الميت للصلاة علیہ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۶۲۔

ترجمہ: حضرت سرور بن جندبؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے ایک ایسی عورت کی نماز جنازہ پڑھی کہ نفاس میں مر گئی تھی، چنانچہ آپ ﷺ جنازہ کے وسط میں کھڑے ہوئے (بخاری و مسلم)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک عورت کی نماز جنازہ پڑھائی، اور نماز جنازہ کی ادائیگی کے وقت آپ ﷺ میت کے وسط میں یعنی اس کی سرین یا کمر کے مقابل کھڑے ہوئے۔

کلمات حدیث کی تشریح فقام وسطها ”وسط“ سین کے سکون کے ساتھ درمیانی وجہ کو کہا جاتا ہے، یعنی دونوں طرفوں کے درمیان جو بھی حصہ ہے وہ اور سین کے فتح کے ساتھ بالکل درمیانی حصہ مراد ہوتا ہے، جنازہ میں امام میت سے بالکل متصل نہ کھڑا ہوا کچھ الگ کھڑا ہو، یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔

﴿امام کے کھڑے ہونے کی جگہ میں اختلاف ائمہ﴾

شوافع کے نزدیک امام مرد کے سر اور عورت کے کمر کے برابر کھڑا ہو۔

امام شافعیؒ کا مذہب

دلیل: ایک دلیل تو حدیث باب ہے، دوسری دلیل ابوداؤد کی روایت ہے ”عن انس انه قام عند رأس الرجل فکبر أربع تکبیرات ثم جئنا المرأة الأنصارية فقام النبی علیہ السلام عند عجیزتها“ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے مرد کے سر ہانے کھڑے ہو کر چار تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ ادا کی، جبکہ عورت کی نماز جنازہ آپ ﷺ نے سرین کے پاس کھڑے ہو کر ادا کی۔

احناف کے نزدیک امام مرد و عورت دونوں کے سینے کے مقابل کھڑا ہوگا۔

احناف کا مذہب

دلیل: عن نافع عن ابي غالب قال: صليت خلف انس على جنازة فقام على حبال صدره. سید قلب کا محل ہے اور قلب کے اندر نور ایمان ہوتا ہے، علامہ ابن ہمام کے نزدیک تو سینہ ہی محقق طور پر درمیان میں ہے، اس وجہ سے کہ اس کے اوپر ہاتھ اور سر ہے، جبکہ اس کے نیچے پیٹ اور پاؤں ہیں، اور جہاں تک کہ حضرت انسؓ کی روایت ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ سینہ کے سامنے تھوڑا سا سرین کی طرف مائل ہو کر کھڑے ہوتے ہوں گے، چونکہ دونوں حصے آپس میں ملے ہوتے ہیں اس بنا پر راوی نے یہ خیال کر لیا کہ آپ ﷺ سرین کے مقابل کھڑے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۷۴ ﴿قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۸

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ دُفْنٍ لَيْلًا فَقَالَ مَتَى دُفِنَ هَذَا؟ قَالُوا: الْبَارِحَةَ قَالَ أَفَلَا أَذْنَمُونِي؟ قَالُوا دَفَنَاهُ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ فَكَّرَ هَذَا أَنْ نَوْقِظَكَ فَقَامَ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ۱/۱۶۷، باب الأذن بالجنازہ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۳۷، مسلم ۱/۳۰۹، باب الصلاة على القبر کتاب الجنائز، حدیث ۹۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک قبر کے پاس سے گزرے، جس میں رات کے وقت میت کو دفن کیا گیا تھا، آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ ان کو کب دفن کیا گیا؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ گزشتہ رات میں دفن کیا گیا ہے، آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ تم نے مجھے اس کی اطلاع کیوں نہیں دی؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم نے انہیں رات کی تاریکی میں دفن کیا تھا، اور آپ ﷺ کو رات میں جگانا مناسب خیال نہیں کیا، پھر آپ ﷺ نے صف بندی کا حکم کیا، ہم نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بائیں، چنانچہ آپ ﷺ نے ان کی

نماز جنازہ پڑھائی (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی حضرت طلحہ بن براء ابن عمرؓ کی تدفین رات کی تاریکی میں ہوئی، صحابہؓ نے اس کی اطلاع آپ ﷺ کو اس لئے نہیں دی کہ تاریک رات میں آپ ﷺ کو بیدار کرنا اور پھر تدفین کے لئے اٹانا آپ ﷺ کو مشقت میں ڈالنا ہے، حضرت نبی کریم ﷺ کا جب اس قبر پر سے گزر ہوا تو آپ ﷺ نے قبر پر نماز جنازہ پڑھی، معلوم ہوا کہ قبر پر نماز جنازہ ادا کرنے کی گنجائش ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فصلی علیہ آپ ﷺ نے گزشتہ شب دفن شدہ میت کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی۔

﴿قبر پر نماز جنازہ پڑھنے میں اختلاف انہ﴾

احناف کا مذہب

اگر میت بغیر نماز جنازہ پڑھے دفن کی گئی ہے تو اس کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، لیکن اس وقت تک نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش ہے جب تک اس بات کا ظن غالب ہو کہ میت کے اجزاء متفرق نہیں ہوئے ہوں گے، اگر اس بات کا ظن غالب ہو کہ اجزاء جسم ریزہ ریزہ ہو گئے ہوں گے تو پھر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، امام ابو یوسفؒ نے اس کا خلاصہ یوں کیا ہے کہ تین دن تک نماز پڑھی جاسکتی ہے اس کے بعد نہیں، یہ تفصیل اس وقت ہے جبکہ نماز جنازہ پڑھے بغیر میت دفن کی گئی ہو، اگر جنازہ کی نماز ادا کر کے میت کو دفن کیا گیا ہے، تب قبر پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔

دلیل: عن ابن عمرؓ انہ ینہی الی جنازۃ صلی علیہ دعا والنصر ولم یعد الصلاۃ، صحابہ کرام کا گذر لاکھوں قبروں پر سے ہوا، لیکن چند واقعات کے علاوہ اس بات کا ثبوت نہیں ملتا ہے کہ انھوں نے قبروں پر نماز جنازہ ادا کی ہے، جہاں تک آپ ﷺ کے عمل کا تعلق ہے وہ آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے، آپ ﷺ کے نماز پڑھنے سے قبر منور ہو جاتی تھی، لہذا آپ ﷺ قبر پر اعادۃ صلاۃ فرماتے تھے۔

شوافع کا مذہب

امام شافعیؒ کے نزدیک نماز جنازہ پڑھنے کے بعد دفن کرنے کی صورت میں بھی قبر پر نماز جائز ہے، ان کی دلیل حدیث باب ہے، ہماری طرف سے اس کا جواب نقل ہو چکا ہے کہ یہ آپ ﷺ کی خصوصیت تھی۔

حدیث نمبر ۱۵۷۵ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۵۹

﴿آپ ﷺ کے نماز جنازہ پڑھنے سے قبروں کا منور ہو جانا﴾

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَتْ تَقُمُ الْمَسْجِدَ أَوْ شَابَ فَقَفَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَسَأَلَ عَنْهَا أَوْ عَنْهُ فَقَالُوا مَاتَ قَالَ أَفَلَا كُنْتُمْ أَذْنَتُمُونِي، قَالَ فَكَانَتْهُمْ صَغُرُوا أَمْرًا أَوْ امْرَأَةً فَقَالَ: دَلُونِي عَلَى قَبْرِهَا فَذَلُّوا فَصَلَّى عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلْمَةً عَلَى أَهْلِهَا وَإِنَّ اللَّهَ يُنَوِّرُهَا لَهُمْ بِصَلَاتِنِي عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِمُسْلِمٍ.

حوالہ: بخاری ۱/۷۸، باب الصلاۃ علی القبر بعد ما یدفن، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۳۷، مسلم ۱/۳۰۹، باب الصلاۃ علی القبر، کتاب الجنائز حدیث ۹۵۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک کالی عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی، یا ایک جوان جھاڑو دیا کرتا تھا، رسول اللہ ﷺ نے اس کو کم پایا، تو آپ ﷺ نے اس عورت یا جوان کے بارے میں دریافت کیا تو صحابہؓ نے جواب دیا کہ اس کا انتقال ہو چکا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو اطلاع کیوں نہیں دی، گویا کہ صحابہؓ نے اس عورت یا جوان کے معاملہ کو حقیر خیال کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا

کہ اس کی قبر مجھ کو بتاؤ، صحابہؓ نے آپ ﷺ کو اس کی قبر بتائی، تو آپ ﷺ نے اس قبر پر نماز جنازہ پڑھی، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ یہ قبریں صاحب قبر کے لئے تاریکیوں سے بھری ہوتی ہیں، اور اللہ تعالیٰ میرے ان پر نماز پڑھنے کے ذریعہ سے ان کی قبروں کو ان کے حق میں روشن فرمادیتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرات صحابہؓ نے حضور ﷺ کی تعظیم کی وجہ سے مسجد میں جھاڑو لگانے والی کی موت کی اطلاع نہیں دی کہ آپ ﷺ کو زحمت ہوگی، لیکن جب حضور ﷺ کو اس کی وفات کا علم ہوا تو آپ ﷺ نے اس کی قبر پر نماز جنازہ ادا کی، تاکہ آپ ﷺ کے نماز پڑھنے کی برکت سے اس کی قبر منور ہو جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان امرأۃ سوداء ان عورت کا نام، جزاء، اور کنیت ام حنن تھی، لہذا انہم صغروا صحابہؓ نے ان کو اتنی بلند شان والا نہ سمجھا کہ انکی خاطر رسول اللہ ﷺ کو تکلیف دی جائے، ان اللہ یعورہا لہم ہمیں سے معلوم ہوا کہ قبر پر اعادہ صلاۃ آپ ﷺ کی خصوصیت تھی، چونکہ آپ ﷺ کی نماز پر قبر کا منور ہونا موقوف تھا، لہذا آپ ﷺ اعادہ صلاۃ فرماتے تھے

حدیث نمبر ۱۵۷۶: نماز جنازہ باعث مغفرت ہے عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۰

وَعَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ مَاتَ لَهُ ابْنٌ بِقُدَيْدٍ أَوْ بِعُسْفَانَ فَقَالَ يَا كُرَيْبُ انْظُرْ مَا اجْتَمَعَ لَهُ مِنَ النَّاسِ، قَالَ فَخَرَجْتُ فَإِذَا نَاسٌ قَدْ اجْتَمَعُوا لَهُ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ تَقُولُ هُمْ أَرْبَعُونَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَخْرِجُوهُ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ۳۰۸/۱، باب من صلى عليه أربعون شفّعوا فيه، کتاب الجنائز، حدیث ۹۲۸۔

ترجمہ: حضرت کربؓ مولى ابن عباس حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کا بیٹا "قُدَید" یا "عُسفان" میں انتقال کر گیا، تو آپ نے فرمایا کہ اے کربؓ ادیکھو کس قدر لوگ جمع ہیں! میں باہر نکلا تو دیکھا کہ کافی تعداد میں لوگ جمع ہیں، میں نے ان کو آکر اطلاع کیا تو انہوں نے کہا کہ تمہارے خیال میں کیا چالیس ہوں گے! میں نے کہا ہاں آپؓ نے فرمایا کہ جنازہ نکالو، بے شک میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہیں ہوئے سنا کہ جو مسلمان بھی مرتا ہے اور اس کی جنازہ کی نماز ایسے چالیس لوگ ادا کرتے ہیں جو ذرا بھی شرک نہیں کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ میت کے حق میں ان کی سفارش ضرور قبول فرماتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کی نماز میں لوگوں کی کثرت بہت بابرکت شے ہے، اور اگر چالیس نفوس جنازہ کی نماز میں شریک ہیں اور وہ ہر طرح کے شرک سے پاک و صاف ہوں تو ان کو دعاء مغفرت کی برکت سے اللہ تعالیٰ

میت کو معاف فرمادیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح فیقوم علی جنازۃ اربعون رجلا چالیس آدمیوں کا نماز جنازہ میں شریک ہونا میت کی کامیابی اور مغفرت کی علامت ہے۔

تعلوٰض: اس حدیث میں چالیس افراد کا ذکر ہے جبکہ مسلم میں سو کا عدد مذکور ہے، حدیث ہے مامن میت تصلى عليه امة من المسلمين يبلغون مائة کلهم يشفعون له الا شفّعوا فيه "جبکہ مالک بن حنبل کی روایت میں مغفرت کے لئے تین وصف کا تذکرہ ہے، حدیث میں مامن مؤمن یموت فیصلی علیہ امة من المسلمين يبلغون ثلاثة صفوف الا غفر له، تو قبول شفاعت کے سلسلہ میں تین روایتیں ہو گئیں، اور تینوں میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب: قاضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ تین روایتیں مختلف سوالات کے جوابات میں وارد ہوئی ہیں، کسی نے آپ ﷺ سے دریافت

کیا کہ اگر سو آدمی نماز جنازہ پڑھیں تو کیا میت کے گناہ معاف ہوں گے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میت کی مغفرت ہو جائے گی، اسی طرح کسی نے چالیس افراد کے بارے میں سوال کیا اور کسی نے صفوف کے متعلق سوال کیا، آپ ﷺ نے سب پر مغفرت کی بشارت سنائی، علامہ نوویؒ نے فرمایا کہ آپ ﷺ کو پہلے سو آدمی کے نماز جنازہ میں شرکت پر مغفرت کی اطلاع ملی، پھر چالیس آدمی کی شرکت پر شفاعت کی اطلاع ملی، پھر تین صفوف کے بارے میں اطلاع ملی، جیسی آپ ﷺ کو اطلاع ملی، آپ ﷺ نے امت کو اسی کے متعلق بتا دیا، لہذا روایات میں کوئی تعارض نہیں ہے، یہ بھی نقل ہوا ہے کہ یہاں کوئی خاص عدد مراد نہیں ہے، بلکہ کثرت مراد ہے (التعلیق الصبح ص ۲۳۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۱۵۷۷ ﴿نماز جنازہ میں سولہ گوں کی شرکت کی برکت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۱

وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مَيِّتٍ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَبْلُغُونَ مِائَةً كُلُّهُمْ يَشْفَعُونَ لَهُ إِلَّا شَفَعُوا فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۸ ج ۱، باب من صلی علیہ مائۃ شفعوا فیہ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۴۷.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس میت کی نماز جنازہ مسلمانوں کی اتنی بڑی تعداد پڑھے کہ اس کا عدد سو تک پہنچ جائے اور وہ سب میت کے لئے شفاعت کریں تو ان کی شفاعت ضرور قبول ہوتی ہے (مسلم)

اس حدیث کا حاصل بھی یہ ہے کہ نماز جنازہ میں ہر کا کی تعداد کی زیادتی میت کے لئے باعث مغفرت ہے، لہذا ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کی نماز جنازہ میں ضرور شرکت کرنا چاہئے، اس کے لئے دعا مغفرت کرنا چاہئے، اور اللہ تعالیٰ سے اس کے لئے شفاعت کرنا چاہئے، فرض کفایہ سمجھ کر مالانہ چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح: ببلغون مائۃ یہاں اس بات کا ذکر ہے کہ شفاعت کے لئے نماز جنازہ میں شرکت کر نیوالوں کی تعداد سو ہونا چاہئے، گذشتہ حدیث میں چالیس کا ذکر ہے اصل بات یہ ہے کہ کوئی خاص عدد مراد نہیں ہے، بلکہ صرف کثرت مراد ہے، اور وہ دونوں عددوں سے حاصل ہے، مزید تحقیق کے لئے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۵۷۸ ﴿میت کی تعریف کرنے کا فائدہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۲

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَتُوا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَجَبَتْ، ثُمَّ مَرُُّوا بِأُخْرَى فَأَتُوا عَلَيْهَا شَرًّا فَقَالَ وَجَبَتْ، فَقَالَ عُمَرُ: مَا وَجَبَتْ فَقَالَ هَذَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَهَذَا أَتَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ، أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ الْمُؤْمِنُونَ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ.

حوالہ: بخاری ۱۸۳/۱، باب ثناء الناس علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۶۷، مسلم ۳۰۸/۱، باب فیمن یشی علیہ خیراً وشرّاً من الموتی، کتاب الجنائز، حدیث ۹۴۹۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کا گذر ایک جنازہ پر ہوا تو انھوں نے اس کی بہترین تعریف کی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ واجب ہوگئی، پھر دوسرے جنازہ پر سے ان کا گذر ہوا، تو اس کا صحابہ نے برائی سے ذکر کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ واجب ہوگئی، حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ کیا چیز واجب ہوگئی؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کی تم لوگوں نے خوبیاں بیان کی اس کے لئے جنت واجب ہوگئی، اور جس کا تذکرہ تم لوگوں نے برائی کے ساتھ کیا اس کے لئے جہنم واجب ہوگئی، تم زمین پر اللہ کے گواہ ہو (بخاری و مسلم) اور ایک روایت میں ہے کہ مومن لوگ زمین پر اللہ کے گواہ ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام اور ان کے مشابہ متقی مومن حضرات کے قلوب میں اگر کسی میت کے لئے تعریف کا جذبہ موجزن رہا ہے تو یہ اس کے لئے جنتی ہونے کی علامت ہے، جس میت کی صحابہ نے تعریف

کی اس کے جنتی ہونے کی اور جس کی انھوں نے مذمت کی اس کے جہنمی ہونے کی اطلاع آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو گئی تھی، اس لئے آپ ﷺ نے ان میں سے ایک کے جنتی ہونے اور دوسرے کے جہنمی ہونے کے بارے میں صحابہ کو مطلع فرمادیا۔

کلمات حدیث کی تشریح وجہت اگر مومن اور متقی لوگ کسی کی مدح کر رہے ہیں تو اسکے جنت میں جانے کی امید کی جاسکتی ہے، اور اگر کسی کی برائی کر رہے ہیں تو اس کیلئے جہنم کا خوف کیا جاسکتا ہے، یعنی فیصلہ کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ جنت میں یا جہنم میں داخل کرنا اللہ عظیم و خیر کی ذات پر موقوف ہے، آپ ﷺ نے جو جنت و جہنم کا فیصلہ فرمایا یہ اللہ کے علم دینے سے آپ ﷺ نے کیا تھا، انتم شهداء اللہ فی الارض بعض حضرات کے نزدیک آپ ﷺ کا یہ فرمانا صحابہ کرام کیساتھ خاص ہے، بعض نے کہا ہے کہ صحابہ اور وہ متقی مومن مراد ہیں جو صحابہ کے مشابہ ہوں، بہر حال صحابہ یا ثقات مومنین کا کسی کی تعریف کرنا اس بات کی علامت ہے کہ اللہ نے اس شخص کیلئے خیر کا فیصلہ فرمایا ہے، اور کسی کی مذمت کرنا اس بات کی علامت ہے کہ اللہ نے اس کیلئے برا فیصلہ کر رکھا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۷۹ ﴿میت کے حق میں گواہی دینے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۳

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَاسْلِمٍ شَهِدَ لَهُ أَرْبَعَةٌ يَخْبِرُ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ فَلَنَّا وَلَنُفَّةٌ قَالَ وَثَلَاثَةٌ فَلَنَّا وَثَلَاثَةٌ قَالَ وَإِنَّا نَمُ لَمْ نَسْأَلْهُ عَنِ الْوَاحِدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ۱/۱۸۳، باب ثناء الناس علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۶۸۔

ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس مسلمان کی بھلائی کی چار مسلمان گواہی دے دیں، تو اللہ اس کو جنت میں داخل فرمائیں گے، ہم نے عرض کیا اگر تین افراد گواہی دیں تو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین بھی، ہم نے کہا کہ اور دو تو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو بھی پھر ہم نے ایک کے بارے میں دریافت نہیں کیا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کے بارے میں نیک و متقی لوگ اچھا گمان رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ اس شخص کو محض اپنے فضل و کرم سے جنت عطا فرمادیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ایمان مسلم شہد لہ شہادت سے مراد یہ ہے کہ میت کی نماز جنازہ پڑھیں، اس کے حق میں دعا کریں، اللہ تعالیٰ کے حضور ﷺ اس کی سفارش کریں، اگر اللہ کے نیک بندے کسی شخص کے بارے میں شفاعت کرتے ہیں اور اس کا ذکر جمیل کرتے ہیں حالانکہ حقیقت میں وہ بندہ گنہگار ہوتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کے گمان کی لاج رکھتے ہوئے اس کے گناہوں کو معاف فرما کر اس کو جنت میں داخل کرتے ہیں، اسی لئے مقولہ ہے کہ "السنة الخلق اقلام الحق" مخلوق کی زبانیں حق تعالیٰ کا قلم ہیں، لم نسأله عن الواحد دو پراقتصار رکھا اس لئے شہادت کا نصاب عام طور پر دو ہی ہوتا۔

(تفہیم مرقات وہ ۵۴ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۵۸۰ ﴿میت کو برا کہنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۴

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ أَفْضُوا إِلَى مَا قَلَّمُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ۱/۱۸۷، باب ما ينهى من سب الاموات، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کو برا بھلا مت کہا کرو، کیوں کہ انھوں نے جو کچھ آگے بھیجا وہ اس کے بدلہ تک پہنچ گئے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں مردوں کی مذمت بیان کرنے سے اس لئے منع کیا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہو چکے ہیں اگر وہ مجرم ہیں اور اللہ نے انھیں معاف نہیں کیا ہے تو وہ اپنی سزا بھگت رہے ہیں، اور اگر معاف کر دیا ہے تو رحمت

خداوندی کے مستحق ہو چکے ہیں لہذا دنیا والوں کا ان کی مذمت کرنا بے سود ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا تسبوا الاموات مردوں کو برا بھلا مت کہو، اس سے مسلمان مردے مراد ہیں، مسلمان مردوں کے حوالے سے آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”لا تذكروا الموتى الا بخیر“ مردوں کا ذکر بھلائی سے کرو، جن لوگوں کا کفر پر مرنا یقینی ہے، ان کی مذمت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، امام بخاری نے کتاب الجنائز کا جو آخری باب تحریر کیا ہے، وہ ہے، باب شرار الموتی (مردوں کی برائی کا بیان) معلوم ہوا کہ جو شریر مردے ہیں یا کفار ہیں ان کی برائی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح مجروح راویوں کا حال بیان کرنا اور محدثین نے ان پر جو طعن کیا ہے اس کو نقل کرنا درست ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۸۱ ﴿شہید کی نماز جنازہ کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۵

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أُحُدٍ قَوْبٍ وَاحِدٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَيُّهُمُ أَكْثَرُ أَخْذًا لِلْقُرْآنِ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قَدَّمَهُ فِي اللَّحْدِ، وَقَالَ أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَمْرٌ يَفْنِيهِمْ بِدِمَائِهِمْ وَلَمْ يَصَلِّ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُغْسَلُوا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ۱۷۹/۱ باب من يقدم في اللحد، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۴۷۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ شہدائے احد میں سے دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں جمع کرتے، پھر فرماتے ان میں سے کس کو زیادہ قرآن یاد ہے؟ جب ان میں سے کسی ایک کی طرف اشارہ کیا جاتا تو آپ ﷺ اس کو قبر میں آگے کرتے اور کہتے کہ قیامت کے دن ان کا گواہ ہوں گا۔ نیز آپ ﷺ نے ان کو ان کے خون سمیت دفن کرنے کا حکم دیا، اور نہ ان پر نماز جنازہ پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کپڑوں کی قلت کے پیش نظر ایک کپڑے میں دو شہیدوں کو غزوہ احد کے موقع پر پلینا، یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ نے جسکو زیادہ قرآن یاد تھا اسکو قبر میں پہلے اتار کر گویا اسکو امام بنایا اور اسکی تعظیم کی، شہید کو آپ ﷺ نے غسل نہیں دیا، اور نماز بھی نہیں پڑھی، شہید کو غسل نہ دیے جانے پر اتفاق ہے، البتہ شہید کی نماز جنازہ پڑھی جائے کہ نہیں اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے، حدیث باب سے تو یہی سمجھ میں آتا ہے شہید کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائیگی ولم یصل علیہم ان پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، جیسا کہ نقل کیا گیا ہے کہ شہدائے احد کی نماز ہوگی یا نہیں اس بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے، اور اختلاف کی بنیاد شہدائے احد پر حضور اکرم ﷺ کی نماز پڑھنے یا نہیں پڑھنے پر ہے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے شہدائے احد پر نماز پڑھی ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ نہیں پڑھی ہے، اختلاف روایات کی بنا پر ائمہ کے درمیان بھی اختلاف ہوا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

﴿شہید کی نماز جنازہ اور اختلاف ائمہ﴾

احناف کا مذہب

شہدائے احد پر نماز جنازہ پڑھنا واجب ہے۔

دلیل: (۱) عن عطاء ابن ابی رباح قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی قتلی احد.

(ابوداؤد) (۲) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوماً فصری علی احد صلوٰۃ علی المیت (بخاری)

شہدائے احد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔

شافعی کا مذہب

(۲) عن انس ان شهداء احد لم يغسلوا ودفنوا بدمانهم ولم یصل علیہم۔

جواب: احادیث مثبہ اور احادیث نافیہ میں رائج احادیث مثبہ ہوتی ہیں۔ لہذا دلائل احناف رائج ہیں۔ (۲) جہاں اس بات کی نفی ہے کہ آپ ﷺ نے نماز جنازہ شہداء احد پر نہیں پڑھی تو وہاں مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دروغ کی بنا پر اس دن نماز نہیں پڑھی، بلکہ بعد میں پڑھی، حدیث باب حضرت جابر سے مروی ہے، حضرت جابر تو اپنے باپ و چچا کی شہادت کی بنا پر مشغول تھے، اور وہ بوقت نماز جنازہ حاضر نہیں تھے، اس لئے کہ وہ مدینہ گئے ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۱۵۸۲ ﴿سواری پر ہو کر قبرستان سے واپس آیا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۶

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفَرَسٍ مُعْرُورٍ فَرَكِبَهُ حِينَ انْصَرَفَ مِنْ جَنَازَةِ ابْنِ الدُّحْدَاحِ وَنَحْنُ نَمَشِي حَوْلَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

حوالہ: مسلم ۱/۳۱۱، رکوب المصلی علی الجنائزہ اذا انصرف، کتاب الجنائز، حدیث ۹۶۵۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابن دحراح کے جنازہ سے گھوڑے کی نگلی پیٹھ پر بیٹھ کر واپس ہوئے، اس وقت ہم لوگ آپ ﷺ کے ارد گرد پیدل چل رہے تھے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کی تدفین کے بعد واپس آتے ہوئے سواری پر بیٹھ کر آنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ چیز بلا کراہت جائز ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: فرکہہ حین انصرف، جنازہ لیے جاتے وقت سوار ہو کر جانا مناسب نہیں ہے، اسلئے کہ جنازہ کیساتھ فرشتے پیدل چلتے ہیں، البتہ واپس سوار ہو کر کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ممکن ہے کہ آپ ﷺ واپس کیوقت کسی عذر کیوجہ سے گھوڑے پر سوار ہوئے ہوں، لیکن بلا عذر بھی جنازہ سے واپس میں سوار ہوا جاسکتا ہے، کیونکہ عبادت سے فراغت ہو چکی ہوتی ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۵۸۳ ﴿جنازہ کے ساتھ چلنے کے طریقہ کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۷

عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّائِبُ يَسِيرُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ ، وَالْمَاشِي يَمْشِي خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا وَعَنْ يَمِينِهَا وَعَنْ يَسَارِهَا قَرِيبًا مِنْهَا وَالسَّقَطُ يُصَلِّي عَلَيْهِ ، وَيُدْعَى لِوَالِدَيْهِ بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ قَالَ: الرَّائِبُ خَلْفَ الْجَنَازَةِ وَالْمَاشِي حَيْثُ شَاءَ مِنْهَا وَالْطُّفْلُ يُصَلِّي عَلَيْهِ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ زِيَادٍ۔

حوالہ: أبو داؤد ۲/۴۵۳، باب المشی امام الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۸۰۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ سوار جنازہ کے پیچھے چلے، اور پیدل اس کے پیچھے آگے، دائیں، بائیں، اس سے قریب رہ کر چلے، اور ساقط ہونے والے بچے کے نماز جنازہ ادا کی جائے گی، (اگر زندگی کا اثر پیدائش کے وقت موجود ہو) اور اس کے ماں باپ کے لئے دعاء مغفرت کی جائے گی (ابوداؤد احمد، ترمذی، نسائی) اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سوار جنازہ کے پیچھے چلے، اور پیادہ جس طرف چاہے چلے، اور بچہ کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، مصابیح میں یہ

حدیث مغیرہ بن زیاد سے مروی ہے۔

خلاصہ حدیث اس میں چند باتیں بہت اہم مذکور ہیں، (۱) عذر کے وقت سوار ہو کر اگر کوئی جنازہ میں شرکت کر رہا ہے تو اس کو جنازہ کے پیچھے چلنا چاہئے بلا عذر جنازہ میں سوار ہو کر نہ چلنا چاہئے، لیکن اگر کوئی چل رہا ہے تو جائز ہے، (۲) پیدل چلنے والے جنازہ کے آگے پیچھے دائیں بائیں، ہر سمت میں چل سکتے ہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک پیچھے چلنا افضل ہے، (۳) ناتمام بچہ میں اگر زندگی کے کچھ اثرات ہیں تو اس کی جنازہ کی نماز ادا کی جائے گی، اور اگر بوقت ولادت اس میں زندگی کے آثار نہیں ہیں، تو اس کو بغیر نماز جنازہ پڑھے دفن کیا جائے گا، (۴) بچہ کی نماز جنازہ میں جو دعا پڑھی جائے گی اس میں اس کے والدین کی مغفرت کی دعا کی جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح الراکب یسیر خلف الجنائزہ عذر کے وقت سوار ہو کر چلنے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن بلا عذر سوار ہو کر چلنا اگرچہ جائز ہے، لیکن مکروہ ہے، حضرت ثوبانؓ کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے ایک جنازہ میں لوگوں کو سوار دیکھا تو فرمایا کہ کیا تم لوگ حیا نہیں کرتے؟ بلاشبہ اللہ کے فرشتے پیدل چل رہے ہیں (مشکوٰۃ) حدیث باب یا تو یہاں جواز پر محمول ہے یا پھر معذور کے حق میں ہے، والماشی یمشی خلفھا وإمامھا، جنازہ کے آگے پیچھے، دائیں بائیں، ہر طرح چلنا جائز ہے البتہ افضلیت میں اختلاف ہے، امام شافعی علی الاطلاق جنازہ کے آگے چلنا افضل قرار دیتے ہیں، امام شافعی اپنے موقف پر بعض دلائل کے ساتھ یہ بات نقل کرتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنا ہی بہتر ہے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مطلقاً جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے، بہت سی احادیث میں جن میں آپ ﷺ نے اتباع جنازہ کی تاکید فرمائی ہے، امام ابوحنیفہؒ کی جانب سے اپنے موقف پر دیگر دلائل کے تذکرہ کے ساتھ یہ بات بھی نقل کی جاتی ہے کہ جب جنازہ آگے ہوگا اور لوگ اس کے پیچھے ہوں گے، تو اس میں عبرت حاصل کرنے کا زیادہ موقع ہوگا، نیز بوقت ضرورت مدد بھی سہولت سے کی جاسکتی ہے، اور جہاں تک امام شافعیؒ کا یہ فرمانا کہ سفارش کرنے والے آگے رہتے ہیں، یہ کوئی لازمی بات نہیں ہے اس وجہ سے کی نماز جنازہ پڑھنے والے بھی درحقیقت میت کی سفارش کرنے والے ہوتے ہیں، لیکن وہ جنازہ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہیں، اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۵۶۷ دیکھیں۔ والسقط یصلی علیہا ناتمام بچہ اگر وقت سے پہلے گر گیا اور اس پر چار ماہ نہیں گزرے ہیں تو بالاتفاق اس کی نماز جنازہ ادا نہیں کی جائے گی، اور اگر چار ماہ کے بعد زائل ہوا ہے تو اس کی نماز جنازہ میں اختلاف ہے۔

﴿ناتمام بچہ کی نماز جنازہ اور اختلاف ائمہ﴾

امام ابوحنیفہؒ کا مذہب امام ابوحنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ وغیرہ کے نزدیک اگر بچہ کی ولادت کے وقت زندگی کے آثار ہیں تو اس کی نماز جنازہ ادا کی جائے گی، اور اگر آثار حیات نہیں ہیں تو نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی۔

دلیل: (۱) عن جابرؓ مرفوعاً إذا استهل الصبی صلی علیہ وورث، نسائی (۲) الطفل لا یصلی علیہ ولا یورث حتی یمتھل (مشکوٰۃ) ان دونوں حدیثوں میں استہلال، سے مراد آثار حیات ہیں معلوم ہوا کہ جس بچہ میں آثار حیات نہیں ہیں اس کی نماز جنازہ ادا نہیں کی جائے گی۔

امام احمدؒ کا مذہب امام احمدؒ کے نزدیک اگر بچہ چار ماہ اور ایک روایت میں چار ماہ دس دن کے بعد پیدا ہوا تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی خواہ اس میں بوقت ولادت آثار حیات ہوں یا نہ ہوں۔

دلیل: الطفل یصلی علیہ، (ترمذی) بچہ میں چار ماہ کے بعد روح ڈالی جاتی ہے اس لئے چار ماہ کے بعد بچہ کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، حدیث مذکور میں مطلق نماز پڑھنے کا تذکرہ ہے علامت حیات کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

جواب: سقط اور طفل سے مراد وہ بچہ ہے جس میں زندگی کے آثار محسوس ہوں، جیسا کہ ماقبل کی روایات میں اس کا تذکرہ بھی ہے، امام

احمدؒ کی طرف سے جو حدیث پیش کی گئی ہے وہ مبہم ہے، اور حضرت جابرؓ کی اوپر جو حدیث پیش ہوئی ہے وہ مفصل ہے اور مفصل حدیث مجمل و مبہم حدیث پر مقدم ہوتی ہے، نیز امام احمدؒ کی دلیل مطلق کو مقید پر محمول کیا جائے گا۔

حدیث نمبر ۱۵۸۴ ﴿جنازہ کے آگے چلنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۸

وَعَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ يَمْشُونَ أَمَامَ الْجَنَازَةِ، زَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: وَأَهْلُ الْحَدِيثِ كَانَهُمْ يَزُونَهُ مَرْسَلًا.

حوالہ: احمد، ۸/۱، ابو داؤد، ۴۵۳/۲، باب المشی امام الجنازہ، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۷۹ ترمذی، ۱۹۶/۱، باب ماجاء فی المشی امام الجنازہ، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۰۷ نسائی، ۲۱۳/۱، باب مکان الماشی من الجنازہ، حدیث ۱۹۴۳ ابن ماجہ ص ۱۰۶، باب ماجاء فی المشی امام الجنازہ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۸۲۔

ترجمہ: حضرت زہریؒ حضرت سالمؒ سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کو جنازہ کے آگے چلتے ہوئے دیکھا ہے (احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ محدثین اس حدیث کو مرسل سمجھتے ہیں اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ جنازہ کے آگے چلنا بہتر ہے، کیوں کہ یہی آپ ﷺ اور شیخین کے عمل سے ثابت ہو رہا ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک جنازہ لے جاتے وقت میت کے آگے چلنا افضل ہے، لہذا یہ حدیث امام شافعیؒ کے موقف کی تائید کرتی ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
یمشون امام الجنازہ خفیہ کے نزدیک مطلقاً جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے، اس حدیث کا ان کی طرف سے یہ جواب نقل کیا جاتا ہے کہ بسا اوقات آپ ﷺ یا اکابر صحابہؓ جنازہ کے آگے چلتے تھے، لیکن یہ چلنا فضیلت کی غرض سے نہیں تھا، بلکہ معاملہ میں وسعت پیدا کرنے کی غرض سے تھا، جیسا کہ وضو میں ہر عضو کو تین بار دھونا مسنون ہے، لیکن کبھی آپ ﷺ نے ہر عضو کو ایک بار اور کبھی دو بار بھی دھویا ہے، یہ فضیلت کی غرض سے نہیں بلکہ توسع کی غرض سے تھا، اس طرح آپ ﷺ کبھی کبھی جنازہ کے آگے چلے وسعت پیدا کرنے کیلئے، چنانچہ اجناف کہتے ہیں کہ جنازہ کے آگے چلنا جائز ہے، رہی بات فضیلت کی تو بہت سی احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا چاہئے، جیسا کہ اگلی حدیث میں بھی یہی منقول ہے، مزید تحقیق کیلئے حدیث ۱۵۶۷ دیکھیں، کانہم یرونہ مرسلاً، چونکہ یہ حدیث ابن شہاب زہریؒ یا سالمؒ سے مروی ہے، اور یہ صحابہؓ میں سے نہیں ہیں لہذا محدثین نے اس کو مرسل گمان کیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ حدیث مرفوعہ ہے، اس کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے روایت کیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۸۵ ﴿جنازہ کے پیچھے چلنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَنَازَةُ مَتْبُوعَةٌ وَلَا تَتَّبِعْ وَلَيْسَ مِنْهَا مَنْ تَقَدَّمَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو مَاجِدٍ الرَّائِي رَجُلٌ مُجْهُولٌ.

حوالہ: ترمذی، ۱۹۶/۱، باب ماجاء فی المشی خلف الجنازہ، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۱۱، ابو داؤد، ۴۵۳/۲، باب الاسراع بالجنازہ، کتاب الجنائز حدیث ۳۱۸۳، ابن ماجہ ص ۱۰۶، باب ماجاء فی المشی امام الجنازہ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۸۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنازہ متبوعہ ہے، یعنی اس کے پیچھے چلنا چاہئے، جنازہ تابع نہیں ہے، اور وہ شخص جنازہ کے ساتھ نہیں ہے جو اس سے آگے ہو گیا (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ) ترمذی نے نقل کیا ہے کہ ابن ماجہ راوی مجہول شخص ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلنا چاہئے، جنازہ کے آگے نہیں چلنا چاہئے، عذر کے وقت آگے چلنے کی گنجائش ہے، آپ ﷺ بسا اوقات آگے چلے ہیں بیان جواز کیلئے، لیکن اصل طریقہ جنازہ کے پیچھے ہی چلنا ہے

کلمات حدیث کی تشریح الجنائزۃ متبوعۃ اس حدیث سے خوب اچھی طرح یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جنازہ کو آگے رکھا جائے اور جنازہ میں شامل لوگ پیچھے رہیں، جنازہ کو آگے رکھ کر چلنے میں اس بات کا اظہار ہے کہ مجرم ہے، حالانکہ میت کے بارے میں بدگمانی سے بچنے کی تاکید بہت سی احادیث میں وارد ہے، ابو ماجد امام ترمذی نے ابو ماجد راوی کو مجہول کہا ہے لیکن اس کی جہالت سے امام صاحب کے موقف کی تائید میں کوئی کمزوری نہیں آتی ہے، کیونکہ یہ راوی امام اعظمؒ کے زمانہ کے بعد کا ہے جس وقت امام صاحب نے اس حدیث سے استدلال کیا تھا اس وقت وہ موجود نہیں تھا۔

حدیث نمبر ۱۵۸۶ ﴿جنازہ کو کاندھا دینے کی فضیلت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث ۱۶۷۰-۱۶۷۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبَعَ جَنَازَةً وَحَمَلَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ مِنْ حَقِّهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، وَقَدْ رَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمَلَ جَنَازَةَ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ .

حوالہ: ترمذی ۲۰۱/۱ باب کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جنازہ کے پیچھے چلا اور اس نے تین بار جنازہ کو اٹھایا تو اس نے وہ حق ادا کر دیا جو اس کے اوپر میت کا تھا، ترمذی نے یہ روایت نقل کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے، اور شرح السنہ میں یہ روایت نقل ہوئی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ کا جنازہ دو لکڑیوں کے درمیان اٹھایا۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کو کم از کم تین بار کاندھا دینا چاہئے جس نے قبر تک جانے میں تین بار کاندھا دیا اور تدفین وغیرہ میں شرکت کی تو ایک مؤمن کا دوسرے مؤمن پر جنازہ کے حوالے سے جو حق تھا وہ ادا کر دیا، جنازہ اٹھاتے وقت امام شافعیؒ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ اگلی جانب میں پایوں کے بیچ کی مٹی کا درمیان حصہ کو ایک شخص اپنے کاندھے پر رکھے اور پیچھے دو لوگ دونوں پایوں کو اٹھائیں، کل تین لوگ شروع میں جنازہ اٹھائیں، حدیث میں اسی طریقہ کا ذکر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من تبع جنازۃ وحملها ثلاث مرار جس نے جنازہ کو کاندھا دیا اس نے جنازہ کا حق ادا کر دیا، حدیث میں جنازہ کو کاندھا دینے کا کوئی خاص طریقہ مقرر نہیں ہے، مؤطا امام محمد میں لکھا ہے کہ دائیں طرف کے اگلے پایہ کو پکڑ کر دس قدم چلے پھر بچھلے پایہ کو پکڑ کر دس قدم چلے، پھر بائیں طرف کے اگلے پایہ کو پکڑ کر دس قدم چلے۔ یہ طریقہ لوگوں کی سہولت کے لئے تجویز کیا گیا ہے، حدیث میں نہ پایوں کی تعین ہے نہ قدموں کی حسب سہولت جس طرح موقع ہو کاندھا دے سکتا ہے (تحفة الالمعی) حمل جنازۃ سعد بن معاذ بین العمودین، جنازہ کیسے اٹھایا جائے؟ امام شافعیؒ کے نزدیک وہ طریقہ ہے کہ جس کا ذکر خلاصہ حدیث میں ہوا، اور اس کی طرف حدیث باب میں اشارہ ہے، اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ میت جس چار پائی پر ہے اس کے اگلے دونوں پاؤں کے درمیان کی لکڑی کا بیچ والا حصہ پشت کی طرف سے ایک شخص کاندھوں پر رکھے اس طرح آپ ﷺ نے سعد بن معاذؓ کے جنازہ کو اٹھایا جس کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ نے جنازہ دو لکڑیوں کے درمیان اٹھایا، اور دو آدمی چار پائی کے پائنتی کی طرف دونوں پیٹوں کو اپنے اپنے کاندھوں پر رکھیں گے، اسی طرح تین لوگ شروع میں جنازہ اٹھائیں گے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک، ترجیح، افضل ہے، یعنی چار آدمی جنازہ کو چاروں پاؤں کی طرف سے اٹھا کر اپنے اپنے کاندھوں پر رکھ لیں، یہی طریقہ عبد اللہ بن مسعودؓ سے منقول ہے، اور جہاں تک اس طریقہ کا ذکر ہے جس کو امام شافعیؒ نے پسند کیا ہے، اور جس کا حدیث باب میں ذکر ہے، اس کا

تعلق مخصوص واقعہ سے ہے، ممکن ہے کہ سعد بن معاذ کا جنازہ جس جگہ اٹھایا گیا ہو، وہاں تین آدمی سے زیادہ کی گنجائش نہ ہو، یا عین جنازہ اٹھاتے وقت صرف تین آدمی ہی موجود رہے ہوں۔

حدیث نمبر ۱۵۸۷ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۲

﴿سواری پر جنازہ کے ساتھ جانے سے منع کرنے کا تذکرہ﴾

وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَأَى نَاسًا رُكِبْنَا فَقَالَ أَلَا تَسْتَحْيُونَ اللَّهَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَأَنْتُمْ عَلَى ظُهُورِ الدَّوَابِّ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَدْ رَوَى عَنْ ثَوْبَانَ مَوْقُوفًا.

حوالہ: ترمذی ۱۹۶/۱ باب ماجاء فی کراہیۃ الركوب خلف الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۱۲ ابن ماجہ ص ۱۰۶ باب ماجاء فی شہود الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۱۱۴۸۰ ابوداؤد ص ۴۹۲/۲ باب الركوب فی الجنائز، کتاب الجنائز حدیث ۳۱۷۷۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک جنازہ میں نبی کریم ﷺ کیساتھ نکلے، تو آپ ﷺ نے کچھ لوگوں کو سوار دیکھا، چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم لوگوں کو شرم نہیں آتی ہے، بیشک اللہ کے فرشتے اپنے پیروں پر ہیں، اور تم لوگ جانوروں کی پیٹھوں پر ہو (ترمذی ابن ماجہ) ابوداؤد نے بھی اسی طرح روایت نقل کی ہے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حضرت ثوبانؓ سے موقوفاً مروی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کے پیچھے سوار ہو کر چلنا قطعاً مناسب نہیں ہے، لیکن عذر کے وقت سوار ہو کر جنازہ کے ساتھ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، جیسا کہ ماقبل میں روایت گزری ہے کہ ”الراکب خلف الجنائز“ سوار جنازہ کے پیچھے چلے، یہ عذر کی حالت پر محمول ہے، یہ حدیث اگرچہ حضرت ثوبانؓ پر موقوف ہے لیکن حکم میں حدیث مرفوعہ کے ہے، کیوں کہ حضرت ثوبانؓ اس طرح کی بات اپنی طرف سے نہیں کہیں گے، بلکہ انھوں نے ضرور نبی سے سنا ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح ان ملائکہ اللہ ملائکہ کے حقیقی معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں اور مجازی معنی بھی ہو سکتے ہیں، حقیقی معنی مراد لینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ اللہ کے فرشتے جنازہ میں پیدل شرکت کرتے ہیں، اور اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے، کیوں کہ فرشتے بہت سی جگہوں میں حاضر ہوتے ہیں، مثلاً نمازوں میں ذکر کی مجلسوں میں وغیرہ وغیرہ مجازی معنی مراد لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ فرشتہ صفت صحابہ جنازہ میں پیدل چل رہے ہیں اور کچھ لوگ گھوڑوں پر سوار ہیں یہ بے شرمی کی بات ہے۔ مگر یہ احتمال ضعیف ہے۔ حقیقی معنی مراد لینا زیادہ بہتر ہے۔ حاصل یہ ہے کہ بلا عذر سوار ہو کر جنازہ کے پیچھے نہ چلنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۵۸۸ ﴿نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۳

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ عَلَى الْجَنَازَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ ص ۱۰۷ باب ماجاء فی القراءۃ علی الجنائز، کتاب الجنائز حدیث ۱۳۹۵، ترمذی ۹۸/۱ باب ماجاء فی القراءۃ علی الجنائز بفتح الکتاب، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۲۶، ابوداؤد ۲۵۶/ج ۲ باب ما یقرأ علی الجنائز، کتاب الجنائز حدیث ۳۱۹۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کی (ترمذی، ابوداؤد ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بظاہر یہ سمجھ میں آرہا ہے کہ آپ نے نماز جنازہ میں قرأت فرمائی ہے، نماز جنازہ میں بطور تلاوت کے سورۃ فاتحہ پڑھنا ثابت نہیں ہے، البتہ بطور دعا کے پڑھنا درست ہے، حدیث باب قابل اعتبار نہیں ہے خود امام ترمذی زو ۱۱۱۔ ۱۰۸۔ ۱۰۷۔ ۱۰۶۔ ۱۰۵۔ ۱۰۴۔ ۱۰۳۔ ۱۰۲۔ ۱۰۱۔ ۱۰۰۔ ۹۹۔ ۹۸۔ ۹۷۔ ۹۶۔ ۹۵۔ ۹۴۔ ۹۳۔ ۹۲۔ ۹۱۔ ۹۰۔ ۸۹۔ ۸۸۔ ۸۷۔ ۸۶۔ ۸۵۔ ۸۴۔ ۸۳۔ ۸۲۔ ۸۱۔ ۸۰۔ ۷۹۔ ۷۸۔ ۷۷۔ ۷۶۔ ۷۵۔ ۷۴۔ ۷۳۔ ۷۲۔ ۷۱۔ ۷۰۔ ۶۹۔ ۶۸۔ ۶۷۔ ۶۶۔ ۶۵۔ ۶۴۔ ۶۳۔ ۶۲۔ ۶۱۔ ۶۰۔ ۵۹۔ ۵۸۔ ۵۷۔ ۵۶۔ ۵۵۔ ۵۴۔ ۵۳۔ ۵۲۔ ۵۱۔ ۵۰۔ ۴۹۔ ۴۸۔ ۴۷۔ ۴۶۔ ۴۵۔ ۴۴۔ ۴۳۔ ۴۲۔ ۴۱۔ ۴۰۔ ۳۹۔ ۳۸۔ ۳۷۔ ۳۶۔ ۳۵۔ ۳۴۔ ۳۳۔ ۳۲۔ ۳۱۔ ۳۰۔ ۲۹۔ ۲۸۔ ۲۷۔ ۲۶۔ ۲۵۔ ۲۴۔ ۲۳۔ ۲۲۔ ۲۱۔ ۲۰۔ ۱۹۔ ۱۸۔ ۱۷۔ ۱۶۔ ۱۵۔ ۱۴۔ ۱۳۔ ۱۲۔ ۱۱۔ ۱۰۔ ۹۔ ۸۔ ۷۔ ۶۔ ۵۔ ۴۔ ۳۔ ۲۔ ۱۔

کلمات حدیث کی تشریح

قرا علی الجنائزہ بفاتحة الكتاب اصل بات یہ ہے کہ ایک موقع پر حضرت ابن عباسؓ نے نماز جنائزہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت کی، نماز کے بعد لوگوں نے دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ ”یہ سنت ہے“

غور طلب بات یہ ہے کہ اگر نماز جنائزہ میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت ہوتی تو صحابہ اس سے واقف ہوتے، اور حضرت ابن عباسؓ کا یہ عمل اجنبی نہ ہوتا، صحابہ کا سوال کرنا دلیل ہے کہ عام صحابہ جنائزہ میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھتے تھے، حضرت ابن عباسؓ کا یہ اپنا اجتہادی عمل تھا، اور بسا اوقات صحابہ اپنے اجتہاد کو بھی سنت کہتے تھے، اور جہاں تک حدیث باب ہے وہ درحقیقت حضرت ابن عباسؓ کا عمل ہے، مرفوع روایت نہیں ہے، اس حدیث کی سند نہایت ضعیف ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث ۵۷۰ اور یکھیں۔

حدیث نمبر ۱۵۸۹ ﴿میت کیلئے خلوص دل سے دعا مانگنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى الْمَيِّتِ فَأَخْلِصُوا لَهُ الدُّعَاءَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد ۲/۳۵۶، باب الدعاء للمیت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۹۹، ابن ماجہ ۷۰۷ باب ماجاء فی الدعاء فی الصلاة علی الجنائز، کتاب الجنائز حدیث ۱۳۹۷

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میت پر نماز جنائزہ پڑھو تو اس کے لئے خلوص سے دعا کرو۔ (ابوداؤد ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنائزہ کی نماز پڑھنا ایک مسلمان پر میت کا حق ہے، لہذا نماز جنائزہ کی ادائیگی اور دعاء مغفرت خلوص دل سے کرنا چاہئے، ریا کاری اور شہرت مقصود نہ ہو، بلکہ اللہ تعالیٰ میت سے درگزر فرمادین اس کی دعا کرنا چاہئے اور ایسے طور پر نماز اور دعا کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ خوش ہو جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

فأخلصوا له فی الدعاء: میت کے لئے خالص رضاء الہی کے خاطر دعا کرو، تیرری تکبیر کے بعد خاص طور پر میت کے لئے دعا کرنا نمازہ کا رکن ہے عمومی دعاء کافی نہیں ہے (مرقات ۳/۵۹) میت کے لئے دعا کی جائے؟ اس کا تذکرہ اگلی حدیث میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۹۰ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۵ - ۱۶۷۶

﴿جنائزہ کی نماز میں پڑھی جانے والی دعا کا تذکرہ﴾

وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَغَائِبِنَا، وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا، وَذَكَرْنَا وَأَنْتَانَا، اللَّهُمَّ مَنْ أَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ، اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنَا أَجْرَهُ وَلَا تَفْتِنَّا بَعْدَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي إِبْرَاهِيمَ الْأَشْهَلِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَانْتَهَتْ رَوَايَتُهُ عَنْهُ وَأَنَا نَاوِفِي رَوِيَهُ أَبِي دَاوُدَ فَأَحْيِهِ عَلَى الْإِيمَانِ وَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ وَفِي أَجْرِهِ وَلَا تُضِلَّنَا بَعْدَهُ.

حوالہ: احمد ۳۶۸ ج ۱ ابوداؤد ۲/۳۵۶ باب الدعاء لمیت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۰۱، ترمذی ۱/۱۹۸ باب مايقول فی

الصلاة علی للمیت الجنائز، حدیث ۱۰۲۳، ابن ماجہ ۱۰۷، باب ما ماجاء فی الدعاء الصلاة الخ کتاب الجناء، حدیث ۱۳۹۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جنائزہ کی نماز پڑھتے تھے تو یہ دعاء پڑھتے تھے، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا الخ اے اللہ ہمارے زندوں کی اور مردوں، موجودین کی اور غائبین کی چھوٹوں اور بڑوں کی، مردوں کی اور عورتوں کی مغفرت فرما دیجئے،

اے اللہ آپ ہم میں سے جس کو زندہ رکھیں تو اس کو اسلام پر زندہ رکھیں اور آپ ہم میں سے جس کو وفات دیں تو اس کو ایمان پر وفات دیں اے اللہ ہمیں اس کے ثواب سے محروم نہ فرمائیے، اور اس کے بعد ہمیں آزمائش میں نہ ڈالئیے (ترمذی، احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ) اور نسائی نے اس روایت کو ابواہیم الأشہلی عن ابیہ کی سند سے نقل کیا ہے اور نسائی کی وہ روایت لفظ ”وانشأنا“ پر متنی ہوتی ہے اور ابوداؤد کی ایک روایت میں فاجیہ علی الإیمان وتوفہ علی الإسلام کے الفاظ ہیں، اور اس کے اخیر میں کلمات ہیں ”ولا فضلنا بعده“

خلاصہ حدیث جنازہ کی نماز میں سب سے پہلی تکبیر کے بعد ثنا پڑھنا چاہئے، دوسری تکبیر کے بعد درود شریف پڑھنا چاہئے اور تیسری تکبیر کے بعد مذکورہ دعا پڑھنا چاہئے، نماز جنازہ میں تیسری تکبیر کے بعد کوئی بھی دعا پڑھی جاسکتی ہے، لیکن اس بات کا خیال رکھا جائے کہ میت کے حق میں خصوصی طور پر دعاء مغفرت ہو جائے، حدیث باب میں جو دعائیں مذکور ہیں بہت ہی جامع ہے دعا جو بھی تکبیر کہہ کر سلام پھیرنا ہے اور چوں کہ نماز جنازہ خود دعا ہے لہذا اسلام کے بعد کوئی دعا نہیں ہے۔

وصغیرنا وکبیرنا: لحیننا ومیتنا: یہ دعاء خصوصی طور پر میت کے لئے ہے، اور عمومی طور پر تمام مسلمانوں کے لئے ہے، اس کی توجیہ یہ نقل کی ہے کہ صغیر تو بے گناہ ہوتا ہے اس کے حق میں مغفرت طلب کرنے کا مطلب یہ ہے کہ بلوغ کے بعد جو گناہ کرے گا وہ لوح محفوظ میں لکھیں ہیں، اللہ تعالیٰ سے اس کے حق میں دعا کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ گناہ کرے تو ان کو معاف کر دیا جائے۔

اللہم من احييته: یعنی فرمانبردار بنا کر رکھیے ”ومن توفيته“ موت کے وقت تصدیق قلبی حاصل ہے ”اللہم لا تحرمنا“ ایمان کے اجر اور وفات پر غم امت نیز مبر کرنے کے ثواب سے محروم نہ کریئے ”ولا تفتنا بعده“ میت کی وفات کے بعد ہمیں کسی آزمائش میں نہ ڈالئے، یعنی کس ایسی چیز میں مبتلا نہ کریئے، جو مقتضی ایمان کے خلاف ہو۔

حدیث نمبر ۱۵۹۱ ﴿نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی ایک اور دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۷

وَعَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَمَّعِ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ فُلَانًا بَنَ فُلَانًا فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلٍ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ، وَأَنْتَ أَهْلُ الْوَفَاءِ وَالْحَقِّ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد ۲/۳۵۷ باب الدعاء للمیت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۰۲ ابن ماجہ ۱۰۶ باب ماجاء فی الدعاء فی الصلوة علی الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۹۹۔

ترجمہ: حضرت وائلہ بن امیعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان شخص کی نماز جنازہ ہمارے ساتھ پڑھی، تو میں نے سنا کہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھ رہے تھے ”اللہم ان فُلَانًا بَنَ فُلَانًا فِي ذِمَّتِكَ وَحَبْلٍ جَوَارِكَ“ اے اللہ تیرا فلاں بندہ تیری امان اور تیری پناہ میں ہے اس کو قبر کے فتنہ سے اور جہنم کے عذاب سے محفوظ فرما دیجئے، آپ ﷺ وعدہ کو پورا کرنے والے اور سچے کرنے والے ہیں، اے اللہ اس بندہ کی مغفرت فرمائیے، اور اس پر رحم فرمائیے، بے شک آپ قوی مغفرت کرنے والے بہت رحم کرنے والے ہیں (ابوداؤد ابن ماجہ)

اس حدیث میں بھی نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی ایک دعا کا ذکر ہے، کبھی کبھی آپ ﷺ جنازہ کی نماز میں یہ دعا بھی پڑھتے تھے، اس میں صرف میت کے حق میں ہی دعا ہے، اور نماز جنازہ میں تو اصلاً تو میت ہی کے حق میں دعا ہے

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: فی ذمتک چونکہ بندہ آپ پر ایمان لانے والا ہے، اس کی امان میں ہے ”وحبل جوارک“ آپ کی حفاظت میں ہے ”فقه من فتنۃ القبر“ مطلب یہ ہے کہ قبر کے مختلف عذاب مثلاً قبر کے دیو چنے اور آس کی تار کی وغیرہ سے بچائیے ”اهل الوفاء“ آپ وعدہ پورا کرنے والے ہیں وعدہ کی خلاف ورزی کرنے والے نہیں ہیں،

”والحق“ اس میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”هو اهل التقوی و اهل المغفرة“ کی طرف اشارہ ہے، اللہ کی ذات اس لائق ہے کہ اس کے ساتھ شریک ٹھہرانے سے بچا جائے، اور اس مغفرت کی امید رکھی جائے۔ (مرقات ص ۶۱/۳ ج)

حدیث نمبر ۱۵۹۲ ﴿مردوں کا بھلائی کے ساتھ تذکرہ کرنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۸
وعن ابنِ عمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْكُرُوا مُحَاسِنَ مَوْتَاكُمْ ، وَكُفُّوا عَن مَسَاوِيهِمْ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ابوداؤد ۱۷۰/۲ باب فی النهی عن سب الموتی ، کتاب الادب ، حدیث ۴۹۰۰، ترمذی ۱/۱۹۸/ باب آخر کتاب الجنائز حدیث ۱۰۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مردوں کی خوبیاں بیان کرو، اور ان کی برائیاں بیان کرنے سے زبان کو روکے رہو۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو اچھائیاں سامنے آئیں ان کا ذکر کرنا چاہئے تاکہ لوگوں کو نیک بننے کی ترغیب ہو، اور میت کی برائیاں نقل کرنے سے گریز کرنا چاہیے، کیونکہ بدکار کو اپنی برائی کا بدلہ اللہ کے یہاں مل گیا، اب اسکی برائیاں

کلمات حدیث کی تشریح ﴿اذکروا محاسن موتاکم﴾ اپنے مردوں کی صرف خوبیاں بیان کرو، ان کے عیبوں کو مت چھیڑو حضرت گنگوہی کی تقریر میں ہے کہ آپ ﷺ مطلق ”موتی“ نہیں فرمایا ہے بلکہ ”موتاکم“ فرمایا ہے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نبی کا تعلق ان اموات سے ہے جن کی موت مسلمانوں کے طریقہ پر گامزن رہتے ہوئے ہوئی ہو، اور جس کا طریقہ مسلمانوں کے خلاف ہو، مثلاً اس بدعت تو اس سے عیبوں سے سکوت جائز نہیں ہے، تاکہ لوگ اس کے طریقہ کے اختیار نہ کریں، لیکن یہ ضروری ہے کہ اسکے عیبوں کا ذکر رضائے الہی کی خاطر ہو، اپنے نفس کی تشفی کیلئے نہ ہو (الدر المنصود) خود آپ ﷺ نے بعض لوگوں کی ان کے مرنے کے بعد مذمت کی ہے، مثلاً جس شخص نے عربوں میں بت پرستی رائج کی تھی آپ ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ میں نے اس کو جہنم میں دیکھا ہے مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۵۸۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۵۹۳ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۷۹

﴿نماز جنازہ پڑھاتے وقت امام کے کھڑے ہونے کی جگہ کا ذکر﴾

وَعَنْ نَافِعِ أَبِي غَالِبٍ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَنِی مَالِكٍ عَلَى جَنَازَةِ رَجُلٍ فَقَامَ حِيَالَ رَأْسِهِ ثُمَّ جَاؤَا بِجَنَازَةِ امْرَأَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالُوا يَا أَبَا حَمْزَةَ صَلِّ عَلَيْهَا، فَقَامَ حِيَالَ وَسْطِ السَّرِيرِ فَقَالَ لَهُ الْعَلَاءُ بْنُ زَيْبَادٍ: هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْجَنَازَةِ مَقَامَكَ مِنْهَا وَمِنْ الرَّجُلِ مَقَامَكَ مِنْهُ ، قَالَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ نَحْوُهُ مَعَ زِيَادَةٍ وَفِيهِ فَقَامَ عِنْدَ عَجِيزِ الْمَرْأَةِ .

حوالہ: ۴۰۵/۱ باب ماجاء أين يقوم الإمام من الرجل والمرأة ، کتاب الجنائز ، حدیث ۱۰۳۳ ابن ماجہ ص ۱۰۷ باب ماجاء فی ابن يقوم إذا صلی علی الجنائز حدیث ۱۳۹۴، ابوداؤد ۲/۴۵۵ باب أين يقوم الإمام من الميت الخ کتاب الجنائز حدیث ترجمہ: حضرت نافع ابوغالبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کے ساتھ ایک آدمی کی جنازہ کی نماز پڑھی، تو وہ میت کے سر کے مقابل کھڑے ہوئے پھر لوگ قریش خاتون کا جنازہ لے کر آئے، تو لوگوں نے کہا کہ اے ابو حمزہ اس خاتون کی بھی نماز جنازہ پڑھاویں تو حضرت چار پائی بیچ حصہ کے مقابل میں کھڑے ہوئے، حضرت عبداللہ بن زیاد نے ان سے پوچھا کیا آپ رسول اللہ ﷺ کو عورت کے جنازہ پر جہاں آپ ﷺ کھڑے ہوئے وہاں اور مرد کے جنازہ پر جہاں آپ کھڑے ہوئے وہاں کھڑے ہو کر

نماز جنازہ پڑھاتے ہوئے دیکھا ہے؟ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ہاں (ترمذی، ابن ماجہ) ابو داؤد نے بھی اس کے مانند روایت نقل کی ہے، لیکن اس میں یہ الفاظ مزید ہیں، حضرت انسؓ خاتون کے کوہے کے مقابل میں کھڑے ہوئے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے مرد و عورت کے جنازہ پڑھانے میں کھڑے ہونے کی جگہ میں فرق کیا، عورت کا جنازہ پڑھاتے وقت اس کے نصف بدن کے مقابل کھڑے ہوئے اور مرد کا جنازہ پڑھاتے وقت سینہ کے مقابل کھڑے ہوئے، اور پوچھنے پر یہ بتایا کہ اس طرح میں نے حضور ﷺ کو نماز جنازہ پڑھاتے ہوئے دیکھا ہے، یہاں غور طلب بات یہ ہے کہ اگر اس طرح آپ ﷺ کا کھڑا ہونا طریقہ و معمول تھا تو سوال کرنے کی ضرورت کیوں پڑی؟ اور حضرت انسؓ کا طریقہ نیا کیوں معلوم ہوا؟ اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کا عمومی عمل مرد و عورت دونوں میں سینہ کے مقابل کھڑے ہونے کا تھا، لیکن اگر عورت کا جنازہ مکمل طور پر مستور نہ ہوتا تو آپ ﷺ پردہ کی غرض اسے عورت کے نصف بدن کے مقابل کھڑے ہو جاتے تھے، حضرت انسؓ نے آپ ﷺ کے اس عمل کو دیکھ کر اس پر عمل کیا، لیکن یہ معاملہ خصوصی حالت کا ہے، عام حالات میں دونوں میں خواہ مرد ہو یا عورت امام کو جنازہ پڑھاتے وقت سینہ کے مقابل کھڑا ہونا چاہئے، کیونکہ دل محل ایمان ہے، اور نماز جنازہ ایمان کیساتھ ہی باعث شفاعت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

قام حمال داسہ: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جنازہ کے سینہ کے مقابلہ میں امام کھڑا ہو، جنازہ چاہے مرد کا ہو یا عورت کا ہو، لیکن عورت کے جنازہ میں سینہ کے مقابل اس وقت کھڑا ہوا جائے جبکہ جنازہ اچھی طرح ڈھکا ہوا اگر پوری طرح ڈھکا نہ ہو تو امام نصف بدن کے مقابل کھڑا ہو، امام شافعی کے نزدیک اگر مرد کا جنازہ ہے تو سر کے مقابل اور اگر عورت کا جنازہ ہے تو نصف بدن کے مقابل کھڑا ہونا چاہئے۔

حدیث باب بظاہر شوافع کے موافق ہے، لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ آپ عورتوں کے نصف بدن کے سامنے اس وقت کھڑے ہوتے ہیں جب کہ جنازہ پورے طور پر ڈھکا ہوا نہیں رہا ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۵۷۳ دیکھیں۔

ثم جاؤا بجنائزہ اگر متعدد جنازہ ہوں تو افضل یہی ہے کہ علاحدہ علاحدہ جنازہ کی نماز پڑھی جائے، اگر چہ ایک ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے، بعض لوگ غلط فہمی کی بنا پر سمجھتے ہیں کہ ایک ساتھ جنازہ پڑھنا بہتر ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۵۹۴ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۰

«استراما جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا چاہیے»

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى كَانَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ وَقَيْسُ بْنُ سَعْدٍ قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ ، فَمَرُّ عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيْ مِنْ أَهْلِ الذَّمِّ ، فَقَالَا : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ فَقِيلَ : لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٌّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا مَتَّقًا عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۱/ ۱۷۵ باب من قام لجنازة يهودي ، كتاب الجنائز حدیث ۱۳۱۲، مسلم ص ۳۱۰ ج ۱ باب القيام للجنازة كتاب الجنائز .

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ روایت کرتے ہیں کہ حضرت سہل بن حنیفؒ اور قیس بن سعدؒ قادیسیہ میں ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے، کہ ان کے سامنے سے ایک جنازہ گذرا تو یہ دونوں کھڑے ہو گئے، جب انھیں بتایا گیا کہ یہ جنازہ یہاں کے ایک مقامی ذمی شخص کا تھا، تو دونوں نے کہا کہ آپ ﷺ کے سامنے سے ایک جنازہ گذرا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے تھے اس وقت آپ ﷺ کو بتایا گیا کہ یہ جنازہ تو یہودی کا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ کیا یہ انسان نہیں تھا (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ احترام انسانیت کی خاطر جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا چاہئے جنازہ خواہ مسلمان کا ہو یا غیر مسلم کا ہو آپ کے عمل سے بھی ثابت ہوا کہ آپ یہودی کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے تھے، اور حضرات صحابہ میں سے بعض لوگوں نے غیر مسلموں کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا اہتمام کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح ہر علیہما بجنازۃ فقاما جنازہ گزرا تو دونوں حضرات کھڑے ہوئے، اصل بات یہ ہے کہ آپ پہلے جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے تھے بعد میں ترک کر دیا تھا، ترمذی میں حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قعدہ یعنی شروع میں آپ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوتے تھے پھر آپ نے کھڑا ہونا چھوڑ دیا تھا، اس کو صاحب مرقات نے لکھا ہے ”وقد ثبت نسخ القيام“ بروایۃ علی کرم اللہ وجہہ حضرت علیؓ کی روایت سے جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا منسوخ ہو گیا ہے۔

جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کی حکمت موت سے عبرت حاصل کرنا امر مطلوب ہے، لیکن عبرت حاصل کرنا ایک مخفی امر ہے، کس نے موت سے عبرت حاصل کی اور کس نے حاصل نہیں کی اس کا پتہ چلنا مشکل ہے لہذا آپ ﷺ نے جنازے کو دیکھ کر کھڑے ہونے کی تاکید کی تاکہ موت سے لوگوں کی حصول عبرت کا کسی قدر اندازہ ہو سکے۔

جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کی ممانعت کی حکمت کچھ مدت تک آپ ﷺ نے جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا بند کر دیا اور لوگوں کو بھی اس سے منع کر دیا اسکی وجہ یہ تھی کہ زمانہ جاہلیت میں مقام تعظیم کا رواج تھا اور اسمیں بہت زیادہ غلو ہوتا تھا آپ ﷺ نے اسی تعظیم سے منع کر دیا تھا، جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا مردہ کی تعظیم کی غرض سے نہیں بلکہ موت سے عبرت پکڑنے کی غرض سے تھا، لیکن ممکن تھا کہ بعد والے یہ سمجھتے کہ یہ کھڑا ہونا تعظیم میت کی غرض سے ہے اور پھر وہ یہ فیصلہ کرتے کہ جب مردوں کی تعظیم کیلئے کھڑا ہونا درست ہے تو زندوں کیلئے بھی کھڑے ہونے میں کوئی حرج نہیں اور پھر تعظیم جاہلیت والی شکل اختیار کر لیتے، آپ ﷺ نے اس غلط رواج کے پھیلنے کو محسوس کر کے اسکا دروازہ بند کر دیا، لہذا اب جنازہ دیکھ کر کھڑا نہ ہوا جائے۔

ممانعت کے بعد صحابہ کا کھڑا ہونا ظاہر بات یہ ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی حیات ہی میں جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا ترک کر دیا تھا صحابہؓ کو بھی اس سے منع کر دیا تھا پھر یہ حضرات صحابہ جن کا ذکر حدیث باب میں ہے جنازہ دیکھ کر کیوں کھڑے ہوئے اس کا جواب یہ ہے کہ ان حضرات کو نسخ کا علم نہیں تھا۔

حدیث نمبر ۱۵۹۵ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۱

﴿جنازہ قبر میں رکھنے سے پہلے بیٹھنے کا تذکرہ﴾

وعن عبادۃ بن الصامی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا تبع جنازۃ لم یقعّد حتی یوضّع فی اللحد، فعرّض لہ خبر من الیہود فقال لہ انا ہکذا نصنع یا محمد قال فجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال خالفوہم، رواہ الترمذی وأبو داؤد وابن ماجہ وقال الترمذی ہذا حدیث غریب وبشر ابن رافع الراوی لیس بالقوی.

حوالہ: ترمذی ص ۱۹۸ ج ۱/ ”باب ماجاء فی الجلوس قبل ان توضع“ کتاب الجنائز حدیث ۱۱۰۴۰ ابوداؤد ص ۳۵۲ ج ۲، باب القيام للجنازۃ کتاب الجنائز، حدیث ۱۱۰۴۶، ابن ماجہ ص ۱۱۱، باب القيام للجنازۃ کتاب الجنائز حدیث ۱۰۴۰۔
ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ جب جنازہ کے ساتھ جاتے تو اس وقت تک نہ بیٹھتے کہ جنازہ کو قبر میں نہ رکھ دیا جاتا ایک موقع پر ایک یہودی عالم کی حضور سے ملاقات ہوئی تو اس نے کہا کہ اے محمد ہم لوگ بھی

ایسا ہی کرتے ہیں راوی کہتے ہیں کہ آپ اس وقت بیٹھ گئے اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہودی مخالفت کرو (ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ) ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے کیونکہ اس کا راوی بشر بن رافع قوی نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث پہلے آپ ﷺ کا معمول تھا کہ جب تک جنازہ قبر میں اتار نہیں دیا جاتا تھا، آپ ﷺ بیٹھتے نہیں تھے، لیکن جب ایک یہودی عالم نے آپ ﷺ سے آکر عرض کیا کہ ہمارا بھی یہی طریقہ ہے، تو آپ ﷺ نے مخالفت یہودی کی غرض سے اس عمل سے اجتناب کیا، یہ حدیث ضعیف ہے اس میں مسلسل تین راوی ضعیف ہیں، جن میں سے ایک کا امام ترمذی نے ذکر کیا ہے

کلمات حدیث کی تشریح لم یقعہ حتی توضع فی اللحد: جب جنازہ کا ندھوں سے اتار دیا جائے، اور زمین پر رکھ دیا جائے تو اب قبر میں اتارے جانے سے پہلے بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، پہلے آپ ﷺ نہیں بیٹھتے تھے لیکن بعد میں بیٹھنے لگے البتہ جب تک جنازہ کا ندھوں پر ہے، اس وقت تک بیٹھنے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر لوگ تھوڑے ہیں تو جب تک جنازہ زمین پر رکھ نہ دیا جائے کوئی نہ بیٹھے، اس وجہ سے کہ اگر لوگ بیٹھ جائیں گے تو جنازہ زمین پر اتارتے وقت گرنے کا امکان ہے، کیونکہ زمین پر رکھتے وقت بسا اوقات جنازہ اٹھانے والوں کے علاوہ دیگر افراد کی بھی ضرورت پڑتی ہے۔ اور اگر جنازہ کے ساتھ زیادہ لوگ ہیں تو جو لوگ جنازہ کے ارد گرد ہیں وہ جنازہ زمین پر رکھنے سے پہلے نہ بیٹھیں، دور کے لوگ بیٹھ سکتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۹۶ ﴿قبرستان میں بیٹھنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۲

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَازَةِ جُلُوسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: احمد ۸۲/۱۔

ترجمہ: حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے ہمیں جنازہ کے ساتھ قبرستان میں کھڑے رہنے کا حکم دیا، لیکن بعد میں خود بھی بیٹھے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم دیا (احمد)

خلاصہ حدیث آپ ﷺ کا پہلے معمول تھا کہ جب تک جنازہ قبر میں رکھ نہ دیا جاتا بیٹھتے نہ تھے لیکن جب آپ ﷺ کو ایک یہودی عالم نے اس کی اطلاع دی کہ یہی یہود کا بھی طریقہ ہے تو آپ ﷺ نے یہود کے طریقہ کی مخالفت کے غرض سے اس کے بعد سے خود بھی جنازہ قبر میں رکھنے سے پہلے بیٹھنے کا اہتمام کیا اور صحابہ کو بھی بیٹھنے کی تاکید کی۔

کلمات حدیث کی تشریح امرنا بقیام: کھڑے ہونے کا حضور نے حکم دیا، یہ امر ندب کے لئے بھی ہو سکتا ہے اور وجوب کے لئے بھی ہو سکتا ہے "فی الجنائزہ" یہاں دو معنی ممکن ہیں (۱) جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم کیا (۲) جب تک تدفین نہ ہو جائے کھڑے رہنے کا حکم کیا "ثم جلس بعد ذلك" قبر میں جنازہ رکھنے اور تدفین سے فراغت سے پہلے آپ ﷺ بیٹھ گئے، یا پھر جنازہ دیکھ کر آپ ﷺ کھڑے نہیں ہوئے، بلکہ بیٹھ گئے یا بیٹھنے کا معمول رکھا، "امرنا بالجلوس" آپ ﷺ نے اپنے عمل کی تائید اپنے قول سے فرمائی، اور حضرات صحابہ کو بھی بیٹھنے کی تاکید کی ہے کہ اس حکم کے بعد کھڑا ہونا بھی کے آپ ﷺ نے جو بیٹھنے کا حکم کیا ہے یا باحت کے لئے پہلے کھڑے ہونا واجب تھا، اب بیٹھنا بھی جائز ہے۔ (مرقات ۶۳/۲)

حدیث نمبر ۱۵۹۷ ﴿جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا منسوخ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۳

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ إِنَّ جَنَازَةَ مَرَّتْ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَإِبْنِ عَبَّاسٍ فَقَامَ الْحَسَنُ وَلَمْ يَقُمْ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ الْحَسَنُ أَلَيْسَ قَدْ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ جَلَسَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی ص ۲/۲ ج ۲ باب الرخصة في ترك القيام كتاب الجنائز حدیث ۱۹۲۳۔

ترجمہ: حضرت محمد بن سیرینؒ سے روایت ہے کہ ایک جنازہ حضرت حسن بن علیؓ اور ابن عباسؓ کے سامنے سے گزرا تو حضرت حسن کھڑے ہوئے اور حضرت ابن عباسؓ نہیں کھڑے ہوئے، اس موقع پر حضرت حسنؓ نے فرمایا کیا رسول اللہ ﷺ ایک یہودی کے جنازہ کے لئے کھڑے نہیں ہوئے تھے، حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ ہاں کھڑے ہوئے تھے، لیکن بعد میں بیٹھ گئے تھے (نسائی)

کلمات حدیث کی تشریح "فقام الحسن" حضرت حسنؓ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے یا تو انکو سچ کا علم نہیں تھا یا پھر انہوں نے یہ سمجھا کہ سچ کا تعلق وجوب سے نہیں ہے یعنی جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا واجب نہیں ہے البتہ کھڑا ہونا مباح ہے۔ "ولم یقم ابن عباس" حضرت ابن عباسؓ نے سچ پر عمل کیا، آپ ﷺ کے فرمان "اجلسوا" یعنی بیٹھنے پر عمل کیا، حضرت حسنؓ کو تعجب ہوا، اور انہوں نے کہا کہ حضور ﷺ تو یہودی کے جنازہ میں کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ مسلمان کے جنازہ میں نہیں کھڑے ہوئے، حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا کہ حضور ﷺ پہلے کھڑے ہوئے تھے پھر کھڑے ہونے سے رک گئے تھے، مزید تحقیق کیلئے حدیث ۱۲۵۹۳ دیکھیں

حدیث نمبر ۱۵۹۸ ﴿یہودی کے جنازہ پر کھڑے ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۴

عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ كَانَ جَالِسًا قَمَرُ عَلَيْهِ بِجَنَازَةٍ ، فَقَامَ النَّاسُ حَتَّى جَاوَزَتِ الْجَنَازَةُ فَقَالَ الْحَسَنُ إِنَّمَا مَرُّ بِجَنَازَةِ يَهُودِيٍّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِهَا جَالِسًا وَكُرِهَ أَنْ تَعْلُوَ رَأْسُهُ جَنَازَةَ يَهُودِيٍّ فَقَامَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ .

حوالہ: نسائی ص ۲۱۲ ج ۲/باب الرخصة في ترك القيام كتاب الجنائز حدیث ۱۹۲۶۔

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں جناب حسن بن علیؓ بیٹھے ہوئے تھے انکے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو سب لوگ کھڑے ہو گئے، جب جنازہ آگے بڑھ گیا تو حضرت حسنؓ نے فرمایا کہ ایک یہودی کا جنازہ گزرا اسوقت آپ ﷺ راستہ میں کھڑے ہوئے تھے، آپ ﷺ نے اس بات کو ناپسند کیا کہ ایک یہودی کا جنازہ آپ ﷺ سے بلند ہو لہذا آپ ﷺ کھڑے ہو گئے (نسائی)

خلاصہ حدیث پہلے آپ ﷺ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوتے تھے پھر کھڑا ہونا بند کر دیا تھا، جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کی بہت سی عادتیں ہو سکتی ہیں مثلاً موت سے عبرت حاصل کرنا، ملائکہ کا احترام کرنا، ایک علت حدیث کے باب میں بھی مذکور ہے کہ یہودی کا جنازہ آپ ﷺ سے بلند نہ ہو، اس لئے آپ ﷺ کھڑے ہو گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح فقام الناس: بعض لوگ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوئے ان لوگوں کو سچ کا علم نہیں تھا یا پھر یہ جائز سمجھ کر کھڑے ہوئے ہو گئے اور سچ کا تعلق وجوب سے سمجھتے ہو گئے "کرہ ان تعلو راسہ" اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ "الإسلام يعلو ولا يعلیٰ علیہ" حضرت حسنؓ نے ایک طرح سے لوگوں کے کھڑے ہونے کو ناپسند کیا اور گزشتہ حدیث میں ہے کہ وہ خود کھڑے ہوئے تھے اصل بات یہ ہے کہ جب ان کو مسئلہ اچھی طرح معلوم ہو گیا تو انہوں نے کھڑا ہونا چھوڑ دیا۔

حدیث نمبر ۱۵۹۹ ﴿جنازہ کے لئے کھڑے ہونے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۵

وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّتْ بِكَ جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ أَوْ مُسْلِمٍ فَقُومُوا لَهَا فَلَسْتُمْ لَهَا تَقْوَمُونَ إِنَّمَا تَقْوَمُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حوالہ: مسند احمد ص ۳۶۱ ج ۴۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہارے سامنے سے جنازہ گزرے خواہ یہودی کا ہو یا نصرانی کا ہو، یا مسلمان کا ہو تو تم اس کے لئے کھڑے ہو بات یہ ہے کہ تم جنازہ کے لئے نہیں کھڑے ہوتے ہو، تم تو ان فرشتوں کے لئے کھڑے ہوئے ہو جو جنازے کے ساتھ ہیں (احمد)

خلاصہ حدیث جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کی شروع میں آپ ﷺ نے تاکید کر رکھی تھی بعد میں اس کی ممانعت ہو گئی، جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کی مختلف حکمتیں تھیں یہاں اس کی حکمت تعظیم ملائکہ مذکور ہے یعنی جنازہ کے ساتھ جو فرشتے ہیں ان کی تعظیم کی غرض سے کھڑے ہوا کرو۔

کلمات حدیث کی تشریح فقہومو الہا: جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کا حکم پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا اور مختلف وجوہات کی بنا پر تھا اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک امر کی مختلف علتیں ہوں چنانچہ احادیث میں مختلف علتیں بیان ہوئی ہیں

حدیث نمبر ۱۶۰۰ ﴿جنازہ میں فرشتوں کی شرکت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۶

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ جَنَازَةَ مَوْتٍ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: فَقِيلَ: إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ: إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے آپ ﷺ سے کہا گیا کہ یہ تو ایک یہودی کا جنازہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تو فرشتوں کی وجہ سے کھڑا ہوا ہوں (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ ممانعت سے پہلے بھی آپ ﷺ جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوتے تھے کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ یہودی کے جنازے میں کھڑے ہوتے ہیں تو آپ ﷺ نے صراحت فرمائی کہ میں تعظیم میت کی خاطر نہیں کھڑا ہوا تھا بلکہ میت کے ساتھ جو فرشتے ہیں ان کی تعظیم کی بنا پر کھڑا ہوا تھا، بہر حال بعد میں آپ ﷺ نے اس وجہ سے میت کو دیکھ کر کھڑا ہونا چھوڑ دیا کہ کہیں لوگ یہ نہ خیال کریں کہ تعظیم میت کے لئے کھڑا ہوا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح إِنَّمَا قُمْتُ لِلْمَلَائِكَةِ: معلوم ہو کہ میت کے ساتھ فرشتے ہوتے ہیں، مؤمن کے جنازہ کے ساتھ رحمت کے فرشتے ہوتے ہیں، جبکہ کافر و فاجر کے جنازے کے ساتھ عذاب کے فرشتے ہوتے ہیں۔ اور دونوں کے دونوں قابل احترام ہیں۔

حدیث نمبر ۱۶۰۱ ﴿نماز جنازہ کی صفوں کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۷

وَعَنْ مَالِكِ بْنِ هُبَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيُصَلِّيَ عَلَيْهِ ثَلَاثَةُ صُفُوفٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا أَوْجِبَ فَكَانَ مَالِكٌ إِذَا اسْتَقَلَّ أَهْلَ الْجَنَازَةِ جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ النَّاسُ عَلَيْهَا جَزَأَهُمْ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلَاثَةَ صُفُوفٍ أَوْجِبَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۳۵۱/ج ۲ باب فی الصف علی الجنائزہ، کتاب الجنائز حدیث ۳۱۶۶ ترمذی ص ۱۰۷/ج ۱، باب کیف الصلاة علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۲۸۔

ترجمہ: حضرت مالک بن ہبیرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو مسلمان بھی مرتا ہے اور اس پر مسلمانوں کی تین صفیں نماز پڑھتی ہیں، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کو واجب کر دیتے ہیں، حضرت مالکؓ جب آدمیوں کی تعداد کم دیکھتے تو اس حدیث کی وجہ سے ان کو تین صفوں میں تقسیم کر دیتے تھے (ابوداؤد)

اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ راوی نے کہا کہ حضرت مالک بن ہبیرہؓ جب کسی جنازہ کی نماز پڑھاتے تھے اور جنازہ میں شامل لوگوں کی تعداد کم محسوس کرتے تو ان کو تین حصوں میں تقسیم کر دیتے، پھر کہتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس میت پر تین صفوں کے نماز پڑھی اس کے لئے جنت واجب ہو گئی، اس طرح کی روایت ابن ماجہ نے نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کی نماز میں کم از کم تین صفیں بنانا چاہئے، حتیٰ کہ اگر نماز جنازہ میں شامل لوگوں کی تعداد بہت ہی کم ہے تو بھی تین صفیں بنانے کی کوشش کرنا چاہئے، مثلاً صرف سات لوگ ہوں تو ایک امام بن جائے، اور پہلی صف میں تین، دوسری صف میں دو اور تیسری صف میں ایک آدمی کھڑا ہو، اگر تین صفوں نے نماز پڑھ لی اور ان لوگوں نے دعاء مغفرت کی تو اللہ تعالیٰ ان کی دعاء و سفارش ضرور قبول فرمائیں گے، اور اپنے فضل سے میت کی مغفرت فرما کر جنت عطا کریں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فصلی علیہ ثلاثہ صفوف اصل بات یہ ہے کہ جس میت کی نماز جنازہ میں جماعت اور بڑی جماعت کثیرہ پڑھی، تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے، اور بڑی جماعت سے مراد تین صفوں والی نماز جنازہ ہے اور تین صفوں میں تقریباً سو آدمی آ جاتے ہیں چنانچہ حضرت عائشہؓ کی حدیث گزری ہے کہ ”ما من مسلم تصلى عليه امة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه“ (جس مسلمان کا انتقال ہو جائے اور اس کی نماز جنازہ مسلمانوں کی بڑی جماعت پڑھے، جن کی تعداد سو تک پہنچ جائے اور وہ سب اس کے لئے سفارش کریں، تو اللہ تعالیٰ اس کی سفارش قبول فرماتے ہیں) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بڑی جماعت سے مراد سو آدمی ہیں، حضرت مالک ہمیرہؓ اس بشارت کے حصول کے لئے لوگوں کی تعداد کم ہونے کے وقت تین صفیں بناتے تھے، چاہے ہر صف میں چند ہی آدمی کیوں نہ ہوں، تین صفوں کے لئے کم از کم سات افراد ضرور ہونا چاہئے، اگر افراد زیادہ ہیں تو پانچ سات صفیں بنانی چاہئے صفوں کی تعداد میں عدد وتر کا خیال رکھنا اولیٰ ہے لازم یا ضروری نہیں ہے، ”اوجب“ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی چیز واجب نہیں ہے چونکہ یہ اللہ کا وعدہ ہے اور اللہ اپنے وعدہ کو ضرور پورا کرتے ہیں اس لئے یہ بات کہی گئی ہے کہ جنت دینا واجب ہے، اللہ تعالیٰ اس کے خلاف کرنے پر بھی قادر ہیں۔

حدیث نمبر ۱۶۰۲ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۸

﴿نماز جنازہ میں آپ ﷺ کی پڑھی ہوئی ایک اور دعا﴾

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَائِزِ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبُّهَا وَأَنْتَ خَلَقْتَهَا وَأَنْتَ هَدَيْتَهَا إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَنْتَ قَبَضْتَ رُوحَهَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِسِرِّ هَاوَعَلًا يَبْنِيهَا جَنَّاتُكَ شَفَعَاءَ فَأَغْفِرْ لَهُ رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ .

حوالہ: ابوداؤد ص ۲۵۶ ج ۲، باب الدعاء للمیت، کتاب الجنائز حدیث ۳۲۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے جنازہ کی نماز میں یہ دعا پڑھی ”اللہم انت ربہا الخ“ اے اللہ آپ ہی میت کے پروردگار ہیں آپ ہی نے اس کو پیدا کیا ہے آپ ہی نے اس کو اسلام کی طرف ہدایت عطا کی ہے، آپ ہی نے اس کی روح قبض کی ہے، اور آپ ہی اس کے ظاہر و باطن سے خوب واقف ہیں، ہم اس کے سفارشی بن کر حاضر ہوئے ہیں، اے اللہ اس کو معاف فرمادیجئے۔

خلاصہ حدیث

آپ نے جنازہ کی نماز میں میت کے لئے مختلف مواقع پر مختلف دعائیں کیں ہیں، کبھی میت کے حق میں دعا کرنے کے ساتھ عام لوگوں کے لئے بھی دعا کی ہے، اور کبھی صرف میت ہی کے حق میں دعا کی ہے، حدیث باب میں جو دعا ہے اس میں صرف میت کے لئے دعا کی ہے تیسری تکبیر کے بعد کوئی بھی دعا پڑھی جائے ٹھیک ہے بس اس کا خیال رہے کہ میت کے حق میں مغفرت کی دعا ضرور شامل ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

ربہا: یعنی اللہ تعالیٰ آپ ہی میت کے مالک، اسکے آقا، اس کے مربی سب کچھ ہیں ”خلقتها“ ابتداء آپ نے ہی پیدا فرمایا، ”انت ہدیتها“ آپ ہی نے دین و ایمان کی شہادت عطا فرمائی ”انت قبضت“ آپ ہی نے اس کی روح قبض کرنے کا حکم دیا، بعض عارف کہتے ہیں، کہ روح حقیقی طور پر اللہ تعالیٰ قبض کرتے ہیں جیسا کہ ارشاد ربانی

ہے "اللہ بتوفی الانفس حین موتھا فرشتوں کی طرف روح قبض کرنے کی نسبت مجازی ہے "بسرھا و علا یتھا" یعنی بندہ کے ظاہر و باطن سے آپ واقف ہیں "شفعاء" یعنی ہم آپ کے بندے آپ سے اس بات کی التجا کر رہے ہیں کہ میت کو معاف فرمادیجئے "فاغفرلہ" آپ بندہ کو معاف فرمادیں، بیشک آپ دعاؤں کو قبول کر نیوالے اور حاجتوں کو پورا کرنے والے ہیں۔ (مرقات ۲/۶۵)

حدیث نمبر ۱۶۰۳ ﴿بچہ کی نماز جنازہ کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۸۹
وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَىٰ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَىٰ صَبِيٍّ لَمْ يَعْمَلْ خُطْبَةً قَطُّ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ
اعْذِهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ .

حوالہ: مؤطا مالک ص ۹۷ باب ما يقول المصلي على الجنائزہ ، کتاب الجنائزہ ، حدیث ۸۔

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کے پیچھے ایک ایسے بچہ کی نماز جنازہ پڑھی جس نے کبھی گناہ کیا ہی نہیں تھا، میں نے اس موقع پر حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ دعا مانگتے ہوئے سنا "اللہم اعذہ الخ" اے اللہ اس کو عذاب قبر سے محفوظ رکھیے (مؤطا مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں وہ دعا مذکور ہے جو حضرت ابو ہریرہؓ نے ایک چھوٹے سے نابالغ بے قصور بچہ کی نماز جنازہ میں پڑھی تھی چونکہ قبر میں وحشت اور ابتدائی غصہ اور رنج سے کوئی بھی دو چار ہو سکتا ہے، خواہ وہ بڑا ہو یا چھوٹا، لہذا حضرت ابو ہریرہؓ نے اسی سے حفاظت کی دعا کی ہے، یہاں بدی اور گناہ کے بدلہ میں سزا اور عذاب ہوتا ہے اس سے حفاظت کی دعا مقصود نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس سے تو بچہ محفوظ رہے گا ہی بے خطا اور غیر مکلف کو اللہ تعالیٰ سزا نہیں دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح لم يعمل خطبۃ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ جملہ "صبی" کی صفت کا شفعہ ہے، اس وجہ سے کہ صبی نابالغ سے گناہ مقصود نہیں ہے، اور ممکن ہے کہ گناہ کی نفی کے لیے بطور مبالغہ کے اس کو ذکر کیا ہو۔
"اعذہ من عذاب القبر" اے اللہ اس بچہ کو عذاب قبر سے بچالینے۔

سوال: بچہ تو عذاب قبر سے محفوظ ہے یہ بات بہت سی احادیث سے ثابت ہے پھر اس کو عذاب قبر سے نجات دینے کی دعا کیوں کی؟
جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک کی طرف خلاصہ حدیث میں اشارہ ہو چکا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام بندوں کو عذاب دینے پر قادر ہیں، اور اگر وہ عذاب دیں تو ان کو ظالم نہیں کہا جاسکتا ہے، یعنی ان کے عمل کے حوالے سے ان سے دلیل مطلوب نہیں کی جاسکتی ہے، اس وجہ سے کہ "لا یسئل عما یفعل" اللہ تعالیٰ جو چاہیں کریں، کسی کو ان سے باز پرس کا اختیار نہیں ہے لہذا اگر بچہ کو عذاب قبر سے دو چار کریں تو بھی یہ ان کے اختیار میں ہے، لہذا حضرت ابو ہریرہؓ نے اس بچہ کے لئے عذاب قبر سے حفاظت کی دعا مانگی۔

سوال: کیا بچہ سے وہ سوالات ہوں گے جو قبر کے اندر عام مردوں سے ہوتے ہیں؟

جواب: بچہ غیر مکلف ہے، لہذا اس سے سوالات قبر بھی نہیں ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۶۰۴ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۰

﴿نابالغ کی نماز جنازہ میں پڑھنی جانے والی ایک اور دعا﴾

وَعَنْ الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ يَقْرَأُ الْحَسَنُ عَلَى الطِّفْلِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلَفًا وَفَرَطًا
وَذَخْرًا وَآجُرًا .

حوالہ: بخاری ص ۸۷۸/ج ۱ باب قرأ فاتحة الكتاب على الجنائزہ کتاب الجنائزہ۔

ترجمہ: حضرت امام بخاری سے تعلیقاً مروی ہے کہ حضرت حسن بصریؒ نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور یہ دعا مانگتے تھے کہ

”اللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا خ“ اے اللہ اس بچہ کو ہمارا پیش رو پیش خیمہ، ذخیرہ آخرت اور اجر و ثواب کا ذریعہ بنا دیجئے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جنازہ کی نماز میں پہلی تکبیر کے بعد حضرت حسن بصریؒ ثنا کے طور پر سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے اور پھر تیسری تکبیر کے بعد مذکورہ دعا پڑھتے تھے، یہ طریقہ بھی درست ہے کیوں کہ سورۃ فاتحہ میں بھی اللہ تعالیٰ کی خوب حمد و ثناء ہے، البتہ آج کل کے غیر مقلدین سورہ فاتحہ کو بطور تلاوت پڑھتے ہیں وہ غلط اور سنت کے خلاف ہے، تحقیق کے لئے حدیث ۵۷۰۱ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح سلفا: سلف اس مال کو کہتے ہیں جو راحت و منفعت کے لئے آگے بھیج دیا جائے، بچہ کو سلف بنانے کی دعا کا مقصد یہ ہے کہ یہ بچہ ہمارے لئے آخرت میں راحت کا ذریعہ بنے اور مشکل وقت میں کام آئے۔
 فرطاً اس شخص کو کہتے ہیں جس کو قافلہ پہنچنے سے پہلے منزل کی طرف روانہ کر دیا جاتا ہے، تاکہ قافلہ کے لئے راحت و آرام کے اسباب تیار کر دے بچہ کو فرط بنانے کی دعاء سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور سفارش کر کے جنت کا مستحق بنادے، ذخیرہ مال جو چھپا کر رکھا جائے، اور بوقت ضرورت کام آئے اجر و ثواب کثیر۔

حدیث نمبر ۱۶۰۵ ﴿نا تمام پیدا ہونے والے بچہ کی نماز جنازہ﴾ عالمی حدیث ۱۶۹۱

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْوَلَدُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ وَلَا يُرْتُّ وَلَا يُورَثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا يُورَثُ.

حوالہ: ترمذی ص ۲۰۰ ج ۲/ ابواب ما جاء فی ترك الصلاة علی الطفل حتی يستهل "کتاب الجنائز حدیث ۱۰۳۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بچہ پر نماز نہ پڑھی جائے اور نہ تو وہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا، یہاں تک کہ بچہ کی پیدائش کی وقت آواز نکلے (ترمذی، ابن ماجہ کی روایت میں "ولا یورث" کا ذکر نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ پیدائش کے وقت اگر بچہ میں زندگی کے آثار ہیں تب ہی اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور تب وراثت کے متعلق احکام جاری ہونگے، اور اگر کوئی بچہ مردہ پیدا ہوا ہے تو نہ تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور نہ ہی وراثت کے احکام جاری ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح الطفل لا یصلی علیہ: بچہ کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی، مراد وہ بچہ ہے جس میں پیدائش کے وقت حیات کے آثار نہ ہوں، امام احمدؒ کے نزدیک جس بچہ کی تخلیق مکمل ہوگئی ہو اور وہ چار ماہ سے زائد کا ہو چکا ہو تو اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، خواہ اس میں حیات کے آثار ہوں یا نہ ہوں مزید تحقیق کے لئے ۱۵۸۳ دیکھیں۔

لا یورث ولا یورث: جب نومولود میں حیات کے آثار ظاہر ہوں تب ہی وہ دوسروں کا وارث ہوگا، اور دوسرے اس کے وارث ہوں گے اور اگر حیات کے آثار نہیں ہیں تو نہ تو وہ وارث ہوگا نہ مورث ہوگا، اس مسئلہ میں امام احمدؒ بھی جمہور کے موافق ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی معارض روایت موجود نہیں ہے، اور پہلے مسئلہ میں معارض روایت ہے "والطفل یصلی علیہ" بچہ پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، یہاں حیات کی قید نہیں ہے۔

سوال: بچہ گناہوں سے پاک ہوتا ہے پھر اس کی نماز جنازہ کیوں پڑھی جاتی ہے؟

جواب: نماز جنازہ کا بنیادی مقصد تنظیم میت ہے، استغفار تو ضمنی مقصد ہے، اسی وجہ سے حضرات انبیاء کرام کی بھی نماز جنازہ پڑھی جاتی رہی ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۰۶ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۲

﴿نماز جنازہ میں امام کا مبتدی پر کھڑا ہونا منع ہے﴾

وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ يَغْنَى اسْفَلَ مِنْهُ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْمُجْتَبَى فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ.

حوالہ: دار قطنی ۸۸/۲ باب نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن يقوم الإمام الخ کتاب الجنائز.

ترجمہ: حضرت ابن مسعود انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس بات کو منع فرمایا کہ امام کسی چیز کے اوپر کھڑا ہو اور لوگ اس کے پیچھے اس سے نیچے کھڑے ہوں، اس روایت کو دار قطنی نے بھی کی کتاب الجنائز میں نقل کیا ہے۔

یہ بات گزر چکی ہے کہ نماز میں تنہا امام کا بلند جگہ پر اور مقتدیوں کا نیچی جگہ کھڑا ہونا منع ہے، جو حکم عام نمازوں کا ہے وہی حکم نماز جنازہ کا بھی ہے نماز جنازہ میں بھی یہ چیز منع ہے۔

خلاصہ حدیث

ان یقوم الإمام فوق شیء تنہا امام کا کسی بلند جگہ پر کھڑا ہو کر نماز پڑھنا منع ہے اس حدیث کے الفاظ میں، نماز جنازہ کا کوئی ذکر نہیں ہے، معلوم ہوا کہ یہ حکم عام ہے تمام نمازوں کو شامل ہے، ممکن ہے کہ بعض لوگوں نے نماز جنازہ میں اس حکم پر توجہ نہ دینے کا معمول بنالیا ہو، اور امام بلند جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ہو، لہذا اس امر پر خصوصی توجہ دلانے کے لیے یہ حدیث کتاب الجنائز میں لائی گئی ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

باب دفن الميت

﴿میت کو دفن کرنے کا بیان﴾

اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے اٹھائیس احادیث ذکر کی ہیں۔

ان احادیث میں میت کے لئے قبر بنانے کا طریقہ اور قبر کو پختہ بنانے اور اس پر عمارت بنانے سے ممانعت کا تذکرہ ہے، اسی طرح قبر پر لکھنے اور قبر کی کسی بھی انداز سے توہین کرنے سے آپ ﷺ نے سختی سے منع کیا ہے، نیز جلد دفن کرنے اور میت کے سر ہانے ایصالِ ثواب کی غرض سے قرآن مجید پڑھنے کی تاکید بھی ہے، تدفین کے بعد مٹی دینے اور قبر پر پانی چھڑکنے کا بھی اس باب کے تحت ذکر ہے۔

شق اور بغلی دونوں طرح کی قبریں بنائی جاسکتی ہیں، لیکن عام حالات میں بغلی قبر بنانا بہتر ہے، اس کی دو وجہیں ہیں (۱) اس میں میت کا اکرام زیادہ ہے، کیونکہ اسمیں میت کے چہرے پر مٹی نہیں پڑتی ہے، اور بلا ضرورت میت پر مٹی ڈالنا میت کی توہین کے مترادف ہے (۲) بغلی قبر میں میت مرد اور خور جانوروں سے محفوظ رہتی ہے، جانور نرم مٹی کھودتا رہتا ہے اور میت ایک طرف رہتی ہے، جس کی وجہ سے وہ میت تک پہنچ نہیں پاتا ہے۔

دفن میت کے لئے قبر بنانا

قبر کی نہ تو حد درجہ تعظیم کی جائے نہ اس کی توہین کی جائے راہ اعتدال کو ہی اختیار کرنے کی تاکید اس باب کے تحت احادیث سے معلوم ہوتی ہے، قبروں کو پختہ بنانا، قبروں پر روضہ بنانا، ان پر

قبر کے حوالے سے راہ اعتدال

پھول چادر چڑھانا، یہ قبروں پر بیٹھنا، ان کو روندنا، اور قبروں پر استنجا کرنا وہ اعمال ہیں، جن میں قبروں کی امانت کا پہلو ہے، ان اعمال سے قبور کی قدر و منزلت دلوں سے ختم ہو جاتی ہے، اور لوگ ممکن ہے کہ قبرستان جانا ہی چھوڑ دیں، لہذا آپ ﷺ نے ان چیزوں سے بھی روکنا ہے، اس سلسلہ میں راہ اعتدال یہ ہے کہ دل میں قبروں کی قدر و منزلت رہے اور سنت کے مطابق قبرستان میں جایا جائے، ایصالِ ثواب کیا جائے، اور دعاء مغفرت کی جائے، مزید تحقیق احادیث باب کے تحت دیکھیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۶۰۷ ﴿بغلی قبر بنانے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۳

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ فِي مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ الْخَدَوُا لِي لَخَدَا، وَأَنْصَبُوا عَلَيَّ اللَّبْنَ نَضْبًا كَمَا صُنِعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳۱۱/۱ باب فی اللحد ونصب المیت، کتاب الجنائز حدیث ۹۶۶۔

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ میرے والد جناب سعد بن ابی وقاصؓ نے اپنے مرض الوفا میں فرمایا کہ ”میرے لئے بغلی قبر بنانا اور مجھ پر کچی اینٹیں کھڑی کرنا، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے کیا گیا تھا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث قبر بنانے کی دو صورتیں ہیں (۱) لحدی قبر (۲) صندوقی قبر، لحدی قبر کی شکل یہ ہوتی ہے کہ قبر کھود کر اس کے اندر قبلہ کی جانب ایک کھود بنا کر میت کو اس میں رکھا جاتا ہے، پھر اینٹیں لگا کر اس کو بند کر دیا جاتا ہے، اس طرح کی قبر کھودنا زیادہ بہتر ہے، آپ ﷺ کی قبر مبارک اسی طرح بنائی گئی تھی، اور صندوقی قبر کی شکل وہ ہے جو کہ ہمارے اطراف میں رائج ہے، اس کی شکل یہ ہوتی ہے کہ قبر کھود کر پھر اس کے بیچ میں ایک گڑھا کھود کر میت کو اس میں رکھ کر اوپر سے پتھر وغیرہ لگائے جاتے ہیں، زمین اگر نرم ہے اور لحدی قبر بنانے میں قبر کے بیٹھ جانے کا خطرہ ہو تو پھر اسی طرح کی قبر بنانا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح الحدوا آپ ﷺ نے اپنی لحدی قبر بنانے کی تاکید فرمائی، اس سے لحدی قبر کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، ترمذی شریف میں حضرت نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے ”اللحد لنا والشق لغيرنا“ لحد ہمارے لئے ہے اور شق ہمارے علاوہ لوگوں کیلئے ہے، اسکے دو مطلب منقول ہیں (۱) لحدی قبر مسلمانوں کیلئے اور صندوقی قبر یہود و نصاریٰ کیلئے ہے، یہ معنی مراد لینے میں لحد کی فضیلت شق پر ثابت ہوتی ہے (۲) لحد اہل مدینہ کیلئے ہے اور شق اہل مکہ کیلئے ہے، چونکہ مدینہ کی زمین سخت ہے، لہذا وہ بغلی قبر کیلئے موزوں ہے، جبکہ مکہ کی زمین ریشلی ہونگی بنا پر لحد کی صلاحیت نہیں رکھتی، اس لئے وہاں کے حساب سے ”شق“ کو اختیار کرنا مناسب ہے اس معنی کو لینے کی صورت میں ایک کی دوسرے پر فضیلت نہیں ہے، حاصل یہ ہے کہ عمومی احوال میں لحد کی فضیلت ہے، ورنہ جہاں جو صورت اختیار کرنا ممکن ہو وہ کی جائے ”انصبوا علی اللبّن نصباً“ حضرت سعد بن وقاصؓ نے اس کی بھی وصیت کی کہ میری قبر کو اینٹیں لگا کر بند کر دینا آپ ﷺ کی قبر کو بھی کچی اینٹوں سے بند کیا گیا تھا، اور ان اینٹوں کی تعداد نو منقول ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۰۸ ﴿قبر کے اندر چادر بچھانے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۴

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جُعِلَ فِي قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُطِيفَةٌ حُمْرَاءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳۱۱/ج۱ باب جعل القطيفة في القبر، کتاب الجنائز حدیث ۹۶۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک میں ایک سرخ روئیں دار چادر بچھائی گئی تھی (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی قبر مبارک میں چادر بچھائی گئی تھی، چوں کہ چادر بچھانا اسراف اور مال کا ضائع کرنا ہے، اس لئے فقہانے اس سے منع کیا ہے، اور جہاں تک آپ ﷺ کی قبر کا معاملہ ہے تو یہ آپ ﷺ کے خصائص میں سے تھا، اس کے علاوہ بھی بعض وجوہات آپ ﷺ کی قبر میں چادر بچھانے سے متعلق کتب احادیث میں منقول ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح قطيفة حمراء آپ ﷺ کی قبر مبارک میں سرخ چادر بچھائی گئی تھی، ترمذی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی قبر میں چادر بچھانے والے آپ ﷺ مولیٰ ”شقران“ تھے روایت کے الفاظ ہیں

”ألقى القطيفة تحته شقران مولی رسول الله صلى الله عليه وسلم“

کیا قبر میں چادر بچھانا چاہیے؟

حدیث باب کی وجہ سے علامہ بغوی کا قول ہے کہ قبر میں میت کے نیچے چادر بچھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن جمہور اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہ عمل مکروہ ہے، صحابہ کرامؓ کے عمل سے یہ چیز ثابت نہیں ہے، پہلی میں ابو بردہؓ سے مروی ہے "اوصنی ابو موسیٰ حین حضرہ الموت قال اذا انطلقتم بجنائزتی

فاسرعوا بی المشی ولا تبعونی بمحمو ولا تجعلن علی لحدی شیئا یحول بینی و بین التراب" روایت کے آخر میں اس کا بھی ذکر ہے کہ صحابہؓ نے اُن سے دریافت کیا، کیا اس بارے میں آپ ﷺ نے حضور سے بھی کچھ سنا ہے، تو انہوں نے کہا کہ ہاں میں نے حضور ﷺ سے اس بارے میں سنا ہے، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے قبر کے اندر کسی بھی چیز کے رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

سوال: آپ ﷺ کے مولیٰ شتران نے آپ ﷺ کی قبر میں چادر کیوں بچھائی تھی؟

جواب: شتران کا یہ عمل سنت مدفین کی غرض سے نہ تھا، بلکہ اس غرض سے تھا کہ آپ ﷺ کی چادر آپ ﷺ کے بعد کوئی استعمال نہ کرے جیسا کہ اس کی صراحت ہے کہ "کرهت ان یلبسها احد بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم"

سوال: جب چادر قبر میں بچھانا مکروہ ہے، تو صحابہؓ نے شتران کو چادر بچھانے سے کیوں منع نہیں کیا؟

جواب: صحابہؓ کو چادر بچھائے جانے کا شروع میں علم نہ ہوسکا، اور جب ہوا تو اس چادر کو انہوں نے نکال لیا جیسا کہ اس کی وضاحت ہے "ان تلك القطیفة استخرجت قبل ان یهال التراب" (تحقیق کے لیے مرقات اور التعلیق الصیح کو دیکھا جائے)

حدیث نمبر ۱۶۰۹ ﴿قبر کا کوہان نما ہونے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۵

وَعَنْ سُفْيَانَ الثَّمَارِ أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَنًّا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری، ۱/۱۱۸، باب ماجاء فی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الجنائز حدیث ۱۳۹۰۔

ترجمہ: حضرت سفیان ثمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک کو کوہان نما دیکھا ہے (بخاری)

خلاصہ حدیث قبر کے بارے میں سنت یہ ہے کہ زمین سے تقریباً ایک بالشت کے بقدر اونچی ہو، یعنی بائکل زمین کے برابر نہ ہو اور نہ زمین سے بہت زیادہ بلند ہو، بس تھوڑی سے بلند ہو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ جو قبر کی اونچائی ہوگی اس کی شکل "مسنم" یعنی کوہان کی طرح ہوگی، حدیث باب سے اسی کی تائید بھی ہو رہی ہے۔

قبر کو مسنم بنانا افضل ہے یا مسطح؟ اتنی بات تو طے ہے کہ قبر زمین سے ایک بالشت کے بقدر بلند ہونا مسنون ہے، لیکن یہ بلندی مسطح شکل میں ہو یا مسنم شکل میں ہو اس حوالہ سے ائمہ میں اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک قبر کا مسطح یعنی چار گوشہ کر کے ہونا بنانا افضل ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سطح قبر ابنہ (ابراہیم) ورش علیہ الماء (مرقات)

انہ ثلاثہ کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک قبر کا مسنم بنانا یعنی کوہان شتر کی شکل میں بنانا بہتر ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب ان حضرات کی مضبوط دلیل ہے (۲) عن سفیان قال دخلت البیت الذی فیہ قبر النبی صلی اللہ

علیہ وسلم وقبر ابی بکر وعمر مسنمًا (ابن ابی شیبہ)

امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب: حضرت ابراہیم بن حضرت محمد ﷺ کی قبر مسطح بنائی گئی تھی پھر مسنم کر دی گئی تھی (کذا فی البسوط)

حدیث نمبر ۱۶۱۰ ﴿قبر کے بہت بلند کرنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۶

وَعَنْ أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ قَالَ لِي عَلِيُّ الْأَبَعْتُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَنْ لَا تَدَعَ تَمْنَالًا إِلَّا طَمَسْتَهُ وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَيْتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم، ص ۳۱۲/۱، باب الامر بتسویۃ القبر، کتاب الجنائز حدیث ۹۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابوالبہاء اسدی سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے مجھ سے فرمایا کہ میں تم کو ایسی مہم پر بھیجوں جس پر مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے روانہ کیا تھا؟ اور وہ مہم یہ ہے کہ تم جو بھی تصویر دیکھو اس کو مٹا دو اور جو بھی اونچی قبر دیکھو اسکو برابر کر دو (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اسلام میں تصویر اور مجسموں کی قطعاً گنجائش نہیں ہے، یہی وہ عمل ہے جسکے ذریعہ سے سابقہ قوموں میں بتوں کی پوجا کا عمل داخل ہوا تھا، اس لئے اس سے اجتناب ضروری ہے، اور اس کا مٹانا لازم ہے، اسی طرح قبروں کی حد سے زیادہ تعظیم بھی منع ہے کیوں کہ اس راہ سے بھی شرک داخل ہوتا ہے، لہذا قبروں کو بہت اونچا بنانا ممنوع ہے، آپ ﷺ نے حضرت علیؑ کو اور حضرت علیؑ نے ابوالبہاء کو اس مہم پر روانہ کیا کہ تصویروں کو مٹا دو اور بہت اونچی قبروں کو نیچا کر کے مقدار مسنون کے مطابق کر دو۔

کلمات حدیث کی تشریح الاطمعہ: علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ اس میں ذی روح کی تصاویر مٹانے اور ان کو کم کرنے کا حکم ہے۔ الاسوئۃ اس میں "تسویہ" سے مراد یہ نہیں ہے کہ قبروں کو بالکل زمین کے برابر کر دیا جائے۔ بلکہ یہاں مطلب یہ ہے کہ قبروں کو مسنون مقدار کے مطابق کر دیا جائے، اور مقدار مسنون ایک باشت ہے، جیسا کہ ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں نقل کیا ہے کہ صالح بن صالح سے روایت ہے کہ "رایت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم شبرا او نحواً من شبر یعنی فی الارتفاع" قبر کو بالکل زمین کے برابر نہ کرنا چاہئے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ "لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا" آپ ﷺ نے قبر پر بیٹھنے سے اور قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے سے منع فرمایا، اب اگر قبر بالکل زمین کے برابر ہو اور زمین و قبر میں کوئی امتیاز ہی نہ رہے، تو پھر اس حکم پر عمل کرنا ممکن ہی نہ ہوگا، ایک باشت کے بقدر قبر کو بلند کرنا مسنون ہے، جو قبر اس سے زیادہ بلند ہو، اس کو ایک باشت کے بقدر کرنا مسنون ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۱۱ ﴿پختہ قبر بنانے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۷

وَعَنْ حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ يُحْصَصُ الْقَبْرُ، وَأَنْ يُنْبِئَ عَلَيْهِ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ زَوْاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۳۱۲/۱، باب النهی عن تجصیص القبر والبناء علیہ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۷۰۔

ترجمہ: حضرت حازم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبر کو پختہ کرنے، اس پر عمارت بنانے اور اس پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں قبر کو پختہ بنانے کی بھی ممانعت ہے اور قبر کے اوپر کوئی عمارت بنانے کی بھی ممانعت ہے، نیز قبر پر بیٹھنا بھی ممنوع قرار دیا ہے، کیوں کہ پہلی صورتوں میں اگر حد سے زیادہ تعظیم کا پہلو ہے جو کہ شرک کا ذریعہ ثابت ہوتا ہے، تو دوسری صورت میں میت مؤمن کی تحقیر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان یحصص القبر: آپ ﷺ نے قبر کو پختہ بنانے سے منع فرمایا، اگر گارو سے قبر کی لپائی کی گئی ہے، تاکہ قبر کی مٹی جی رہے تو کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر بلاوجہ کیا گیا ہے تو ممنوع ہے "ان ینبئ علیہ" قبر کے اوپر پتھر اور اینٹ وغیرہ سے کوئی عمارت بنائی جائے یا قبر کے اوپر کوئی خیمہ لگایا جائے تو علامہ توریشی کی صراحت کے مطابق دونوں ہی چیزیں ممنوع ہیں، کیونکہ اس میں مال کا ضیاع بھی ہے اور فعل عبث بھی ہے، نیز یہ رسم جاہلیت بھی ہے، کفار میت کے اوپر دس دن تک سایہ رکھتے تھے، لہذا ان سے مشابہت اختیار کرنے سے بچنا بھی ضروری ہے "و ان یقعد علیہ" مسلمان میت کی قبر پر بیٹھنا اس کی تحقیر کرنا ہے، لہذا آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہاں یہ مطلب ہے کہ استنجا کرنے کے لئے قبر پر بیٹھنا ممنوع ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ مطلقاً بیٹھنا مکروہ تہزیبی ہے، اور بیت الخلاء کے ارادہ سے بیٹھنا حرام ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۱۲ ﴿قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۸
 رَعْنُ أَبِي مَرْثَدَةَ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَجْلِسُوا عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.
 حوالہ: مسلم، ص ۳۱۲/ج ۱، باب النهی عن الجلوس على القبر كتاب الجنائز، حدیث ۹۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابو مرثدہ غنوی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قبروں کے اوپر مت بیٹھو اور ان کی طرف نہ کر کے نماز مت پڑھو۔ (مسلم)

آپ ﷺ نے اس حدیث میں بھی قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے، یہ احترامِ میت کے خلاف ہے، آپ ﷺ نے تو اس بات کی تعلیم دی ہے کہ قبرستان جا کر مردوں پر سلامتی بھیجو، ان کے لیے استغفار کرو، اور اس بات کو تازہ کر دو کہ تم کو بھی ایک دن یہیں آنا ہے، ایسے میں کوئی شخص میت کی قبر پر بیٹھے اور استنجا وغیرہ کرے یہ بہت غلط عمل ہے، آپ ﷺ نے حدیث میں اس بات سے بھی روکا ہے کہ قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے اس لئے کہ اس میں شرک کا شائبہ ہے اور شرک کا سد باب بہر حال ضروری ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تجلسوا على القبور: قبروں پر مت بیٹھو، مسند حاکم میں حضرت عمار بن حزم سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا کہ! اے قبر والے! قبر سے اترو، اور صاحب قبر کو ایذا مت پہنچاؤ، اور نہ خود کو ایذا دو، ایک مرتبہ ابن مسعود سے قبر کو روندنے کے متعلق دریافت کیا گیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس طرح مومن کی زندگی میں اس کو تکلیف دینا ناپسند کرتا ہوں، اسی طرح اس کو مرنے کے بعد بھی ستانا برا سمجھتا ہوں "ولا تصلوا إليها" قبر کی طرف رخ کر کے نماز مت پڑھو، اگر کوئی شخص قبر کی طرف رخ کر کے نماز صاحب قبر کی عظمت کی بنا پر پڑھ رہا ہے تو کھلا ہوا شرک ہے، اور اگر مقصود یہ نہ ہو تو مکروہ تحریمی ہے، قبر کے آس پاس نماز نہ پڑھنا چاہئے اور نہ قبر کے پاس مسجد تعمیر کرنا چاہئے، اور نہ مسجد کے پاس کسی بزرگ کو دفن کرنا چاہئے، کیوں کہ یہی سب اور شرک کا ذریعہ بنتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۶۱۳ ﴿قبر پر بیٹھنا ممنوع ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۹۹

رَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جُمْرَةٍ فَتُحْرَقَ نَبَاتُهُ فَتُخْلَصَ إِلَيَّ جُلْدُهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۳۲۱/ج ۲، باب النهی عن الجلوس على القبر كتاب الجنائز حدیث ۹۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص انگارے پر بیٹھے اور یہ انگارہ اس کے کپڑوں کو جلاتا ہو اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ بات بہتر ہے، اس سے کہ کوئی شخص کسی کی قبر پر بیٹھے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قبر کے اوپر بیٹھنا کوئی معمولی گناہ نہیں ہے، بلکہ یہ بہت بڑا گناہ ہے، اس کی جو سزا آخرت میں بندہ کو ملے گی وہ دنیا کی تکلیف سے کہیں شدید ہے، حتیٰ کہ انگارہ پر بیٹھنا اور انگارے سے جسم کا جلنا یہ قبر پر بیٹھنے کی صورت میں جو عذاب آخرت میں ملتا ہے اس سے کہیں کم ہے، لہذا آدمی کو اس سے اجتناب کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح فتخلص الى جلدہ مطلب یہ ہے کہ آگ کھال تک پہنچ جائے "خیر من أن يجلس" جس طرح قبر پر بیٹھنا ممنوع ہے، اسی طرح ٹیک لگانا بھی منع ہے اور ٹیک لگانے کا حکم بیٹھنے جیسا ہی ہے (مرقات) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ قبر پر بیٹھنے کا اخروی نقصان آگ پر بیٹھنے کے جسمانی نقصان سے بہت زیادہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۱۴ ﴿قبر کسی ہیبت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۰۔

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا يَلْحَدُ وَالْآخَرُ لَا يَلْحَدُ فَقَالُوا أَيُّهُمَا جَاءَ أَوَّلًا عَمِلَ عَمَلَهُ فَجَاءَ الَّذِي يَلْحَدُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

حوالہ: بغوی فی شرح السنۃ، باب اللحد، کتاب الجنائز حدیث ۱۵۱۰۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ مدینہ میں دو لوگ تھے، ان میں سے ایک لحدی قبر بناتے تھے اور دوسرے لحدی قبر نہیں بناتے تھے، صحابہ نے یہ فیصلہ کیا کہ جو صاحب ان میں سے پہلے آجائیں وہی اپنا کام کریں، اتفاقاً لحدی بنانے والے پہلے آ گئے، چنانچہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے لحدی قبر تیار کی (شرح الن)

آپ ﷺ کے وصال کے موقع پر آپ ﷺ کی قبر کھودنے کے حوالہ سے کچھ اختلاف ہو گیا تھا، انصار مدینہ چاہتے تھے کہ آپ ﷺ کی قبر مدینہ والوں کے طرز پر لحدی کھودی جائے، جبکہ مہاجرین بغلی کے بجائے صندوقی قبر بنوانا چاہتے تھے، کیوں کہ مکہ والوں کا یہی طریقہ تھا، آپس میں اتفاق اس بات پر ہوا کہ حضرت ابو طلحہ انصاری جو کہ لحدی قبر کھودنے میں ماہر تھے ان کو اور حضرت ابو عبیدہ بن جراح کو جو کہ صندوقی قبر کھودنے میں ماہر تھے، بلایا جائے جو پہلے آ جائے وہ اپنے حساب سے قبر کھودے، چنانچہ اس موقع پر ابو طلحہ انصاری پہلے تشریف لے آئے، لہذا آپ ﷺ کی بغلی قبر کھودی گئی، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دونوں طرح کی قبریں مشروع ہیں صرف افضلیت کا اختلاف ہے، اس کے بارے میں عرض کیا جا چکا ہے کہ عمومی حالات پر لحدی قبر بنانا بہتر ہے۔

ایہما جاء اولاً عمل عملہ مدینہ کی زمین سخت ہے، لہذا وہاں لحدی قبر ہی مناسب اور بہتر ہے، جبکہ مکہ کی زمین ریتیلی ہے، لہذا وہاں لحدی قبر بنانا دشوار ہے اس لئے کہ قبر کے بیٹھنے کا خدشہ ہے، لہذا وہاں صندوقی قبر ہی بنانا بہتر ہے، دونوں جگہوں پر اسی طرح کا رواج بھی تھا، لہذا انصار و مہاجرین میں سے ہر ایک نے اپنے حساب سے آپ ﷺ کی قبر بنانا چاہی، لیکن اس بات پر اتفاق ہوا کہ ابو طلحہ انصاری اور ابو عبیدہ بن جراح میں سے پہلے جو صاحب آجائیں، اپنے حساب سے قبر کھودیں، اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ دونوں طرح کی قبریں بنانا جائز ہے، اور اگر یہ عمل مشروع نہ ہوتا تو نہ تو صحابہ اس امر پر اتفاق کرتے اور نہ ہی ابو عبیدہ جیسے جلیل القدر صحابی صندوقی قبر بناتے۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۶۱۵ ﴿لحدی قبر کی افضلیت کا ثبوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۱/۱۷۰۲۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْلَحْدُ لَنَا وَالشُّقُّ لَغَيْرِنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالتَّسَانِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ.

حوالہ: ابوداؤد ۲/۳۵۵، باب فی اللحد، کتاب الجنائز حدیث ۳۲۰۸ ترمذی ص: ۳۰۲، باب ماجاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللحد لنا، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۳۵، نسائی، ۱/۲۱۹ باب اللحد والشق، کتاب الجنائز حدیث ۲۰۰۸ ابن ماجہ، ص ۱۱۱ باب ماجاء فی استحباب اللحد، کتاب الجنائز، حدیث ۱۵۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بغلی قبر ہمارے لئے ہے، اور صندوقی قبر ہمارے علاوہ لوگوں کے لئے ہے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی) احمد نے اس کو جریر بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بغلی قبر مدینہ والوں کے لئے بہتر ہے اور مکہ والوں کے لئے اور بعض دیگر علاقہ کے لوگوں کے لئے صندوقی قبر مناسب ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اللہ جلنا اس جملہ کی تشریح میں بہت سے اقوال ہیں، ایک قول کی طرف اشارہ خلاصہ حدیث میں ہو گیا ہے، ایک مطلب یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے لئے یا جماعت انبیاء کے لئے لحدی قبر کو پسند کیا ہے، اور بعض لوگوں کے نزدیک "لنا" سے امت محمدیہ مراد ہے اور "غیرنا" سے امم سابقہ مراد ہیں اور مطلب یہ ہے کہ ہمارے لئے شق کے مقابلہ میں لحد کو اختیار کرنا بہتر ہے، اس کا مقصد صرف لحدی قبر کی فضیلت بیان کرنا ہے، شقی قبر کی مشروعیت ثابت کرنا نہیں ہے، کیوں کہ مشروعیت تو دونوں طرح قبر کھودنے کی بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۱۴ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۶۱۶ ﴿کُشَادَهُ قَبْرِ كُھود نِیے كِی تَاكِیْد﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۳

وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ أُحُدٍ إِخْفِرُوا وَأَوْسِعُوا وَأَعْمِقُوا وَأَحْسِنُوا وَادْفِنُوا الْإِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةَ فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَقَدْ مُوا أَكْثَرُ هُمْ قُرَانًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ وَأَحْسِنُوا.

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۹/ج ۴، ابوداؤد، ص ۵۸/ج ۲، باب فی تعمیق القبر، کتاب الجنائز حدیث ۳۲۱۵، ترمذی ۳۰۱/۲، باب ما جاء فی دفن الشهداء، کتاب الجہاد حدیث ۱۷۱۳، نسائی، ص ۲۲۰/ج ۲، باب ما يستحب من توسیع القبر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۰۱۰ ابن ماجہ، ص ۱۱۲، باب ماجاء فی حفر القبر، کتاب الجنائز حدیث ۱۵۶۰۔

ترجمہ: حضرت ہشام بن عامر سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے احد کے روز فرمایا کہ قبریں کھودو، اور قبروں کو کشادہ رکھو، گہرا کھودو، اور اچھی طرح کھودو، اور دو دو، تین تین شہیدوں کو ایک ہی قبر میں دفن کرو، اور جس کو قرآن کریم زیادہ یاد ہو اس کو آگے رکھو (احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی) ابن ماجہ نے اس روایت کو "احسنوا" تک نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قبر کشادہ ہونا چاہئے تاکہ میت کو قبر میں آسانی سے اتارا جاسکے، قبر کچھ گہری ہونا چاہئے تاکہ میت کی نعش درندوں سے اچھی طرح محفوظ رہے، قبر کے اندر جو کوڑا کرکٹ یا مٹی وغیرہ ہو اس کو نکال لینا چاہئے، اور بوقت عذر ایک قبر میں ایک سے زائد مردہ دفن کرنا چاہئے، لیکن جو قرآن کا حافظ یا عالم ہو اس کا زندگی میں تو اکرام کیا ہی جائے مرنے کے بعد بھی اس کا احترام کیا جائے چنانچہ سب سے پہلے قبر میں عالم یا حافظ کو اتارا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

وادفنوا الا ثنین والثلثة فی قبر واحد عذر کے وقت ایک ہی قبر میں چند مردوں کو دفن کرنا درست ہے، جنگ احد کے موقع پر آپ ﷺ کی خدمت میں بعض صحابہ آئے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم سب بہت مشقت میں ہیں، زخموں اور ٹھکن سے چور ہیں، ایسے میں ستر قبریں کھودنا دشوار ترین عمل ہے، اسی موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ قبریں گہری اور وسیع کھودلو، اور دو تین شہیدوں کو ایک ہی قبر میں دفن کر دو۔

حدیث نمبر ۱۶۱۷ ﴿مِیت کو منتقل کرنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۴

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ جَاءَتْ عَمَّتِي بِأَبِي لِنَدْفِنَهُ فِي مَقَابِرِنَا، فَنَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رُدُّوا الْقَتْلَى إِلَى مَضَاجِعِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَلَفْظُهُ لِلتِّرْمِذِيِّ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۲۹۷/ج ۳، ابوداؤد، ص ۲۵۱، باب فی المیت یحمل من ارض، کتاب الجنائز حدیث ۳۱۶۵، ترمذی، ۳۰۲/۲، باب ماجاء فی دفن القتیل فی مقتلہ، کتاب الجہاد، حدیث ۱۷۱۷، نسائی ۲۱۹/۲، باب ابن یدفن الشہید، کتاب الجنائز حدیث ۲۰۰۳، داری، ص ۳۵/ج ۱، باب ما اکرم به النبی فی برۃ الطعام حدیث ۳۵۔

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ جنگ احد کے دن میری پھوپھی میرے والد کی نعش کو اپنے قبرستان میں

دفن کرنے کے لئے آئیں، لیکن رسول اللہ ﷺ کے منادی نے اعلان کیا کہ شہیدوں کو ان کے شہید ہونے کی جگہ لوٹا دو، یعنی وہیں دفن کرو (احمد، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی) روایت کے الفاظ ترمذی کے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شہداء کو ان کی جائے شہادت میں ہی دفن کرنا چاہئے، ان کی نعش کو دفن کرنے کے لئے دوسری جگہ منتقل نہ کرنا چاہئے، البتہ عذر کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے، شہداء کے علاوہ دیگر لوگوں کی میت کی منتقلی میں بعض آراء مختلف ہیں، بعض جواز کے قائل ہیں، جبکہ بعض لوگ ممانعت کو ان کے حق میں بھی قرار دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ردوا القتلیٰ الیٰ مضاجعہم شہداء کی نعش کو منتقل کرنا ممنوع ہے، اس پر اتفاق ہے، عام میت کے نقل مکانی میں کچھ اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک دفن سے قبل ایک دو میل منتقل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، دفن کے بعد میت کو دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں ہے، ہاں اگر کوئی عذر شرعی ہے تو قبر کھود کر میت کو منتقل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، مثلاً غصب کی ہوئی زمین میں میت کو دفن کر دیا گیا، بعد میں معلوم ہوا تو اب میت کو وہاں سے دوسری جگہ منتقل کیا جائے گا، امام شافعیؒ تدفین سے قبل اور تدفین کے بعد ہر صورت میں انتقال میت کے قائل ہیں، اور وہ حدیث باب کو شہداء کے ساتھ خاص قرار دیتے ہیں، لیکن امام شافعیؒ بھی نقل میت کے لئے مصلحت کے قائل ہیں، یعنی نقل میت کسی مصلحت کی وجہ سے ہوتا درست ہے، جیسے صلحاء کا جوار حاصل ہو جائے، یا مدینہ منورہ میں تدفین ہو جائے ان اغراض سے میت کو منتقل کیا جائے تو درست ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۱۸ ﴿میت کو قبر میں اتارنے کے طریقہ کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۵

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رَأْسِهِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ .

حوالہ: ترتیب مسند الامام الشافعی ص ۲۱۵ ج ۱، باب فی صلاۃ الجنائز واجکاهما، حدیث ۵۹۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو سر مبارک کی طرف سے آہستہ آہستہ کھینچا گیا (شافعی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا جنازہ اس طرح رکھا گیا کہ سر مبارک قبر کے کنارے تھا، پھر سر مبارک کی طرف سے آہستہ آہستہ سر کاٹے ہوئے قبر مبارک میں داخل کیا گیا، شوافع کے نزدیک میت کو قبر میں اتارنے کا یہی طریقہ افضل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قبل رأسہ حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کو قبر میں پائنتی طرف سے اتارا گیا اور جہت قبلہ کی رعایت نہیں کی گئی، میت کو قبر میں کس طرح اتارا جائے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

﴿میت کو قبر میں اتارنے کے حوالہ سے اختلاف ائمہ﴾

امام شافعی کا مذہب: شوافع کے نزدیک جنوب میں میت کو لا کر اولاً سر کو داخل کیا جائے، پھر شمالی کی طرف لے جایا جائے، اور پیر کو داخل کر کے جنوب کی طرف کھینچا جائے، شوافع کے نزدیک اسی کا نام ”اسلامی“ ہے اور یہی طریقہ ان کے نزدیک بہتر ہے۔
دلیل: ان کی دلیل حدیث باب ہے۔

حنفیہ کا مذہب: احناف کے نزدیک میت کو قبلہ کی طرف سے اتارنا افضل ہے، میت کو پہلے قبر کے قبلہ کی جہت میں کنارے رکھا جائے پھر اتر نیوالے قبر کے اندر قبلہ رد کھڑے ہو کر میت کو آہستہ سے اٹھائیں اور قبر میں رکھ دیں۔

دلیل: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبراً لیلاً فاسرج له بسراج فأخذ من القبلة اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہت قبلہ محترم ہے، لہذا آپ ﷺ نے میت کو قبلہ کی طرف ہی سے قبر میں اتارنا بہتر سمجھا۔

جواب: حدیث باب میں جو کیفیت مذکور ہے وہ عذر کی وجہ سے تھی، کیوں کہ آپ ﷺ کی قبر مبارک قبلہ کی جانب سے دیوار کے متصل تھی، لہذا قبلہ کی طرف سے داخل کرنا ممکن نہ تھا، اس کے علاوہ آپ ﷺ کو قبر میں اتارنے کی کیفیت کے بارے میں روایات میں بہت اضطراب ہے، ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ اخذ من القبلة واستقبل استقبالاً اضطراب کی وجہ سے حدیث باب قابل استدلال نہیں ہے، جبکہ احناف جن روایات سے استدلال کرتے ہیں ان میں اضطراب نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۱۹ ﴿رات کے وقت تدفین فرمانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۶

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا ادْخَلَ الْمَيِّتَ الْقَبْرَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ، وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَىٰ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَىٰ أَبُو ذَوْدٍ الثَّانِيَةَ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۵۹ ج ۱، ابوداؤد باب فی الدعاء للمیت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۱۳ ترمذی، ص ۱۰۲ ج ۱، باب ما بقول اذا ادخل الميت القبر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۴۶، ابن ماجہ ص ۱۱۱ ابواب ماجاء فی ادخال الميت القبر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۵۵۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ میت کو قبر میں رکھتے وقت یہ دعا پڑھتے تھے بسم اللہ الخ اللہ کے نام سے اور اللہ کے حکم سے اور اللہ کے رسول کی شریعت پر (اس میت کو قبر میں دفن کرتے ہیں) اور ایک روایت میں ”وَعَلَىٰ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ“ (اللہ کے رسول کے طریقہ پر) الفاظ منقول ہیں (احمد ترمذی، ابن ماجہ) اور ابوداؤد نے دوسری روایت کو نقل کیا۔

خلاصہ حدیث حدیث باب میں جو دعا مذکور ہے بڑی اہم ہے، میت کو دفن کرتے وقت اس دعا کو پڑھنا چاہئے، اس دعا کی برکت سے اللہ تعالیٰ کی میت کے اوپر رحمتیں نازل ہونے کی امید ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح قال بسم اللہ میت کے دفن کے وقت آپ ﷺ خود بھی مذکورہ دعا پڑھتے اور اس کی تعلیم بھی فرماتے تھے ”بسم اللہ“ اللہ کے نام سے میت کو قبر میں داخل کر دیا ”وَبِاللَّهِ“ اللہ کے حکم سے یا اس کی مدد سے میں نے یہ کام کیا ”وَعَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ“ یعنی شریعت کاملہ اور محمد عربی ﷺ کے مبارک طریقہ پر یہ عمل انجام دیا۔

حدیث نمبر ۱۶۲۱ ﴿قبر پر پانی چھڑکنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۸

وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّىٰ عَلَى الْمَيِّتِ ثَلَاثَ خِيَابٍ بِيَدَيْهِ جَمِيعًا، وَأَنَّهُ رَشَّ عَلَى قَبْرِ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ وَوَضَعَ خَضَاءً رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَى الشَّافِعِيُّ مِنْ قَوْلِهِ رَشَّ.

حوالہ: ترتیب مسند الامام الشافعی ص ۲۱۵ ج ۱، باب فی صلاة الجنائز و احکامها حدیث ۲۰۱۔

ترجمہ: حضرت جعفر بن محمد سے روایت ہے کہ وہ اپنے والد سے بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے تین لپیں مٹی اکٹھا کر کے اٹھائی اور میت پر ڈالی، اور اپنے بیٹے حضرت ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور اس پر سگریزے بھی رکھے (شرح السنہ) امام شافعیؒ نے صرف مٹی ڈالنے تک الفاظ نقل کئے ہیں۔

خلاصہ حدیث قبر کا گڑھ جب بند ہو جائے تو تین مرتبہ دونوں ہاتھوں میں مٹی بھر کر قبر پر ڈالنا سنت ہے، اسی طرح جب تدفین کا عمل پورا ہو جائے تو قبر پر پانی ڈالنا بھی سنت ہے، اس حدیث میں آپ ﷺ کے ان اعمال کا تذکرہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح حتیٰ علی المیت منہ احمد میں ضعیف روایت ہے اس میں منقول ہے کہ آپ ﷺ پہلی مرتبہ قبر پر مٹی ڈالتے وقت ”منہا خلقناکم“ دوسری مرتبہ ”وفیہا نعیدکم“ اور تیسری مرتبہ میں ”وفیہا نخرجکم تارفاً اخری“ پڑھتے تھے، ابن الملک کہتے ہیں کہ جو شخص تدفین کے عمل میں شریک ہو اس کیلئے مسنون ہے کہ تین مرتبہ

بھر کر مٹی اٹھائے، اور گڑھا بھر جانے کے بعد وہ مٹی قبر پر ڈالے، صاحب مرقات نے نقل کیا ہے کہ ایک شخص کو انتقال کے بعد کسی نے خواب میں دیکھا تو اس سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو اس نے کہا کہ میری نیکیاں وزن کی گئیں تو برائیوں کا وزن نیکیوں کے وزن سے بڑھ گیا، پھر اچانک ایک تھیلی نیکیوں کے پلڑے میں آگری تو نیکیوں کا پلڑا بھاری ہو گیا، اس تھیلے کو دیکھا تو اس میں وہ مٹی تھی جو کہ میں نے ایک مسلمان کی قبر پر ڈالی تھی، اس واقعہ سے مسلمان کی قبر پر مٹی ڈالنے کی اہمیت سمجھ میں آگئی ہے، ”رض علی قبر“ قبر پر آپ ﷺ نے پانی ڈالا، قبر پر ٹھنڈا پاک پانی ڈالنے کا مقصد اس بات سے نیک فالی لینا ہے، کہ اللہ تعالیٰ اس قبر کو ٹھنڈی رکھیں گے، ”ووضع علیہ حصاء“ آپ ﷺ نے بطور علامت کے چند کنکریاں صاحبزادہ کی قبر کی پاس رکھ دی تھیں۔ (مرقات ص ۶۷ ج ۴)

حدیث نمبر ۱۶۲۲ ﴿قبر پر لکھنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۰۹

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُحْصَصَ الْقُبُورُ وَأَنْ يُكْتَبَ عَلَيْهَا وَأَنْ تُوَطَّرَ وَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ترمذی، ج ۲۴۳/۱، باب ماجاء فی کراهیۃ تجصیص القبور، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۵۲۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو پختہ بنانے، اس پر لکھنے اور اس کو روندنے سے منع فرمایا ہے (ترمذی) اس حدیث میں تین باتوں سے منع کیا گیا ہے، (۱) قبر کو پختہ بنانے سے، چوں کہ اس میں مال کا ضیاع اور بے محل زینت ہے اور جاہلانہ رسوم کا دروازہ کھولتا ہے، اس لئے آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا (۱) قبر پر لکھنا منع ہے، خاص طور پر اللہ اور اس کے رسول یا قرآن مجید کی آیت لکھنے سے گریز کرنا چاہئے، کیوں کہ اس میں ان بابرکت ناموں کی توہین کا خطرہ ہے، (۳) قبروں پر چلنا منع ہے، کیوں کہ اس میں میت کی توہین ہوتی ہے۔

خلاصہ حدیث

ان یکتب علیہا قبر پر کتبہ لگانا یا اور کچھ لکھنا منع ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ میت کے نام کا کتبہ لگانا جائز ہے، خصوصاً جبکہ میت صلحاء میں سے کوئی ہوتا کہ اس کی قبر کی پہچان باقی رہے، بقیہ مضامین کی تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۱۱ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۶۲۳ ﴿حضور ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۰

وَعَنْهُ قَالَ رُشُّ قَبْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الَّذِي رُشَّ الْمَاءِ عَلَى قَبْرِهِ بَلَّالُ بْنُ رَبَاحٍ بِقُرْبَةِ

بَدَا مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ حَتَّى أَتَتْهُ إِلَى رِجْلَيْهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ .

حوالہ: بیہقی فی دلائل النبوة .

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا گیا اور پانی چھڑکاؤ کا کام جن صاحب نے مشک کے ذریعہ انجام دیا وہ بلال بن ابی رباح ہیں، سرہانے سے پانی چھڑکنا شروع کیا اور قدموں تک آئے (بیہقی فی دلائل النبوة)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قبر پر پانی چھڑکنا چاہئے یہ کام نیک فالی کے لئے کیا جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

رض قبر النبی گزشتہ اوراق میں یہ بات گزر چکی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے صاحبزادہ حضرت ابراہیمؓ کی قبر پر پانی چھڑکا تھا، یہاں اس بات کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکا گیا، پانی اس لئے چھڑکا جاتا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ میت کے حق میں اس کی قبر کو ٹھنڈا رکھیں، علامہ طبریؒ کہتے ہیں کہ پانی کا چھڑکنا اللہ تعالیٰ کی رحمت کے نزول کو طلب کرنے کے لئے ہے، جیسا کہ دعاء ماثورہ میں ہے کہ ”اللھم اغسل خطایہ بالماء والطح والبرد“۔

حدیث نمبر ۱۶۲۴ ﴿قبر پر نشانی رکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۱

وَعَنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ لَمَّا مَاتَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أُخْرِجَ بِجَنَازَتِهِ فُلْدَيْنِ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ يَأْتِيَهُ بِحَجَرٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ حَمَلُهَا فَقَامَ إِلَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَسَرَ عَنْ ذِرَاعِهِ قَالَ الْمُطَّلِبُ قَالَ الَّذِي يُخْبِرُنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ ذِرَاعِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ خَسَرَ عَنْهُمَا ثُمَّ حَمَلَهَا فَوَضَّ عِنْدَ رَأْسِهِ وَقَالَ أُعْلِمُ قَبْرَ أَخِي وَأَذِّنُ إِلَيْهِ مِنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابوداؤد ۲/۳۵۷، باب فی جمع الموتی فی قبر، کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۰۶۔

ترجمہ: حضرت مطلب بن وداعہؓ سے روایت ہے کہ جب حضرت عثمان بن مظعونؓ کا انتقال ہوا اور ان کے جنازہ کو دفنایا گیا، تو رسول اللہ ﷺ نے کسی کو پتھر لانے کا حکم دیا، لیکن وہ پتھر بھاری تھا، جس کو وہ صحابی اٹھا نہیں سکے، تو اس کو اٹھانے کے لئے آپ ﷺ خود کھڑے ہوئے اور اپنی دونوں آستینیں چڑھائیں، حضرت مطلبؓ کہتے ہیں کہ جس راوی نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی وہ فرماتے تھے کہ گویا کہ میں آپ ﷺ کے بازوؤں کی سفیدی دیکھ رہا ہوں، جس وقت کہ آپ ﷺ نے اپنی آستینیں چڑھائیں، پھر آپ ﷺ نے پتھر کو اٹھایا اور اس کو حضرت عثمان کی قبر کے سرہانے رکھ دیا، اور فرمایا کہ میں نے اس کو اپنے بھائی کی قبر کی نشانی بنا دیا ہے اور میرے اہل میں جو انتقال کرے گا اس کو میں ان کے قریب دفن کر دوں گا (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے دو باتوں کی خاص طور پر وضاحت ہوتی ہے (۱) پہچان کے لیے قبر پر نشانی رکھنا درست ہے (۲) اقرباء کو ایک دوسرے کے آس پاس دفن کرنا بہتر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح واعلم بھا قبر اخی حضرت عثمانؓ آپ ﷺ کے رضاعی بھائی تھے، اسی مناسبت سے آپ ﷺ نے انکو ”اخی“ کہا ہے یہ تیرہ لوگوں کے بعد شروع دور ہی میں مسلمان ہو گئے تھے، دوسرے ہجرت کا شرف حاصل ہوا، شرماء بدر میں سے ہیں، مہاجرین میں سے مدینہ میں سب سے پہلے ان ہی کی وفات ہوئی، آپ ﷺ نے انکی قبر کے پاس بڑا سا پتھر رکھ دیا تھا، تاکہ نشانی قبر باقی رہے ”وادی من مات من اہلی“ آپ ﷺ نے اس بات کا عزم ظاہر کیا تھا کہ میں عثمان کے قریب ہی اپنے خاندان کے لوگوں کو دفن کروں گا، چنانچہ سب سے پہلے اپنے بیٹے حضرت ابراہیم کو آپ ﷺ نے انکے پاس ہی دفن کیا، پھر اپنی بیٹی حضرت زینبؓ کو بھی قریب ہی میں دفن کیا، معلوم ہوا کہ اقرباء کو ایک دوسرے کے قریب دفن کرنا افضل ہے (مرقات ص ۸۷ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۶۲۵ ﴿آپ ﷺ کی قبر کی ہیئت کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۲

وَعَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ اكْشِفِي لِي عَنْ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَاحِبِيهِ، فَكَشَفَتْ عَنِّي ثَلَاثَةَ قُبُورٍ لَا مُشْرِفَةَ وَلَا لَا طَبْعَ مَبْطُوحَةٍ بِطَحَاءِ الْعُرْصَةِ الْحُمْرَاءِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابوداؤد ص ۳۵۹ ج ۲، باب تسوية القبر، کتاب الجنائز حدیث ۳۲۲۰۔

ترجمہ: حضرت قاسم بن محمدؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا کہ اماں جان! مجھے حضور ﷺ کی قبر مبارک اور آپ ﷺ کے دونوں رفقاء کی قبر مبارک کی زیارت کرا دیں، چنانچہ ام المؤمنین نے پردہ ہٹا کر مجھے تینوں قبروں کی زیارت کرائی، وہ قبریں نہ تو بہت اونچی تھیں اور نہ زمین سے سل ہوئیں، انہر مدینہ کے آس پاس کی سرخ کنکریاں پڑی ہوئیں تھیں (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث آپ ﷺ اور حضرات شیخین کی قبریں حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں تھیں کمرہ کے باہر پردہ لٹکا رہتا تھا، اگر کسی کو زیارت کرنا ہوتا تو حضرت عائشہؓ سے اجازت طلب کرتا، آپ پردہ ہٹا دیتی تھیں اور زیارت کرنے والا اپنے قلب

کو منور کرتا تھا، قبر کے سلسلے میں یہ بات گزر چکی ہے کہ نہ تو اس پر بلند نگ بنائی جائے، نہ اس کو خود بہت بلند کیا جائے، اور نہ بالکل زمین سے ملایا جائے، بس ایک بالشت کے بقدر اونچی رکھی جائے یہ مسنون طریقہ ہے، آپ ﷺ کی اور آپ ﷺ کے محبوب ساتھوں کی قبریں بھی اسی کیفیت پر بنی ہوئی تھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح اکشفی لی عن قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبیہ آپ ﷺ کی اور حضرات شہین کی قبریں کھول دیجیے مطلب یہ ہے کہ حجرہ کا پردہ ہٹا کر مجھے قبروں کی زیارت کرا دیجئے، یہ اگر زمانہ کی بات ہے جب کمرہ میں پردہ پڑا ہوا تھا، اب تو ان قبر ثلاثہ کے ارد گرد ایسی دیواریں حائل ہیں کہ ان تک پہنچنا ناممکن ہے، تینوں حضرات کی ایک ہی کمرہ میں قبر کی جو ترتیب ہے اس کے بارے میں ابوعلی روایت کرتے ہیں کہ ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقدم، وابوبکر عند رأسہ، وعمر عند رجلہ، رأسہ عند رجلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ (ابوداؤد) مزید کلمات کی تحقیق کے لیے حدیث ۱۶۱۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۶۲۶ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۳

﴿قبرستان میں تدفین کے انتظار میں بیٹھنا﴾

وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَيْنَاهُ إِلَى الْقَبْرِ وَلَمَّا يَلْحَدُ بَعْدُ فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ فِي آخِرِهِ فِي كَأَنَّ عَلِيَّ رُؤِيَ سَنَا الطَّيْرِ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۳۵۸ ج ۲، بالاجلوس عن دالقبر، کتاب الجنائز حدیث ۱۶۱۳، نسائی ص ۲۱۹ ج ۲، باب الوقوف للجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۲۰۰۰، ابن ماجہ، ص ۱۱۱، باب ماجاء فی الجلوس فی المقابر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۵۳۹۔
ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کیساتھ ایک انصاری شخص کے جنازہ میں گئے، ہم قبر کے پاس پہنچ گئے جبکہ ابھی قبر تیار نہیں ہوئی تھی، چنانچہ نبی کریم ﷺ قبلہ رخ ہو کر بیٹھ گئے، اور ہم بھی آپ ﷺ کیساتھ بیٹھ گئے (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) اور ابن ماجہ نے اخیر میں یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کَانَ عَلِيٌّ رُؤِيَ سَنَا الطَّيْرِ یعنی ہم اس طور پر بیٹھ گئے گویا کہ ہمارے سروں پر پرندے بیٹھے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قبر تیار ہونے سے پہلے اگر قبرستان پہنچ جایا جائے تو وہاں پہنچ کر فضول گوئی میں مبتلا نہ ہو جائے، بلکہ سکون سے بیٹھ جایا جائے، اور بہتر تو یہ ہے کہ اس موقع کو غنیمت جان کر میت کیلئے ایصالِ ثواب کے لئے تلاوت کی جائے، اس حدیث سے آپ ﷺ کا یہ عمل ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ قبلہ رو ہو کر بیٹھ گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح لما یلحد بعد جس وقت حضور مع اصحاب کے پہنچے اس وقت تک قبر مکمل طور پر کھدی نہیں تھی ”فجلس“ آپ ﷺ قبلہ رو ہو کر بیٹھ گئے کیونکہ آپ ﷺ ہی کا فرمان ہے کہ اشراف المجالس ما استقبال بہ القبلة علماء نے لکھا ہے کہ زیارت قبور کے لئے جایا جائے تو کھڑے یا بیٹھنے کی صورت میں قبلہ رخ ہی رہنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۶۲۷ ﴿میت کو تکلیف پہنچانے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۴

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسْرِ حَيًّا رَوَاهُ مَالِكٌ وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: موطا مالک، ص ۸۳، باب ماجاء فی الاختفاء، کتاب الجنائز، حدیث ۲۵، ابوداؤد، ص ۲۵۷ ج ۲، باب فی الحفار یجد العظم کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۷۰، ابن ماجہ، ص ۱۱۶، باب النهی عن اکسر عظام المیت، کتاب الجنائز حدیث ۱۶۱۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردہ کی ہڈی توڑنا ایسا ہے جیسے کہ زندہ کی ہڈی توڑنا

(مالک، ابوداؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ میت کی توہین و تذلیل کرنا منع ہے، لہذا جن امور سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے ان امور سے مردہ کو بھی تکلیف پہنچتی ہے، اسی بنا پر آپ ﷺ نے قبروں پر چلنے اور ان پر بیٹھنے سے بھی منع فرمایا ہے، اس لئے کہ اس میں بھی میت کی توہین ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

کسر عظم المیت ککسورہ حیا اس حدیث اور اس مضمون کی دیگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ میت کے جسم کو کاٹنا اور اس کی ہڈیوں کو توڑنا ناجائز و گناہ ہے، یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ ”پوسٹ مارٹم“ بھی حرام ہے کیوں کہ اس میں بھی میت کے اعضاء کو کاٹا جاتا ہے اور اس کی ہڈی کو توڑا جاتا ہے، البتہ اگر پوسٹ مارٹم کے ذریعہ کسی بے قصور کی جان بچانے کا مسئلہ درپیش ہو تو پھر ممانعت باقی نہ رہے گی کیونکہ ضابطہ ہے کہ ”الضرورات تبیح المحظورات“ لیکن عام حالات میں اس سے اجتناب لازم ہے۔

سوال: قبر کی کھودائی کے وقت ہڈی نکل آئے، تو کیا کیا جائے، کیا اس جگہ کو چھوڑ کر دوسری جگہ قبر کھودی جائے؟

جواب: حضرت سہارن پوریؒ نے بذل میں حضرت جابرؓ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ ہم حضور ﷺ کیساتھ ایک جنازہ کی تدفین کی غرض سے قبرستان گئے، جب ہم وہاں پہنچے تو قبر کھودی جا رہی تھی، آپ ﷺ قبر کے کنارے بیٹھ گئے گورن نے قبر کی کھودائی کے دوران ایک ہڈی نکال کر دکھائی، جسکو وہ توڑنے لگا، تو آپ ﷺ نے اس کو توڑنے سے منع فرمایا، اور اس ہڈی کو اسی قبر میں ایک کنارے دبائے کا حکم فرمایا، معلوم ہوا کہ جس قبر میں ہڈی نکل آئے تو اس ہڈی کو اسی قبر میں دبا دیا جائے، دوسری قبر کھودنے کی ضرورت نہیں ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۶۲۸ ﴿عورت کی قبر میں اترنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۵

عَنْ أَنَسٍ قَالَ شَهِدْنَا بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُدْفَنُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ عَلَى الْقَبْرِ، فَرَأَيْتُ غَيْبَةَ تَدْمَعَانِ فَقَالَ هَلْ فِيكُمْ مَنْ أَخَذَ لَمْ يُقَارِفِ اللَّيْلَةَ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَنَا قَالَ فَأَنْزَلَ فِي قَبْرِهَا فَتَنَزَّلَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ج ۱، ص ۱۷۱، ج ۱، باب يعذب الميت ببعض بكاء أهله، کتاب الجنائز حدیث ۱۲۸۵۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کی تدفین کے وقت موجود تھا، آپ ﷺ قبر کے قریب اٹکبار بیٹھے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہارے درمیان کوئی ایسا شخص ہے جس نے آج رات اپنی بیوی سے ہمبستری نہ کی ہو، ابو طلحہؓ نے عرض کیا کہ میں ایسا شخص ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تم ہی اس کی قبر میں اترو، چنانچہ وہ قبر میں اترے (بخاری)

خلاصہ حدیث

میت اگر عورت ہے تو اس کی قبر میں محرم لوگوں کا اترنا اولیٰ ہے، بوقت ضرورت غیر محرم بھی اتر سکتے ہیں، لیکن غیر محرم میں جو زیادہ نیک لوگ ہوں وہ اتریں، حضرت ام کلثومؓ کے جنازہ میں آپ ﷺ اور حضرت عثمانؓ موجود تھے جو کہ محرم تھے، لیکن کسی ضرورت یا بیان جواز کے لئے آپ ﷺ نے نام محرم شخص کو اپنی بیوی کی قبر میں اتارا۔

کلمات حدیث کی تشریح

لم یقارف اللیلۃ تم میں کون ہے جس نے آج رات اپنی بیوی سے جماع نہ کیا ہو؟ جماع اپنی بیوی سے جائز ہے، لیکن آپ ﷺ نے چاہا کہ بنی کو وہ شخص دفن کرے جس نے کم از کم آج رات جماع نہ کیا ہو، کیونکہ یہ شخص اس صنعت میں فرشتوں کے مشابہ ہو جائے گا، بعض شراح نے نقل کیا ہے کہ اس میں حضرت عثمانؓ پر تعریف ہے،

حضرت عثمان حضرت ام کلثوم کے شوہر تھے، بیوی کی بیمار کی عالم میں ان کو بیمار داری بھر پور خیال رکھنا چاہئے، لیکن انہوں نے کسی جاہلیہ سے استماع کیا جو کہ فی نفسہ درست ہے، لیکن حضرت عثمانؓ کی شایان شان نہیں، آپ ﷺ کو حضرت عثمان کی یہ بات اچھی نہیں لگی، لہذا آپؐ نے فرمایا کہ میری بیٹی کی تدفین کے لئے قبر میں وہ اترے جس نے آج رات صحبت نہ کی ہو، بوقت ضرورت غیر محرم، عورت میت کو قبر میں اتار سکتا ہے، لہذا حضرت ابو طلحہؓ نے آپ ﷺ کی بیٹی کو قبر میں اتارا۔

حدیث نمبر ۱۶۲۹ ﴿دفن کے بعد کچھ دیر ٹھہرنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۶

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ قَالَ لِابْنِهِ وَهُوَ فِي سَبَاقِ الْمَوْتِ إِذَا نَامْتُ فَلَا تَصْحَبْنِي نَاحِيَةً وَلَا نَارًا، فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَنُّوا عَلَيَّ التُّرَابَ شَنًّْا لَمْ أَقِيمُوا أَحْوَلَ قَبْرِي قَدْ رَمَا يُنْجُو جُزُورًا وَيُقَسِّمُ رُسُلِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ۱/۷۶، باب کون الاسلام يهدم ما قبله وكذا الهبة والحج، كتاب الايمان، حديث ۱۲۱۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عاصؓ نے اپنے صاحبزادہ سے جان کنی کی حالت میں فرمایا کہ جب میں مرجاؤں تو میرے جنازہ کے ساتھ نہ تو کوئی نوحہ کرنے والی ہو، اور نہ آگ ساتھ جائے، اور جب تم لوگ مجھ کو دفن کر دو تو میرے قبر پر مٹی آہستہ ڈالنا، پھر میری قبر پر اتنی دیر ٹھہرنا جتنی دیر میں اونٹ ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے؛ تاکہ میں قبر کے ماحول سے تمہاری وجہ سے مانوس ہو جاؤں، اور جان لوں کہ میں اپنے رب کے قاصد کو کیا پیغام دیتا ہوں۔ (مسلم)

اس حدیث میں حضرت عمرو بن عاصؓ نے اپنے بیٹے کو رسوم جاہلیت سے احتراز کرنے اور بعد دفن کچھ دیر ٹھہر کر دعائے مغفرت کرنے کی تاکید کی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے رحم و کرم کا معاملہ ہو، اور قبر میں ہونے والے سوالوں کا جواب دینا آسان ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا تصحبني ناحية جنازه کے ساتھ نوحہ کرنے والی نہ رہے، نوحہ کرنے سے میت کو تکلیف ہوتی ہے، آپ ﷺ نے نوحہ کرنے سے بھی منع کیا ہے اور جس جنازہ میں نوحہ کرنے والی ہو اس میں شرکت سے بھی منع کیا ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تتبع جنازة نائحة“ مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۶۳ دیکھیں ”ولا نار“ کفار خروغرور اور شوکت کے اظہار کے لئے جنازہ کے ساتھ آگ بھی لے کر چلتے، آپ ﷺ نے اس سے منع کیا ہے، البتہ اگر کوئی عذر ہے تو آگ جلائی جاسکتی ہے، جیسے کہ رات کے وقت تدفین ہو رہی ہے، تو روشنی کے لئے آگ جلانا درست ہے ”ثم اقيموا“ استغفار اور قبر میں ہونے والے سوالات کے جواب میں آسانی پیدا کی جائے اور میت درست جواب دے اس کی دعا کے لئے دفن کے بعد کچھ دیر ٹھہرنے کی تاکید ہے، آپ ﷺ کے بارے میں آتا ہے ”اذا فرغ من دفن الرجل يقف عليه ويقول استغفروا الله لا خيكم واسألوا له التثبيت“ جب کسی کی تدفین سے فارغ ہوتے تو قبر کے پاس کھڑے ہو جاتے اور لوگوں سے کہتے کہ اپنے بھائی کے لئے دعاء مغفرت کرو اور اس کے لئے ثابت قدم رہنے کی دعا کرو۔

حدیث نمبر ۱۲۳۰ ﴿دفن کرنے میں جلدی کرنے کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تَحْسَبُوهُ

وَأَسْرِعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ وَلْيَقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ فَاتِحَةَ الْبَقْرَةِ وَعِنْدَ رِجْلَيْهِ بِحَاتِمَةِ الْبَقْرَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ

الْإِيمَانِ وَقَالَ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَيْهِ

حوالہ: بیہقی یی شعب الايمان، باب فی الصلاة علی من مات من أهل القبلة ص ۱۶، حدیث ۹۲۹۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص وفات پائے

تو تم لوگ اسکو روک کر میت رکھو، اسکو قبر تک پہنچانے میں جلدی کرو، اور میت کے سر ہانے سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات اور پانچویں میں سورہ بقرہ کی آخری آیات تلاوت کی جانی چاہئے، یہی نبی نے شعب الایمان میں یہ روایت نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ میت کے انتقال کے بعد اس کی آخری آرام گاہ تک پہنچانے میں بلا وجہ تاخیر نہ کرنا چاہئے، انتقال کے فوراً بعد ہی تجسیر و تکفین کے انتظامات شروع کر دینا چاہئے، اور جنازہ لے چلتے وقت بھی تیز قدموں سے چلنا چاہئے، دفن کے بعد ایصال ثواب کا اہتمام کرنا چاہئے، خاص طور پر سورہ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیات پڑھ کر بخشا جائے، اس سے میت کو بڑی راحت ہوتی ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح لا تجسوه واسر عوا بہ میت کے کفن دفن کے انتظامات اور اس کے لئے چلنے میں جلدی کرنا چاہئے ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ "اسر عوا بالجنازة فان تک صالحة فخير فقد مونها، وإن تک سوى ذالك فشر تضعونه عن رقابکم" ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میت نیک شخص کی ہوتی ہے تو وہ خود کہتی ہیں کہ "قدمونی" مجھے جلدی لے چلو، مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۵۶۲ دیکھیں "وليقرا عند رأسه فاتحة البقرة" قبر کے سر ہانے اگڑے ہو کر سورہ بقرہ کی ابتدائی آیات "اولئك هم المفلحون" تک اور پاکی کی طرف سورہ بقرہ کی آخری آیات "آمن الرسول" سے سورت کے مکمل ہونے تک پڑھنا مستحب ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۳۱ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۸

﴿حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنے بھائی کی قبر پر آنا﴾

وَعَنِ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ لَمَّا تَوَلَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بِالْحَبَشِيِّ وَهُوَ مَوْضِعٌ فَحِيلَ إِلَى مَكَّةَ فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ قَبْرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَتْ وَكُنَّا كَنَدَ مَانِي جَذِيمَةَ حَقِيقَةَ مِنَ الذَّهْرِ حَتَّى قَبِلَ لَنْ يَنْصَدَّ عَا فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانَتْ وَمَالِكًا لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ تَبْتَ لَيْلَةً مَعًا ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ لَوْ خَضَرْتُكَ مَا دُفِنْتُ إِلَّا حَيْثُ مِتُّ وَلَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۳ ج ۱، باب، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۵۵۔

ترجمہ: حضرت ابن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ جب عبدالرحمن بن ابوبکرؓ کا انتقال مقام "حبشی" میں جو کہ ایک موضع ہے میں ہوا، تو آپ کی لاش مکہ لائی گئی اور ان کو وہاں دفن کیا گیا، جب حضرت عائشہؓ حج کے لئے مکہ تشریف لائیں تو حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر کی قبر پر آ کر یہ اشعار پڑھے کنا کندمانی الخ ہم اور تم جذیمہ کے دو ہمنشیوں کی طرح اتنی مدت دراز تک ساتھ رہے کہ لوگ کہنے لگے کہ یہ جدا نہ ہوں گے، لیکن جب میں اور مالک طویل مدت تک ساتھ رہنے کے باوجود جدا ہوئے تو ایسا لگا کہ ہم نے ایک رات بھی اکٹھا نہیں گذاری، یہ اشعار پڑھ کر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اگر اس وقت میں موجود ہوتی تو تمہیں وہیں دفن کیا جاتا جہاں تمہارا انتقال ہوا تھا، اور اگر میں موت کے وقت تمہارے پاس موجود ہوتی تو اس وقت تمہاری قبر کی زیارت کو نہ آتی (ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت عائشہؓ متعم بن نوریہ کے اشعار پڑھ کے اپنے بھائی سے قلبی محبت کا اظہار کیا ہے اور اس بات کا بھی اشارہ کیا ہے کہ افضل یہی ہے کہ میت کا جہاں انتقال ہوا اسی مقام پر دفن کیا جائے، اور اس بات کا بھی تذکرہ اشارہ کیا ہے کہ عورتوں کے لئے قبرستان نہ آنا بہتر ہے، اور میرا آنا اس عذر کی بنا پر ہے کہ میں نے بوقت انتقال بھائی سے ملاقات نہیں کی تھی، تو میں زیارت قبر ہی کو بھائی کی آخری ملاقات کے قائم مقام سمجھ کر حاضر ہوئی ہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح

و کنا کندمانی یہ دونوں شغرتیں بن نوریہ کے ہیں، جو کہ اس نے اپنے بھائی مالک بن نوریہ کے مرثیہ میں کہے تھے، اس کا بھائی مالک واقعہ روت میں حضرت خالد بن ولیدؓ کے ایک لشکری حضرت ضرار بن الازور کے ہاتھوں قتل ہوا تھا، تم کو اپنے بھائی مالک سے بہت محبت تھی، اس نے بھائی کی محبت میں بہت سے قصائد مرثیہ کے طور پر کہے تھے، فن ادب میں مراٹھی کا بلند مقام ہے، مذکورہ اشعار میں تم نے اپنے آپ کو اور اپنے بھائی کو جذیمہ بادشاہ کے دو ہم نشینوں کے مانند قرار دیا ہے، جذیمہ عراق کے ایک بادشاہ کا نام ہے اس کے دو مصاحب تھے (۱) مالک (۲) عقیل یہ دونوں چالیس سال تک ساتھ میں رہے، ان دونوں میں اتنی محبت تھی کہ یہ طولِ رفاقت میں ضرب النثل بن گئے تھے، حضرت عائشہؓ نے اپنے بھائی کے ساتھ طولِ رفاقت اور قلبی محبت کے اظہار کے لئے ہی ان اشعار کو پڑھا تھا "ما دفنت الا حیث مت" حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ کی میت کو منتقل کیا گیا، افضل تو یہی ہے کہ ایک مقام سے دوسرے مقام میں میت کو منتقل نہ کیا جائے، حنفیہ کے یہاں فتویٰ اس پر ہے کہ ایک دو میل تک ایک مقام سے دوسرے مقام تک میت کو لے جانا جائز ہے، لیکن دفن کے بعد نعش نکال کر دوسری جگہ منتقل کرنا بغیر عذر شرعی کے درست نہیں ہے، حضرت عائشہؓ نے بھی اس کو ناپسند کیا ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۱۷ دیکھیں "لو شهدتک فما زرتک" حضرت عائشہؓ اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کے لئے آئیں، لیکن ساتھ میں انہوں نے اپنے آنے کا عذر بھی ذکر کیا، عورتوں کے قبرستان آنے سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۷۵ دیکھیں

حدیث نمبر ۱۶۳۲ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۱۹

﴿میت کو سر کے بل قبر میں اتارنے کا تذکرہ﴾

وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدًا وَرَشَّ عَلَى قَبْرِهِ مَاءً رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۱۱، باب حثو التراب فی القبر، کتاب الجنائز حدیث ۱۵۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت سعدؓ کی میت کو سر کی طرف سے آہستہ آہستہ کھینچتے ہوئے قبر میں داخل کیا، اور ان کی قبر پر پانی چھڑکا۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں قبر میں میت کے داخل کرنے کا جو طریقہ مذکور ہے اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ میت قبر کے پائٹانے سے داخل کیا جاتا ہے، حضرات شوافع کے یہاں یہی طریقہ افضل ہے میت کی قبر پر پانی چھڑکنے کا مقصد نزول رحمت طلب کرنا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

سَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ میت کو قبر میں اتارنے کا جو اصل طریقہ ہے وہ یہ ہے کہ میت کو قبر میں قبلہ کی جانب سے اتارا جائے، آپ ﷺ نے کبھی کبھی اس کے خلاف بیان جواز یا عذر کی وجہ سے کیا ہے مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۱۸ دیکھیں۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۶۳۳ ﴿مٹی ڈالنے کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۰

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَنَازَةٍ ثُمَّ أَتَى الْقَبْرَ فَحَنَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ ثَلَاثًا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۱۲، باب حثو التراب فی القبر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۵۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک میت کی نماز جنازہ پڑھائی، پھر اس کی قبر کے پاس آئے، پھر اس کے سر ہانے کی طرف سے آپ ﷺ نے تین لپ مٹی ڈالی۔

خلاصہ حدیث قبر جب برابر ہو جائے تو تین مرتبہ مٹی ڈالنا مسنون ہے اور مٹی سر ہانے کو چائے سے ڈالنا بہتر ہے، تین مرتبہ دونوں ہاتھوں میں مٹی بھری جائے اور دعا پڑھتے ہوئے مٹی ڈالی جائے پہلی مرتبہ مٹی ڈالتے وقت ”منہا خلقنکم“ دوسری مرتبہ ”ولہا نعیدکم“ اور تیسری مرتبہ ”ومنہا نخرجکم نارۃ اخری“ پڑھا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح لحشی علیہ اس کا مطلب ہے کہ آپ ﷺ نے قبر پر مٹی ڈالی ”ثلاثا“ تین مرتبہ اپنے ہاتھوں میں مٹی بھر کر مٹی قبر پر ڈالی، یہ بھلائی میں اعانت کرنے کے قبل سے بھی ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۲۴ ﴿قبر پر ٹیک لگانے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۱

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَبَكِّاً عَلَى قَبْرِ فَقَالَ لَا تُوْذِصَاجِبَ هَذَا الْقَبْرِ
أَوْ لَا تُوْذِيهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن حزمؓ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے مجھے ایک قبر پر ٹیک لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اس قبر والے کو تکلیف مت دو، یا آپ ﷺ نے یوں فرمایا کہ اس کو ایذا نہ دو (احمد)

خلاصہ حدیث اصل بات یہ ہے کہ جس طرح زندہ لوگوں کو تکلیف پہنچانا اور ان کی توہین کرنا ممنوع، اسی طرح میت کی توہین اور اس کو ایذا پہنچانا ممنوع ہے، قبر پر ٹیک لگانے میں میت کی توہین ہوتی ہے اور اس توہین سے اس کو تکلیف ہوتی ہے۔ لہذا آپ ﷺ نے قبر پر ٹیک لگانے سے منع فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح لا توذ صاحب هذا القبر یہاں آپ ﷺ نے قبر پر ٹیک لگانے سے منع کیا ہے، حدیث ۱۶۱۳ گزری ہے، اس میں قبر پر بیٹھنے سے منع کیا ہے، ایک اور حدیث ۱۶۲۷ گزری ہے جس میں میت کو ہڈی توڑنے سے منع کیا ہے، اسی طرح حدیث ۱۶۲۲ گزری ہے اس میں قبر پر چلنے سے منع کیا ہے اور آپ ﷺ کے ان تمام فرامین سے معلوم ہوتا ہے کہ جن امور سے زندہ لوگوں کو تکلیف ہوتی ہے، ان امور سے مردوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے، علامہ طیبی لکھتے ہیں ”لا یہان میتاً کما لا یہان حیاً“ یعنی جن امور سے زندہ کی توہین ہوتی ہے ان امور سے مردہ بھی اہانت محسوس کرتے ہیں، لہذا جس طرح زندوں کی توہین کرنے سے گریز کرنا لازم ہے اسی طرح مردوں کی توہین کرنے سے بھی بچنا ضروری ہے۔

باب البکاء علی المیت

﴿میت پر رونے کا بیان﴾

اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے چالیس احادیث نقل فرمائی ہیں ان احادیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کسی کی وفات پر دل کا غمگین ہونا اور آنکھوں کا اشکبار ہونا عین فطرت انسانی ہے، لہذا رونا اور غمگین ہونا قابلِ مذمت اعمال نہیں ہیں، نوحہ و ماتم کرنا، گریبان پھاڑنا، سینہ کو پی کرنا ممنوع ہے، اس سے میت کو تکلیف بھی پہنچتی ہے، اور اس عمل کو انجام دینے والے سے اللہ تعالیٰ ناراض بھی ہوتے ہیں، ان احادیث میں رنج پر صبر کرنے والے کے اجر و ثواب کا تذکرہ بھی ہے، جنکے چھوٹے بچے اس دنیا سے والدین کی حیات میں رخصت ہو گئے، اور والدین نے صبر کیا تو ان کیلئے جنت کی بشارت بھی ہے

میت پر نوحہ کے ممنوع ہونے کی حکمت

﴿میت پر نوحہ تین وجہ سے ممنوع ہے﴾

(۱) یہ چیزیں ہیجان پیدا کرتی ہیں، جس کا کوئی عزیز فوت ہو گیا تو وہ مریض کے درجہ میں ہے، جس طرح مریض کا علاج بہتر ہے

اور اس کے مرض میں اضافہ کرنا کسی طرح مناسب نہیں ہے، اس طرح مصیبت زدہ کے حق میں جو بات بہتر ہو اس کو اختیار کرنا چاہئے اور جو چیز اس کو تکلیف پہنچائے اس سے گریز کرنا چاہئے ظاہر بات ہے کہ حادثہ کے کچھ وقفہ کے بعد مصیبت زدہ کا ذہن ادھر سے ہٹنے لگتا ہے، لہذا صدمہ پر روتے رہنے اور بالقصد اس کا ذکر کرتے رہنے سے پسماندگان کو کبھی چین نہیں ملے گا۔

(۲) اللہ کے فیصلوں پر راضی رہنا ضروری ہے، لوحہ و ماتم اللہ کی تقدیر پر شکوہ شکایت کا ذریعہ بنتا ہے، لہذا اس سے رکنا ضروری ہے۔

(۳) زمانہ جاہلیت میں لوگ بناوٹی طور پر نوحہ و ماتم کرتے تھے، اور غم کا اظہار کرتے تھے، اس جاہلانہ رسم سے بچنے کیلئے ہماری شریعت نے مکمل طور پر نوحہ و ماتم پر پابندی عائد کر دی۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ)

﴿میت پر رونے کی اجازت کی حکمت﴾

چونکہ حادثہ پیش آنے کے وقت آنکھوں سے آنسو نکلنا رقتِ قلب کا نتیجہ ہے اور حزن و ملال کا طاری ہونا ایک فطری امر ہے، لہذا اس سے روکنا نفس کو ایسی چیز کا مظہر بنانا ہے جو طاقت سے باہر ہے، آپ ﷺ نے نہ صرف رونے کی اجازت دی ہے، حادثہ کے وقت خود آپ ﷺ کی آنکھیں بھی اشک بار ہوئی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۶۳۵ ☆☆ عالمی حدیث ۱۷۴۲

﴿بیٹے کی وفات پر آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو نکلنا﴾

عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي سَيْفِ الْقَيْنِ وَكَانَ ظَنُرَ الْإِبْرَاهِيمِ ، فَاخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ يُجُودُ بِنَفْسِهِ فَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذْرِفَانِ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّهَا رَحْمَةٌ ثُمَّ اتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَذْمَعُ وَالْقَلْبَ يَحْزَنُ وَلَا تَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا وَإِنَّا بِفِرَاقِكَ يَا إِبْرَاهِيمَ لَمَحْزُونُونَ مُتَقِّ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری، ۱/۱۷۴، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ”انا بفراقک یا ابراہیم لمحزونون“ کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۰۳ مسلم، ۲/۲۵۴، باب رحمة صلی اللہ علیہ وسلم الصبيان والعیال، کتاب الفضائل حدیث ۲۳۱۵۔

حل لغات: ظنر اُداہ، (اُنا) دایہ کے شوہر کو بھی ”ظنر“ کہتے ہیں ”قبلہ“ باب تفعیل سے بوسہ لینا، ”شمۃ (ن) سے سونگنا ”یجود“ (ن) جوداً بنفسہ عندا لموت مرنے کے قریب ہونا، تذرفان ذرف (س) ذرفاً، الذمع آنسو بہنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضور اکرم ﷺ کے صاحبزادہ حضرت ابراہیم کی دایہ کے شوہر ابو یوسف قین کے گھر آئے یہاں پر آپ ﷺ نے اپنے صاحبزادہ حضرت ابراہیم کو گود میں لے کر پیار کیا، اور ان کو سونگھا اس کے بعد ایک بار حضور ﷺ کے ساتھ پھر ابو یوسف کے گھر گئے اس وقت جبکہ حضرت ابراہیم حالت نزع میں تھے، آپ ﷺ کی آنکھوں سے اشک جاری تھے، اس موقع پر حضرت عبدالرحمن بن عوف نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ کی آنکھوں سے آنسو رواں ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اللہ کی رحمت ہے، اے ابن عوف! پھر اس کے بعد آپ ﷺ روتے ہوئے فرمایا کہ آنکھ سے آنسو جاری ہے دل بے چین ہے اس کے بعد باوجود ہم وہی کہتے ہیں جس سے ہمارا رب راضی ہوتا ہے، اور اے ابراہیم! ہم تمہاری جدائی سے غمگین ہیں۔

(بخاری، مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رنج کے موقع پر آنکھوں سے آنسو نکلنا عین فطرت ہے آپ ﷺ کے بیٹے کی وفات کے موقع پر آپ ﷺ کی آنکھوں سے اشکوں کا جاری ہونا بھی پوری شفقت و محبت کی بنا پر تھا، یہ چیز ہرگز ہرگز

آپ ﷺ کے کمال کے متافی نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

دخلنا مع رسول الله: آپ ﷺ صحابہ کے ہمراہ ابو یوسف کے گھر تشریف لے گئے ان کا نام بڑا، اور ہمیشہ سے یہ لوہا رہے، ان کی بیوی کا نام خولہ بنت سنان تھا، اور یہ انصار یہ تھیں، علامہ طبری نے بیوی کا نام ریان نقل کیا ہے، یہ حضرت ابراہیم کی دایہ تھیں ظنرا مطلب یہ ہے کہ ابو یوسف حضرت ابراہیم کی دایہ کے شوہر تھے، حضرت ابراہیم کی وفات کے وقت عمر سولہ یا سترہ ماہ تھی ”وشمہ“ آپ ﷺ نے حضرت ابراہیم کو سونگھا یعنی ان کے گالوں اور ناک منہ پر آپ ﷺ نے اپنا منہ رکھا جیسے کہ بچوں کو پیار کرتے وقت کیا جاتا ہے، یہیں سے معلوم ہوا کہ بچوں کو پیار کرنا بھی سنت ہے، صاحب مرقات نے اس موقع پر ایک روایت نقل کیا ہے، کہ ایک شخص نے آپ ﷺ سے کہا کہ میرے تو دس بچے ہیں، لیکن میں نے کبھی کسی کو پیار نہیں کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ، اگر اللہ نے تمہارے دل سے رحم و کرم کا جذبہ چھین لیا ہے تو میں کیا کر سکتا ہوں؟ ”وابراہیم یجود بنفسه“ یعنی جب آپ ﷺ دوبارہ ابو یوسف کے گھر گئے تو صاحبزادہ حضرت ابراہیم حالت نزع میں تھے ”فجعلت عینا رسول الله صلى الله عليه وسلم تذرفان“ یہیں سے معلوم ہوا کہ حادثہ اور غم کے موقع پر آنکھوں سے آنسو نکالنا برا نہیں ہے، ممانعت تو چیخنے چلانے اور نوحہ و ماتم کی ہے ”وانت يا رسول الله“ آپ ﷺ کا رونادیکھ کر حضرت عبدالرحمن کو تعجب ہوا چنانچہ انہوں نے اپنی حیرت کا اظہار کیا ”انهار حمة“ آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہ تھا کہ میرا روننا بے صبری یا تقدیر سے شکوہ شکایت کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ یہ تو فطری محبت و شفقت کی بنا پر ہے ”وانا بفراقك لمحزونون“ آپ ﷺ کو بیٹے کی وفات پر طبعی طور پر رنج ہوا جس کا آپ ﷺ نے ایسے طور پر اظہار کیا جس کی شریعت میں گنجائش ہے، آپ ﷺ کے اس فرمان میں اس بات کا اشارہ ہے کہ جو شخص رنج کے موقع پر رنجیدہ نہیں ہوتا ہے، تو یہ دلیل ہے اس کے قسوت قلب پر اعتدال کی راہ یہی ہے کہ خوشی کے موقع پر مسرت کا اظہار ہونا چاہئے اور رنج و غم کے موقع پر غم کا اثر ہونا چاہئے، یہی انسانیت کا وصف کمال ہے، اور یہی آپ ﷺ کے عمل سے ثابت ہے (مرقات ص ۸۴/ج ۲)

حدیث نمبر ۱۶۳۶ ﴿غم کے موقع پر رونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۳

وَعَنْ أَسْمَةَ بِنْتِ زَيْدٍ قَالَتْ أَرْسَلَتْ بَنَتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ أَنَّ ابْنَتِي قُبِضَ فَأَتَانَا رَسُولُ يَفْرَى السَّلَامِ وَيَقُولُ إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أَعْطَى وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى فَلْتَضَبِرْ وَ لَتَحْتَسِبْ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ نَقِيبُ عَلَيْهِ لِيَأْتِيَنَهَا فَقَامَ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبِيُّ بَنٍ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرِجَالُ فَرَفِغَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّبِيُّ وَنَفْسُهُ تَتَقَعَّقُ لِفَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ فَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرُّحَمَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص ۱۷۱/ج ۱، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: بعدد المیت ببعض بکاء أهلہ علیہ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۸۳، مسلم ۳۰۱/۱، باب البكاء علی المیت، کتاب الجنائز حدیث ۹۲۳۔

ترجمہ: حضرت اسماء بنت زید روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی نے حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں یہ خبر بھیجی کہ آپ ﷺ میرے گھر تشریف لائیں، میرا بچہ قریب المرگ ہے، آپ ﷺ نے کہلا بھیجا کہ تم جا کر میرا سلام کہہ کر یہ کہہ دینا کہ اللہ ہی کا ہے جو اس نے لیا اور اسی کا ہے جو اس نے دیا، ہر چیز کی اس کے یہاں عمر مقرر ہے، لہذا بندہ کو صبر کرنا چاہئے، اور ثواب کی امید رکھنی چاہئے، صاحبزادی نے حضور ﷺ کے پاس کہلا بھیجا کہ وہ قسم دیتی ہیں کہ ضرور تشریف لائیں، چنانچہ آپ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ کے ساتھ سعد بن عبادہ، معاذ بن جبل ابی بن کعب زید بن ثابت اور دیگر بہت سے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے، پھر اس بچہ کو اٹھا کر حضور کے پاس اس حال میں لایا گیا کہ وہ بچہ دم توڑ رہا تھا یہ منظر دیکھ کر آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے، اس وقت حضرت سعد نے عرض کیا

کہ یا رسول اللہ ایہ کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ رحمت ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں میں ڈال دیا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں پر رحمت نازل کرتا ہے (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ غم کے موقع پر آنکھوں سے آنسو کا لکھنا یہ کمال ہے، آنسو کا نہ لکھنا قساوتِ قلب کی دلیل ہے، البتہ غم کے موقع پر بے صبری کرنا، تقدیر سے شکوہ کرنا، نوحہ و ماتم کرنا، سینہ کو پی کرنا کپڑوں کا پھاڑنا یہ سب حرام اور ناجائز ہیں، جہاں بھی حدیث میں رونے کی ممانعت ہے اس سے مراد نوحہ و ماتم ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ارسلت ابنتہ آپ ﷺ کی جن صاحبزادی کا واقعہ حدیث میں مذکور ہے، وہ حضرت زینب ہیں بعض لوگوں نے نقل کیا ہے کہ بچی ”امامہ“ تھیں جن کی حالت بہت نازک تھی۔

اشکال: امامہ تو حضرت زینب کی وہ صاحبزادی ہیں جن سے حضرت فاطمہؓ کی وفات کے بعد حضرت علیؓ نے نکاح کیا، اور یہ تو حضرت علیؓ کی شہادت کے وقت بھی زندہ تھی پھر کیسے ان کی وفات کا ذکر حدیث میں ہے؟

جواب: حدیث باب کا حاصل یہ ہے کہ وہ قریب المرگ تھیں، لیکن پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو شفا عطا فرمادی تھی، اور پھر ان کو طویل عمر ہوئی ”ماہذا یا رسول اللہ“ علامہ نوویؒ نے لکھا ہے کہ حضرت سعدؓ نے یہ سمجھا تھا کہ رونے کی تمام قسمیں منع ہیں، حتیٰ کہ آواز کے بغیر بھی رونا منع ہے، اور انہوں نے گمان کیا کہ شاید رسول اللہ ﷺ بھول گئے ہیں؟ اور رسول اللہ ﷺ نے بتایا کہ آواز کے ساتھ رونا ممنوع و حرام نہیں ہے، بلکہ یہ تو رحمت علامت ہے، البتہ چیخنا چلانا اور بے صبری کا مظاہرہ کرنا ممنوع ہے (فتح الملہم ص ۴۷۰، ج ۲)

حدیث نمبر ۱۶۳۷ بیہکارتوں کی عیادت کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۴

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ اشْتَكَيْ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكُوعُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ وَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ فَقَالَ قَدْ قُضِيَ قَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بَكَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا فَقَالَ لَا تَسْمَعُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ بِهَذَا ، وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ وَإِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۱۷۲۴، باب البكاء عند المريض، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۰۴، مسلم، ص ۳۰۱، ج ۱، باب البكاء علی المیت، کتاب الجنائز حدیث ۹۲۴۔

حل لغات: اشتكى باب اختال سے بیمار ہونا غاشیہ غشی (س) غشا الموت فلاں کو موت نے آ پکڑا المَغشى علیہ بے ہوش قُضی قضاء (ض) قضاء پورا کرنا، بکی (ض) بکاء رونا، دَمَعَج دُمُوعٌ آنسو۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ بیمار ہوئے، تو نبی کریم ﷺ حضرت عبد الرحمن بن عوف، حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے ساتھ عیادت کے لئے تشریف لے گئے جب ان کے گھر پہنچے تو حضرت سعد کو ان کے گھر میں (بے ہوشی کی حالت میں) پایا تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ کیا سعدؓ کا انتقال ہو گیا؟ لوگوں نے کہا کہ نہیں اے اللہ کے رسول! اس وقت آپ ﷺ رو پڑے صحابہ کرام نے جب نبی کریم ﷺ کو روتے دیکھا تو وہ بھی رو پڑے، اس پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کیا تم لوگوں نے یہ نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ آنکھ سے آنسو نکلنے پر اور دل کے غم پر عذاب نہیں دیتا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے عذاب دیتا ہے یا رحم فرماتا ہے اور آپ ﷺ نے اپنی زبان کی طرف اشارہ فرمایا، اور گھر والوں کے رونے کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کسی کی وفات پر آنکھوں سے آنسو ٹکانا یا دل کا ٹٹلنا ہوتا تو غلط عمل ہے اور نہ ہی اس پر کوئی مواخذہ ہوگا البتہ اگر زبان سے ایسی بات کہی جائے جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا ذریعہ بنتی ہے تو اس پر مواخذہ ہوگا اور اگر زبان سے کوئی ایسا کلمہ ادا کیا جا رہا ہے جس سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں تو اس کی وجہ سے بندہ پر انعام و اکرام ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فلما رای القوم حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت ابراہیم کی وفات کے بعد پیش آیا، اسی وجہ سے حضرت عبدالرحمن بن عوف نے اس موقع پر نبی کریم ﷺ کو روتے دیکھ کر کوئی سوال نہیں کیا، کیونکہ وہ حضرت ابراہیم کی وفات کے وقت نبی کریم کی آنکھوں سے آنسو ٹٹکتے دیکھ کر سوال کر چکے تھے۔

ولکن یعذب بھذا زبان سے اگر ایسا کلمہ نکلتا ہے جو باری تعالیٰ کی ناراضگی کا ذریعہ بنتا ہے تو میت کو اس پر عذاب ہوگا۔
اشکال: قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ“ مطلب یہ ہے کہ کسی بھی شخص کو دوسرے کے گناہ کی سزا نہیں ملے گی، جو گناہ کریگا اسی کو سزا ملے گی، یہاں اشکال یہ ہے کہ میت کے گھر والے نوحہ کرتے ہیں تو اسکی بنا پر میت کو عذاب کیوں ہوتا ہے؟
جواب: (۱) میت کو اس وقت عذاب ہوتا ہے جبکہ میت چلا کر رونے کی وصیت کر کے مرا ہو۔

(۲) میت سے قریب الموت مراد ہے یعنی قریب المرگ شخص کے پاس رونے سے اس کو تکلیف ہوتی ہے، اسی کو عذاب سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

(۳) وہ میت مراد ہے جس کو اپنی زندگی میں علم تھا کہ میرے مرنے کے بعد مجھ پر نوحہ کیا جائے گا لیکن اس کے باوجود اس نے منع نہیں کیا تھا لہذا انہی عن المنکر نہ کرنے کے گناہ کی وجہ سے میت کو عذاب ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۶۳۸ ﴿اظہار غم کا غیر شرعی طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۵
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ الْجُيُوبَ دَعَابَةً غَوَى الْجَاهِلِيَّةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری شریف، ص ۷۲/ج ۱، باب لیس منا من شق الجيوب، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۹۴، مسلم، ص ۷۰/ج ۱، باب تحریم ضرب الخدود، کتاب الایمان حدیث ۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے، جو منہ پیٹے گریبان چاک کرے اور جاہلیت کے طور طریقوں کو اپنائے (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ غیر اسلامی طریقہ سے اظہار غم کرنا حرام اور ممنوع ہے، غیر اسلامی طریقہ سے اظہار غم میں نوحہ ماتم، سینہ کو پی، گریبان پھاڑنا بالوں کو بکھیرنا سب داخل ہیں، جو شخص مذکورہ طریقے سے اظہار غم کرے گا اس کا اسلامی معاشرہ سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔

خلاصہ حدیث

لیس منا آپ ﷺ کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ ”لیس من ہدینا“ یعنی مذکورہ طریقہ پر غم کا اظہار کرنے والا مسلمانوں کے طریقہ پر چلنے والا نہیں ہے، وہ تو کافروں کے روش اپنانے والا ہے، آپ ﷺ کا یہ ارشاد زجر و توبیخ کی بنا پر ہے، اس لئے کہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ گناہ سے مسلمان کافر نہیں ہوتا ”من ضرب الخدود“ حدیثوں میں جو چند غیر اسلامی اعمال مذکور ہیں ان میں سے ہر ایک سے الگ الگ برأت کا اظہار مقصود ہے، ایسا نہیں ہے کہ ان کے صرف مجموعہ کی قباحت بیان کرنا مقصود ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۱۶۳۹ ﴿نوحہ کرنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۶

وَعَنْ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ أَعْمَى عَلَى أَبِي مُوسَى فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ تَصِيحُ بِرُثْيَةٍ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمِي وَكَانَ يُحَدِّثُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَنَابِرِي مُمْنٌ خَلَقَ وَصَاحَ وَخَرِقَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِمُسْلِمٍ.

حوالہ: بخاری، ۱/۱۷۳ باب ما ينهى عن الخلق عند المصيبة، كتاب الجنائز حديث ۱۲۹۶۔ مسلم ص ۷۰ ج ۱، باب تحریم ضرب الحدود، كتاب الايمان حديث ۱۰۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰؓ پر مرض الوفا میں غشی طاری ہوئی، تو ان کی بیوی ام عبد اللہ چلا کر رونے لگیں پھر جب ابو موسیٰؓ کو ہوش آیا اور انھوں نے بیوی کو روتے ہوئے دیکھا تو کہا کیا تمہیں معلوم نہیں، روای کہتے ہیں اس وقت ابو موسیٰؓ یہ حدیث بیان کرنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں اس شخص سے بڑی ہوں جو اپنے سر کے بال منڈوائے، اور چلا کر روئے اور اپنے کپڑوں کو پھاڑے (بخاری و مسلم) (روایت کے الفاظ مسلم کے ہیں)

خلاصہ حدیث: میت پر نوحہ کرنا، بال وغیرہ منڈوانا یہ کافروں کا شعار ہے، مسلمانوں کو اس سے گریز کرنا چاہئے لوگوں کو اس سے منع کرنا چاہئے اور جو یہ عمل کرے اس سے برأت کا اظہار کرنا چاہئے، چنانچہ ابو موسیٰؓ پر جب غشی طاری تھی، تو انکی بیوی نے بیان کیا، ابو موسیٰؓ نے ہوش میں آتے ہی فرمایا کہ میں اس عمل سے بے زار ہوں جس سے رسول اللہ ﷺ بے زار ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: تصیح بونہ ابو موسیٰؓ کی غشی کیوقت ان کے بیوی صاحبہ چیخ کر روئیں، گزشتہ احادیث میں اس کی صراحت ہو چکی ہے کہ کسی کے انتقال پر یا کسی کے شدید بیمار ہونے پر رونا نہ صرف جائز ہے، بلکہ آپ ﷺ کے عمل سے ثابت ہے، چنانچہ علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ بکاء خفیف درست ہے، اور بکاء شدید جو کہ نوحہ کی حد تک پہنچ جائے جائز نہیں ہے، بکاء شدید یہ ہے کہ چیخ چیخ کر رو دیا جائے اور میت کے فضائل مبالغہ کے ساتھ بیان کیا جائے، تقدیر خداوندی پر شکوہ کیا جائے اور دیگر لوگوں کو رونے کی دعوت دیا جائے، جو شخص اپنی زندگی میں اس بات کی وصیت کر جائے کہ میرے اوپر نوحہ کیا جائے، یا اس کو معلوم ہو کہ اسکے مرنے کے بعد اس پر نوحہ کیا جائے گا، پھر بھی منع نہ کرے تو لوگوں کے نوحہ کرنے کی وجہ سے اس کو بھی سزا دی جائے گی۔

حدیث نمبر ۱۶۴۰ ﴿نوحہ کرنے پر سزا کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۲۷

وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنَ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهَا نَهْنُ الْفَخْرِ فِي الْأَخْسَابِ وَالطَّمْعُ فِي الْأَنْسَابِ وَالْإِسْتِسْقَاءُ بِاللُّجُومِ وَالنِّيَاحَةُ إِذَا لَمْ تَنْبُ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَلَيْهَا سِرٌّ بَالٌ مِّنْ قَطِرَانٍ وَدِرْعٌ مِّنْ جَرَبٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۳۰۳ ج ۱، باب التشديد في النياحة، كتاب الجنائز، حديث ۹۳۴۔

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چار چیزیں میری امت میں زمانہ جاہلیت کی ہیں، لوگ انہیں ترک نہ کریں گے (۱) حسب پر فخر کرنا (۲) دوسروں کے نسب پر طعن کرنا (۳) ستاروں سے بارش طلب کرنا (۴) نوحہ کرنا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ نوحہ کرنے والے نے اگر مرنے سے پہلے توبہ نہیں کی تو وہ قیامت میں اس حال میں ہوگا کہ اس پر گندہک کا لباس اور سچلی کا کرتہ ہوگا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں جن باتوں کا تذکرہ ہے وہ باتیں اسلامی نہیں ہیں، یہ غیر اسلامی چیزیں ہیں، اسلام نے حسب و نسب کو عزت و ذلت کا معیار نہیں بنایا ہے، لہذا اگر کوئی صرف حسب و نسب کی بنا پر اپنے کو معزز سمجھتا ہے اور دیگر خاندان کے لوگوں کو ذلیل سمجھتا ہے تو وہ غیر اسلامی طریقہ پر عمل کرتا ہے، اسی طرح اسلامی طریقہ یہ ہے کہ بارش محض اللہ کے فضل سے

ہوتی ہے اب اگر کوئی ستاروں کی چالوں کا اس میں داخل مانتا ہے تو وہ مشرک نہ عقیدہ اپناتا ہے، نیز مردوں پر نوہ کرنا یہ کافروں کا عمل ہے، اس سے گریز کرنا چاہئے، اور سابقہ عمل پر توبہ کرنا چاہئے اور اگر توبہ کی توفیق نہ ملی تو سخت سزا مقدر ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا یترو کونھن مطلب یہ ہے کہ مذکورہ خصلتیں مکمل طور پر مسلمانوں کے اندر سے ختم ہو جائیں ایسا نہیں ہوگا کچھ اگر چھوڑیں گے تو کچھ لوگ اس کو اپنائیں گے الفخر فی الاحساب یعنی بطور فخر کے اپنے آباء اجداد کی خوبیوں کا تذکرہ کرنا اور اپنے خاندان والوں کو سب سے معزز سمجھنا "الطعن فی الانساب" دوسرے خاندان میں تیب لگانا اور نکتہ چینی کرنا اور ان کو حقیر و کمتر سمجھنا "والا ستسقاء بالنجوم" ستاروں کی حرکات سے پانی برسنے کا اعتقاد رکھنا "والنباۃ" مردوں کے اوصاف بڑھا کر بیان کر کے خود بھی رونا اور دوسروں کو رلانا "النائحۃ" وہ عورت جس نے نوہ اور مین کرنے کو اپنا پیشہ بنا لیا ہو، اگر اس عمل سے توبہ کے بغیر مرگئی تو اسکو گندھک میں ڈوبا ہوا قمیص پہنایا جائے گا، اور ایسا کرتا پہنایا جائے گا جس سے سارے بدن میں خوب کھجلی محسوس ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۶۴۱ ﴿صبر کامل کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرٍ أَوْ تَبَكَّى عَنْ قَبْرِ فَقَالَ اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرْ قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عَنْدهُ بَوَّابِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّيْدَةِ الْأُولَى مُتَقَى عَلَيْهِ

حوالہ: بخاری ۱/۱۷۱ باب زیارة القبور، کتاب الجنائز حدیث ۱۲۸۳، مسلم، ۳۰۲/۱، باب فی الصبر علی المصیبة عند الصلۃ الاولی، کتاب الجنائز حدیث ۹۲۶۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو کہ قبر کے پاس بیٹھی رو رہی تھی، آپ نے ان سے فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور صبر کرو، اس عورت نے جواب دیا آپ ﷺ یہاں سے ہٹ جائیں، آپ ﷺ پر مجھ جیسی مصیبت نہیں پڑی ہے، اور اس عورت نے حضور اکرم ﷺ کو پہچانا نہیں، لوگوں نے اس کو بتایا کہ یہ تو حضور اکرم ﷺ تھے، تو وہ نبی کریم ﷺ کے دروازہ پر آئی، اور وہاں کسی دربان کو نہیں پایا، اس عورت نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ حضور میں نے آپ ﷺ کو پہچانا نہیں تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ صبر تو صدمہ کے ابتداء ہی میں ہوتا ہے (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس صبر کی قرآن و احادیث میں تعریف کی گئی ہے، اور جس پر بشارت سنائی گئی ہے وہ صبر ہے جو صدمہ کے شروع میں کیا جائے ورنہ آہستہ آہستہ تو صبر آہی جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث

إِلَيْكَ عَنِّي آپ ﷺ نے مصیبت زدہ عورت کو دیکھ کر صبر کی تلقین کی تو اس نے ناشائستہ جواب دیا، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِيبَتِي وَلَمْ تَعْرِفْهُ شاید اس عورت نے اس سے پہلے حضور کی زیارت نہیں کی تھی، یا شدت غم کی وجہ سے حضور کو پہچان نہیں سکی، لہذا اس نے یوں کہہ دیا کہ آپ اپنا کام کریں، آپ ﷺ صبر کی تلقین اس وجہ سے کر رہے ہیں میری جیسی مصیبت آپ ﷺ پر آئی نہیں اگر آپ ﷺ بھی میرے جیسے غم سے دوچار ہوتے تو صبر کی تلقین نہ کر رہے ہوتے "قیل لہا انہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم" بخاری کی روایت میں ہے کہ اس کے پاس سے ایک شخص گذرا تو اس نے کہا یہ تو رسول اللہ ﷺ تھے، اس عورت نے کہا کہ میں نے آپ ﷺ کو پہچانا نہیں ابو یعلیٰ کی روایت میں ہے کہ اس شخص نے اس عورت سے دریافت کیا کہ کیا تم نے ان کو پہچانا؟ عورت نے جواب دیا نہیں، حضرت انسؓ سے ایک روایت ہے کہ یہ پوچھنے والے حضرت فضل بن عباس تھے "فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" پھر وہ عورت مغفرت اور رسول اللہ کی شان اقدس میں کوتاہی کی معذرت کی خاطر آپ

کلمات حدیث کی تشریح

ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی (فتح الملہم ۲/۲۷۷)

الصبر عنہ المصیبة الاولى جوں ہی مصیبت پڑے اسی وقت صبر کرنا کمال کی بات بھی ہے اور اسی پر ثواب بھی ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں کہ جو صبر کہ دشوار ہے اور جس پر ثواب بھی بہت زیادہ ہے وہ مصیبت کے وقوع کے وقت ہے ورنہ مصیبت پر آخر کار صبر آ ہی جاتا ہے (فتح الملہم ص ۲۷۷)

حدیث نمبر ۱۶۴۲ ﴿صبر کرنے پر خوش خبری﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۲۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمُوتُ مُسْلِمٌ ثَلَاثَةَ مَنِّ الْوَلَدِ فَيَلْجِ النَّارُ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ۹۸۵/۲ باب قول اللہ تعالیٰ واقسموا باللہ جہد ایمانہم، کتاب الایمان، والنذور مسلم ۳۳۰/۲، باب فضل من یموت لہ ولد فیحتسبہ، کتاب البر والصلة والادب حدیث ۲۶۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی مسلمان کے تین بچے فوت ہو گئے تو وہ قسم حلال کرنے کے لئے ہی صرف آگ تک پہنچے گا (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بچوں کی وفات پر صبر کرنے والوں کے حق میں بہت بڑی بشارت ہے، ظاہر بات ہے کہ نخت جگر فوت ہونا اتنا بڑا صدمہ ہے کہ اس صدمہ سے حضرت بنی کریم بھی سخت غم گین ہو گئے تھے اور اس صدمہ پر صبر کرنا تقدیر پر راضی رہنا بہت ہی مبارک عمل ہے، لہذا جس شخص کے تین یا اس سے زائد بچے فوت ہوئے اور اس نے صبر و ضبط سے کام لیا تو یہ شخص جہنم میں داخل نہ ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح فیلج النار الا تحلة القسم قرآن مجید میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”وان منکم الا وادھا“ مطلب یہ ہے کہ جہنم پر سے ہر ایک کو گزرنا ہے، چاہے پلک جھپکنے کے بقدر ہی کیوں نہ ہو، اور اللہ تعالیٰ نے یہ بات قسم کھا کر فرمائی ہے، چنانچہ مفسرین لفظ ”واللہ“ کو مقدر مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ عبارت یوں ہے ”وان منکم واللہ الا وادھا“ اور لمحہ بھر ہی کیوں نہ ہو جہنم میں داخل ہونے سے مراد پل صراط سے گزرنا ہے پل صراط جہنم کے اوپر ہوگا اور اس پر سے ہر ایک کو گزرنا ہوگا، اب حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے تین بچے فوت ہو گئے، اس کو بس اتنی ہی مقدار میں جہنم کا سامنا کرنا پڑے گا جس سے اللہ تعالیٰ کی مذکورہ قسم پوری ہو جائے، اور یہ بشارت اس کے لئے ہے جو بچوں کے فوت ہونے پر صبر کرے۔

حدیث نمبر ۱۶۴۳ ﴿بچوں کی وفات پر صبر کا صلہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۰

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَسُوهُ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يَمُوتُ لِأَحَدِكُنَّ ثَلَاثَةُ مَنِّ الْوَلَدِ فَتَحْتِسِبُهُ إِلَّا دَخَلَتِ الْجَنَّةَ فَقَالَتْ أَمْرَأَتُ مَنَّهُنَّ أَوِ اثْنَانِ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَوْ اثْنَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ لَهُمَا ثَلَاثَةُ لَمْ يَلْغُوا الْجَنَّةَ .

حوالہ: مسلم ص ۳۳۰/۲، باب فضل من یموت لہ ولد فیحتسبہ، کتاب البر والصلة والادب، حدیث ۲۶۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انصار کی خواتین سے فرمایا کہ تم میں سے کسی خاتون کے تین بچے فوت ہو جائیں اور وہ ثواب کی امیدوار ہو تو اس کو جنت میں داخل کیا جائے گا، ان میں سے ایک خاتون نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر کسی کے دو بچے فوت ہوں تو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں اگر دو بھی فوت ہوئے ہوں (تو بھی یہ بشارت ہے) (مسلم) اور بخاری و مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ وہ فوت ہونے والے بچے اگر سن بلوغ کو نہ پہنچے ہوں۔

خلاصہ حدیث

گذشتہ حدیث میں باپ کیلئے بشارت تھی اس حدیث میں ماں کے لیے بشارت ہے، حاصل یہ ہے کہ اگر کسی کے تین بچے بلکہ دو بچے بھی بچپن میں فوت ہو گئے، اور ماں باپ نے صبر کیا، تقدیر الہی پر راضی رہے اور اللہ تعالیٰ سے بہتر بدلہ کی امید رکھی تو یہ دونوں جنت میں جائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فتح تحسیبہ یعنی بچوں کی وفات پر نوحہ و ماتم نہ کرتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر راضی رہے "دخلت الجنة" یعنی جنت میں دخول اولین نصیب ہوگا "او اثنان" جب عورتوں نے دو بچوں کی وفات پر بھی اسی بشارت کی خواہش کی، تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے بذریعہ وحی آپ ﷺ کو اس کی خوش خبری بھی سنانے کا حکم دیا، یا پھر آپ ﷺ نے اس کی دعا کی اور دعا قبول ہوئی، چنانچہ آپ ﷺ نے عورتوں کو اس سے مطلع کر دیا۔

حدیث نمبر ۱۶۴۴ ﴿عزیز کی وفات پر صبر کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۱

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبَضْتُ صَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ اخْتَسَبَهُ إِلَّا الْجَنَّةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ص ۹۵۰ ج ۲، باب العمل اذی ینفی بد وجه اللہ، کتاب الرقاق حدیث ۶۴۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس بندہ مؤمن کے لئے میرے پاس اور جزا نہیں جبکہ دنیا میں اس کی محبوب شخصیت کو موت سے ہٹا کر تارک ہوں اور وہ اس پر صبر کرے جنت کا طلب گار ہوتا ہے، تو اس کے لیے صرف جنت ہی ہے (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر انسان کا کوئی عزیز اس دنیا سے رخصت ہو گیا، جس سے اس کو گہری الفت و محبت تھی اور اس کے وفات پر اس نے صبر کیا تو اس صبر و ضبط کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو جنت عطا کریں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

إذا قبضت صفیہ مرنے والا محبوب ہو خواہ لڑکا یا باپ ہو، یا ان کے علاوہ کوئی نہایت ہی قریبی عزیز ہو "من اهل الدنيا" دنیا والوں کی قید سے اس بات کا علم ہوا کہ اگر کسی سے آخرت کا تعلق ہو عین اس سے دینی رشتہ ہو اور اس کی وفات سے تکلیف پہنچے اور اس پر صبر کرے تو اس کا بدلہ تو بہت ہی بڑا ہے اور وہ اللہ کی رضا ہے، جس کے مقابلہ میں ہر اعزاز چھ اور کمتر ہے "اختسبه" یعنی دوست کے انتقال پر صبر کر کے عظیم ثواب کی امید رکھتا ہو، "الا الجنة" گذشتہ احادیث میں تین اور دو بچوں کے انتقال پر صبر کا بدلہ جنت بتایا گیا تھا، اس حدیث میں فضل رب کا مزید اظہار ہے کہ ایک عزیز کی موت پر بھی صبر کرنے سے اللہ تعالیٰ جنت عطا کریں گے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۶۴۵ ﴿نوحہ کرنے والی پر لعنت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۲

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّابِغَةَ وَالْمُسْتَمْعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابوداؤد ۴۳۶/۲، باب فی النوح، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نوحہ کرنے والی عورت اور نوحہ سننے والی عورت پر حضور ﷺ نے لعنت فرمائی ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو بھی نوحہ گری کو پیشہ بنائے اور میت کے اوصاف بیان کر کر کے روئے اور لائے اور جو اس کو برضا و رغبت سنے اور پسند کرے آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق وہ رحمت خداوندی سے دور ہے، اور وہ ملعون ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الناتحة میت کے محاسن بیان کر کے رونا چیخ چلا کر رونا دونوں کو نوحہ کہتے ہیں، اس کی ممانعت ہے، بغیر ذکر محاسن کے آنسو سے رونا ثابت ہے، آپ ﷺ نے نوحہ کرنے والی عورت اور نوحہ سننے والی عورت دونوں پر لعنت فرمائی ہے "ناتحة" میں تاء اگر تانیث کی ہے تو نوحہ میں عورت کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ اس عمل کو زیادہ تر عورتیں انجام دیتی ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ تاء مبالغہ کے لئے ہو، اس میں اس شخص کی طرف اشارہ ہوگا جو بکثرت ایسا کرتے ہیں جس شخص سے اتفاقاً یہ عمل سرزد ہو گیا وہ اس میں داخل نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۴۶ ﴿مؤمن کا شیوہ صبر و شکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۳

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجِبْتُ لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ خَيْرٌ خَبَرَ خَيْرًا وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَالْمُؤْمِنُ يُوجِرُ فِي كُلِّ أَمْرٍ حَتَّى فِي اللَّقْمَةِ يَرْفَعُهَا إِلَى فِيهِ أَمْرًا بِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ .

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ص ۱۱۶ ج ۴، باب فی تقدیر نعم اللہ عزوجل و شکرہا، حدیث ۴۳۸۵۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤمن کی عجیب شان ہے، جب اس کو خوشی نصیب ہوتی ہے تو وہ شکر ادا کرتا ہے اور اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہے اور اگر وہ کسی مصیبت کا شکار ہوتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتا ہے اور صبر کرتا ہے، چنانچہ مؤمن کو اس کے ہر عمل کے عوض میں ثواب دیا جاتا ہے، حتیٰ کہ اس کے اس لقمہ میں بھی جو وہ اٹھا کر اپنی بیوی کے منہ میں ڈالتا ہے۔

(بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مؤمن کا ہر جائز عمل اگر حسن نیت کے ساتھ ہے تو وہ عبادت میں شمار ہوتا ہے اور اس کو اپنے عمل پر ثواب ملتا ہے، حتیٰ کہ بیوی سے اظہار محبت پر بھی مؤمن کو ثواب ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

شکر مؤمن کا شیوہ ہے کہ وہ نعمتوں پر شکر بجالاتا ہے اور مصیبت پر صبر کرتا ہے، حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آدھا ایمان صبر ہے اور آدھا ایمان شکر ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ" حدیث میں شکر کو اس لئے مقدم کیا ہے کہ نعمتیں بہت زیادہ ہیں اور قرآن میں صبر کو مقدم کیا اس لئے کیا کہ بندہ کو صبر کی زیادہ ضرورت ہے، صبر کی تین قسمیں ہیں (۱) صبر علی الطاعة (۲) صبر علی المعصية (۳) صبر فی المعصية

Website: MadarseWale.blogspot.com

(مرقات ۹۳ ج ۴)

Website: NewMadarsa.blogspot.com

حدیث نمبر ۱۶۴۷ ﴿مؤمن کی موت کا رنج﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۳۴

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَهُ بَابَانِ بَابٌ يَضَعُهُ مِنْهُ عَمَلُهُ وَبَابٌ يَنْزِلُ مِنْهُ رِزْقُهُ فَإِذَا مَاتَ بَكَيًا عَلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ترمذی ص ۱۶۱ ج ۲، باب ومن سورۃ الدخان، کتاب تفسیر القرآن حدیث ۳۲۵۵۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مؤمن ایسا نہیں ہے کہ جس کے دو دروازے نہ ہوں، ایک دروازہ سے اس کا عمل آسمان پر پڑھتا ہے، اور دوسرے دروازے سے اس کا رزق آسمان سے اترتا ہے اور اس بندہ کا جب انتقال ہوتا ہے تو یہ دونوں اس کے لئے روتے ہیں اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے فرمان سے سمجھ میں آتی ہے "فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ" ان پر آسمان و زمین روئے نہیں (ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ مؤمن نہ صرف اللہ کا محبوب ہوتا ہے، بلکہ مخلوق خدا بھی اس سے محبت کرتی ہے، اور اس کے فیض سے لطف اندوز ہوتی ہے، تو مؤمن کی موت پر آسمان و زمین سب کو غم ہوتا ہے، خصوصاً ان دروازہ

کو غم ہوتا ہے جن دروازوں سے مؤمن کے اعمال صالحہ چڑھتے ہیں، اور اعمال صالحہ میں توانائی پیدا کرنے والی روزی اترتی ہے، چوں کہ مؤمن کی موت سے اس مؤمن کے حوالے سے یہ سعادت منقطع ہو جاتی ہے جس کا افسوس ان دروازوں کو رہتا ہے، اور چوں کہ کافر بدبخت ہوتے ہیں، ان کے اعمال شرف قبولیت نہیں پاتے اس لئے ان کے مرنے کا کسی پر اثر نہیں ہوتا۔

کلمات حدیث کی تشریح باب یصعد منه عملہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مؤمن کا ہر عمل نیک ہوتا ہے، مؤمن کے اعمال صالحہ زمین پر لکھ لئے جاتے ہیں، پھر آسمان پر لکھنے کی جگہ پر پہنچائے جاتے ہیں، جس دروازہ سے یہ اعمال صالحہ چڑھتے ہیں، وہ دروازہ مؤمن کی وفات کے بعد روتا ہے (مرقات ۴ ج ۹۴) فمابکت علیہم جو لوگ زمین و آسمان کے لئے باعث برکت نہیں ہوتے ان پر زمین و آسمان روتے بھی نہیں ہیں، یہی وجہ ہے کہ کافروں کے مرنے پر آسمان و زمین نہیں روتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ مؤمنوں کے مرنے پر روتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۶۴۸ ﴿اولاد کے فوت ہونے پر ثواب ملنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۳۵

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ فَرَطَانُ مِنْ أُمَّتِي أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا الْجَنَّةَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَرَطٌ يَا مُوَفَّقَةُ فَقَالَتْ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فَرَطٌ مِنْ أُمَّتِكَ قَالَ فَإِنَّا فَرَطُ أُمَّتِي لَنْ يُصَابُوا بِمِثْلِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی ص ۲۰۴ ج ۱، باب ماجاء فی ثواب من قدم والدہ، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کے دو بچے انتقال کر گئے ہوں، تو ان بچوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کر دیں گے، حضرت عائشہؓ نے عرض کیا اور آپ ﷺ کی امت میں سے جس کا صرف ایک ہی بچہ فوت ہوا ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں اے نیک بخت لوگوں کی مددوا میں ہوں، اب محمد جیسی اذیت ان کو نہیں پہنچے گی (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو بچے ماں باپ کے سامنے صغریٰ میں اس دنیا سے رخصت ہو جاتے ہیں، وہ اگرچہ دنیا میں ماں باپ کو غمزدہ کر دیتے ہیں، لیکن آخرت میں وہی پیش خیمہ ثابت ہوں گے اور یہ ماں باپ کے لیے سفارشی ثابت ہوں گے، اپنے ماں باپ کے لیے دخول جنت کا ذریعہ بنیں گے، اور خود نبی کریم ﷺ کا اس دنیا سے رخصت ہونا سب سے بڑا صدمہ ہے، لیکن آپ ﷺ تمام امت کی سفارش کرنے والے بھی ہیں، گویا کہ دنیا کے اعتبار سے جتنا بڑا صدمہ ہوگا آخرت کے اعتبار سے اتنا ہی راحت کا ذریعہ ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح فرطامن امتی ”فرط“ کا مطلب پیش خیمہ، یعنی وہ جو لوگوں کے منزل پر پہنچنے سے پہلے منزل پر پہنچ جائے، تاکہ بعد میں آنے والوں کے لئے ہر طرح کا بہتر سے بہتر انتظام کر سکے، جس شخص کے دو بچے

فوت ہو گئے، تو وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کے یہاں پیش خیمہ ثابت ہوں گے، اللہ تعالیٰ ان بچوں سے کہیں گے کہ اپنے والدین کا ہاتھ پکڑ کر ان کو جنت میں داخل کر دو ”یا موفقة“ حضرت عائشہؓ نے آپ ﷺ سے سوال کیا کہ اگر کسی کا ایک بچہ اس دنیا سے رخصت ہو گیا تو وہ اپنے والدین کے لیے دخول جنت کا ذریعہ بنے گا؟ چوں کہ اس سوال کے ذریعہ تمام امت کے حق میں شفقت طلب کرنا تھا، اس لئے آپ ﷺ نے اثبات میں جواب دینے کے ساتھ حضرت عائشہؓ کو ”موفقة“ یعنی نیک بخت قرار دیا ”ومن كان له فرط“ حضرت عائشہؓ کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ جن لوگوں کے بچے صغریٰ میں فوت ہوئے ان کی شفاعت کون کرے گا اور ان کے لیے پیش خیمہ کون بنے گا؟ آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ اپنی امت کے لیے میں خود ”فرط“ ہوں یعنی پہلے پہنچ جاؤں گا اور کل امت کے لیے سفارش کروں گا، ساتھ میں آپ ﷺ نے یہ بھی بتا دیا کہ میرا اس دنیا سے رخصت ہونا اتنی بڑی مصیبت ہے کہ اس سے بڑی مصیبت کوئی نہیں

ہو سکتی، اسی وجہ سے حضرت فاطمہؓ نے آپ ﷺ کے انتقال پر کہا تھا کہ:

صبت علی مصائب لوالہا ☆☆ صبت علی الایام صرن لیالیا

یعنی آپ کی وفات کی وجہ سے جو مصیبت مجھ پر آ پڑی ہے وہ اتنی شدید ہے کہ اگر دن پر آ پڑے تو دن رات میں تبدیل ہو جائیں۔

حدیث نمبر ۱۶۴۹ ﴿مصیبت پر صبر کرنے کا صلہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۶

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَاتَ وَلَدُ الْعَبْدِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَلَائِكِهِ قَبَضْتُمْ وَلَدَ عَبْدِي فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ قَبَضْتُمْ نَمْرَةً فَوَادِهِ فَيَقُولُونَ نَعَمْ فَيَقُولُ مَاذَا قَالَ عَبْدِي ، فَيَقُولُونَ حَمْدَكَ وَكَمْ تَرَجَّعَ فَيَقُولُ اللَّهُ ابْنُ الْعَبْدِ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَسَمُوهُ بَيْتَ الْمَحْمُودِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: مسند احمد، ص ۴۱۵/ج ۴، ترمذی ص ۱۰۸/ج ۱، باب فضل المصيبة اذا احتسب، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی بندہ کا بچہ فوت ہو جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ تم نے میرے بندے کے بچے کی روح قبض کر لی، فرشتے کہتے ہیں جی ہاں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تم نے اس کا دل کا پھل چھین لیا؟ فرشتے کہتے ہیں جی ہاں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے کیا کہا؟ تو فرشتے کہتے ہیں کہ اس نے آپ کی تعریف کی اور انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا، تو اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ میرے بندے کیلئے جنت میں ایک گھر بنادو، اور اس کا نام بیت المحمود رکھو۔ (مسند احمد، ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ انسان کو جو کچھ ملا ہے وہ اللہ کی عطا ہے، اگر اللہ تعالیٰ اپنی عطا نہیں سے کسی مصلحت کی وجہ سے کچھ لے لے، تو صبر کرنا چاہئے، تقدیر پر راضی رہنا اور صبر و شکر سے کام لینا چاہئے، اللہ تعالیٰ کو اپنے بندہ کی ہر ادائیں بہت پسند ہیں، چنانچہ ان پر بندوں کو خوب نوازتا ہے اللہ کی ایک نوازش ہی کا حدیث باب میں بھی ذکر ہے کہ اولاد کے انتقال پر جو اللہ کی حمد کرے گا، اللہ اس کا جنت میں فرشتوں سے گھر تعمیر کروادیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح وسموہ بیت المحمود اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے صبر کی بنا پر فرشتوں سے جنت میں اس کے لئے جو محل تعمیر کرائیں گے، اس کا نام ”بیت المحمود“ رکھیں گے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ محل اس کو خاص طور پر اللہ تعالیٰ کی حمد کرنے اور تقدیر پر راضی رہنے کی وجہ سے ہی ملے گا۔

حدیث نمبر ۱۶۵۰ ﴿مصیبت زدہ کو تسلی دینے کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ عَزَى مُصَابًا قَلَّةً مِثْلَ آخِرِهِ ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ مَرْفُوعًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ عَاصِمٍ الرَّائِي وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ بِهِذَا الْإِسْنَادِ مَوْقُوفًا .

حوالہ: ترمذی، ص ۲۰۵/ج ۱، باب ماجاء فی اجر من عزى مصاباً، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۷۳، ابن ماجہ، ص ۱۱۵ باب ماجاء فی ثواب من عزى مصاباً، کتاب الجنائز، حدیث ۱۶۰۲۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مصیبت زدہ کی مدد کی اور اس کو تسلی دی تو اس کے لئے بھی اتنا ہی اجر ہے جتنا کہ مصیبت زدہ کے لیے ہے (ابن ماجہ) ترمذی کہتے ہیں کہ ہم اس حدیث کو علی بن عاصم کی مرفوع روایت کے علاوہ نہیں جانتے، اور بعض محدثین نے محمد بن سوقة سے عبد اللہ بن مسعود تک موقوف کیا ہے۔

کسی بھی قسم کی مصیبت سے انسان اگر دوچار ہوتا ہے، تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے لیے رحمتوں کی بارش ہونے لگتی ہے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ما یصیب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن

ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياہ مسلمان کو کوئی تکلیف فرکر اور غم نہیں پہونچتا یہاں تک کہ جو کائناس کے چبھتا ہے تو اس کو بھی اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کے لئے کفارہ بنا دیتے ہیں، یہ تو مصیبت زدہ کی بات ہوئی، اس حدیث میں تو یہ بات ہے کہ اگر کوئی مصیبت زدہ کو تسلی دے، اس کو صبر و ضبط کی وصیت کرے، حتی الامکان اس کی مدد کرے، تو اس کو بھی مصیبت زدہ کے مانند ثواب ملتا ہے، اور وہ بھی مصیبت زدہ کی طرح رحمت خداوند کا مستحق ہو جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من عزى مصابنا مصیبت زدہ کو تسلی دینا بہت ہی مبارک عمل ہے، تسلی مصیبت زدہ کے پاس جا کر بھی ہو سکتی ہے، خط و کتابت کے ذریعہ سے بھی ہو سکتی ہے، اور ہر اس شکل سے ہو سکتی ہے جس سے غم زدہ کا غم کم ہو جائے۔ مصیبت زدہ سے ایسی بات کرنا چاہئے جو صبر کو ابھارنے والی ہو، مثلاً یوں دعاء دے ”اعظم الله لك الاجر والهمك الصبر ورزقك الشكر“ جتنا ثواب مصیبت زدہ کو مصیبت پر صبر کرنے پر ملے گا اتنا ہی ثواب تسلی دینے والے کو بھی ملے گا، اس لئے کہ حدیث صحیح ہے ”الدال علی الخیر کفاعله“ اچھی بات کی طرف رہنمائی کرنے والا اس راستہ پر چلنے والے کی طرح ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۱ ﴿تعزیت کرنے کا صلہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۸

وَعَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ عَزَى ثَكْلِي كُتِبَ بُرًّا فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ قَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَوَالَهُ: ترمذی ص ۲۰۶ ج ۱، باب آخر فی فضل التعزیه، کتاب الجنائز، حدیث ۱۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے ایسی عورت کی تعزیت کی جس کا بچہ فوت ہو گیا ہو، تو اس کو جنت میں لباس پہنایا جائے گا، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی تعزیت کی فضیلت مذکور ہے، تعزیت کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ جنت عطا فرمائیں گے، اور قیمتی پوشاک پہنائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح من عزى تعزیت کے معنی کسی کو صبر پر ابھارنا، اور صبر کی تلقین کرنا، نیز صبر اجر و ثواب کا تذکرہ کرنا، تاکہ مصیبت زدہ کو تسلی ہو ”ثکلی“ یعنی وہ عورت جس کا بچہ فوت ہو گیا ”کسی“ بردا ”یعنی اللہ تعالیٰ اس کو اجر عظیم عطا کریں گے، (مرقات، ص ۹۶ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۶۵۲ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۳۹

﴿میت کے گھر والوں کے لیے کھانا بھیجنے کا تذکرہ﴾

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ جَاءَ نَعْيُ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْنَعُوا لَالِ جَعْفَرٍ طَعَامًا، فَقَدْ آتَاهُمْ مَا يَشْعَلُهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ۴۳۷، باب صنعة الطعام لأهل الميت، کتاب الجنائز، حدیث ۳۱۳۲، ترمذی ص ۱۸۵ ج ۱، باب ماجاء فی الطعام لاهل الميت، کتاب الجنائز، حدیث ۹۹۸، ابن ماجہ ص ۱۱۵ باب ماجاء فی الطعام یبعث الی اهل الميت، کتاب الجنائز حدیث ۱۶۱۰۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ جب میرے والد کی وفات کی اطلاع آئی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ال جعفر کے لیے کھانا تیار کر دو، کیونکہ ان کو وہ حادثہ پیش آیا ہے جو کھانے پکانے سے روک دیتا ہے (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس گھر میں کسی کا انتقال ہو جائے تو اس گھر میں رہنے والوں کے لیے کھانے کا انتظام کرنا چاہئے، خود میت کے گھر والوں کو کھانا پکا کر جمع کو کھلانے سے گریز کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کو تشریح اصنعوا لال جعفر طعاماً میت کے گھر والوں کو پڑوس اور اقارب کے لوگ کھانا بھیجیں، تین دن تک جو کہ ایام تعزیت ہیں کھانا بھیجتے رہنا افضل ہے۔

سوال: میت کے گھر والوں کے لیے جو کھانا آیا ہے اس کو گھر والوں کے علاوہ دیگر لوگ کھا سکتے ہیں یا نہیں؟
جواب: بعض لوگ کہتے ہیں کہ کھا سکتے ہیں اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ نہیں کھا سکتے ہیں البتہ وہ لوگ کھا سکتے ہیں کہ جو میت کی تجہیز و تکفین میں مشغول ہوں۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۶۵۳ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۰

﴿نوحہ کرنے سے میت کو تکلیف پہنچتی ہے﴾

عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ نَحَّحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نَحَّحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری، ص ۱۷۲/ج ۱، باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۹۱، مسلم، ص ۳۰۳/ج ۱، باب المیت یعذب ببكاء أهله، کتاب الجنائز حدیث ۹۳۳۔

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس پر نوحہ کیا جاتا ہے، تو اس کو نوحہ کئے جانے کی وجہ سے قیامت کے دن اس کو عذاب دیا جائے گا (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی زندگی میں نوحہ کو اچھا سمجھتا ہے، نوحہ کرنے سے روکتا نہیں ہے، تو اس پر جو لوگ نوحہ کریں گے وہ تو گنہگار ہوں گے ہی ساتھ میں اس میت کو بھی عذاب ملے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح فانہ یعذب بما نصح میت کو نوحہ کی وجہ سے اس وقت عذاب ملتا ہے، جبکہ اس نے نوحہ کی وصیت کی ہو، اس کے علاوہ بھی بعض توجیہات منقول ہیں تفصیل کیلئے حدیث ۱۶۳۷ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۶۵۴ ﴿میت کو عذاب دینے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۱

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ وَذُكِرَ لَهَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ الْحَيِّ عَلَيْهِ تَقُولُ يَغْفِرُ اللَّهُ لِابْنِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَكْذِبْ وَلَكِنَّهُ نَبِيٌّ أَوْ أَخْطَا إِنَّمَا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى يَهُودِيَةٍ يُسْكِي عَلَيْهَا فَقَالَ إِنَّهُمْ لَيَكُونُونَ عَلَيْهَا وَأَنَّهَا لَتُعَذَّبُ فِي قَبْرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری، ۱۷۲/ج ۱، باب یعذب المیت ببعض بكاء أهله عليه، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۸۹، مسلم، ۳۰۳/ج ۱، باب المیت یعذب ببكاء أهله، کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۔

ترجمہ: حضرت عمرہ بنت عبدالرحمنؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سنا ہے کہ انکے سامنے یہ ذکر کیا گیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ مردہ کو اس پر زندہ کے رونے کے سبب عذاب ہوتا ہے، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اللہ معاف کرے انھوں نے غلط نہیں کہا، لیکن انکو یاد نہیں رہا، یا انہی نے غلطی ہو گئی ہے، اصل بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک یہودیہ کے جنازہ پر گزرے جس پر نوحہ کیا جا رہا تھا، آپ ﷺ نے اسی وقت کہا کہ یہ لوگ مرنے والی پروردہ ہیں اور اس پر اس کی وجہ سے عذاب قبر ہو رہا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا جو فرمان ہے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس مردہ کے اعزاء اقارب بھی مردہ پر مین کرتے ہیں اس کے اوصاف بیان کر کے روتے ہیں، تو ان کی اس حرکت کی وجہ سے مردہ کو

عذاب جہیلنا پڑتا ہے، لیکن حضرت عائشہؓ کے فرمان سے یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ مردہ کے اوپر نوحہ کرنے سے مردہ کو عذاب نہیں ہوتا ہے، جہاں تک یہودیہ کے عذاب کا تعلق ہے وہ تو ہر کافر و مشرک کو قبر میں جہیلنا ہی ہے، معلوم ہوا کہ دو رسمحاجہ میں بھی نوحہ کرنے سے میت کو عذاب ہوتا ہے، یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف رہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان المیت لیعذب ببکاء الحی علیہ حضرت ابن عمرؓ اس بات کے قائل تھے کہ میت کو اس کے گھر والوں کے اس کے اوپر رونے کی صورت میں عذاب ہوتا ہے، دیگر بہت سے صحابہ بھی اسی کے قائل تھے، ان حضرات کے پیش نظر آپ ﷺ کا یہ فرمان تھا کہ "ان المیت لیعذب ببکاء اہلہ" حضرت ابن عباسؓ کی بخاری میں روایت ہے کہ "لما أصیب عمر" دخل صہیب یبکی یقول وا اخاه واصحابا! فقال: عمر یا صہیب اتبکی علی؟ وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "ان المیت لیعذب ببعض بکاء اہلہ" حضرت عائشہؓ اس بات کی قائل تھیں کہ میت کو گھر والوں کے رونے کی وجہ سے عذاب نہیں ہوتا ہے اور قرآن کریم کی آیت "ولا تزدوا ذرۃ وزر اخری" استدلال کرتی تھیں، جو لوگ تعذیب میت کے قائل ہیں انھوں نے کچھ ایسی تو جیہات ذکر کی ہیں جن سے آیت پر بھی عمل ہو جاتا ہے، مثلاً ایک تو جیہہ یہ ہے کہ نوحہ کرنے والیاں اپنے نوحہ میں مدح کے طور پر میت کے لئے بعض ایسے عمدہ اوصاف ثابت کرتی ہے جو میت کے اندر نہیں ہوتے، چنانچہ فرشتے اس کے سینہ پر مار کر کہتے ہیں کہ "اھکذا کنت" یا پھر تعذیب اس وقت ہوتی ہے جبکہ میت ترک نوحہ کی وصیت نہ کرے، حاصل یہ ہے کہ میت کو گھر والوں کے نوحہ کی وجہ سے عذاب ہوتا ہے، لیکن بایں طور کہ اس میں خود میت کے عمل کا کسی نہ کسی صورت میں دخل ہوتا ہے، یا تو امر بالمعروف نہ کرنے کی صورت میں، یا منکر سے نہ روکنے کی صورت میں، جب یہ بات معلوم ہو گئی تو آیت پر بھی عمل ہو گیا، مزید تحقیق کیلئے حدیث ۱۶۳۷ دیکھیں۔

نسی او اخطاء: حضرت عائشہؓ چوں کہ تعذیب میت کی نوحہ کی وجہ سے قائل نہیں ہیں، لہذا وہ یہ کہہ رہی ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے چوک ہو گئی ہے، بات یہ ہے کہ جو میت کے اوپر رونے سے میت کو عذاب دئے جانے کی بات کہی تھی وہ یہودیہ کے حوالہ سے کہی تھی، اور مقصد یہ تھا کہ یہ لوگ تو اوصاف حسنہ بیان کر رہے ہیں اور میت کو عذاب ہو رہا ہے، آپ ﷺ کا فرمان عام ضابطہ کے طور پر نہیں تھا، لیکن یہیں یہ بات سمجھ لی جائے کہ عائشہؓ کا یہ فرمان ان کا اجتہاد ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ کے فرمان کا تعلق صرف اس یہودیہ سے ہی تھا اس پر کوئی دلیل نہیں ہے، بلکہ آپ ﷺ نے یہ بات مختلف مواقع پر فرمائی ہے جن کو بہت سے صحابہ نے نقل کیا ہے (واللہ اعلم)

حدیث نمبر ۱۶۵۵ ﴿میت پر رونے سے میت کو تکلیف ہوتی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۲

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَلِيكَةَ قَالَ تَوَفَّيْتُ بَنْتَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ بِمَكَّةَ فَبَجْنَا لِنَشْهَدَ هَا، وَحَضَرَ هَا ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنِّي لَجَالِسٌ بَيْنَهُمَا، فَقَالَ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لِعُمَرَ وَبْنِ عُثْمَانَ وَهُوَ مُوَاجِهُهُ أَلَا تَنْهَى عَنِ الْبُكَاءِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: قَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ بَعْضُ ذَلِكَ ثُمَّ حَدَّثَ فَقَالَ صَدَرْتُ مَعَ عُمَرَ مِنْ مَكَّةَ، حَتَّى إِذْ كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ فَأَذَاهُو بَرَكِبَ نَحْتِ ظِلِّ سَمُرَةٍ فَقَالَ أَذْهَبَ فَأَنْظُرْ مَنْ هُوَ لِأَيِّ الرُّكْبِ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ صُهَيْبٌ، قَالَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَدْعُهُ فَرَجَعْتُ إِلَى صُهَيْبٍ، فَقُلْتُ ارْتَحِلْ فَالْحَقَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَلَمَّا أَنْ أُصِيبَ عُمَرُ دَخَلَ صُهَيْبٌ يَبْكِي يَقُولُ وَآخَاهُ وَاصْحَابَهُ فَقَالَ عُمَرُ يَا صُهَيْبُ اتَّبِكُنِي عَلَى وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبَعْضِ بُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمَّا مَاتَ عُمَرُ ذَكَرْتُ ذَلِكَ لَعَائِشَةَ فَقَالَتْ يَرْحَمُ اللَّهُ عُمَرَ لَا وَاللَّهِ مَا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَيِّتَ لَيُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ يَزِيدُ

الْكَافِرَ عَذَابًا بِبُكَاءِ أَهْلِهِ عَلَيْهِ، وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَسْبُكُمْ الْقُرْآنُ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ عِنْدَ ذَلِكَ وَاللَّهِ أَضْحَكَ وَأَبْكَى قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ۱/۱۷۱-۱۷۲، باب یعذب المیت ببكاء اہلہ علیہ، کتاب الجنائز حدیث ۱۶۸۸، مسلم، ۱/۳۰، باب المیت یعذب ببكاء اہلہ، کتاب الجنائز حدیث ۹۲۹۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی ملیکہ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ کی صاحبزادی کا مکہ میں انتقال ہو گیا تو ہم وہاں آئے تاکہ تدفین میں موجود رہیں، اس موقع پر حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ بھی تشریف لائے، میں ان ہی کے درمیان بیٹھا ہوا تھا، حضرت عثمان کے صاحبزادے حضرت عمرو بن عثمانؓ حضرت ابن عمرؓ کے سامنے بیٹھے ہوئے تھے، ان سے حضرت ابن عمرؓ فرمایا تم رونے سے روکتے کیوں نہیں ہو؟ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میت کے اہل خانہ کے رونے کی وجہ سے مردے کو عذاب ہوتا ہے، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں نے اس سلسلہ میں حضرت عمرؓ سے کچھ سنا ہے، پھر حضرت ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ مکہ سے حضرت عمرؓ کے ساتھ واپس ہوا، جب مقام ”بیدا“ پہنچے تو دیکھا کہ کبکیر کے درخت کے نیچے ایک قافلہ مقیم ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جا کر دیکھو کون لوگ ہیں؟ میں نے جا کر دیکھا تو وہ صہیب تھے، میں نے اس کی خبر حضرت عمر رضی اللہ عنہؓ کو دی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کو بلا کر لاؤ میں نے حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کہ امیر المؤمنین سے آپ ملاقات کریں، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ زخمی ہوئے تو حضرت صہیبؓ کہتے تھے کہ اے میرے بھائی! اے میرے ساتھی! اور روتے جاتے تھے، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اے صہیب! تم مجھ پر رورہے ہو، حالانکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ میت کو اسکے بعض اہل خانہ کے رونے کی بنا پر عذاب ہوتا ہے، حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہوا تو میں نے یہ بات حضرت عائشہؓ سے ذکر کی، حضرت عائشہؓ نے جواب دیا کہ اللہ عمر پر رحم کرے، نہیں! اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے اس طرح ارشاد نہیں فرمایا ہے کہ میت پر اس رشتہ داروں کے رونے سے عذاب ہوتا ہے، بلکہ بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمودے پر اس کے اہل خانہ کے رونے کے سبب عذاب میں اضافہ کر دیتے ہیں، پھر حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تمہارے لئے قرآن مجید کا یہ ارشاد کافی ہے ”وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى“ (کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا) حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اسی کے قریب اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ ”وَاللَّهِ أَضْحَكَ وَأَبْكَى“ (اللہ تعالیٰ ہنساتا ہے اللہ وہی رلاتا ہے) ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے اس وقت کچھ بھی نہیں کہا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

جیسا کہ یہ بات نقل ہو چکی ہے کہ دور صحابہ میں ہی اس بات میں اختلاف تھا، کہ میت کے اہل خانہ کے نوحہ کرنے سے میت کو عذاب ہوتا ہے یا نہیں؟ حضرت ابن عمرؓ وغیرہ نبی کے فرمان سے استدلال کرتے تھے، اور قرآن مجید کی مذکورہ آیت کی تاویل کرتے تھے جب کہ حضرت عائشہؓ قرآن مجید کی آیت سے استدلال کرتی تھیں، اور حدیث رسول اللہ کے عموم کو خصوص پر محمول کرتی تھیں، اس حدیث میں دونوں طرح کی باتیں مذکور ہیں، جس کی وضاحت گذشتہ صفحات میں بھی ہو چکی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ماحدث رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہؓ نے حضرت عمرؓ کی بیان کردہ حدیث کا انکار نہیں کیا، کیوں کہ یہ حدیث تو بہت سے صحابہ سے منقول ہے، بلکہ اس مفہوم کا انکار کیا ہے جو حضرت عمرؓ نے حدیث سے سمجھا تھا، حدیث میں مذکور مسئلہ کی وضاحت کے لئے گذشتہ حدیث اور حدیث ۱۶۳۷ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۱۶۵۱ ﴿نوحہ سے منع کرنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۳

رَعْنُ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ ابْنُ حَارِثَةَ وَجَعْفَرُ وَابْنُ رَوَاحَةَ جَلَسَ يُعْرِفُ فِيهِ الْحُزْنَ، وَأَنَا أَنْظُرُ مِنَ صَائِرِ الْبَابِ تَعْنِي شَقَّ الْبَابِ فَاتَّاهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ نِسَاءَ جَعْفَرٍ وَذَكَرَ بُكَاءَهُنَّ

فَأَمَرَهُ أَنْ يَنْهَاهَا عَنْ قَلْبِهِ، ثُمَّ أَتَاهُ النَّبِيَّةُ فَقَالَتْ: نَهَيْتُ، فَأَنَاهُ النَّبِيَّةُ فَقَالَ وَاللَّهِ غَلَبَتْ بَنَاتُ رَسُولِ اللَّهِ
فَزَعَمْتُ أَنَّهُ قَالَ فَأَحْسَتْ لِي أَفْوَاهَهُنَّ التُّرَابَ، فَقُلْتُ أَرْغَمَ اللَّهُ أَنْفَكَ لَمْ تَفْعَلْ مَا أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ تَتْرُكْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْغَنَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۳۷۳/ج ۱، باب من جلس عند المصيبة يعرف فيه الحزن، کتاب الجنائز، حدیث ۱۲۹۹، مسلم ص ۳۰۲-۳۰۳ باب التشديد فی القيامة، کتاب الجنائز حدیث ۹۳۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو غزوہ موتہ میں زید بن حارثہؓ جعفر بن ابی طالب اور عبد اللہ رواحہ کی شہادت کی خبر ملی تو آپ ﷺ اس طرح بیٹھے تھے کہ آپ ﷺ کے چہرہ سے رنج کے آثار ظاہر تھے، اور میں یہ دروازہ کی جبری سے دیکھ رہی تھی، یا دروازہ کے دروازے دیکھ رہی تھی، اتنے میں ایک صاحب آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ جعفر کے گھر کی عورتیں رورہی ہیں، اور نوحہ کر رہی ہیں، آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ ان عورتوں کو جا کر منع کرو، وہ صاحب گئے اور واپس آ کر کہا کہ وہ خواتین ان کا کہنا نہیں مان رہی ہیں آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ پھر جا کر روکو، وہ شخص گئے پھر آپ ﷺ کی خدمت میں تیسری مرتبہ آ کر کہا کہ اے اللہ کے رسول! وہ عورتیں ہم پر غالب آ گئی ہیں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان عورتوں کے منہ پر مٹی ڈال دو، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں میں نے اس شخص سے کہا کہ اللہ تیری ناک خاک آلود کرے، تو وہ کام بھی نہیں کر سکا جس کا حضور ﷺ تجھ کو حکم دیا، اور حضور ﷺ کو تکلیف پہنچانے سے بھی باز نہیں رہا۔ (بخاری و مسلم)

کلمات حدیث کی تشریح: جلس غزوہ موتہ میں جب مذکورہ سالاروں کی وفات کی اطلاع آپ ﷺ کو ملی تو آپ ﷺ کو بہت رنج ہوا لیکن آپ ﷺ کا مسجد میں بیٹھنا حسب معمول تھا، اس وجہ سے نہیں تھا کہ لوگ آ کر اظہار تعزیت کریں يعرف فیہ الحزن علامہ طبری نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے رنج و غم کو پی رکھا تھا، لیکن پھر بھی کچھ اثرات چہرے پر ظاہر تھے، اصل بات یہ ہے کہ اظہار غم میں اعتدال ہی صراط مستقیم ہے اور یہی آپ ﷺ کے عمل سے ثابت ہے، اظہار غم اتنا زیادہ بھی نہ ہو کہ نوحہ و ماتم بن جائے اور اتنی بے پرواہی بھی نہ ہو کہ قساوت قلب کی دلیل سمجھی جائے "ولم تترك" حضرت عائشہؓ کے فرمان کا مقصد یہ تھا کہ جب وہ صاحب حضور ﷺ کے فرمان پر عورتوں کو عمل نہیں کرا پا رہے تھے، تو ادب سے حضور اکرم سے عرض کر دینا چاہئے تھا کہ یہ کام میرے بس میں نہیں ہے اس کو انجام دینے کے لئے کسی دوسرے کا انتخاب فرما دیجئے۔

حدیث نمبر ۱۶۵۷ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۴

﴿نوحہ کرنے سے شیطان گھر میں داخل ہوتا ہے﴾

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ لَمَامَاتِ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ غَرِيبٌ وَ لِي أَرْضُ غُرْبَةٍ لِأَبِيكَتَيْه بَكَاءٌ يَتَحَدَّثُ عَنْهُ، فَكُنْتُ
لَقَدْ تَهَيَّأْتُ لِلْبَكَاءِ عَلَيْهِ إِذْ أَقْبَلَتْ امْرَأَةً تَرِيدُ أَنْ تُسَعِدَنِي فَاسْتَقْبَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
فَقَالَ: أَتُرِيدِينَ أَنْ تُدْخِلِي الشَّيْطَانَ بَيْتًا أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ وَ كَفَفْتُ عَنِ الْبَكَاءِ فَلَمْ أَبْكُ دَوَاهُ مُسْلِمٍ.

حوالہ: مسلم ص ۳۰۱/ج ۱ باب البكاء علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۹۲۲۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ جب ابو سلمہؓ کا انتقال ہوا، تو میں نے سوچا کہ میں پردہ کی ہوں، اور ابو سلمہؓ کا انتقال غریب الوطن میں ہوا ہے، لہذا میں ان کے لئے اتار دوں گی کہ لوگ یاد کریں گے، چنانچہ میں نے ان پر رونے کی تیاری کر لی، ایک عورت میرا ساتھ دینے کے لئے بھی آئی، اسی وقت رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور آپ ﷺ نے فرمایا، کیا تم اس گھر میں شیطان کو داخل کرتا چاہتی ہو، جس کو اللہ تعالیٰ نے دوسری بار نکال دیا ہے؟ یہ سن کر میں رونے سے رک گئی، پھر میں نہیں روئی (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بندہ جب ایمان لاتا ہے، یا نیک کام کرتا ہے، تو شیطان ذلیل ہو کر چلا جاتا ہے، اور جب معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو شیطان اس کے ساتھ ہو لیتا ہے، چونکہ میت پر نوحہ کرنا معصیت ہے، لہذا، ایسا کرنا والے شیطان کو اپنے گھر میں گھسنے کا موقع فراہم کرتے ہیں، اس عمل سے گریز کرنا چاہئے، تاکہ شیطان کے شرور و فتن سے گھر محفوظ رہے۔

کلمات حدیث کی تشریح غروب و لمی ارض غروبہ چونکہ ابوسلمہؒ مکی تھے اور ان کا انتقال مدینہ میں ہوا، اس وجہ سے ان کی بیوی یعنی ام سلمہؓ نے یہ بات کہی کہ ابوسلمہؒ کا انتقال پردیس میں ہوا "فلکنت لہیات للبكاء علیہ" یعنی ابوسلمہؒ کے انتقال پر نوحہ کرنے کے لیے سارے انتظامات مکمل کر لئے، مثلاً کالے کپڑے پہن لئے، اور جو بھی اس دور کے نوحہ کرنے والیوں کے لیے لوازمات تھے جمع کر لئے "الربیدین ان لدخلی الشیطان" یعنی معصیت کا ارتکاب کر دی تو گھر میں شیطان داخل ہو جائے گا، تو کیا تم لوگ شیطان کو گھر میں لانا چاہتی ہو "اخرجه اللہ منہ مرتین" اللہ نے شیطان کو دو مرتبہ نکال دیا، پہلی مرتبہ ایمان کے ذریعہ اور دوسری مرتبہ ہجرت کے ذریعہ، یا پھر پہلی مرتبہ سے مراد مکہ مکرمہ سے حبشہ کی طرف ہجرت کرنا ہے، اور دوسری مرتبہ سے مدینہ منورہ کی جانب ہجرت کرنا ہے، حضرت ابوسلمہؒ دو ہجرتیں تھے (فتح المسلمین ۲۷۰ ج ۲/۲)

حدیث نمبر ۱۶۵۸ ﴿نوحہ کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۵

وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَعْبَىٰ عَلَىٰ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَوَاحَةَ فَبَجَعَلَتْ أُخْتُهُ عُمَرَةَ تَبْكِي وَاجْبَلَاهُ وَانْكَذَا وَكَذَا تُعْتَذِرُ عَلَيْهِ فَقَالَ جِئْنَا أَقَاقٍ مَا قُلْتِ شَيْئًا إِلَّا قِيلَ لِي كَذَلِكَ زَادَنِي رَوَايَةً فَلَمَّا مَاتَ لَمْ تَبْكِ عَلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری، ۲/۲۱۱، باب غزوۃ موتہ، کتاب المغازی، حدیث ۳۲۶۷۔

توجہ: نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن رواحہؓ پر سکرات کے عالم میں غشی طاری ہوئی، تو ان کی بہن عمرہ نے روتا شروع کیا، اور اسے پہاڑ، اور ہائے میرے ایسے اور ہائے میرے ویسے کہہ کر رونے لگیں، جب عبداللہ بن رواحہؓ کو ہوش آیا، تو انہوں نے فرمایا کہ تو جو کچھ بھی کہتی تھی اس پر مجھ پر کہا جاتا تھا کیا تم ایسے ہو؟ ایک روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں "فلما مات الخ" حب ان کا انتقال ہوا تو ان پر کوئی بھی نوحہ کے طور پر نہیں رویا (بخاری)

خلاصہ حدیث اصل بات یہ ہے کہ میت کے اوصاف بیان کر کے رونا منع ہے، اس سے میت کو تکلیف پہنچتی ہے، کیوں کہ اگر کوئی میت کے بڑھا چڑھا کر اوصاف بیان کر کے روتا ہے، تو فرشتے میت کے سینے پر مار رہے ہیں کہ کیا تمہارے اندر یہ اوصاف ہیں؟ اس سے بندہ کو ایک طرف جہاں سخت تکلیف ہوتی ہے وہیں بے حد شرمندگی بھی ہوتی ہے، عبداللہ بن رواحہؓ کے ساتھ ایک مرتبہ میں یہ معاملہ پیش آیا کہ وہ قریب المرگ ہو گئے، بہن یہ سمجھیں کہ وہ مر گئے اور ان کے اوصاف بیان کر کے رونے لگیں، خلاف عادت حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کی زندگی ہی میں فرشتوں نے ان کے نالہ کی وجہ سے پوچھ لیا کہ کیا تمہارے اندر یہ اوصاف ہیں، حضرت عبداللہ بن رواحہؓ جب غشی سے ہوش میں آئے، تو انہوں نے اپنی بہن کو اپنے ساتھ پیش آمدہ معاملہ سے مطلع کیا اور نوحہ کرنے سے منع کیا چنانچہ جب غزوہ موتہ کے موقع پر شہید ہوئے تو ان کے گھروالے غمزدہ ضرر ہوئے لیکن زیادہ رونے سے گریز کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح "قلیل لی انت کذا لک" عبداللہ بن رواحہؓ جب ہوش میں آئے تو انہوں نے بتایا کہ جو کچھ نوحہ کرتے وقت میرے بارے میں کہا جا رہا تھا، فرشتے مجھ سے پوچھ رہے تھے کہ کیا تم ایسے ہو، مثلاً بہن نے کہا تھا "واجبلاہ" تو فرشتے ان سے پوچھتے کیا تم پہاڑ ہو؟ اس سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ میت کے گھروالوں کے نوحہ کرنے سے میت کو عذاب ہوتا ہے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ کا مذہب ہے، تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۵۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۶۵۹ ﴿میت کو نوحہ سے تکلیف پہنچنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۶
وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ بِأَكْبَهُمْ
فَيَقُولُ وَاجِبَلَاهُ وَاسْتَدَاهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهِ مَلَكَ يُلْهِيهِ وَيَقُولُ لَهُ أَهْكَذَا كُنْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ.

حوالہ: ترمذی ۱۹۵/۱ باب ماجاء فی کراہیۃ البكاء علی المیت، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مرنے والا مرتا ہے اور اس پر رونے والا کھڑا ہو کر کہتا ہے کہ ہائے میرے پہاڑ! ہائے میرے سردار! اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس مردہ پر دفرشتے مسلط کر دیتے ہیں، جو اسکے سینہ پر مگ مار کر کہتے ہیں کہ کیا تو ایسا ہی تھا، امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن غریب کہا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب میت کے اہل خانہ میت کے غیر واقعی احوال و اوصاف بیان کر کے روتے ہیں تو فرشتے میت کو سرزنش و ملامت کرتے ہیں اور اسکے سینے پر مکہ مار کر اسکو عار دلاتے ہیں، کیوں صاحب کیا تو ایسا ہی ہے؟
کلمات حدیث کی تشریح واجبلاہ میت کے اوپر نوحہ کرنا اور اس کے غیر واقعی اوصاف بیان کرنا ممنوع ہے، اگر اس گناہ کا باعث میت خود ہے، بایں طور پر کہ اس نے اس عمل کی وصیت کی ہو، یا اس عمل پر رضامندی کا اظہار کیا ہو، تو میت کو عذاب برداشت کرنا پڑے گا، اور اگر اس عمل میں اس کا دخل نہیں ہے تو پھر مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ اس عمل سے اس کو شرمندگی ہوگی، اور رنج و ملال ہوگا، جس کو بعض احادیث میں عذاب سے تعبیر کیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۰ ﴿وفات پر آنسوؤں کا نکلنا ممنوع نہیں ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۷
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَاتَ مَيِّتٌ أَلِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْتَمَعَ النِّسَاءُ بَيْكَيْنَ عَلَيْهِ، فَقَامَ
عُمَرُ يَنْهَاهُنَّ وَيَطْرُدُهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعِهِنَّ يَا عُمَرُ فَإِنَّ الْعَيْنَ دَامِعَةٌ وَالْقَلْبَ
مُصَابٌ وَالْعَهْدَ قَرِيبٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: مسند احمد ۲/۴۴۴ نسائی ۱/۲۰۶، باب الرخصة فی البكاء علی المیت، کتاب الجنائز حدیث ۱۸۵۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے خانوادہ میں کسی کا انتقال ہو گیا، عورتیں رونے کے لیے جمع ہو گئیں، تو حضرت عمرؓ ان کو منع کرنے لگے، اور ان کو بھگانے لگے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے عمر! ان عورتوں کو چھوڑ دو، اس لئے کہ آنکھیں روتی ہیں، قلب رنجیدہ ہے، اور موت کے سانحہ کا زمانہ قریب ہے (احمد، نسائی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کسی سانحہ کے پیش آنے کے وقت دل پر چوٹ لگنا اور آنکھوں سے آنسوؤں کا جاری ہونا فطری بات ہے، لہذا کسی کے انتقال پر نفس رونا منع نہیں ہے، بلکہ واویلا کرنا، چیخنا، چلانا اور نوحہ و ماتم کرنا منع ہے جس کی وضاحت گذشتہ کئی احادیث میں ہو چکی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح مات میت حضور ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کا انتقال ہوا تھا، اس کی صراحت اگلی حدیث میں موجود ہے ”ینہاھن“ حضرت عمرؓ نے جو قریبی رشتہ دار عورتیں تھیں ان کو تو رونے سے منع کیا اور جو اجنبی عورتیں تھیں ان کو مار بھگایا ”فان العین دامعة“ آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد تھا کہ رشتہ دار کے انتقال پر، آنکھ سے آنسو کا جاری ہونا فطری بات ہے ”والقلب مصاب“ یعنی جب کوئی مصیبت واقع ہوتی ہے تو دل کا رنجیدہ ہونا طبعی امر ہے، جیسا کہ نعمت کے حصول کے وقت دل شاداں و فرحاں ہوتا ہے ”العہد قریب“ مصیبت کے وقوع کا وقت قریب ہے، ایسے میں صبر کرنا دشوار ہے، اس لئے آپ

ﷺ نے فرمایا کہ کامل صبر تو مصیبت کے وقوع کے وقت سبر کرنے کا نام ہے حضرت عمرؓ نے عورتوں کو رونے اس لئے منع کیا تھا کہ کہیں یہ بڑھ کر نوحہ کی شکل نہ اختیار کر لے، آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کو منع کرنے سے روک دیا اور عورتوں کے عذاب کو بھی بیان کر دیا۔

حدیث نمبر ۱۶۶۱ ﴿چیمخ کر رونا شیطانسی طریقہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۰

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَاتَتْ زَيْنَبُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَتَبَتِ النِّسَاءُ فَجَعَلَ عُمَرُ يَضْرِبُهُنَّ بِسَوْطِهِ، فَأَخْرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ فَقَالَ مَهْلًا يَا عُمَرُ ثُمَّ قَالَ إِيَّاكُنَّ وَنَعِيقُ الشَّيْطَانِ ثُمَّ قَالَ إِنَّهُ مَهْمَا كَانَ مِنَ الْعَيْنِ وَمِنْ الْقَلْبِ فَمِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَمِنْ الرَّحْمَةِ وَمَا كَانَ مِنَ الْيَدِ وَمِنْ اللِّسَانِ فَمِنْ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ۱/۳۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کا انتقال ہوا تو عورتیں رونے لگیں، حضرت عمرؓ ان خواتین کو کوڑے سے مارنے لگے، حضرت نبی کریم ﷺ نے انکو اپنے دست مبارک سے پیچھے بنا کر فرمایا کہ عمر! نرمی و آہستگی اختیار کرو، پھر آپ ﷺ نے عورتوں سے فرمایا کہ شیطان کی چیخ پکار سے دور رہو، پھر آپ ﷺ نے اشد فرمایا جو کچھ آنکھ سے ہے، اور جو کچھ دل سے ہے وہ تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے، اور باعثِ رحمت ہے، اور جو کچھ ہاتھ سے ہے اور زبان سے ہے وہ شیطانی عمل ہے (مسند احمد)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ غم اور مصیبت کے نازل ہونے کے وقت آنکھوں سے آنسو ٹپکنا اور دل کا رنجیدہ ہونا فطری بات ہے، اور یہ وہ عمل ہے جس پر ثواب ملے گا، اس لئے کہ مومن کو کوئی بھی تکلیف پہنچتی ہے، تو اس کی وجہ سے اس کے گناہ معاف ہوتے ہیں، اور درجات بلند ہوتے ہیں، البتہ اگر غم کے موقع پر کوئی زبان سے شکوہ، شکایت کرتا ہے یا خلاف شرع بات نکالتا ہے اور نوحہ کرتا ہے، یا اپنے ہاتھ سے چہرے پر پھینچتا رہتا ہے، بال نوحہ کرتا ہے، تو یہ زبان اور ہاتھ سے انجام دیئے جانے والے کام، شیطان کے بہکاوے کا نتیجہ ہیں، اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا ذریعہ ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: فاخروه حضرت عمرؓ نے نوحہ کر نیوالی عورت پر کوڑا چلایا تو آپ ﷺ نے انکو منع کیا، اور انھیں پیچھے ہٹا دیا، معلوم ہوا کہ نوحہ کر نیوالیوں کو نصیحت کی جائیگی، سمجھایا جائیگا، مارا پیٹا نہیں جائیگا "مہلاً" کی طرف توجہ دلانا ہے "فمن اللہ عزوجل" آنسو ٹپکنے یا رنجیدہ ہونے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی مواخذہ نہیں ہوتا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوتے ہیں، اور اپنے رحمت نازل فرماتے ہیں اسلئے اسکی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے "فمن الشیطن" نوحہ و ماتم شکوہ شکایت اور چہرے کو پینٹنا، کپڑے پھاڑنا وغیرہ شیطان کے بہکانے سے ہوتا ہے، اور شیطان اسپر خوش ہوتا ہے، اسلئے اس عمل کی نسبت شیطان کی طرف ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۱ ﴿قبر کے پاس خیمہ لگانے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۴۹

وَعَنِ الْبُخَارِيِّ تَعْلِيْقًا قَالَ لَمَّا مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ضَرَبَتْ امْرَأَتُهُ الْقَبَّةَ عَلَى قَبْرِهِ سَنَةً ثُمَّ رَفَعَتْ فَسَمِعَتْ صَاحِبًا يَقُولُ أَلَا هَلْ وَجَدُوا مَا فَقَدُوا فَأَجَابَهُ آخَرُ بَلْ يَنْسُوا فَاَنْقَلَبُوا.

حوالہ: بخاری، ۱/۷۷۷، باب ما یکرہ من اتخاذ المساجد علی القبور، کتاب الجنائز.

ترجمہ: امام بخاریؒ نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ جب حضرت حسنؓ بن حسنؓ بن علیؓ کا انتقال ہوا، تو ان کی بیوی نے ان کی قبر پر ایک سال تک خیمہ لگوائے رکھا، اس کے بعد اٹھالیا، اس موقع پر ایک آواز سنی گئی اے لوگو! تم نے جو کچھ کھویا تھا کیا اس کو پالیا؟ تو دوسرے نے اس کو جواب دیا کہ بلکہ وہ ناامید ہوئے اور واپس ہو گئے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت حسنؓ بن حسنؓ بن علیؓ کے انتقال کے موقع پر ان کی اہلیہ نے جو قبہ بنایا تھا، وہ گنبد نہیں تھا، بلکہ خیمہ تھا وہ اسی میں مقیم تھیں، اسی میں وہ ذکر واذکار اور دعائے مغفرت کرتی تھیں "ثم رفعت"

سال بھر کے بعد خیمہ اکھاڑ لیا، جب خیمہ اکھاڑا گیا تو کوئی آواز آئی جس کے کہنے والے کا علم نہ تھا، اس لیے آواز کا جواب تھا، کہ مقصد حاصل نہیں ہوا، بلکہ مایوس ہو کر واپس چلے گئے، یعنی کسی جن یا فرشتے کی آواز اور کالہ کے ذریعہ یہ بتایا کہ یہ خیمہ مفید ہے، اس لئے اس عمل سے جانے والا واپس نہیں آسکتا۔

حدیث نمبر ۱۶۶۳ ﴿جاہلیت کے طریقہ فہم کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۰

وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَابْنِ بَرَزَةَ قَالَا خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ فَرَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا أَرْدِيَّتَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمْصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْفَعِلُ الْجَاهِلِيَّةُ تَأْخُذُونَ أَوْ بَصْنِيعِ الْجَاهِلِيَّةِ تَشْبَهُونَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَدْعُو عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُونُ فِي غَيْرِ صُورِكُمْ قَالَ فَاتَّخَذُوا أَرْدِيَّتَهُمْ وَلَمْ يَعُوذُوا لِذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۷۰ باب ماجاء فی النهی عن التسلب مع الجنائز، کتاب الجنائز، حدیث ۱۳۸۵۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین اور ابو برزہؓ سے روایت ہے کہ دونوں نے نقل کیا کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک جنازہ کے ہمراہ چلے تو آپ ﷺ نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ انہوں نے اپنی چادریں اتار پھینکی تھیں، صرف کرتوں میں چل رہے تھے، اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم لوگ جاہلیت کی وضع پر چل رہے ہو؟ کیا تم لوگ جاہلیت کے طور طریقوں کو اختیار کر رہے ہو؟ میں نے ارادہ کر لیا تھا کہ تمہارے بارے ایسی بددعا کروں کہ تمہارے صورتیں بدل دی جائیں، راوی کہتے ہیں کہ یہ سن کر ان لوگوں نے اپنی چادریں اوڑھ لیں اور پھر انہوں نے دوبارہ ایسا کام نہیں کیا (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جاہلیت کی رسموں اور طور طریقوں کو اختیار کرنا بہت بڑا جرم ہے، اس لئے کہ اس میں ایک گونہ اپنے مذہب پر عدم اطمینان کا اظہار ہوتا ہے، زمانہ جاہلیت کی ایک رسم یہ بھی تھی کہ جنازہ کے ساتھ چلتے تو کرتے کے اوپر کی چادریں اتار دیتے تھے، تاکہ غم کا اظہار ہو، آپ ﷺ نے کچھ لوگوں کو ایسا کرتے دیکھا تو سخت خفگی کا اظہار کیا، چنانچہ وہ لوگ فوراً اس جاہلانہ عمل سے باز آ گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح قد طرحوا اردیتہم انہوں نے اپنی چادریں اپنے شانوں سے اتار پھینکی تھیں یہیں سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ کا عام معمول یہ تھا کہ قمیص کے اوپر چادر ڈالے رہا کرتے تھے، زمانہ جاہلیت کی رسم یہ تھی کہ غم کے اظہار اور عاجزی و در ماندگی کی طرف اشارہ کے لئے جنازہ کے ساتھ چلتے وقت چادریں قمیص سے ہٹا دیتے تھے، زمانہ اسلام میں بھی کچھ لوگوں نے اس عمل کو کیا تو آپ ﷺ سخت غصہ ہوئے، اس سے معلوم ہوا کہ جب اتنی معمولی سی تبدیلی اور جاہلانہ رسم پر حضور ﷺ اتنا سخت برہم ہوئے تو جن غیر اسلامی رسموں میں آج مسلم معاشرہ مبتلا ہے، حضور ﷺ کو اس سے کس قدر خفگی اور غصہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۶۶۴ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۱

﴿منکرات کے ساتھ جنازہ میں شرکت کی ممانعت﴾

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تُبْعَ جَنَازَةٌ مَعَهَا نَائِحَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: مسند احمد، ۲/۲۹، ابن ماجہ ۱۳/۱ باب النهی عن النياحة، کتاب الجنائز، حدیث ۱۵۸۳

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جنازہ کے ساتھ جانے سے منع کیا جس کے ساتھ نوحہ کرنے والی

ہو۔ (مسند احمد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث جنازہ کی نماز پڑھنا، اور جنازہ کے ساتھ قبرستان تک جانا اور تدفین میں شرکت کرنا ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حق بھی ہے، اور بہت ہی اجر و ثواب کا باعث بھی ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”جس شخص نے صرف نماز جنازہ پڑھی اور قبرستان تک نہیں گیا تو اس کا اجر ایک قیراط کے بقدر ہے، اور جو نماز پڑھنے کے بعد جنازہ کے ساتھ قبرستان تک گیا اور دفن تک وہیں رہا تو اس کے لئے دو قیراط کے بقدر ثواب ہے، آپ ﷺ نے مزید فرمایا کہ قیراط کا ثواب اہل پہاڑ کے برابر ہے، جنازہ کے ساتھ جانے کے بہت فضائل ہیں، لیکن اگر جنازہ میں خلاف شرع امور انجام دیے جارہے ہیں، جاہلانہ رسومات پر عمل ہو رہا ہے، تو ایسے جنازہ کے ساتھ جانے سے گریز کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح نہی أن تتبع جنازة معہا نائحة آپ ﷺ نے اس جنازہ کے پیچھے چلنے سے منع فرمایا جس میں منکر عمل کی شمولیت ہوگئی ہو، ایک موقع پر آپ ﷺ نے یوں فرمایا کہ ”لا تتبع الجنازة صوت“ جنازہ کے پیچھے آواز ساتھ میں نہ ہونا چاہئے آواز سے مراد عام ہے، خواہ زور سے رونے کی وجہ سے ہو یا بلند آواز سے ذکر و اذکار سے، حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آگئی ہے کہ جو بھی مجلس خلاف شرع امور پر مشتمل ہو اس میں جانے سے گریز کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۵ ﴿بیچے کے انتقال پر والدین کو بشارت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا لَهُ مَاتَ ابْنٌ لِي فَوَجَدْتُ عَلَيْهِ هَلْ سَمِعْتُ مِنْ خَلِيلِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامُهُ شَيْئًا يُطِيبُ بَانَفْسَنَا عَنْ مَوْتَانَا قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَفَارُهُمْ دَعَامِيصُ الْجَنَّةِ يَلْقَى أَحَدَهُمْ أَبَاهُ فَيَأْخُذُ بِنَاحِيَةِ ثَوْبِهِ فَلَا يُفَارِقُهُ حَتَّى يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ وَاللَّفْظُ لَهُ.

حوالہ: مسلم، ۳۳۰/۲، باب فضل من يموت له ولد، کتاب البر والصلة، حدیث ۲۶۳۵، مستدرجہ ۲/۳۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ محمد سے ایک شخص نے کہا کہ میرے لڑکے کا انتقال ہوا جس کا مجھے سخت صدمہ ہوا، کیا تم نے اپنے محبوب صلوٰۃ اللہ علیہ السلام سے کوئی ایسی بات سنی ہے جو ہمارے مرے ہوئے کے بارے میں دلوں کو خوش کر دے، حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا ہاں! میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ چھوٹی عمر میں فوت ہونے والا بچہ جنت میں پانی کے چھوٹے جانوروں کی طرح ہوں گے، ان میں سے کوئی بھی اپنے والدین میں سے کسی کو دیکھ کر اس کے دامن کو پکڑے گا اور اس وقت تک نہ چھوڑے گا جب تک اس کو جنت میں داخل نہ کرے گا (مسلم، احمد) الفاظ مسلم کے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صغیر سن میں فوت ہونے والے بچے خود بھی جنتی ہیں، وہ جنت کی وسعتوں سے لطف اندوز ہوں گے، ان کو اجازت ہوگی کہ وہ جہاں چاہیں گھومیں پھریں، اور اللہ تبارک و تعالیٰ سے وہ اپنے والدین کے سلسلہ میں جنت میں داخل کئے جانے کی سفارش کریں گے، جسکو باری تعالیٰ قبول فرمائیں گے اور انکے والدین کو جنت عطا کریں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح صغارہم دعامیص پانی کا چھوٹا سا جانور، جو پانی میں غوطہ مارتا رہتا ہے، مراد یہ ہے کہ جس طرح دنیا کے اندر بچے ہر گھر میں چلے جاتے ہیں، کوئی ان کو روکتا توکتا نہیں ہے، اور ان سے کوئی پردہ نہیں کرتا ہے اس طرح جنت میں بھی یہ بلا روک ٹوک جہاں چاہیں گے گھومیں گے ”اباہ“ چوں کہ اس وقت باپ ہی کا ذکر تھا کہ اس لئے آپ ﷺ نے باپ کے تعلق سے خوش خبری دی، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ یہ بشارت ماں باپ دونوں کے حق میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۶ ﴿بچوں کی وفات پر عورتوں کے لئے بشارت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۳

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرَّجُلُ بَعْدَ نِكَاحِي فَأَجْعَلَ لِنَفْسِي يَوْمًا تِلْكَ فِيهِ تَعْلَمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ فَقَالَ اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا

وَكَذًا فِي مَكَانٍ كَذًا وَكَذًا فَاجْتَمَعْنَ فَأَنَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَمَهُنَّ بِمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْكُمْ امْرَأَةٌ تَقْدِمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدِهَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا كَانَ لَهَا جَنَابًا مِنَ النَّارِ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اثْنَيْنِ فَأَعَادَتْهَا مَرَّتَيْنِ ثُمَّ قَالَ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ وَاثْنَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ۲۱-۲۰/۱ باب هل يجعل للنساء يوم على حدة في العلم، كتاب العلم، حدیث ۱۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ ایک خاتون رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ مرد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر فائدہ اٹھاتے ہیں، اور آپ ﷺ کے فرمان سنتے ہیں، آپ ﷺ ہمارے لئے ایک دن مقرر فرما دیجئے تاکہ اس دن ہم حاضر ہوں اور آپ ﷺ ہمیں بھی وہ احکام سکھادیں جو اللہ نے آپ ﷺ کو سکھائے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ فلاں دن فلاں جگہ پر جمع ہو جانا حسب ارشاد خواتین وہاں جمع ہو گئیں، تو آپ ﷺ وہاں تشریف لائے، اور آپ ﷺ نے وہ احکام ان کو سکھائے جو اللہ نے آپ ﷺ کو سکھائے تھے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں کوئی خاتون ایسی نہیں ہے جس نے اپنے تین بچوں کو اپنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے یہاں بھیجا ہو، تو یہ بچے اس کے لئے آگ سے پردہ بن جائیں گے، ایک عورت نے کہا کہ اگر کسی کے دو بچے فوت ہوئے ہوں اس نے دو بار ادا کیا تو آپ ﷺ فرمایا کہ ہاں دو، اور دو، اور دو۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے عورتوں کے لئے مستقل وقت عطا فرمایا، اور دین کی بہت سی باتوں کا علم عطا کیا، معلوم ہوا کہ امام کی ذمہ داری ہے کہ عورتوں کی مستقل تعلیم کا انتظام کرے، آپ ﷺ عورتوں کو مردوں کی مجلس میں نہیں بلایا، بلکہ الگ سے تعلیم دی، تاکہ مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو، آپ ﷺ نے جن باتوں کی تعلیم دی ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ جس عورت کے تین بچے صغریٰ میں فوت ہو گئے، اس کے لئے جنت کی بشارت ہے، ایک عورت کے پوچھنے پر آپ ﷺ نے یہ بات مزید بتائی اگر دو بچے فوت ہو گئے تب بھی عورت کے لئے جنت کی خوش خبری ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما مِنْكُمْ امْرَأَةٌ تَقْدِمُ ثَلَاثَةً جس وقت انسان پر مصیبت نازل ہوتی ہے، وہ وقت سخت آزمائش کا ہوتا ہے، ایسے وقت میں انسان شکوہ شکایت میں لگ کر اللہ تعالیٰ کی ناراضگی مول لے لیتا ہے، اس وجہ سے آپ ﷺ نے مصیبت کے وقت پر صبر کرنے کی بہت تاکید بھی کی ہے، اور ثواب بھی بتایا ہے، اور چوں کہ جس ماں کا بچہ فوت ہو گیا ہو، اس کا غم بہت ناقابل برداشت ہوتا ہے، اس لئے آپ ﷺ نے اس ماں کو بچہ کی موت پر صبر کرنے کے عوض جنت کی بشارت دی ہے "حجابا من النار" حجاب نار کا مطلب یہ ہے کہ بچہ اللہ تعالیٰ سے ضد کرے گا کہ ماں کو جنت میں لے کر جاؤں گا، لہذا اللہ تعالیٰ اس کی ضد پوری کر کے اس کی ماں کو جنت میں داخل کریں گے، اگر کسی کا جوان بچہ فوت ہوا ہے، اور ماں نے اس پر صبر کیا ہے، تو صبر کا ثواب ضرور ملے گا، لیکن یہ بچہ ماں کیلئے جنت کی سفارش نہ کر سکے گا، اس لئے کہ اس کو تو خود حساب دینا ہوگا، یہی وجہ ہے کہ ابو ہریرہؓ کی بخاری میں ہی روایت ہے جس میں یہ قید مذکور ہے "لَمْ يَبْلَغُوا الْحَنْثَ" یعنی وفات پانے والے بچے نابالغ ہوں، بسا اوقات بڑے بچے کی وفات کا حادثہ زیادہ سخت ہوتا ہے، لیکن اس کو خود حساب دینا ہوگا، لہذا وہ حجاب نار نہ بن سکے گا "اثنتين" اصل بات صبر کرنا ہے، یعنی صبر کے عوض جنت میں بچوں کے ذریعہ دخول نصیب ہوگا، دو تین کی تعداد کا درحقیقت اعتبار نہیں ہے، اصل مدار صبر پر ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۷ ﴿بچہ کے انتقال پر صبر کرنے کا اجر﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۴

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَفَّى لَهُمَا ثَلَاثَةٌ إِلَّا أَدْخَلَهُمَا اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ أَيُّهُمَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوِ اثْنَانِ قَالَ أَوِ اثْنَانِ فَقَالُوا أَوْ وَاحِدٌ قَالَ أَوْ وَاحِدٌ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ السَّقَطُ لَيَجْرُ أُمَّهُ بِسَرَرِهِ إِلَى الْجَنَّةِ إِذَا احْتَسَبَتْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ مِنْ

قَوْلِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ.

حوالہ: مسند احمد، ۲۳۱/۵، ابن ماجہ، ص ۱۱۵ باب ماجاء اصیب بسقط، کتاب الجنائز، حدیث ۱۶۰۹۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مسلمان ایسا نہیں جس کے تین بچے فوت ہو جائیں مگر اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ان دونوں کو جنت میں داخل فرمائیں گے صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اگر دو بچے فوت ہوئے ہوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ دو بھی، صحابہؓ نے عرض کیا اگر ایک بچہ فوت ہوا ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں ایک بھی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، کچا ضائع ہو جانے والا اصل ماں کو اپنی ناف کے ساتھ جنت میں بھیجے گا جبکہ ماں نے اس پر صبر کیا ہو، اور ثواب کی امید وار ہو (احمد) اور ابن ماجہ نے "والذی الخ" سے روایت کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حالت حمل میں بچہ ماں سے ناف کے ذریعہ جوڑا رہتا ہے، اگر حالت حمل میں ہی بچہ ضائع ہو گیا، اور ماں نے اس پر صبر کیا تو یہ بچہ بھی ماں کو جنت میں لے جانے کا ذریعہ بنے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح ان السقط لیجر أمه اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ ناقص بچہ جس کی زیادہ محبت دل کی گہرائیوں میں اتری ہوئی نہیں ہے، اس بچہ کی موت پر جب اللہ تعالیٰ یہ اجر دے رہے ہیں تو جو بچہ انتہائی محبوب ہو اس کی وفات پر اللہ تعالیٰ کس قدر نوازیں گے، خود انسان تصور کر لے "إذا احتسبتہ" حاصل یہ ہے کہ بچے کی وفات پر عنایت خداوندی جب ہی متوجہ ہوتی ہیں جب حادثہ پر صبر کیا جائے اور اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید قائم کی جائے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۸ ﴿بچہ کی وفات جہنم سے بچاؤ کا ذریعہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَدَّمَ ثَلَاثَةً مِنَ الْوَلَدِ لَمْ يَلْفُوا الْجَنَّةَ كَانُوا لَهُ جِزْنًا خَصِيْنًا مِّنَ النَّارِ فَقَالَ أَبُو ذَرٍّ قَدَّمْتُ اثْنَيْنِ قَالَ وَابْنَيْنِ قَالَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَبُو الْمُنْذِرِ سَيِّدُ الْقُرَاءِ قَدَّمْتُ وَاحِدًا قَالَ وَوَاحِدًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ۲۰۴/۱، باب ماجاء فی ثواب من قدم ولدا، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۶۱، ابن ماجہ، ص ۱۱۵ باب ماجاء فی ثواب من اصیب بولدہ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۶۰۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اپنی اولاد میں سے تین کو جو کہ حد بلوغ کو نہیں پہنچے تھے آگے بھیجے ہوں، تو وہ اس کے لیے دوزخ کی آگ سے بچاؤ کا مضبوط مستحکم قلعہ ثابت ہوں گے، اس موقع پر حضرت ابو ذرؓ نے عرض کیا کہ کسی نے دو بچے بھیجے ہوں، آپ نے فرمایا کہ دو بھی کافی ہیں، حضرت ابی بن کعبؓ جن کی کنیت ابو المنذرؓ ہے، اور جو کہ سید القراء کے نام سے مشہور ہیں، انھوں نے عرض کیا کہ میں نے تو ایک کو آگے بھیجا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ایک بھی کافی ہے (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث یہ بات پہلے گزری بھی ہے کہ اصل بات حادثہ پیش آنے پر صبر کرنا ہے، اور صبر ہی ہے جس کو آپ ﷺ نے یوں فرمایا کہ "عند الصدمة الاولى" یعنی جب قلب سے مصیبت کا ٹکراؤ ہو تب صبر کرے، صبر کا نتیجہ جہنم سے حفاظت ہے خواہ بچے تین بھیجے ہوں یا ایک بھیجا ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح من قدم ثلاثة ماں باپ بچہ کے پیدا ہونے کا سبب ہیں، وہ انکی موت کا سبب نہیں ہوتے ہیں، لہذا یہاں بچوں کو آگے بھیجنے کا مطلب یہ ہے کہ انکی موت بچوں کی موت کے بعد ہوئی، اور انھوں نے بچوں کی وفات پر صبر کیا اور اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید رکھی "لم یلغوا الجنة" جو ان اولاد کی موت پر صبر کرنا بھی ثواب ہے، لیکن یہ خصوصی

بشارت نابالغ اولاد کے مرنے پر ہے بچے چونکہ معصوم ہیں لہذا وہ جنت میں جائیں گے ہی، اب وہ اللہ تعالیٰ سے التجا کریں گے، میں باپ کے ساتھ لاحق کیجئے، تو اللہ تعالیٰ ان کے والدین کو بھی جنت میں داخل فرمائیں گے، لہذا والدین بھی جہنم کی آگ سے محفوظ رہیں گے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۹ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۶

وفات پانے والی اولاد والدین کا جنت میں انتظار کرتی ہے

وَعَنْ قُرَّةِ الْمُزَنِيِّ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ ابْنٌ لَهُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَتُحِبُّهُ ؟ فَقَالَ : يَارَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّكَ اللَّهُ كَمَا حُبُّهُ فَقَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ ابْنُ فَلَانٍ قَالُوا يَارَسُولَ اللَّهِ مَاتَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَمَّا تُحِبُّ أَنْ لَا تَأْتِيَ أَبَاكَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ إِلَّا وَجَدْتَهُ يَنْتَظِرُكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ لَهُ خَاصَّةٌ أَمْ لِكُلِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

حوالہ: مسند احمد، ۳۵/۵۔

ترجمہ: حضرت قرہ مزنی سے روایت ہے کہ ایک صاحب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آتے تھے تو ان کا بیٹا بھی ساتھ میں ہوتا تھا، آپ ﷺ نے ان سے دریافت کیا، کیا تم اس سے محبت کرتے ہو، اس نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو بھی اسی طرح محبوب رکھے جس طرح میں اس بچے سے محبت کرتا ہوں، پھر آپ ﷺ نے کچھ عرصہ تک اس بچہ کو نہیں دیکھا، تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ فلاں کے بیٹے کو کیا ہوا؟ تو صحابہ نے بتایا کہ اس کا تو انتقال ہو گیا ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم اس کو پسند کرتے ہو کہ جنت کے دروازوں میں سے کسی بھی دروازہ پر پہنچو اور وہاں اپنے بیٹے کو منتظر پاؤ، اس وقت ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ اس شخص کے لئے خصوصی بشارت ہے یا ہم سب کے لئے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سب کے لئے ہے (احمد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو بچے صغریٰ میں اس دنیا سے رخصت ہو جاتے ہیں، ان کا جنت میں جانا طے ہے، اور وہ جنت میں پہنچ کر ماں باپ کا انتظار کریں گے، تو گویا کہ وہ ماں باپ کے لئے پیش خیمہ ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح احبک اللہ ظاہر بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے نبی سے محبت ہے، جو محبت کسی باپ کو اپنی اولاد سے ہوتی ہے اس سے ہزار ہا ہزار اور جہ بڑھی ہے، لیکن اس شخص کے دعا دینے کا مقصد تو اپنے بیٹے سے بہت زیادہ محبت کا اظہار کرنے کے لئے تھا، یہ بتانا نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ سے خدا نخواستہ کم محبت رکھتا ہے "ينتظرک" مطلب یہ ہے کہ وہ والدین کی شفاعت کرے گا، اور ان کو اپنے ساتھ جنت میں داخل کرائے گا۔

حدیث نمبر ۱۶۷۰ ﴿نا تمام بچہ کی والدین کے لئے سفارش﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۷

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّقْطَ لِيُرَاعِمُ رَبَّهُ إِذَا أَدْخَلَ أَبُوهُ النَّارَ فَقَالَ أَيُّهَا السَّقْطُ الْمُرَاعِمُ رَبَّهُ أَدْخِلْ أَبَوَيْكَ الْجَنَّةَ فَيَجْرُ هُمَا بِسَرِّهِ حَتَّى يَدْخِلَهُمَا الْجَنَّةَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۱۱۵ باب ماجاء فی من أصیب بسقط کتاب الجنائز، حدیث ۱۶۰۸۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ وہ نقل کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نا تمام بچہ اپنے والدین کے دوزخ میں داخل ہونے کے وقت اپنے پروردگار سے جھگڑا کرے گا، اس وقت کہا جائے گا کہ اے اپنے رب کریم سے جھگڑنے والے نا تمام بچے اپنے والدین کو جنت میں داخل کر دے تو وہ اپنی ناف کے ذریعہ سے کھینچ کر ان کو جنت میں داخل کرے گا (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو بچہ حالت حمل میں ضائع ہو جاتا ہے، وہ بچہ بھی ماں باپ کے لئے جہنم سے چھٹکارا اور دخول جنت کا ذریعہ بنے گا، یہ اللہ تعالیٰ کے اپنے بندوں پر بے حد مہربان ہونے کی بہت بڑی دلیل ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح اذا ادخل ابویہ النار۔ حسب والدین کو جہنم میں داخل کرنے کا ارادہ ہوگا تو بچہ اپنے رب سے جھگڑا کرے گا یعنی بہت زیادہ فریاد اور اصرار کر کے جہنم سے چھٹکارا دلوائے گا۔ بچہ اس موقع پر کہے گا، کہ میں اپنے والدین کے ساتھ رہوں گا، اگر ان کو جہنم میں داخل کر رہے ہیں تو مجھ کو بھی وہیں بھیج دیں، اور یہ بات شان کریمی کے خلاف ہے کہ جس کے لئے جنت کا فیصلہ ہو چکا ہو، اور جو کہ گناہوں سے موصوم ہو اس کو جہنم میں داخل کر دیں، لہذا بچہ کی اس حجت پر اللہ تعالیٰ شفقت فرماتے ہوئے اس کے والدین کو بھی جنت میں داخل کر دیں گے۔

حدیث نمبر ۱۶۷۱ ﴿مَصِیْبَتِیْزِیْرِیْ عَلَیْہِ سَبْرٌ کَرِیْمٌ﴾ کا ثواب عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۸

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّ صَبْرْتَ وَاحْتِسَبْتَ عِنْدَ الصَّدَمَةِ الْأُولَى لَمْ أَرْضَ لَكَ ثَوَابًا دُونَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٗ.

حوالہ: ابن ماجہ، باب فی الصبر علی المصیبة، کتاب الجنائز، حدیث ۱۶۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے آدم کے بیٹے! اگر تو صبر کے اور صدمہ کے اولیٰ و ہلہ میں ہی اللہ سے اجر طلب کرے، تو میں تیرے لئے جنت سے کم ثواب کو پسند نہیں کرتا ہوں (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص مصیبت کے نزول کے وقت جبکہ صبر کرنا دشوار ہوتا ہے، صبر کرے اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب کا امیدوار ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو جنت عطا فرمائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح بقول اللہ یہ حدیث قدسی ہے ”ان صبرت“ یعنی اگر مصیبت پر صبر کرے ”واحتسبت“ اللہ تعالیٰ سے ثواب کا امیدوار ہو، مصیبت کے نزول کے وقت صبر کی اہمیت اس لئے کہ یہ وہ وقت ہوتا ہے جبکہ انسان شدت غم میں مبتلا ہو سکتا ہے اور پھر شیطان اس کو زبان سے اور اس کے ہاتھ سے ایسے اعمال صادر کرا سکتا ہے، جو اللہ کو ناراضگی کا ذریعہ بنتے ہیں، لہذا اس موقع پر صبر کرنے کی تلقین بھی زیادہ ہے، اور ثواب بھی زیادہ ہے، اور اسی وقت صبر کرنے کا نام اللہ کے فیصلوں پر راضی ہونا کہلائے گا، ورنہ چیخنے چلانے اور شکوہ شکایت کر لینے اور کچھ وقت گزر جانے کے بعد تو انسان تھک ہار کر صبر کرنے پر مجبور ہوتا ہے، اس کا نام اللہ کے لئے صبر کرنا نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۷۲ ﴿مَصِیْبَتِیْزِیْرِیْ عَلَیْہِ سَبْرٌ کَرِیْمٌ﴾ کا ثواب عالمی حدیث نمبر ۱۷۵۹

وَعَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا مُسْلِمَةٍ يُصَابُ بِمُصِيبَةٍ لَيْدَ كُرْهٍهَا وَإِنْ طَالَ عَهْدُهَا فَيُحْدِثْ لِبَذَلِكَ اسْتِرْجَاعًا إِلَّا جَدَّدَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ عِنْدَ ذَلِكَ قَاعَظَاهُ مِثْلَ أَجْرِهَا يَوْمَ أُصِيبَ بِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: مسند احمد، ۵۰۹/۱، بیہقی فی شعب الایمان ۱۱۷-۱۱۸ ج ۷، باب فی الصبر علی المصائب، حدیث ۹۶۹۵۔

ترجمہ: حضرت حسین بن علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی مسلمان مرد اور کوئی مسلمان عورت ایسی نہیں ہے، جس پر کوئی مصیبت آئے، اور وہ اس مصیبت کو یاد کر کے خواہ اس کو کتنا ہی طویل عرصہ گزر چکا ہو ”إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پڑھے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس وقت اتنا ہی ثواب از سر نو عطا کرتا ہے، جتنا کہ مصیبت کے وقت اس کے پڑھنے پر اجر ملتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مصیبت کے نزول کے وقت اللہ کے فیصلے پر دل سے راضی رہنے اور زبان سے اس کے اظہار کے لئے ”إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پڑھنے میں بہت زیادہ ثواب ہے، اگر کوئی شخص نزول مصیبت کے وقت یہ دعائیہ کلمہ نہیں پڑھ سکا، یا اس وقت پڑھا اور پھر کافی مدت کے بعد پڑھا، تو ایسا نہیں ہے کہ مدت گزرنے سے ثواب میں کمی،

آ جاتی ہو، بلکہ جتنے عرصہ بعد بھی پڑھا جائے گا ثواب میں کسی قسم کی کمی آنے والی نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یوم اصیب بہا جس وقت مصیبت نازل ہوتی ہے، اس وقت صبر کرنے کا ثواب بہت ہے، اور اس وقت دعا مانگنے اور اجر و ثواب طلب کرنے کی اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑی قدر ہے، لیکن کلمہ استرجاع یعنی "اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ" وہ صد اہم کلمہ ہے کہ اگر اس کو مصیبت کے نزول کے بہت بعد میں پڑھا جائے تو بھی اس کا ثواب اتنا ہی ہے جتنا کہ نزول مصیبت کے وقت اس کے پڑھنے میں ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۷۳ ﴿مَصِیْبَتٌ یُّبَیِّنُ اَنَّهُ یُرِی اِنَّا لِلّٰہِ یُزْہِنُہٗ کَا حَکْمٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۰
وَعَنْ اَبِی ہُرَیْرَۃَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ اِذَا انْقَطَعَ شَيْعٌ اَحَدٌ کُمْ فَلِیَسْتَرْجِعْ لِاَنَّهُ مِنَ الْمَصَآئِبِ رَوَّاهُ الْبَیْہَقِیُّ فِی شُعْبِ الْاِیْمَانِ

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ۷/۱۱۷ باب فی الصبر علی المصائب، حدیث ۹۶۹۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے جوتے کا تسمہ بھی ٹوٹ جائے تو اس کو چاہئے کہ "اِنَّا لِلّٰہِ" پڑھے! کیوں کہ یہ بھی مصیبتوں میں سے ہے۔

خلاصہ حدیث

مصیبت کے نزول کی وقت جب "اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ" پڑھا جاتا ہے تو گویا کہ صدق دل سے اس کا اعتراف ہوتا ہے کہ ہم اور ہمارے سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی ملک میں ہے، اور مالک حقیقی کو اپنی ملک میں ہر طرح کے تصرف کرنا اختیار ہے، اور ہم سب کو چوں کہ اللہ ہی کی طرف لوٹ کر جانا ہے، لہذا یہاں کا نقصان اللہ وہاں پورا کرے گا، آپ ﷺ نے۔ طرح کی مصیبت کے موقع پر اس کے پڑھنے کی تلقین فرمائی ہے، لہذا چھوٹی سے چھوٹی مصیبت پر بھی اس دعا کا اہتمام کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اِذَا انْقَطَعَ شَيْعٌ جو تے کا تسمہ ٹوٹ جائے تو بھی "اِنَّا لِلّٰہِ" پڑھنے کی تاکید فرمائی کہ آپ ﷺ نے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ چاہے مصیبت جتنی بھی چھوٹی ہو، بہر حال وہ مصیبت ہے، لہذا دعاء کا اہتمام کیا جائے، چنانچہ آپ ﷺ نے خود چراغ بجھ جانے پر مذکورہ آیت پڑھی ہے (مرقات ص ۱۱۱ ج ۴) اس دعاء کے پڑھنے پر ثواب بھی بہت ہے، اور اس سے رنج و غم دور ہو جاتا ہے اور دل کو بہت تسلی ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۷۴ ﴿صَبْرٌ وَشُکْرَامَتٌ کَا اِمْتِیَازِہٖ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۱

وَعَنْ اُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ سَمِعْتُ اَبَا الدَّرْدَاءِ یَقُوْلُ سَمِعْتُ اَبَا الْقَاسِمِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَقُوْلُ اِنَّ اللّٰہَ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی یَغِیْثُ اِنِّیْ بَاعِثٌ مِّنْ بَعْدِکَ اُمَّۃٌ اِذَا اَصَابَتْہُمْ مَا یُجِبُوْنَ حَمْدُہٗوَاللّٰہُ، وَاِنْ اَصَابَتْہُمْ مَا یُکْرَهُوْنَ اَحْتَسِبُوْا وَصَبَرُوْا وَلَا حِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ، فَقَالَ یَا رَبِّ کَیْفَ یَکُوْنُ ہٰذَا لَہُمْ وَلَا حِلْمٌ وَلَا عَقْلٌ قَالَ اُعْطِیْہُمْ مِنْ جَلْمِیْ وَعِلْمِیْ رَوَّاهُمَا الْبَیْہَقِیُّ فِی شُعْبِ الْاِیْمَانِ

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ۷/۱۹۰، باب فی الصبر علی المصائب۔

ترجمہ: حضرت ام درداءؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابو درداءؓ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے ابو القاسم محمد مصطفیٰ ﷺ سے سنا کہ سرکار نے ارشاد فرمایا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا کہ اے عیسیٰ! میں تمہارے بعد ایک امت کو پیدا کرنے والا ہوں کہ جب ان کو کوئی ایسی چیز حاصل ہوگی جن کو وہ پسند کرتے ہوں گے، تو وہ اللہ کا شکر ادا کریں گے، اور جب کوئی ایسی چیز ان تک پہنچے گی جو ان کو پسند نہ ہوگی تو وہ ثواب کے طالب ہوں گے، اور صبر کریں گے، اور وہ یہ کام اس وقت کریں گے جب کہ نہ بردباری رہتی ہے اور نہ عقل رہتی ہے، حضرت عیسیٰؑ نے عرض کیا اے اللہ! یہ کیسے ہوگا جب کہ ان کے پاس حلم و عقل نہ ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنے حلم اور علم میں

سے اُن کو عطا کروں گا۔ (ابھی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں امت محمدیہ کے اُن نیک لوگوں کا تذکرہ ہے، جو عیش و عشرت اور رنج و غم ہر موقع پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا اور اکی مرضی کے مطابق چلتے ہیں، دراصل بات یہ ہے کہ انسان کی زندگی میں دو مواقع بڑے نازک ہوتے ہیں (۱) شدت سرور، (۲) شدت غم، جب ان پر خوشی اور مسرت کا غلبہ ہوتا ہے تو وہ پھولا نہیں مانتا، چنانچہ ایسے موقع پر وہ شریعت کو فراموش کر جاتا ہے، اور فرامین خداوندی سے بے نیاز ہو جاتا ہے، ایسے ہی غمزدہ انسان شدت غم کی وجہ سے اپنی عقل کو فراموش کر جاتا ہے، چنانچہ شکوہ، شکایت اس کا وطیرہ بن جاتا ہے، اور احکام شریعہ سے لاپرواہی برتنے لگتا ہے، جو لوگ ان مواقع پر بھی اعتدال کا دامن تھام کر مرضی رب پر چلتے ہیں وہ بہت باتوفیق ہوتے ہیں، امت محمدیہ میں پہلے دور میں ایسے لوگ بڑی تعداد میں رہے، اور حدیث میں انہی صفات کے حامل افراد کا تذکرہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح کیف یکون هذا مطلب یہ ہے کہ صبر و شکر تو اسی وقت ممکن ہے، جب انسان تحمل سے کام لے، اور عقل کا استعمال کرے، خوشی اور غم میں ڈوبے افراد کے پاس سے عقل و حلم رخصت ہو جاتا ہے، پھر ان اوصاف کے نہ ہونے پر یہ لوگ کیسے صبر و شکر ادا کریں گے؟ اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگرچہ ان کی بددباری اور سمجھ داری رخصت ہو جائے گی، لیکن میں اپنے حلم و علم کے فیضان سے ان کو مالائے کرموں کا چنانچہ اس نور ہدایت کے ذریعہ سے وہ صبر و شکر ادا کریں گے۔ اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے دس احادیث جمع فرمائی ہیں۔

ان احادیث میں نہ صرف آپ ﷺ نے قبروں کی زیارت اجازت دی ہے، بلکہ قبرستان جانے پر ابھارا ہے، نیز قبرستان میں داخل ہوتے وقت پڑھی جانے والی دعاء کا بھی ذکر ہے، اس کے علاوہ بھی بعض مضامین احادیث باب میں مذکور ہیں۔

زیارت قبور کا مقصد زیارت قبور کے دو مقاصد ہیں (۱) قبرستان جائیں گے تو اپنی موت کی یاد تازہ ہوگی، فکر آخرت طاری ہوگی، اور دنیا سے بے رغبتی کا جذبہ پیدا ہوگا، یہ وہ مقصد ہے جو قبرستان جانے کے فوائد پر مشتمل ہے۔ (۲) مردوں کو سلام کر کے اُن کے حق میں دعائے مغفرت کی جاتی ہے، یہ وہ مقصد ہے جس سے اصلا میت کا نفع وابستہ ہے۔

ترہیت قبور کی اجازت کی حکمت زیارت قبور سے عظیم منافع وابستہ ہیں، لیکن چونکہ شروع میں تو حید پورے طور پر دلوں میں رائج نہیں تھی، اور اس بات کا اندیشہ تھا کہ قبرستان جانے سے قبر پرستی شروع جائیگی، لہذا آپ ﷺ نے قبرستان جانے سے منع فرمادیا تھا، لیکن جب عقیدہ تو حید میں رسوخ پیدا ہو گیا اور کفر و شرک کی نفرت پورے دل میں بیٹھ گئی تو آپ ﷺ نے زیارت قبور کی اجازت عطا فرمادی، مزید تفصیلات کیلئے آئندہ اور ان کے ضمن میں بیان کی گئی تفصیلات ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱۶۷۵ ﴿زیارات قبور کی اجازت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۶۶۲

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرُودُوا بِهَا وَنَهَيْتُكُمْ عَنْ لَعْنِ الْآصَاحِي فَوَقَّ لَلْب فَاَتَسَبَّحُوا مَا بَدَا لَكُمْ وَنَهَيْتُكُمْ عَنِ النَّبِيلِ إِلَّا فِي بَقَاءٍ فَاسْتَبْرَأُوا فِي الْأَسْقِيَةِ كُلَّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مِنْ سَكْرٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ۳۱۳/۱، باب استدعان النبی ﷺ، عز و جل فی زیارت قبر امہ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۷۷۔

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم کو قبروں کی زیارت کرنے سے منع کیا تھا، اب تم قبروں کی زیارت کیا کرو، اور میں نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ رکھنے سے تم کو منع کیا تھا، اب تم جب تک چاہو اس کو روکے رکھو، اور میں نے تمہیں مسکینہ کے علاوہ کسی چیز میں بیڑ پینے سے منع کیا تھا، اب تم سب برتنوں میں پی سکتے ہو، بشرطیکہ وہ نشہ آور نہ ہو۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے تین اہم امور کی اجازت عطا فرمائی ہے، جن کی پہلے بعض مصالح کی بنا پر حرمت تھی، (۱) آپ ﷺ نے عقیدہ توحید کے نقوش کو پورے طور پر دلوں میں ثبت کرنے کی خاطر قبروں کی زیارت سے بھی منع کر رکھا تھا، پھر جب یہ عقیدہ دلوں میں پورے طور پر نقش ہو گیا، تو آپ ﷺ نے زیارت قبور کی اجازت عطا کر دی، (۲) شروع میں فقر و افلاس زیادہ تھا، لہذا غرباء کی رعایت کے پیش نظر آپ ﷺ نے قربانی کے گوشت کو تین دن سے زیادہ بچا کر رکھنے سے منع کیا، تاکہ انبیاء فقراء پر تقسیم کر دیں پھر لوگوں پر فراخی ہو گئی اور اس کی احتیاج نہیں رہی، تو آپ ﷺ نے اس ممانعت کو بھی ختم کر دیا (۳) نبیذ جو کہ درحقیقت شربت ہے اور نشہ آور ہو جائے تو شراب ہے، اس کو آپ ﷺ نے شروع میں صرف مشکیزہ میں پینے کا حکم دیا تھا، کیوں کہ مشکیزہ میں جلدی نشہ پیدا نہیں ہوتا ہے، ممانعت کا مقصد یہ تھا کہ شراب کی حرمت جلد ہی نازل ہوئی ہے، لوگ کہیں نبیذ سے سہارے نشہ میں مبتلا نہ ہو جائیں پھر جب شراب کی حرمت دلوں میں راسخ ہو گئی اور اس سے بالکل یہ اجتناب کی عادت بن گئی تو آپ ﷺ نے تمام برتنوں میں نبیذ کے استعمال کی اجازت عطا کر دی۔

کلمات حدیث کی تشریح نہایتکم عن زیارة القبور فزورواھا آپ ﷺ فرما رہے ہیں کہ میں نے تم لوگوں کو قبرستان جانے سے منع کیا تھا، اب میں کہتا ہوں کہ وہاں جایا کرو، ابو داؤد شریف کی روایت میں زیارت قبور کے فتح کا بھی ذکر ہے کہ ”فلان زیارتھا تذکر الآخرة“ زیارت قبور سے موت کی اور آخرت کی یاد تازہ ہوتی ہے، ممانعت کی وجہ عقائد کا پختہ نہ ہونا تھا، اور جب عقائد میں پختگی ہو گئی، تو آپ ﷺ نے اجازت عطا کر دی، اس حدیث میں ناسخ و منسوخ دونوں جمع ہیں۔

کیا زیارت قبور واجب ہے؟ حدیث باب میں امر کا صیغہ ”فزورواھا“ ہے لیکن یہ امر کا صیغہ اباحت کے لئے ہے، چنانچہ جمہور ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ زیارت قبور مسنون و مستحب ہے، واجب نہیں ہے، البتہ ابن حزم مردوں کے لئے زیارت قبور کے وجوب کے قائل ہیں، اگرچہ زندگی میں ایک ہی مرتبہ کیوں نہ ہو، وہ امر کو وجوب کیلئے مانتے ہیں۔

کیا عورتوں کے لئے زیارت قبور کی اجازت ہے؟ عورتوں کے زیارت قبور کے حوالہ سے اختلاف ہے، جمہور کے نزدیک عورتوں کیلئے زیارت قبور مکروہ ہے، اصل بات یہ ہے کہ بعض روایات سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کیلئے بھی زیارت قبور کی اجازت ہے، اور بعض سے اُنکے حق میں ممانعت معلوم ہوتی ہے، جن روایات سے ممانعت سمجھ میں آتی ہے، اُن سے ایک روایت یہ ہے ”ان رسول اللہ ﷺ لعن زوارات القبور“ آپ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنیوالیوں پر لعنت فرمائی، اور جن روایات سے عورتوں کے حق میں زیارت قبور کا جواز سمجھ میں آتا ہے ان میں سے ایک حدیث باب ہے، اس وجہ سے کہ یہ حدیث مطلق ہے، اس میں مرد و عورت سب شامل ہیں، اسلئے کہ عورتیں تمام احکام میں مردوں کے تابع ہوتی ہیں، نیز گذشتہ صفحات میں وہ حدیث گذری ہے جس میں آپ ﷺ نے ایک عورت کو قبر پر روتے دیکھا تو آپ ﷺ نے اس کو صبر کی تلقین کی، لیکن زیارت قبور کی وجہ سے اس کو منع نہیں کیا، اور بہت سی احادیث ہیں جن سے جواز سمجھ میں آتا ہے، ان ہی احادیث کے پیش نظر ”فتاویٰ عالمگیری“ میں شمس الائمہ سرحسی کا قول نقل کیا گیا ہے ”الاصح انه لا باس بها“ حاصل کلام یہ ہے کہ اگر عورتوں کے قبرستان آنے کی اجازت سے خلاف شرع امور پیش نہ آئیں، مثلاً عورتیں قبرستان آ کر نوحہ نہ کریں، یا مردوں سے اختلاط نہ ہو، اسی طرح بدعات کا ارتکاب نہ ہو، تو عورتیں بھی قبرستان آ سکتی ہیں، کیوں کہ قبرستان آنے کا بنیادی فائدہ فکر آخرت اور موت کی یاد ان کے حق میں بھی فائدہ مند ہے، اور جہاں تک آپ ﷺ کی لعنت کا تعلق ہے وہ ان عورتوں سے متعلق ہے جو بہت زیادہ قبرستان آنے والی ہوں۔

ونہیتکم عن لحوم الاضاحی آپ ﷺ نے ایک موقع پر قربانے کے گوشت سے منع فرمایا۔

تھا، ترمذی میں اسکی صراحت بھی ہے "عن ابن عمران النبی ﷺ قال: لا یأکل أحدکم من لحم أضحیتہ فوق ثلاثة ايام" آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت نہ کھائے، پھر ایک دوسرے موقع پر آپ ﷺ نے نہ صرف تین دن سے زائد مدت تک قربانی کا گوشت کھانے کی اجازت دی بلکہ، سابقہ ممانعت کی علت بھی بتائی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ "كنت نهيتكم عن لحوم الاضاحی فوق ثلاث ليتسع ذو الطول علی من لا طول له فكلوا ما بدلکم واطعموا وادخروا" میں نے تم لوگوں کو گوشت کھانے سے روکا تھا تاکہ صاحب حیثیت لوگ ان لوگوں پر وسعت کریں جنکے پاس قربانی کی وسعت نہیں ہے، یعنی قربانی کر نیوالے تین دن تک کھانے کی مقدار روک کر بقیہ غرباء پر صدقہ کر دیں، لیکن اب چونکہ وہ مصلحت باقی نہیں، اسلئے وہ حکم بھی ختم ہو گیا، اب چیک چاہو کھاؤ، کھلاؤ، اور ذخیرہ کرو، وہ ہنگامی مصلحت جسکی بنا پر آپ ﷺ نے قربانی کا گوشت تین تک ہی صرف کھانے کا حکم دیا تھا، کیا تھی؟ اس کی وضاحت ابوداؤد کی روایت سے ہوتی ہے، "عن عائشة تقول: دف ناس من اهل البادية حضرة الاضحی فی زمان رسول اللہ ﷺ فقال: رسول اللہ ﷺ ادخروا الثلث وتصدقوا بما بقی، قالت: فلما كان بعد ذلك قيل لرسول اللہ ﷺ: يا رسول اللہ ﷺ لقد كان الناس ينتفعون من ضحایا هم ويحملون منها الودك ويتخذون منها الاسقية، فقال: رسول اللہ ﷺ: وما ذلك او كما قال: قالوا يا رسول اللہ نهيت عن امساك لحوم الضحایا بعد ثلث فقال: رسول اللہ ﷺ: إنما نهيتكم من اجل الدافعة التي دفت علیکم فكلوا وصدقوا وادخروا" (حضرت عائشہؓ فرماتی ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کے زمانہ میں قربانی کے موقع پر کچھ دیہات کے لوگ مدینہ آ گئے، اس موقع پر آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ وہ اپنی قربانی کا گوشت تین دن کے بقدر روک کر باقی صدقہ کر دیں، پھر جب اس کے بعد قربانی کا زمانہ آیا، تو لوگوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ لوگ اپنی قربانی کے گوشت سے خوب نفع اٹھاتے ہیں اور اس کی چربی کو پگھلا کر رکھ لیتے ہیں، اور قربانی کے چمڑوں سے مشکیزہ بناتے ہیں، آپ ﷺ نے یہ بات سن کر فرمایا کہ پھر اب کیا بات ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ روکنے سے منع فرمایا یا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تو گزشتہ سال دیہات سے آنے والوں کی وجہ سے روکا تھا، لہذا تم قربانی کا گوشت کھاؤ بھی، صدقہ بھی کرو، اور ذخیرہ بنا کر رکھو بھی) معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا مذکورہ فرمان مصلحت کے پیش نظر تھا، اور جب مصلحت نہیں رہی تو ممانعت بھی نہیں رہی۔

نہیتکم عن النبیل اس پانی کو "نبیز" کہتے ہیں جس میں کھجور، چھوہارے، کشمش وغیرہ ڈالے گئے ہوں، اور یہ چیزیں پانی میں گل گئی ہوں اور پانی میٹھا ہو گیا ہو، یہ نبیز اسی وقت پینا جائز ہے جبکہ اس میں "سکر" یعنی نشہ پیدا نہ ہوا ہو، آپ ﷺ نے نبیز کو پہلے "مشک" میں استعمال کرنے کی اجازت عطا کی تھی، بقیہ برتنوں میں نبیز بنانے اور پینے کی ممانعت تھی، وجہ یہ تھی کہ "مشک" میں نبیز جلدی سے گرم ہو کر نشہ آور ہونے سے محفوظ تھی، جبکہ بقیہ برتنوں میں جلدی نشہ پیدا ہونے کا امکان تھا، اور چوں کہ شراب کی حرمت کا حکم تازہ نازل ہوا تھا، لہذا برتنائے احتیاط آپ ﷺ نے دیگر برتنوں میں نبیز بنانے سے منع کیا تھا، پھر جب شراب کی حرمت پورے طور پر واضح ہو گئی اور اس کی نفرت دلوں میں رائج ہو گئی، تو آپ ﷺ نے اس بات کی اجازت عطا کر دی کہ جس برتن میں چاہو نبیز بناؤ۔

حدیث نمبر ۱۶۷۶ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۳

﴿حضور ﷺ کا اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کرنا﴾

وَعَنْ ابْنِ مَرْيَةَ قَالَ زَارَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبَكَى مِنْ حَوْلِهِ، فَقَالَ: اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ اسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي، وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي أَنْ أَرْوِيَ قَبْرَهَا فَأَذِنَ لِي، فَرَوَّوْا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳/۱، باب استئذان النبی ﷺ ربہ عزوجل فی زیارة قبر أمہ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۷۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی، آپ ﷺ روئے اور اپنے ارد گرد کے لوگوں کو رلایا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں نے اپنے رب سے اس بات کی اجازت مانگی تھی کہ اپنی والدہ کے لئے مغفرت کی دعا کروں، مگر مجھے اجازت نہیں دی گئی، اور میں نے اس بات کی اجازت طلب کی تھی کہ میں اُن کی قبر کی زیارت کروں، تو مجھے اس بات کی اجازت عطا کر دی گئی، تو تم لوگ بھی قبروں کی زیارت کیا کرو، کیوں کہ یہ موت کو یاد دلاتی ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک سفر کے موقع پر آپ ﷺ کا گذر اپنی والدہ ماجدہ حضرت آمنہ بنت وہب کی قبر پر سے ہوا، تو آپ ﷺ کے دل میں والدہ کی یاد تازہ ہو گئی، اور آپ ﷺ کی آنکھوں سے اس قدر آنسو رواں ہوئے کہ دیگر لوگ بھی اس سے متاثر ہو کر آبدیدہ ہو گئے، آپ ﷺ نے اپنی والدہ کے لئے باری تعالیٰ سے استغفار کی اجازت طلب کی تو اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت بالغہ کے تحت اس کی اجازت تو نہیں دی، البتہ آپ ﷺ کو زیارت کی قبر اجازت مرحمت فرمادی، آپ ﷺ نے نہ صرف خود اپنی والدہ کی قبر کی زیارت فرمائی، بلکہ دیگر لوگوں کو بھی زیارت قبور کی تاکید فرمائی، کیوں کہ اس سے موت کی یاد تازہ ہوتی ہے، اور موت کی یاد وہ چیز ہے، جس کی بدولت بندہ گناہوں سے پرہیز کرتا ہے اور اچھے اعمال کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

استاذنت ربی آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے والدہ کے لیے استغفار کرنے کی اجازت طلب کی، لیکن اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو استغفار سے منع کر دیا، حدیث کے ان الفاظ سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کی والدہ مؤمنہ نہیں تھی، آپ ﷺ کے والدین کے اسلام اور کفر کے حوالہ سے کافی اختلاف ہے، سب سے بہتر سکوت ہے اجمالی طور پر یہاں اختلاف کی کچھ وضاحت کی جا رہی ہے۔

حضور ﷺ کے والدین کے ایمان کا مسئلہ

متقدمین کا نظریہ: متقدمین کے نزدیک آپ ﷺ کے والدین کفر پر فوت ہوئے ہیں، اور ان کی دلیل حدیث باب اور اسی طرح کے مضامین کی بعض روایات ہیں۔

متأخرین کا موقف

متأخرین جن میں علامہ سیوطیؒ اور حافظ ابن حجر عسقلانیؒ بھی شامل ہیں، آپ ﷺ کے والدین کے اسلام کے قائل ہیں، اور اپنے موقف کے اثبات کے لئے تین امور پیش کرتے ہیں (۱) آپ ﷺ کے والدین دین ابراہیمی پر تھے (۲) ان کا زمانہ ایام فطرت میں سے تھا لہذا ان تک دعوت اسلام نہیں پہنچی، اور بغیر دعوت و تبلیغ کے عذاب نہیں ہوتا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا“ (۳) آپ ﷺ کی دعا سے آپ ﷺ کے والدین کو اللہ تعالیٰ نے کچھ وقت کے لئے زندہ کر دیا تھا، پھر یہ لوگ ایمان لائے اس کے بعد حالت ایمان پر ان کی وفات ہوئی، علامہ سیوطیؒ نے حدیث نقل کی ہے ”عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سال ربه أن يخلي أبويه فأحياهما له فأبنا به ثم أماتهما“ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر اور تعدد طرق کی بنا پر اس کی تحسین کی گئی ہے ”واستأذنته في أن أזור قبرها فأذن لي“ اس جز سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی والدہ مؤمنہ تھیں، کیوں کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره“ آپ ﷺ کی والدہ کی نماز جنازہ پڑھنے سے بھی منع کیا گیا ہے، اور ان کی قبر پر کھڑے ہونے سے بھی روکا گیا ہے، اگر آپ ﷺ کی والدہ مؤمنہ نہ ہوتیں تو آپ ﷺ کو ان کی قبر کی زیارت کی بھی اجازت نہ ملتی۔

سوال: اگر آپ ﷺ کی والدہ مؤمنہ تھیں، تو ان کے حق میں استغفار سے آپ ﷺ کو کیوں روکا گیا؟

جواب: اگر آپ ﷺ کو استغفار کی اجازت ملتی تو کسی کو وہم ہو سکتا تھا کہ آپ ﷺ کی والدہ نے گناہ کیا تھا جس کی وجہ سے آپ ﷺ

نے مغفرت طلب کی، اس وہم سے باز رہنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو استغفار کی اجازت نہیں دی، یا پھر چونکہ آپ ﷺ کی والدہ زمانہ فترت کی وجہ سے غیر مکلف تھیں، اور غیر مکلف کے لئے استغفار نہیں کیا جاتا ہے، اس بنا پر اللہ تعالیٰ نے استغفار کی اجازت نہ دی ہوگی، بہر حال یہ مسئلہ بہت اہم ہے اس لئے سکوت اختیار کرنا چاہئے کم از کم آقام کی محبت کا تقاضا تو یہی ہے کہ حضور ﷺ کے والدین کے کفر کے فیصلہ سے زبان کو روکا جائے، ممکن ہے کہ جن دلائل کی بنا پر متاخرین نے آپ ﷺ کے والدین کے اسلام کا موقف اختیار کیا ہے وہ دلائل مجتہدین سے مخفی رہے ہوں۔

حدیث نمبر ۱۶۷۷ ﴿قبرستان میں داخل ہونے وقت کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۴

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُهُمْ إِذَا خَرَجُوا إِلَى الْمَقَابِرِ فَقُولُوا : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاجِفُونَ نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم، ۳۱۳/۱، باب ما يقال عند دخول القبور، کتاب الجنائز، حدیث ۹۰۷۵۔

ترجمہ: حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کو قبرستان کی حاضری کے آداب سکھاتے تھے، اور فرماتے تھے کہ جب تم لوگ قبرستان میں جاؤ تو یہ دعا پڑھو ”السلام علیکم“ اے گھروالے مسلمانوں اور مومنوں! تم پر سلامتی ہو، بیشک اللہ نے چاہا تو ہم بھی عن قریب تم سے ملاقات کرنے والے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے اور تمہارے لئے عافیت طلب کرتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: لہذا وہاں حاضری کے وقت ان پر سلامتی کی دعا بھیجنا چاہئے، اور اس بات کو بھی ذہن میں رکھ کر اس کا اعتراف کرنا چاہئے کہ بلا آخر ہمیں بھی یہاں آنا ہے، لہذا اپنے اور تمام قبرستان والوں کیلئے اللہ تعالیٰ سے عافیت بھی طلب کرنا چاہئے

کلمات حدیث کی تشریح: السلام علیکم یا اهل الدیار آپ ﷺ نے قبرستان کو گھر سے اسلئے تعبیر کیا کہ جس طرح گھر میں زندہ لوگ ساتھ میں رہتے ہیں، اسی طرح قبرستان میں مردہ اکٹھا رہتے ہیں، مذکورہ دعا آپ ﷺ نے صحابہ کو سکھائی اور خود بھی اس دعا کا اہتمام کیا، چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مسلم شریف میں روایت ہے کہ ”أنه عليه السلام يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين الخ“ لَنَا وَلَكُمْ الْعَافِيَةَ، یعنی ناپسندیدہ چیزوں سے عافیت طلب کرتے ہیں

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۶۷۸ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۵

﴿قبرستان پہنچ کر پڑھی جانے والی ایک دعا کا ذکر﴾

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقُبُورِ الْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ وَأَنْتُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآثِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

حوالہ: ترمذی، ۲۰۳/۱، باب ما يقول الرجل المقابر، کتاب الجنائز، حدیث ۱۰۵۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کے قبرستان تشریف لے گئے تو قبروں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا اے قبر والو! تم پر سلامتی ہو، اللہ تعالیٰ ہماری اور تمہاری مغفرت فرمائے، تم ہم سے پہلے چلے گئے، اور ہم بھی تمہارے پیچھے پیچھے آرہے ہیں۔ امام ترمذی نے اس کو روایت کیا ہے اور اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حسن غریب ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ زیارت قبر کے لئے جایا جائے تو چہرہ کا رخ میت کی طرف رکھا جائے جس طرح کہ زندہ لوگوں سے ملاقات کے وقت چہرہ کے ساتھ متوجہ ہو کر ملا جاتا ہے، اور میت کے لئے دعا، مغفرت کی جائے، اور یہ بات یاد رکھی جائے کہ ہمیں بھی ایک دن مرنا ہے۔

کلمات حدیث تشریح: فاقبل علیہم بوجہہ صاحب قبر کو سلام و دعا، استغفار کرتے وقت صاحب قبر کے منہ کی طرف منہ رکھنا مستحب ہے، مگر علی قاریؒ نے نقل کیا ہے کہ زیارت قبر کے لئے قبرستان حاضر ہونے والا سورۃ فاتحہ اور تین مرتبہ قل هو اللہ احد پڑھ کر میت کے لئے دعا، مغفرت کرے، قبر کو نہ تو ہاتھ لگائے اور نہ بوسہ دے، بیوں کہ یہ نصاریٰ کا طریقہ ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۶۷۹ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۶

﴿آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا رات کے وقت قبرستان تشریف لے جانا﴾

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّمَا كَانَ لَيْلَتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرُجُ اخْرَ اللَّيْلِ إِلَى الْبَقِيعِ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ذَارَ قَوْمٌ مُؤْمِنِينَ وَأَنَا نَحْمٌ مَا تُؤْغَدُونَ غَدًا مُؤْجَلُونَ وَأَنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا جِقُونَ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ الْبَقِيعِ الْغُرَقِدِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳۱۴/۱، باب ما يقال عند دخول القبور الخ، کتاب الجنائز، حدیث ۹۷۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس رات کو میرے یہاں تشریف لاتے تھے تو اس رات کو اخیر حصہ میں قبرستان تشریف لے جاتے تھے، اور وہاں یہ کلمات پڑھتے تھے "السلام علیکم الخ" اے اس بستی کے مؤمنوں کی جماعت! تم پر سلام ہو، جس چیز کا تم سے کل کے لئے وعدہ کیا گیا تھا وہ تم کو مل گئی، اب تم کو مہلت دی گئی ہے، ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں۔ اے اللہ بقیع غرقہ والوں کی مغفرت فرمادیجئے (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دنیا میں جن نعمتوں کا وعدہ کیا گیا تھا، یا جن سزاؤں سے ڈرایا گیا تھا اس کا سچا مشاہدہ مردوں کو قبر میں ہو گیا ہے، بقیع مکمل طور پر دائمی راحت یا سزا کے لئے قیامت کا دن مقرر ہے، وہاں اس کا فیصلہ ہوگا۔ خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: بقیع غرقہ یہ اہل مدینہ کا قبرستان ہے، یہاں جو لوگ دفن ہوتے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت ہوتی ہے، یہ قبرستان اب جنت البقیع کہلاتا ہے، پہلے مدینہ کے باہر تھا اب مدینہ کی وسعت کی وجہ سے مدینہ کے اندر آ گیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۶۸۰ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۷

﴿زیارت قبر کے وقت پڑھی جانے والی ایک دعا کا ذکر﴾

وَعَنْهَا قَالَتْ كَيْفَ أَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَعْنِي فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ قَالَ قُولِي: السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَيَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنَّا وَالْمُسْتَخْرِينَ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا جِقُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۳۱۴/۱، باب ما يقال عند دخول القبور الخ کتاب الجنائز، حدیث ۱۷۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں کس طرح کہوں؟ ان کا مقصد تھا کہ میں زیارت قبر کے وقت کیا پڑھا کروں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کہا کر "السلام علی اہل الدیار الخ" اس بستی کے مسلمان اور مؤمن باشندوں پر سلامتی ہو، ہم میں سے جو لوگ پہلے چلے گئے اور جو پیچھے رہ گئے سب پر اللہ کی رحمت ہو، اور بیشک اگر اللہ نے چاہا تو ہم عنقریب تم سے ملنے والے ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ قبرستان جا کر مردوں کے لئے دعا، مغفرت کرنا چاہئے، اور اس بات کو تازہ رکھنا چاہئے کہ عنقریب ہمیں اسی شہر خوشاں میں آنا ہے۔ خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح **کیف اقول** حضرت عائشہؓ نے آپ ﷺ سے قبرستان میں پڑھی جانے والی دعا کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے مذکورہ دعا کی تلقین فرمائی، ایسے ہی آپ ﷺ بے مختلف لوگوں نے پوچھا تو آپ ﷺ نے مختلف اذکار بتائے ہیں، ایک موقع پر ابو رزین نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میرے راستے میں قبرستان پڑتا ہے جہاں مردے دفن ہیں، کیا ایسا کوئی کلام ہے جس کے ذریعہ سے میں ان سے بات کر سکوں؟ جب کہ میں ان کے پاس سے گزروں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم یہ کلمات پڑھا کرو "السلام علیکم یا اهل القبور من المسلمین والمؤمنین انتم لنا سلف و نحن لکم تبع و انا ان شاء اللہ بکم لاحقون" ابو رزین نے، کلمات سن کر پوچھا کہ کیا مردے یہ کلمات سنتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ سنتے تو ہیں، لیکن ان میں جواب دینے کی طاقت نہیں ہوتی ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو رزین کیا تم اہل پر راضی نہیں ہو کہ تم کو قبرستان کے مردوں کی تعداد کے بقدر فرشتے سلام کا جواب دیں؟ صاحب مرقات نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ آپ ﷺ فرمان "مردے جواب دینے کی طاقت نہیں رکھتے ہیں" کا مقصد یہ ہے کہ وہ ایسے طور پر جواب نہیں دے پاتے ہیں کہ جس کو زندہ لوگ سن لیں، ورنہ یوں تو مردہ جواب دیتے ہیں، البتہ ہم سن نہیں پاتے ہیں، حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی ایسے ایمان والے بھائی کی قبر کے پاس سے گزرے جس کو وہ دنیا میں پہنچاتا تھا پھر اس کو سلام کرے تو وہ قبر والا نہ صرف اس کو پہچان لیتا ہے، بلکہ اس کے سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۸۱ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۸

﴿جمعہ کے دن والدین کی قبر کی زیارت کی فضیلت﴾

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ النُّعْمَانِ يَرْفَعُ الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ أَوْ أَحَدِ هُمَا فِي كُلِّ جُمُعَةٍ، غُفِرَ لَهُ وَكُتِبَ بَرًّا رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا.

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان ۲۰۱/۶، باب فی البر والوالدین حدیث ۷۹۰۱۔

ترجمہ: حضرت محمد بن نعمان سے روایت ہے کہ وہ اس حدیث کو نبی کریمؐ تک پہنچاتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "جو شخص اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کی قبر کی زیارت ہر جمعہ کو کرے تو اس کی مغفرت کر دی جاتی ہے، اور اسی کو اللہ کے یہاں نیک لوگوں میں شمار کیا جاتا ہے، بیہقی نے شعب الایمان میں بطریق ارسال یہ حدیث نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث جس طرح والدین کے حقوق ان کی حیات میں ہیں، اور ان حقوق کی ادائیگی کرنے والی اولاد مطیع و فرماں بردار سمجھی جاتی ہے، اسی طرح والدین کے کچھ حقوق اولاد کے ذمہ ان کی وفات کے بعد بھی ہے، ان ہی حقوق میں سے ایک حق ان کی قبر پر جاضر ہو کر ان کے لئے دعاء مغفرت کرنا ہے، جو اولاد اس کا اہتمام کرتی ہے، وہ اللہ کی نگاہ میں فرماں بردار بھی ہے اور قابل مغفرت بھی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فی کل جمعة ہر جمعہ یا ہر ہفتہ میں والدین کی قبر کی زیارت کرنا "غفرلہ" یعنی زیارت کرنے والے کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں "و کتب بر" ماں باپ کے حق میں مطیع و فرماں بردار اور ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا لکھ دیا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۸۲ ﴿زیارت قبور کا نفع﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۶۹

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرَوُّوْهَا فَإِنَّهَا تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا وَتَذَكِّرُ الْآخِرَةَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

حوالہ: ابن ماجہ، ص: ۱۱۲-۱۱۳ باب زیارت القبور، کتاب الجنائز حدیث ۱۵۷۱۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے قبروں کی زیارت سے تم کو منع کیا تھا، اب قبروں پر جایا کرو، اس وجہ سے کہ قبروں کی زیارت کرنا دنیا سے بے رغبتی پیدا کرتا ہے، اور آخرت کی یاد دلانے کا سبب بنتا ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث: یہ بات پہلے بھی گزر چکی ہے کہ آپ ﷺ نے ابتدا میں کفر و شرک کی نفرت دل میں اچھی طرح رائج کرنے کی غرض سے زیارت قبور سے منع کر رکھا تھا، اور جب یہ مقصد حاصل ہو گیا، تو زیارت قبور کے بعض اہم منافع کی وجہ سے آپ ﷺ نے اس کی اجازت عطا فرمادی، حدیث باب میں ممانعت کے بعد اجازت دینے جانے اور ساتھ میں دو عظیم منافع کا تذکرہ ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۷۵ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: تڑھد فی الدنیا موت کا تذکرہ ذات کو فدا کر دیتا ہے، اور جب آدمی قبرستان جائیگا تو اسکو یہ احساس ہوگا کہ عنقریب کسی دن ہمیں بھی قبر کی آغوش میں چلے جانا ہے، لہذا دنیا کی بے ثباتی کے یقین کیساتھ اس سے کنارہ کشی کا داعیہ پیدا ہوگا "و تذکر الاخرة" قبرستان کی حاضری آخرت کی یاد تازہ کرتی ہے، اور آخرت کی تیاری پر معین و مددگار بنتی ہے، لہذا قبرستان میں آنے والے شخص کو قبروں کو غیظ و بغض نہ دیکھنا چاہئے، تفریح و تماشا کا ذریعہ بنانے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۶۸۳ ☆☆ عالمی حدیث نمبر ۱۷۷۰

بہت زیادہ قبرستان آنے والیوں پر آپ ﷺ کی لعنت

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ زَوَا رَاتِ الْقُبُورِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَقَالَ: قَدْ رَأَى بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ هَذَا كَانَ قَبْلَ أَنْ يُرَخَّصَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِيَارَةِ الْقُبُورِ، فَلَمَّا رَخَّصَ دَخَلَ فِي رُخْصَتِهِ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ ، وَقَالَ: بَعْضُهُمْ إِنَّمَا كَرِهَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ لِلنِّسَاءِ لِقِلَّةِ صَبْرِهِنَّ وَكَثْرَةِ جَزَعِهِنَّ تَمَّ كَلَامُهُ

حوالہ: مسند احمد، ۴/۳۲۲، ترمذی، ۱/۲۰۳، باب کراہیۃ زیارۃ القبور للنساء، کتاب الجنائز حدیث ۱۰۵۶ ابن ماجہ، ص: ۱۱۳ باب النهی عن زیارۃ النساء الخ، کتاب الجنائز، حدیث ۱۵۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنیوالی خواتین پر لعنت فرمائی ہے، (احمد، ترمذی، ابن ماجہ) صاحب ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ اہل علم میں سے بعض کی رائے یہ ہے کہ قبروں کی زیارت کرنیوالیوں پر لعنت آپ ﷺ کے قبروں کی زیارت کی اجازت عطا کرنے سے پہلے تھی، جب آپ ﷺ نے اسکی اجازت کر دی تو اب یہ اجازت مردوں و عورتوں سب کے حق میں یکساں ہے، اور بعض اہل علم کی رائے یہ ہے کہ چونکہ عورتوں کے اندر صبر کی قلت ہوتی ہے اور رونے پینے کی عادت زیادہ ہوتی ہے، اسی بنا پر آپ ﷺ نے عورتوں کے لیے قبرستان جانے کو ناپسند کیا ہے، ترمذی کا کلام پر راہ ہو گیا۔

خلاصہ حدیث: زیارت قبور کی پہلے ممانعت تھی، اور آپ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے پر شدید وعید سنائی تھی، بالخصوص عورتوں پر تو آپ ﷺ نے شدید لعنت فرمائی تھی، بعد میں آپ ﷺ نے زیارت قبور کی اجازت عطا فرمائی، اب مسئلہ

درپیش آیا کہ عورتوں کے حق میں بھی اجازت ہوئی یا نہیں، بعض کا کہنا ہے کہ جس طرح تمام احکام میں عورتوں کو مردوں کے تابع کیا جاتا ہے، اس حکم میں بھی عورتیں مردوں کے تابع ہوں گی، لہذا ان کو بھی قبرستان جانے کی اجازت ہوگی، لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اجازت کا تعلق صرف مردوں سے ہے، عورتوں کو اجازت نہیں ملی ہے، ان کے حق میں ممانعت کی وجہ قلت صبر اور کثرت جزع بھی ہے جو کہ باقی ہے لہذا ممانعت بھی باقی رہے گی اس مسئلہ کی مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۶۷۵ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح لعن ذوارات القبور اس حدیث میں آپ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والیوں پر لعنت فرمائی ہے، جمہور کے نزدیک عورتوں کے لئے زیارت قبور مکروہ ہے، حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں دو روایات ہیں (۱) جواز (۲) عدم جواز فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ "الاصح لا باس بہا" (۳۵۰/۵) حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ احوال کے اختلاف سے حکم بدل جائے گا، (العرف الشذی) مطلب یہ ہے کہ اگر عورتوں سے کثرت جزع کا صدور ہو مردوں سے اختلاط یا بے پردگی رونما ہو یا بدعات کا ارتکاب ظاہر ہو تو ممانعت رائج ہے، اور اگر ایسا کوئی اندیشہ نہ ہو تو پھر جائز ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۸۴ ﴿میت کا احترام﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۷۷۱

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَدْخُلُ بَيْتِي الَّذِي فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنِّي وَاصِعٌ نَوْبِي وَأَقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَأَبِي، فَلَمَّا دُفِنَ عُمَرُ مَعَهُمْ قَالَتْ مَا دَخَلْتُهُ إِلَّا وَأَنَا مُشْدُوْدَةٌ عَلَى ثِيَابِي حَيَاءً مِّنْ عُمَرَ زَوْاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ۶/۲۰۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں اپنے اس حجرہ میں جسمیں رسول اللہ ﷺ مدفون ہیں جب داخل ہوتی تو، اپنی اوڑھنی اتار کر رکھ دیتی تھی، اور یہی کہتی کہ یہاں میرے شوہر اور میرے والد آرام فرما ہیں، لیکن جب وہاں حضرت عمرؓ دفن کئے گئے تو اسکے بعد اللہ کی قسم میں جب بھی اس حجرہ میں داخل ہوئی حضرت عمرؓ سے حیا کی وجہ سے اپنے کپڑوں کو سمیٹ کر چادر سے خوب ڈھک کر داخل ہوتی تھی (احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ زیارت قبور کے وقت میت کا اسی طرح احترام کرنا چاہئے جس طرح اس کی زندگی میں احترام کیا جاتا تھا چوں کہ حضرت عمرؓ حضرت عائشہؓ کے لئے اجنبی تھے لہذا ان کی وفات کے بعد بھی پردہ کا پورا خیال رکھ کر اس جگہ تشریف لے جاتی تھیں، جس جگہ میں وہ مدفون تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح وانا مشدودة علی ثیابی چوں کہ حضرت عمرؓ جب تک کہ حضرت عائشہؓ کے حجرہ میں دفن نہیں ہوئے تھے اس وقت تک اس کمرہ میں جو لوگ مدفون تھے، وہ حضرت عائشہؓ کے لئے محرم تھے، ایک ان کے باپ تھے، اور دوسرے ان کے شوہر تھے، لہذا ان لوگوں سے حضرت عائشہؓ حجاب میں ملبوس ہو کر ملاقات نہیں کرتی تھیں، لیکن حضرت عمرؓ اجنبی تھے، ان سے حیا کا تقاضا یہی تھا کہ حجاب پہن کر ان کی خدمت میں حاضری دی جائے، صاحب مرقات نے سلیم بن غفر کے متعلق نقل کیا ہے کہ وہ ایک دن قبرستان سے گزر رہے تھے، ان کو اس وقت پیشاب کا شدید تقاضا ہوا، لوگوں نے ان سے عرض کیا کہ سواری سے اتر کر یہیں پیشاب کر لیں آپ نے فرمایا کہ "سبحان اللہ" خدا کی قسم میں مردوں سے اسی طرح حیا کرتا ہوں جس طرح کہ زندوں سے حیا کرتا ہوں۔ (مرقات ۴/۱۱۷)۔

﴿الحمد للہ فیض المشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ مکمل ہوئی﴾

فہرست مضامین فیض المشکوۃ جلد سوم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۷	فجر کے بعد لینے کا آپ ﷺ کا فرمان	۱۹	نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے	۳	باب السنن وفضلها
۳۸	آپ ﷺ کا تہجد میں اٹھنے کا وقت	۲۱	مغرب کی سنت گھر میں پڑھنا	۳	سنتوں اور اس کے فضائل کا بیان
۳۸	آپ ﷺ کے تہجد پڑھنے اور سونے کا ذکر	۲۱	نماز اذان کا مرتبہ	۳	سنن پڑھنے کا ثواب
۳۹	آپ ﷺ کی نماز تہجد دیکھ کر بیان کرنا	۲۲	مغرب کی سنتوں کے بارے میں حکم	۴	ظہر کی نماز سے پہلے کی سنتوں کی تعداد
۴۰	تہجد کی نماز اور اس میں قرأت کا انداز	۲۲	فرض نماز کی جگہ سنت پڑھنا	۴	سنت کی تعداد میں اختلاف ائمہ
۴۰	رسول اللہ ﷺ کی تہجد کی دعائیں	۲۳	سنتیں پڑھنے کی لئے جگہ بدلنا	۶	جمعہ کی سنتوں کا بیان
۴۱	تہجد کی نماز میں آپ ﷺ کی دعا کا ذکر	۲۳	باب صلاة الليل	۶	جمعہ کی سنن اور اختلاف ائمہ
۴۲	تہجد کی نماز میں ہدایت کی دعا	۲۳	تہجد کی نماز کا بیان	۷	ظہر سے پہلے چار رکعات سنت
۴۳	تہجد میں اٹھ کر دعا پڑھنے کا ذکر	۲۴	تہجد کے سلسلہ میں آداب کا.....	۸	فجر کی سنتوں پر آپ ﷺ کی مواعیت
۴۴	تہجد میں بیدار ہونے کی وقت کی دعائیں	۲۴	تہجد کی نماز کا ذکر	۹	فجر کی سنن کی اہمیت
۴۴	بیدار ہونے کے ذکر کرنے کی فضیلت	۲۶	فجر کی سنت اور فرض کے درمیان وقفہ	۹	مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت
۴۵	تہجد کی نماز سے قبل آپ ﷺ کی دعا	۲۶	آپ ﷺ کا سنت فجر پڑھ کر لیٹنا	۱۰	جمعہ کی نماز کے بعد چار رکعات نماز
۴۵	تہجد کی نماز میں آپ ﷺ کی دعا کا بیان	۲۷	تہجد میں تیرہ رکعت کا بیان	۱۱	ظہر سے پہلے اور بعد کی سنتیں
۴۶	تہجد کی نماز میں آپ ﷺ کا حمد کرنا	۲۷	تہجد کی تعداد اور رکعات	۱۱	ظہر سے پہلے کی چار رکعات
۴۷	باب التحریض	۲۸	تہجد کی نماز بلکی قرأت سے شروع کرنا	۱۲	سنت زوال
۴۷	شب بیداری پر رغبت دلانے کا بیان	۲۸	دو بلکی رکعتوں سے تہجد کی ابتدا کا حکم	۱۲	عصر سے پہلے کی چار رکعات
۴۸	رات میں عبادت کرنے.....	۲۸	تہجد میں تیرہ رکعات پڑھنے کا بیان	۱۳	آپ کا عصر سے پہلے کی چار رکعتیں.....
۴۹	تہجد میں آپ کی محنت و ریاضت	۳۰	وتر کی نماز تین رکعات	۱۳	عصر سے پہلے کی نماز
۵۰	نماز کے لیے بیدار نہ ہونے کا وبال	۳۱	تہجد کی نماز میں آپ ﷺ کی قرأت	۱۴	مغرب کے بعد چھ رکعت نماز
۵۰	ایک مخصوص رات میں.....	۳۲	نوافل بیشمار کر پڑھنا	۱۴	مغرب کے بعد تین رکعتوں کا ذکر
۵۱	عبادت کے لئے رات کا افضل حصہ	۳۲	تہجد کی ایک رکعت میں دو سورت پڑھنا	۱۵	مشاء کی نماز کے بعد سنتیں
۵۲	ہر رات میں مقبولیت کی.....	۳۳	تہجد کی نماز کی کیفیت کا ذکر	۱۶	فجر سے پہلے اور مغرب کے بعد کی سنتیں
۵۲	رات میں حضرت داؤد کی عبادت	۳۴	تہجد میں طویل قرأت کی فضیلت	۱۶	ظہر سے پہلے کی چار رکعات کی فضیلت
۵۳	رات کے اول حصہ میں آرام.....	۳۵	تہجد کی نماز میں آپ کا انداز قرأت	۱۷	عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کا ذکر
۵۳	تہجد کی نماز کا حکم	۳۵	آپ ﷺ کا قدرے بلند آواز سے.....	۱۷	نماز مغرب سے پہلے دو رکعت نفل.....
۵۵	تہجد کی نماز پڑھنے والے سے.....	۳۶	تہجد کی نماز کیلئے آپ ﷺ کی ہدایت	۱۸	مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنا
۵۵	اخیر رات میں اللہ تعالیٰ کا قرب	۳۶	تہجد کی نماز میں ایک ہی آیت.....	۱۹	دو رکعت نماز مغرب سے قبل

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۹۹	رکوع سے پہلے دعائے قنوت کا ذکر	۷۸	حضور ﷺ کی تہجد اور وتر کی نماز	۵۶	تہجد کی نماز کے لئے بیدار کرنا
۱۰۰	قنوت قبل ال رکوع یا بعد ال رکوع؟	۷۹	رات کی آخری نماز وتر	۵۷	تہجد کے وقت کی دعا قبول ہوتی ہے
۱۰۱	قنوت نازلہ کا بیان	۸۰	وتر کی نماز طلوع فجر سے پہلے.....	۵۸	تہجد کی نماز کے اہتمام پر اللہ کا انعام
۱۰۱	قنوت فی الفجر اور اختلاف ائمہ	۸۰	اول شب میں وتر پڑھنا	۵۹	تہجد کی نماز چھوڑنے کی ممانعت
۱۰۲	ایک مہینہ قنوت پڑھنے کا تذکرہ	۸۱	آپ ﷺ کے وتر پڑھنے کا وقت	۶۰	حضرت داؤد علیہ السلام کا تہجد.....
۱۰۲	فجر میں ہمیشہ قنوت پڑھنا ثابت نہیں ہے	۸۱	وتر کے بارے میں ایک وصیت	۶۱	تہجد کی نماز کا اثر
۱۰۳	رمضان کے نصف اخیر میں قنوت پڑھنا	۸۲	وتر میں آپ ﷺ کی قرأت	۶۱	تہجد کی نماز پڑھنے والوں کا مقام
۱۰۳	باب قیام شہر رمضان	۸۳	آپ ﷺ وتر میں تین رکعات پڑھتے	۶۲	تہجد گزار اس امت کے معزز لوگ.....
۱۰۴	ماہ رمضان میں قیام کا بیان	۸۳	وتر کی نماز واجب ہے	۶۲	حضرت عمرؓ کا تہجد کیلئے گھر والوں کو.....
۱۰۵	نماز تراویح کا تذکرہ	۸۵	وتر کے بارے میں آپ ﷺ کا حکم	۶۳	باب القصد فی العمل
۱۰۷	تراویح باعث مغفرت ہے	۸۶	نماز وتر کی اہمیت	۶۳	عبادت میں میانہ روی کا بیان
۱۰۸	کچھ نمازیں گنہگار میں پڑھنا بہتر ہے	۸۷	وتر کی قضاء کا حکم	۶۴	نفلی عبادت میں آپ کا اعتدال
۱۰۸	آپ ﷺ کی تراویح کا بیان	۸۷	ایک سلام کیساتھ تین رکعت وتر کا ثبوت	۶۵	عمل پر موانعت اللہ تعالیٰ کو پسند ہے
۱۰۹	شب برأت کی فضیلت	۸۸	وتر کی دعا قنوت کا ذکر	۶۶	بغیر استطاعت نیک عمل کرنے کا حکم
۱۱۱	نوافل گھر میں پڑھنا بہتر ہے	۸۹	وتر کا سلام پھیرنے کے بعد کی دعا	۶۷	نشاط کے ساتھ نیک کام کرنے کا حکم
۱۱۲	حضرت عمرؓ کا جماعت تراویح مقرر کرنا	۹۰	وتر کے آخر میں آپ کی دعا	۶۸	اونگھنی حالت میں نماز پڑھنے کی ممانعت
۱۱۵	حضرت عمرؓ کا تراویح کیلئے امام مقرر کرنا	۹۱	وتر کے بارے میں حضرت معاویہؓ کا عمل	۶۸	دین میں خفی پیدا کرنے کی ممانعت
۱۱۶	نماز تراویح میں طویل قرأت کا تذکرہ	۹۲	وتر کی نماز واجب ہے	۶۹	رات کا وظیفہ دن میں پورا کرنے کا بیان
۱۱۷	نماز تراویح کی طوالت کا بیان	۹۲	نوت شدہ وتر کی قضاء کا حکم	۷۰	معذوری کی حالت میں نماز ادا.....
۱۱۷	شب برأت میں لکھے جانے والے امور	۹۳	وتر کے وجوب پر سوال	۷۱	بیٹھ کر نماز پڑھنے میں ثواب آدھا ہے
۱۱۸	شب برأت میں نوافل کے اہتمام کا حکم	۹۳	وتر کی تین رکعتوں میں نو سورتیں پڑھنا	۷۲	پاکی کی حالت میں سونے کی فضیلت
۱۲۰	شب برأت میں جنگی مغفرت نہیں ہوتی	۹۴	نقص وتر کا بیان	۷۲	جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے
۱۲۰	باب صلوۃ الضحیٰ	۹۴	بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم	۷۳	نبی کریم ﷺ کا بیٹھ کر نماز پڑھنا
۱۲۰	نماز چاشت کا بیان	۹۵	وتر کے دو رکعت پڑھنے کا حکم	۷۴	نماز میں راحت ہے
۱۲۱	رسول اللہ ﷺ کا چاشت کی نماز پڑھنا	۹۵	بیٹھ کر قرأت فرمانے کا ذکر	۷۵	باب الوتر
۱۲۲	چار رکعات چاشت کی نماز کا ذکر	۹۶	وتر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی فضیلت	۷۵	نماز وتر کا بیان
۱۲۲	صلوۃ الضحیٰ کی فضیلت	۹۷	وتر کے بعد دو رکعت نفل بیٹھ کر.....	۷۶	نماز وتر کی تعداد رکعت
۱۲۳	نماز چاشت کا افضل وقت	۹۷	باب القنوت	۷۶	وتر کی تعداد رکعت میں اختلاف ائمہ
۱۲۳	نماز چاشت کی برکت	۹۷	قنوت کا بیان	۷۷	ایک رکعت وتر کا بیان
۱۲۳	صلوۃ الضحیٰ کی اہمیت	۹۸	آپ ﷺ کا قنوت پڑھنا	۷۷	پانچ رکعت وتر کا بیان

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۴۶	ترک جمعہ پر عید شدید	۱۵۱	سفر میں سنن پڑھنے کا ذکر	۱۲۵	بارہ رکعات صلاۃ الفطری کا تذکرہ
۱۴۷	ترک جمعہ پر صدقہ کا حکم	۱۵۲	جمع بین الصلااتین کا جواز	۱۲۶	اشراق کی نماز کا تذکرہ
۱۴۸	جمعہ کی فرضیت	۱۵۵	سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ	۱۲۶	صلاۃ الفطری بخشش کا اہم ذریعہ
۱۴۹	وہ شخص جس پر جمعہ فرض ہے	۱۵۵	سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنا	۱۲۷	نماز چاشت کی عظمت
۱۸۰	جن پر جمعہ فرض نہیں ہے، ان کا ذکر	۱۵۶	مسافر مقیم کی اقتداء میں اقام کرے	۱۲۷	نماز چاشت کے بارے میں آپ کا عمل
۱۸۱	جمعہ چھوڑ دینا والوں پر آپ ﷺ کا غصہ	۱۵۷	سفر میں دو رکعت ہی عزیمت ہے	۱۲۸	نماز چاشت کے سلسلہ میں بھیجے
۱۸۲	جمعہ کا تارک منافق لکھا جاتا ہے	۱۵۸	قصر کا حکم من جانب اللہ ہے	۱۲۹	باب التطوع
۱۸۲	تارک جمعہ رتبہ خداوندی کا مستحق نہیں	۱۵۸	دوران سفر وتر کا حکم	۱۲۹	نفل نمازوں کا بیان
۱۸۳	باب التخلیف والتبکیر	۱۵۹	حضرت ابن عباسؓ کا قصر کرنا	۱۳۱	وضو کے بعد کی نماز
۱۸۳	جمعہ کیلئے پاک صاف ہونے سے	۱۵۹	دوران سفر نفل نماز پڑھنے کا بیان	۱۳۲	نماز استسجارہ کا بیان
۱۸۳	جمعہ کی نماز کے لئے اہتمام کا بیان	۱۶۰	سفر میں نوافل کی گنجائش	۱۳۳	استسجارہ کی حکمت
۱۸۳	جمعہ کی نماز سے گناہوں کی بخشش	۱۶۰	باب الجمعة	۱۳۳	نماز توبہ کا بیان
۱۸۵	دوران خطبہ عمل کی ممانعت	۱۶۰	جمعہ کا بیان	۱۳۵	نماز سے رنج دور ہوتا ہے
۱۸۶	جمعہ کیلئے اول وقت مسجد آنے کا ثواب	۱۶۱	جمعہ مسلمانوں کا خاص دن ہے	۱۳۶	تحیۃ الوضو کی فضیلت
۱۸۶	خطبہ کے وقت بات کرنے کی ممانعت	۱۶۳	دنوں میں سب سے بہتر جمعہ کا دن	۱۳۷	نماز حاجت کا بیان
۱۸۸	جمعہ کے دن نمازی کو اس کی جگہ مسجد	۱۶۳	جمعہ کے دن قبولیت کی ایک.....	۱۳۸	صلاۃ التبع پڑھنے کی فضیلت کا ذکر
۱۸۸	رعایت آداب کیمسا جمعہ مسجد	۱۶۵	جمعہ میں ساعت قبولیت کی تعیین	۱۳۹	نوافل پڑھنے کا فائدہ
۱۸۹	جمعہ کے دن کے آداب کا بیان	۱۶۶	جمعہ کے دن پیش آنیوالے چند واقعات	۱۴۰	نماز کی عظمت
۱۹۰	جمعہ کے لئے اچھے کپڑے کا انتظام	۱۶۸	جمعہ کی ساعت قبولیت کی تلاش	۱۴۱	باب صلوۃ السفر
۱۹۰	خطبہ جمعہ میں موجود رہنے کا حکم	۱۶۸	جمعہ کے روز کثرت سے زردو.....	۱۴۱	مسافر کی نماز کا بیان
۱۹۱	جمعہ کے دن گردنیں بھلائی کر سہمہ	۱۷۰	جمعہ کے دن کی اہمیت کا ذکر	۱۴۲	نماز عصر میں آپ ﷺ کا قصر کرنا
۱۹۲	دوران خطبہ گوٹ مارنے کی ممانعت	۱۷۱	جمعہ کا دن سیدالایام ہے	۱۴۳	سفر میں حالت اطمینان میں بھی قصر ہے
۱۹۳	مسجد میں اونگھ آنے پر جگہ بدلنے کا حکم	۱۷۲	جمعہ کا نام جمعہ رکھنے کی وجہ	۱۴۳	قصر صلاۃ اللہ کا انعام ہے
۱۹۳	کسی کو اٹھا کر اس کی جگہ بیٹھنے کی ممانعت	۱۷۲	جمعہ کے دن کثرت سے درود مسجد	۱۴۵	مسافر کتنی مدت قیام کرنے پر مسجد
۱۹۳	آداب جمعہ کی رعایت کر نیوالے کا اجر	۱۷۳	جمعہ کے دن مرنے والے کی فضیلت	۱۴۶	آپ ﷺ کا لاغیر دن قصر کرنا
۱۹۳	دوران خطبہ امر خیر کا تکلم بھی منسوب ہے	۱۷۴	جمعہ کے دن ایک عظیم خوشخبری	۱۴۷	دوران سفر ترکیب نوافل
۱۹۵	جمعہ کے دن زینت اختیار کرنا کا حکم	۱۷۵	جمعہ کا دن منور دن ہے	۱۴۸	دوران سفر دو نمازوں کو جمع کرنا کا تذکرہ
۱۹۶	جمعہ کے دن غسل کی اہمیت	۱۷۵	باب وجوبها	۱۵۰	سواری پر نوافل پڑھنے کا بیان
۱۹۷	باب الخطبۃ و الصلاۃ	۱۷۵	جمعہ کے وجوب کا بیان	۱۵۲	آپ ﷺ کا سفر میں اتمام کرنا
۱۹۷	خطبہ اور نماز کا بیان	۱۷۵	نماز جمعہ کا تاکید حکم	۱۵۲	مسافر کا مقیم کی امامت کرنا

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۳۲	آپ ﷺ کا امت کو قربانی کے سبب	۲۲۰	آپ ﷺ کی نماز عیدین کا تذکرہ	۱۹۸	نماز جمعہ کا وقت
۲۳۳	ربانی کے جانور کی عمر	۲۲۱	عیدین کی نماز کیلئے اذان و اقامت	۱۹۸	دن کے کھانے سے پہلے جمعہ ادا کرنا
۲۳۳	بکری کے بچے کی قربانی کا تذکرہ	۲۲۲	عیدین کا خطبہ نماز کے بعد	۱۹۹	نہری میں جمعہ تاخیر فرمانا
۲۳۵	عید گاہ میں قربانی کرنے کا تذکرہ	۲۲۲	عید گاہ میں آپ ﷺ کا عورتوں کو سبب	۱۹۹	اذان جمعہ کا اضافہ
۲۳۵	قربانی کے جانور میں شرکت کا تذکرہ	۲۲۳	نماز عید سے پہلے اور بعد میں اذان	۲۰۰	اذان ثانی کو بدعت مٹانی کہنا
۲۳۶	عشرہ ذی الحجہ میں قربانی کرنا لے	۲۲۳	عورتوں کا عید گاہ آنا	۲۰۱	جمعہ کے خطبوں کے درمیان بیٹھنے سے پہلے
۲۳۷	قربانی واجب ہے یا نہیں	۲۲۵	عید کے دن دف بجانا	۲۰۲	خطبہ میں اختصار کرنے کی ہدایت
۲۳۸	عشرہ ذی الحجہ کی اہمیت	۲۲۶	عید الفطر کی نماز سے پہلے کھالینا چاہئے	۲۰۳	آپ ﷺ کے خطبہ دینے کا ذکر
۲۳۹	قربانی کرنے کے طریقہ کا تذکرہ	۲۲۷	ایک راستہ سے عید گاہ جانا اور سبب	۲۰۳	آپ ﷺ کا منبر پر خطبہ دینا
۲۵۰	میت کی طرف سے قربانی کا تذکرہ	۲۲۷	عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد قربانی	۲۰۳	خطبہ میں قرآن مجید پڑھنے کا ذکر
۲۵۰	قربانی کے جانور کا ذکر	۲۲۸	عید الاضحیٰ کی نماز سے پہلے قربانی	۲۰۵	نبی کریم ﷺ کے ایک خطبہ ذکر
۲۵۱	عیب نسیر اور اختلاف ائمہ	۲۲۹	نماز عید الاضحیٰ کے بعد قربانی کرنے	۲۰۵	خطبہ کے دوران تحیۃ المسجد پڑھنا
۲۵۲	کان کئے جانور کی قربانی کی ممانعت	۲۲۹	آپ ﷺ عید گاہ میں قربانی کرتے تھے	۲۰۶	نماز جمعہ کے بارے میں مسنون کا حکم
۲۵۲	وہ جانور جس کی قربانی درست نہیں	۲۳۰	عیدین کی مشروعیت	۲۰۷	خطبہ دینے سے پہلے آپ ﷺ کا منبر
۲۵۳	قربانی کا پسندیدہ جانور	۲۳۰	بقر عید کے دن نماز کے بعد کھانا چاہئے	۲۰۸	دوران خطبہ خطیب کی طرف رخ کرنا
۲۵۳	تذکرہ جذع کی قربانی کا	۲۳۱	عیدین میں زائد تکبیرات	۲۰۹	آپ ﷺ کا کھڑے ہو کر خطبہ
۲۵۳	بھیڑ کے بچے کی قربانی کا تذکرہ	۲۳۲	عیدین میں قرأت کا تذکرہ	۲۰۹	بیٹھ کر خطبہ دینے پر تکیہ
۲۵۳	قربانی کے جانور میں شرکاء کی سبب	۲۳۳	عیدین کی تکبیرات کے بارے میں	۲۱۰	دوران خطبہ ہاتھوں کو حرکت دینے کی
۲۵۵	تذکرہ عشرہ ذی الحجہ کی عبادت کے سبب	۲۳۳	کمان کا سہارا لیکر خطبہ دینا	۲۱۰	منبر پر بیٹھنے کے وقت آپ ﷺ کا سبب
۲۵۶	تذکرہ بقر عید کی نماز سے پہلے قربانی	۲۳۳	خطبہ میں برجی کا سہارا لینا	۲۱۱	نماز جمعہ فوت ہونے پر ظہر پڑھنے کا حکم
۲۵۶	تذکرہ قربانی کے ایام کا	۲۳۳	خطبہ میں حضرت بلالؓ کا سہارا لینا	۲۱۲	باب صلاة الخوف
۲۵۸	ایام قربانی اور اختلاف ائمہ	۲۳۵	عید گاہ جانے اور آنے کے راستے	۲۱۲	خوف کی نماز کا بیان
۲۵۸	آپ ﷺ کا قربانی پر موانعت فرمانا	۲۳۵	بارش کی وجہ سے آپ ﷺ نے عید سبب	۲۱۲	صلاة الخوف کا طریقہ
۲۵۹	قربانی کیا ہے؟	۲۳۶	عید کی نماز بقر عید کے مقابلہ میں	۲۱۳	صلاة الخوف کا دوسرا طریقہ
۲۵۹	عتیرہ کا بیان	۲۳۶	عید کی نماز اگلے دن پڑھنے کا تذکرہ	۲۱۵	ذات الرقاع میں صلاة الخوف کی سبب
۲۵۹	عتیرہ کی اسلام میں کوئی حقیقت نہیں	۲۳۷	عیدین کی نماز کیلئے اذان و اقامت	۲۱۶	صلاة الخوف کی ادائیگی کا ایک اور طریقہ
۲۶۰	فرع و عتیرہ کے جواز میں اختلاف ائمہ	۲۳۷	عیدین کی نماز سے پہلے خطبہ	۲۱۷	تکبیر کے وقت صلاة الخوف پڑھنے کا ذکر
۲۶۱	عتیرہ کی اباحت ختم ہو چکی ہے	۲۳۹	باب الاضحیۃ	۲۱۸	صلاة الخوف کی مشروعیت
۲۶۱	نادار پر قربانی نہیں	۲۳۹	قربانی کا بیان	۲۱۸	باب صلاة العیدین
۲۶۲	باب صلاة الخسوف	۲۴۱	آپ ﷺ کا قربانی فرمانا	۲۱۸	عیدین کی نماز کا بیان

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۶۲	خسوف کی نماز کا بیان	۲۸۲	استسقاء کے وقت معمولی لباس پہننا	۲۹۸	مریض کی عیادت کا تذکرہ
۲۶۲	تذکرہ سورج گرہن کی نماز کا	۲۸۳	استسقاء کے موقع پر آپ ﷺ کی دعا	۲۹۹	جنازہ کے ساتھ جانے کا حکم
۲۶۳	چاند گرہن کی نماز میں جہری.....	۲۸۳	بارش کی دعا کرتے ہی بارش ہونا	۳۰۰	مسلمان کا حق مسلمان پر
۲۶۳	صلوۃ الکسوف میں جہری قرأت صحیحہ	۲۸۴	استسقاء میں خطبہ کا تذکرہ	۳۰۰	سات امور کی تاکید
۲۶۵	تذکرہ صلاۃ الکسوف مع الجماعت کا	۲۸۵	حضرت عمرؓ کا بارش طلب کرنے کا حکم	۳۰۱	بیاری کی عیادت کا ثواب
۲۶۶	سورج گرہن کی نماز میں خطبہ کا تذکرہ	۲۸۵	وسیلے کے معنی	۳۰۲	بیاری کی مزاج پر سی کی اہمیت
۲۶۷	سورج گرہن کیلئے دعا، استسقاء کی تاکید	۲۸۵	وسیلے کی مختلف صورتیں	۳۰۳	بیاری سے گناہ و حل جاتے ہیں
۲۶۸	تذکرہ نماز کسوف میں تعداد رکوع کا	۲۸۶	حضرت عباسؓ سے توسل کی حقیقت	۳۰۳	آپ ﷺ کی عیادت فرمانے کا طریقہ
۲۶۹	تذکرہ صلاۃ الخسوف میں آٹھ مرتبہ صحیحہ	۲۸۷	راج وسیلہ کا ثبوت	۳۰۴	زخم کا علاج اور دعا
۲۶۹	نماز خسوف میں شرکت کی کوشش صحیحہ	۲۸۷	روایت سے مروجہ توسل کا ثبوت	۳۰۵	معوذتین کے ذریعہ دم کرنے کا تذکرہ
۲۷۰	سورج گرہن کی نماز میں آہستہ قرأت	۲۸۷	وقات کے بعد توسل کا ثبوت	۳۰۶	جسم کا درد دور کرنے کی دعا
۲۷۱	سانحہ کے وقت سجدہ کرنے کا ذکر	۲۸۸	حافظ ابن تیمیہ کی تاویل	۳۰۶	حضرت جبرائیلؑ کا عیادت فرمانا
۲۷۱	تذکرہ طویل قرأت کا نماز کسوف میں	۲۸۹	قبولیت دعا	۳۰۷	حسینؑ کے لئے آپ کا استغاثہ
۲۷۲	نماز کسوف کی ادائیگی کا طریقہ	۲۸۹	باب فی الریاح	۳۰۷	تکلیف بھی اللہ کی رحمت ہے
۲۷۳	باب فی سجود الشکر	۲۸۹	ہواؤں کا بیان	۳۰۸	مصیبت کے اقسام
۲۷۳	سجدہ شکر کا بیان	۲۹۰	ہوا اللہ کے حکم کے تابع دار ہے	۳۰۸	مصیبت کے اقسام میں فرق جاننے صحیحہ
۲۷۳	آپ کے سجدہ شکر کا تذکرہ	۲۹۱	بادل دیکھ کر آپ ﷺ کا نگر مند ہونا	۳۰۸	مرض گناہوں کا کفارہ ہے
۲۷۴	سجدہ شکر اور اختلاف رائے	۲۹۱	تیز ہوا کی وقت آپ ﷺ کی دعا.....	۳۰۹	حضور ﷺ کی بیاری کا تذکرہ
۲۷۴	مصیبت سے حفاظت پر سجدہ شکر	۲۹۳	شدید فحطہ سالی کا تذکرہ	۳۱۰	حضور ﷺ کے مرض کی شدت کا تذکرہ
۲۷۵	سجدہ میں گر کر کردعا مانگنے کا تذکرہ	۲۹۳	ہوا کو برا کہنے کی ممانعت	۳۱۰	موت کی سختی کا تذکرہ
۲۷۶	باب صلاۃ الاستسقاء	۲۹۴	ہوا پر لعنت کی ممانعت	۳۱۱	موت کے حوالہ سے مومن و.....
۲۷۶	نماز استسقاء کا بیان	۲۹۴	تکلیف دہ ہوا کی وقت دعا مانگنے کا ذکر	۳۱۲	مومن اور منافق کی مثال
۲۷۷	حضور ﷺ کی نماز استسقاء کا تذکرہ	۲۹۵	آندھی کے تیز چلنے کے وقت کی دعا	۳۱۳	بخار سے گناہ دور ہوتے ہیں
۲۷۸	دعا استسقاء کی وقت ہاتھوں کو بلند کرنا	۲۹۶	کالی گھٹا کے وقت آپ ﷺ کی دعا	۳۱۳	مریض پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی حمایت
۲۷۹	دعا استسقاء میں ہاتھوں کی پشت کو صحیحہ	۲۹۶	بادل کے گرج کے وقت کی دعا	۳۱۴	طاہون میں مرنے والے کی فضیلت
۲۷۹	نافع بارش کی دعا کرنے کا ذکر	۲۹۷	گرج کے وقت کا آپ ﷺ کا.....	۳۱۴	طاہون کی بیاری میں مریض الاشییدہ ہے
۲۸۰	بارش کا پانی حبرک ہے	۲۹۷	کتاب الجنائز	۳۱۵	شبید کی قسمیں
۲۸۰	استسقاء میں چادر پٹنے کا تذکرہ	۲۹۷	جنازہ کے کا بیان	۳۱۵	طاہون مسلمانوں کے حق میں رحمت ہے
۲۸۱	استسقاء میں آپ ﷺ کا چادر پٹنا	۲۹۷	باب عیادۃ المریض	۳۱۶	خاتون زود بستی سے فرار کی ممانعت
۲۸۱	دعا استسقاء کرتے وقت آپ ﷺ کی دعا	۲۹۷	بیاری کی عیادت اور بچہ رکے ثواب کا بیان	۳۱۷	خاتون زود بستی میں بخون سے ممانعت

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۴۹	اللہ سے ملاقات کا شوق مغفرت کا بیج	۳۳۲	مریض کی حالت سے باخبر کرنا کا طریقہ	۳۱۷	طاہر زود ہستی سے خروج کی ممانعت
۳۵۰	موت کو کثرت سے یاد کرنے کی تاکید	۳۳۳	صابر مریض کی فضیلت کا تذکرہ	۳۱۷	اسلام میں طاہرین کی ابتداء
۳۵۰	اللہ سے شرم کرنے کی تاکید	۳۳۳	مرض میں مبتلا ہو کر مرنے والے کی فضیلت	۳۱۷	فاروق اعظم کا طاہر زود ہستی میں بیج
۳۵۲	موت مومن کے لئے تحفہ ہے	۳۳۴	صابر مریض اللہ کی نگاہ میں	۳۱۸	پرہیز پلے جانے پر
۳۵۲	موت کے وقت پسینہ آنا	۳۳۵	تذکرہ غموں سے گناہوں کے جھڑنے کا	۳۱۸	عبادت کی فضیلت
۳۵۳	ناگہانی موت کا تذکرہ	۳۳۵	عبادت کرنے والے پر اللہ کی رحمت	۳۱۹	آپ ﷺ کا آشوب چشم کے بیج
۳۵۳	موت کے وقت اللہ کی رحمت کا بیج	۳۳۶	بخار و در کرنے کی ایک تدبیر	۳۱۹	باب و مضامین کیلئے جانے کا ذکر
۳۵۳	موت کی آرزو کرنے سے روکنا	۳۳۶	بخار سے گناہوں کے دور ہونے کا تذکرہ	۳۲۰	عیادت کے وقت کی دعا کا تذکرہ
۳۵۳	طویل زندگی اچھے عمل کیساتھ بہتر ہے	۳۳۷	بخار بندہ مومن کیلئے باعث رحمت ہے	۳۲۰	بقیہ: ذکر کرنے کی دعا
۳۵۵	موت کی تمنا نہ کرنے کی وجہ	۳۳۷	رزق کی تنگی بخشش کا ذریعہ	۳۲۱	مریض کی دعا کا تذکرہ
۳۵۶	باب مایقال عند من حضر الموت	۳۳۸	موتی کیلئے جوانی کی بیماری بہتر ہے	۳۲۱	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۵۶	قریب المرگ کیساتھ جو چیز پڑھی	۳۳۸	عیادت کیلئے مومن دن بعد جائز کا تذکرہ	۳۲۲	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۵۷	قریب المرگ کو کلمہ توحید کی تلقین	۳۳۹	مریض سے دعا کی درخواست	۳۲۲	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۵۸	قریب المرگ سے اچھی بات کہنی چاہئے	۳۳۹	بیت سے پاس شہر مرنے کی ممانعت	۳۲۳	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۵۹	مصیبت کا علاج	۳۴۰	مریض کے پاس مختصر قیام کی تاکید	۳۲۳	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۵۹	میت کی آنکھیں بند کرنے کی تاکید	۳۴۱	مریض کی خواہش پوری کرنے کا ذکر	۳۲۳	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۶۰	میت کو چادر سے ڈھانپنے کی تاکید	۳۴۱	پردہ میں سے وفات پانچواں شخصیت	۳۲۴	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۶۰	کلمہ طیبہ پر خاتہ کا ثواب	۳۴۲	وطن سے دور ہونے کا ثواب	۳۲۴	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۶۱	قریب المرگ کے پاس سورہ یونس	۳۴۲	سفر میں مرنے والے کا عذاب	۳۲۴	بیت سے مرنے والے کی دعا
۳۶۱	مسلمان میت کو بوسہ دینا	۳۴۳	طاہرین میں فوت ہونے والے کی فضیلت	۳۲۷	دنیا کی مزا
۳۶۲	حضرت ابو بکرؓ آپ ﷺ کا بوسہ لینا	۳۴۳	طاہرین سے فرار کرنا والے کی مذمت	۳۲۷	اللہ والوں کی تکالیف
۳۶۲	تدفین میں جہد کرنے کی وصیت	۳۴۴	باب تمنی الموت و ذکرہ	۳۲۸	مصیبت پر صبر آخرت کی راحت کا بیج
۳۶۳	قریب المرگ کو متحین کرنے کی تاکید	۳۴۴	تمنائے موت اور موت کو یاد رکھنے کا بیج	۳۲۸	آزمائش پر صبر کا اجر
۳۶۳	مومن کی روح کا فرشتے کا بیج	۳۴۵	موت کی آرزو کرنا والے کی ممانعت	۳۲۹	انسانوں کا مصیبتوں سے تعلق
۳۶۵	مومن کی روح کے لیے خوش خبری	۳۴۵	موت کی آرزو کرنا نقصان قلب ہے	۳۲۹	دنیا میں مصیبت زدہ لوگ آخرت میں
۳۶۶	قبر کے عذاب سے ہٹا دینے کی تاکید	۳۴۶	کب موت کی تمنا درست ہے؟	۳۳۰	بیماری مومن کے لئے عزت ہے
۳۷۰	قریب المرگ سے سلام کیلئے کہنا	۳۴۶	اللہ سے ملاقات کا شوق	۳۳۰	بیمار کو تسلی دینے کی ہدایت
۳۷۰	مومن کی روح کا جنت کے درختوں کا بیج	۳۴۷	مومن اور کافر کی موت میں فرق	۳۳۱	بیمار کی بیماری میں مبتلا ہو کر.....
۳۷۱	قریب المرگ سے سلام پہنچانے کی بیج	۳۴۸	دنیا میں زندگی گزارنے کا طریقہ	۳۳۱	آپ کا غیر مسلم کی عیادت کرنا
۳۷۲	باب غُسلِ الْمَيِّتِ وَتُكْفِينِهِ	۳۴۹	موت کی وقت مغفرت کی امید کا تذکرہ	۳۳۲	عیادت کو جاننا والے کے بارے میں

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۰۸	نماز جنازہ پڑھانے وقت امام کے پیچھے	۳۹۱	نماز جنازہ میں قرأت فاتحہ کا بیان	۳۷۲	میت کو بھلانے اور اس کو کھٹانے کا بیان
۳۰۹	احرار کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا چاہیے	۳۹۲	سورۃ فاتحہ کی تلاوت اجنبی عمل تھا	۳۷۳	رسول اللہ ﷺ کی بی بی کو غسل
۳۱۰	جنازہ قبر میں رکھنے سے پہلے بیٹھنا	۳۹۲	جنازہ نماز جبر اسورۃ فاتحہ پڑھنا	۳۷۵	آپ ﷺ کے کفن کا تذکرہ
۳۱۱	قبرستان میں بیٹھنے کا تذکرہ	۳۹۲	حضرت ابن عباس کا جہرا قرأت کرنا	۳۷۵	کفن کے کپڑوں کی تعداد
۳۱۱	جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا منسوخ ہے	۳۹۳	نماز جنازہ میں آپ کی ایک دعا کا تذکرہ	۳۷۷	کفن محمدیہ ہونے کا تذکرہ
۳۱۲	یہودی کے جنازہ پر کھڑے ہونا	۳۹۳	جنازہ کی نماز مسجد میں ادا کرنا تذکرہ	۳۷۷	محرم کے کفن کا تذکرہ
۳۱۳	جنازہ کے لئے کھڑے ہونے کی تاکید	۳۹۳	نماز جنازہ میں امام کے کھڑے ہونے کی تاکید	۳۷۸	محرم کے کفن میں اختلاف ائمہ
۳۱۳	جنازہ میں فرشتوں کی شرکت	۳۹۵	امام کے کھڑے ہونے کی جگہ	۳۷۸	سفید کفن پہنانے کی تاکید
۳۱۳	نماز جنازہ کی معنوں کا تذکرہ	۳۹۵	قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر	۳۷۹	کفن کیلئے بہت قیمتی کپڑا استعمال
۳۱۴	نماز جنازہ میں آپ ﷺ کی پڑھی	۳۹۶	قبر پر نماز جنازہ پڑھنے میں	۳۷۹	میت کے قیامت کے دن اٹھنے کا تذکرہ
۳۱۵	بچہ کی نماز جنازہ کی دعا	۳۹۶	آپ ﷺ کے نماز جنازہ پڑھنے	۳۸۰	عمدہ کفن کا ذکر
۳۱۵	نابالغ کی نماز جنازہ میں پڑھی	۳۹۷	نماز جنازہ باعث مغفرت ہے	۳۸۱	شہید کے کفن کا تذکرہ
۳۱۶	نامتواں پیدا ہونے والے بچہ کی نماز جنازہ	۳۹۸	نماز جنازہ میں سولوگوں کی شرکت	۳۸۱	شہداء کی نماز جنازہ اور اختلاف ائمہ
۳۱۷	نماز جنازہ میں امام کا مبتدی پر	۳۹۸	میت کی تعریف کرنے کا فائدہ	۳۸۱	حضرت حمزہ کے کفن کا تذکرہ
۳۱۷	باب فتنہ الموت	۳۹۹	میت کے حق میں گواہی دینے کا ذکر	۳۸۲	سلی ہوئی قیاس کو کفن بنانے کا تذکرہ
۳۱۷	میت کو دفن کرنے کا بیان	۳۹۹	میت کو برا کہنے کی ممانعت		باب المشی بالجنازہ
۳۱۸	بغلی قبر بنانے کی تاکید	۴۰۰	شہید کی نماز جنازہ کا تذکرہ	۳۸۳	الصلاة علیہا
۳۱۸	قبر کے اندر چادر بچھانے کا تذکرہ	۴۰۰	شہید کی نماز جنازہ اور اختلاف ائمہ	۳۸۳	جنازہ کیساتھ چلنے اور نماز جنازہ کا تذکرہ
۳۱۹	قبر کا کوہان نما ہونے کا تذکرہ	۴۰۱	سواری پر ہو کر قبرستان سے واپس آیا	۳۸۴	جنازہ کے ساتھ تیز چلنے کا حکم
۳۲۰	قبر کے بہت بلند کرنے کی ممانعت	۴۰۱	جنازہ کیساتھ چلنے کے طریقہ کا تذکرہ	۳۸۵	نیک میت کا کلام
۳۲۰	پختہ قبر بنانے کی ممانعت	۴۰۲	نامتواں بچہ کی نماز جنازہ اور	۳۸۵	جنازہ کے لئے کھڑے ہونے کا تذکرہ
۳۲۱	قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے	۴۰۳	جنازہ کے آگے چلنے کا تذکرہ	۳۸۶	آپ ﷺ کا جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا
۳۲۱	قبر پر بیٹھنا منوع ہے	۴۰۳	جنازہ کے پیچھے چلنے کا تذکرہ	۳۸۷	صحابہ کا جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونا
۳۲۲	قبر کی ہیئت کا تذکرہ	۴۰۴	جنازہ کو کاندھا دینے کی	۳۸۷	جنازہ کے ساتھ چلنے کا بیان
۳۲۲	لحدی قبر کی افضلیت کا ثبوت	۴۰۵	سواری پر جنازہ کیساتھ جانے سے	۳۸۸	جنازہ کے پیچھے چلنا افضل ہے یا پیچھے
۳۲۳	کشادہ قبر کھودنے کی تاکید	۴۰۵	نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کی	۳۸۸	نجاشی کی نماز جنازہ پڑھنے کا تذکرہ
۳۲۳	میت کو منتقل کرنے کا بیان	۴۰۶	میت کیلئے خلوص دل سے دعا	۳۸۹	غائبانہ نماز جنازہ کا مسئلہ
۳۲۴	میت کو قبر میں اتارنے کے طریقہ	۴۰۶	جنازہ کی نماز میں پڑھی جانے والی دعا	۳۹۰	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا مسئلہ
۳۲۴	میت کو قبر میں اتارنے کے حوالہ	۴۰۷	نماز جنازہ میں پڑھی جانے والی	۳۹۰	چار تکبیروں کا مسئلہ
۳۲۵	رات کے وقت تدفین فرمانا	۴۰۸	مردوں کا بھلانے کیساتھ تذکرہ	۳۹۰	نماز جنازہ میں پانچ تکبیروں کا ذکر

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۶۲	حضور ﷺ کا اپنی والدہ کی قبر کی بیعت	۴۳۲	مومن کا شیوہ صبر و شکر	۴۲۵	قبر پر پانی چھڑکنا
۴۶۳	حضور ﷺ کے والدین کے ایمان	۴۳۲	مومن کی موت کا رنج	۴۲۶	قبر پر لکھنے کی ممانعت
۴۶۳	قبرستان میں داخل ہوتے وقت کی دعا	۴۳۳	اولاد کے فوت ہونے پر ثواب	۴۲۶	حضور ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکنے کا ذکر
۴۶۳	قبرستان پہنچ کر پڑھی جانے والی ایک بیعت	۴۳۳	مصیبت پر صبر کرنے کا صلہ	۴۲۷	قبر پر نشانی رکھنا
۴۶۵	آپ ﷺ کے اوقات کے وقت	۴۳۳	مصیبت زدہ کو تسلی دینے کا ثواب	۴۲۷	آپ ﷺ کی قبر کی بیعت کا تذکرہ
۴۶۵	زیارت قبر کے وقت پڑھی جانے بیعت	۴۳۵	تعزیت کرنے کا صلہ	۴۲۸	قبرستان میں تدفین کے انتظار میں بیٹھنا
۴۶۶	جہنم کے دن والدین کی قبر کی بیعت	۴۳۵	میت کے گھر والوں کے لیے کھانا بیعت	۴۲۸	میت کو تکلیف پہنچانے کی ممانعت
۴۶۶	زیارت قبور کا نفع	۴۳۶	نوحہ کرنے سے میت کو تکلیف پہنچتی ہے	۴۲۹	عورت کی قبر میں اترنے کا تذکرہ
۴۶۷	بہت زیادہ قبرستان آنے والیوں بیعت	۴۳۶	میت کو عذاب دینے جانے کا ذکر	۴۳۰	دفن کے بعد کچھ دیر ٹھہرنے کا بیان
۴۶۸	میت کا احترام	۴۳۷	میت پر رونے سے میت کو.....	۴۳۰	دفن کرنے میں جلدی کرنے کی تاکید
		۴۳۸	نوحہ سے منع کرنے کا حکم	۴۳۱	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنے بیعت
		۴۳۹	نوحہ کرنے سے شیطان گھر میں بیعت	۴۳۲	میت کو سر کے بل قبر میں اتار دینا کا ذکر
		۴۴۰	نوحہ کی ممانعت	۴۳۲	مٹی ڈالنے کا طریقہ
		۴۴۱	میت و نوحہ سے تکلیف پہنچنے کا ذکر	۴۳۳	قبر پر ٹیک لگانے کی ممانعت
		۴۴۱	وفات پر آنسوؤں کا ٹپکانا ممنوع نہیں ہے	۴۳۳	باب الکاف علی المست
		۴۴۲	چیخ کر دینا شیطانی طریقہ ہے	۴۳۳	میت پر رونے کا بیان
		۴۴۲	قبر کے پاس خیمہ لگانے کا تذکرہ	۴۳۳	چیخ پر نوحہ کے ممنوع ہونے کی حکمت
		۴۴۳	جاہلیت کے طریقہ غم کی ممانعت	۴۳۳	میت پر نوحہ تین وجہ سے ممنوع ہے
		۴۴۳	مکرات کے ساتھ جنازہ میں بیعت	۴۳۳	میت پر رونے کی اجازت کی حکمت
		۴۴۳	بچے کے انتقال پر والدین کو بشارت	۴۳۳	بٹنے کی وفات پر آپ ﷺ کی بیعت
		۴۴۳	بچوں کی وفات پر عورتوں کیلئے بشارت	۴۳۵	غم کے موقع پر رونا
		۴۴۵	بچہ کے انتقال پر صبر کرنے کا اجر	۴۳۶	بیاروں کی عیادت کرنا
		۴۴۶	بچہ کی وفات جہنم سے بچاؤ کا ذریعہ ہے	۴۳۷	اظہار غم کا غیر شرعی طریقہ
		۴۴۷	وفات پانے والی اولاد والدین کا بیعت	۴۳۸	نوحہ کرنے کی ممانعت
		۴۴۷	تمام بچہ کی والدین کے لئے شفا رشتہ	۴۳۸	نوحہ کرنے پر سزا کا تذکرہ
		۴۴۸	مصیبت پڑنے پر صبر کرنے کا ثواب	۴۳۹	صبر کامل کا تذکرہ
		۴۴۸	مصیبت پر اللہ تعالیٰ پڑھنے کا ثواب	۴۴۰	صبر کرنے پر خوش خبری
		۴۴۹	مصیبت پیش آنے پر اللہ تعالیٰ پڑھنے کا حکم	۴۴۰	بچوں کی وفات پر صبر کا صلہ
		۴۴۹	صبر و شکر امت کا امتیاز ہے	۴۴۱	عزیز کی وفات پر صبر کا ثواب
		۴۵۰	زیارت قبور کی اجازت	۴۴۱	نوحہ کرنے والی پر لعنت

کشف الاسرار

ترجمہ و شرح اردو درمختار

ترجمہ اردو مولانا مفتی محمد ظفر الدین صاحب مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند
ادارہ فیض القرآن نے موجودہ دور کی اہم ضرورت کے پیش نظر فقہ حنفی کی نہایت مفید مستند اور
معتبر ترین کتاب درمختار مع اردو تشریح کے صاف و سلیس اردو میں شائع کی ہے۔ مسلم پرسنل لا (یعنی
مسلمانوں کے قانون کی معتبر ترین کتاب) کی طباعت یقیناً ایک بڑی خدمت ہے جس میں پاکی، نماز،
روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق غرض روزمرہ کی زندگی میں پیش آنے والے ہر مسئلہ کا شرعی حل موجود ہے
اس لئے اس کتاب کا ہر مسلمان کے گھر میں ہونا وقت کی شدید ضرورت ہے۔

کتاب کی اہم خصوصیات

- ۱- ترجمہ کے ساتھ ساتھ متن کی عربی عبارت بھی باقی رکھی گئی ہے تاکہ اہل علم اس سے پورے طور
پر مستفید ہوں اور ان کو کوئی اشکال پیش نہ آئے۔
- ۲- عربی متن عربی خط میں لکھا گیا ہے اور ترجمہ اردو خط میں۔
- ۳- عموماً ہر باب کے آخر میں مصنف نے ”فروع“ کے نام سے ایک عنوان قائم کیا ہے اور اس کے
نیچے ضروری جزئیات کے بیان کا اہتمام کیا ہے،
- ۴- کہیں کہیں عربی کے مشکل الفاظ کی تحقیق حاشیہ میں کردی گئی ہے۔
- ۵- شامی اور طحاوی کا خلاصہ سمیٹ لینے کی سعی کی گئی ہے۔

قیمت: کامل سیٹ

پتہ

مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور یو پی Ph.No.01336-222401

تفہیم البخاری

عربی متن مع اردو شرح

صحیح بخاری شریف

مسلمک دیوبند کا پہلا اور واحد بخاری شریف کا اردو ترجمہ
فخر دو عالم سرور کائنات حضور اکرم ﷺ کے ارشادات مبارکہ کا گراں قدر مجموعہ، قرآن کریم کے
بعد دنیا کی وہ مستند ترین اور لا ثانی کتاب ہے جس میں قطعی سچی احادیث کا عظیم علمی خزانہ پوشیدہ ہے۔
بخاری شریف کا مسلمک دیوبند کا مکمل کوئی ترجمہ نہ ہونے کی وجہ سے علامہ وحید الزماں (غیر مقلد
عالم) کا ہی ترجمہ بازار میں دستیاب تھا اور مجبوراً یہی ترجمہ عوام و خواص تک پہنچ رہا تھا اب الحمد للہ تفہیم
البخاری مکمل سیٹ شائع ہونے پر قدیم ترجمہ کی چند ضرورت نہیں رہی اس لئے کتاب خریدتے وقت صرف
﴿تفہیم البخاری﴾ ہی طلب فرمائیں

اہم خصوصیات

- ۱- اطمینان بخش ترجمانی اور عام فہم شرح اس زمانہ کی ذہنی سطح کے مطابق کی گئی ہے۔
- ۲- احادیث رسول ﷺ کے مسائل حاضرہ سے کامل انطباق۔
- ۳- حدیث کے ان پہلوؤں کی واضح ترجمانی جن کو موجودہ شارحین نے چھوا تک نہیں۔
- ۴- بخاری شریف کے لطائف و خصوصیات کی کامل رعایت۔
- ۵- قدیم وجدید شارحین کی گرانقدر تحقیقات سے پوری کتاب آراستہ و مزین۔
- ۶- فقہی مذاہب کی ترجمانی معتدل لب و لہجہ میں، اور محدثین و فقہاء کے اختلافات کی دلائل و وضاحت
کی گئی ہے۔

۷- ایک کالم میں عربی متن احادیث اور مقابل کالم میں ترجمہ و تشریح

قیمت: کامل سیٹ ۶ جلد

ملنے کا پتہ

مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور (یو پی)

واضافات

مکمل

تفسیر ابن کثیر اردو

(مع اختصار تفسیر بیان القرآن)

عالم اسلام کی مستند اور بلند پایہ تفسیر قرآن ہے جس کو ہر زمانہ کے علماء اور ہر طبقہ خیال کے مفسرین نے پسند کیا ہے۔ اور اس سے مدد حاصل کی ہے تمام مفسرین اس پر متفق ہیں کہ سب سے زیادہ قرآن کو بطریق سلف صالحین سمجھانے والی تفسیر ”تفسیر ابن کثیر“ ہے اور اس کے بعد کی تمام اردو عربی تفاسیر اس سے ماخوذ ہیں، یہی وجہ ہے کہ اس تفسیر کو ائمہ التفاسیر کا لقب دیا گیا ہے۔ نیز عوام الناس کے لئے یہ تفسیر انتہائی آسان اور سلیس اردو میں لکھی گئی ہے تاکہ کم اردو والے لوگ بھی قرآن کو اس تفسیر کے ذریعہ آسانی سے سمجھ سکیں۔

جدید نسخے کی اضافہ شدہ خصوصیات

۱- یہ تفسیر کیونکہ شافعی مسلک ہے اس لئے جہاں جہاں بھی حنفی مسلک سے ٹکراؤ پیدا ہوا وہاں حضرت مولانا سید انظر شاہ صاحب کشمیری (شیخ الحدیث وقف دارالعلوم دیوبند) کے انتہائی قیمتی (آسان اردو کے ساتھ) حاشیہ نے اس تفسیر کو مزید علمی بنا کر چار چاند لگا دیئے ہیں۔ اور اب یہ تفسیر شافعی و حنفی دونوں کے لئے مفید تر ہو گئی ہے۔

۲- قدیم تفسیر میں ترجمہ قرآن پاک ابو محمد جونا گڑھی کا تھا جو کہ خود غیر مقلد عالم تھے اس لئے اس ترجمہ کی جگہ حنفی مسلک کا مستند اور آسان ترین ترجمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی شامل کتاب کیا گیا ہے۔

۳- تفسیر تھانوی عنوان کے تحت تفسیر بیان القرآن (از حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی) کا اختصار شامل کتاب کیا گیا ہے اس طرح یہ کتاب دو تفاسیر (تفسیر ابن کثیر اور تفسیر بیان القرآن) کا مجموعہ بن گئی ہے اور عوام کو اب اس کتاب کے بعد تفسیر بیان القرآن حاصل کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔

۴- جدید نسخہ از سر نو کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور بہتر ترین کاغذ پر آفیسٹ کی دیدہ زیب طباعت سے آراستہ کیا جا رہا ہے جس کو کہ انشاء اللہ آپ حضرات ضرور پسند فرمائیں گے۔

۵- قدیم نسخے میں عنوانات نہ ہونے کی وجہ سے پڑھنے والے کو دشواری کے سبب حضرت مولانا انظر شاہ صاحب کشمیری نے جگہ جگہ پر جدید عنوانات قائم کر دیئے ہیں جس سے کہ قاری مفہوم آسانی سمجھ سکے۔

کامل تفسیر مکمل ۵ جلدوں میں اب چھپ کر تیار ہے۔

قیمت: کامل سیٹ ۵ جلد

ملنے کا پتہ:

مکتبہ فیض القرآن

نزد مسجد چھتہ دیوبند ضلع سہارنپور یوپی

Phone No. 01336(O)222401, (Mob.) 09897576186

تفسیر فیض الامامین

اردو شرح تفسیر جلالین

اس تفسیر کی زبردست اہمیت اور مستند ہونے کا عظیم ترین ثبوت یہ ہے کہ کئی سو سال سے یہ تفسیر ہر بڑے مدرسے میں داخل نصاب ہے۔ اور ہر طالب علم کو عالم و فاضل کی سند حاصل کرنے کے لئے دیگر کتب کے ساتھ اس تفسیر کو در سادر سا پڑھ کر امتحان دینا ضروری ہے۔ اس لئے ضرورت تھی کہ اس تفسیر کو اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ شائع کیا جائے الحمد للہ مکتبہ فیض القرآن نے نہایت ہی آب و تاب، آفیسٹ کی عمدہ طباعت و پائیدار کاغذ کے ساتھ شائع کر دی ہے۔

تفسیر کی اہم خصوصیات

- ۱- ترجمہ و تفسیر اتنی آسان اردو میں کی گئی ہے کہ عوام و خواص اس کو یکساں سمجھ سکیں۔
 - ۲- تفسیر میں ربط آیات کے نام سے عنوان لگا کر سابقہ آیات سے رابطہ قائم کر دیا ہے۔
 - ۳- تحقیق و تشریح کا عنوان لگا کر ہر آیت کی جامع تحقیق و تشریح کر دی گئی ہے۔
 - ۴- شان نزول کے تحت قرآن شریف کے آیتوں کے نازل ہونے کا سبب اور پس منظر بیان کر دیا گیا ہے۔
 - ۵- قرآن شریف کی عربی تفسیر لفظی ترجمہ کے ساتھ کی گئی ہے۔
- الحمد للہ یہ تفسیر جہاں جلالین کے طلبہ کے لئے مکمل مشعل راہ ہے وہیں عوام الناس کے لئے قرآن پاک سمجھنے کا بہترین ذریعہ بھی ہے۔
- کامل تفسیر مکمل ۶ جلدوں میں اب چھپ کر تیار ہو گئی ہے۔
- قیمت: کامل سیٹ ۶ جلد

پتہ: مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور (یوپی)

Phone No. 01336(O)222401, (Mob.) 09897576186

تفہیم البخاری

عربی متن مع اردو شرح

صحیح بخاری شریف

مسلمک دیوبند کا پہلا اور واحد بخاری شریف کا اردو ترجمہ
فخر دو عالم کائنات حضور اکرم ﷺ کے ارشادات مبارکہ کا گراں
قدر مجموعہ قرآن کریم کے بعد دنیا کی وہ مستند ترین اور لاثانی کتاب ہے
جس میں قطعی سچی احادیث کا عظیم علمی خزانہ پوشیدہ ہے۔

بخاری شریف کا مسلک دیوبند کا مکمل کوئی ترجمہ نہ ہونے کی وجہ سے
علامہ وحید الزماں (غیر مقلد عالم) کا ہی ترجمہ بازار میں دستیاب تھا اور
مجبوراً یہی ترجمہ عوام و خواص تک پہنچ رہا تھا اب الحمد للہ تفہیم البخاری مکمل
شائع ہونے پر قدیم ترجمہ کی چند ضرورت نہیں رہی اس لئے کتاب
خریدتے وقت صرف تفہیم البخاری ہی طلب فرمائیں۔

اہم خصوصیات

☆ اطمینان بخش ترجمانی اور عام فہم شرح اس زمانہ کی ذہنی سطح کے
مطابق کی گئی ہے۔ ☆ حدیث کے ان پہلوؤں کی واضح ترجمانی جن کو
موجودہ شارحین نے چھوٹا تک نہیں۔ ☆ بخاری شریف کے لطائف
و خصوصیات کی کامل رعایت۔ ☆ فقہی مذاہب کی ترجمانی معتدل لب
ولہجہ میں اور محدثین و فقہاء کے اختلافات کی دلائل و وضاحت کی گئی ہے۔
☆ ایک کالم میں عربی متن احادیث اور مقابل کالم میں ترجمہ و تشریح۔

سائز ۲۰×۳۰ قیمت کامل سیٹ جلد ۶ جلد

تفسیر فیضی الامامین

اردو شرح تفسیر جلالین

اس تفسیر کی زبردست اہمیت اور مستند ہونے کا عظیم ترین ثبوت یہ
ہے کہ ہر طالب علم کو عالم و فاضل کی سند حاصل کرنے کے لئے دیگر
کتب کے ساتھ اس تفسیر کو درساؤر سا پڑھ کر امتحان دینا ضروری ہے،
چنانچہ جملہ مدارس کے طلباء کے لئے بھی یہ انتہائی اہم ہے۔ اب الحمد للہ
اسکا جدید اردو ترجمہ و تشریح نہایت آسان اردو میں علامہ محمد عثمان
صاحب شیخ الحدیث مظاہر علوم نے کر کے عوام الناس کیلئے بہل کر دیا ہے۔

اردو تفسیر کی اضافہ شدہ خصوصیات

☆ ترجمہ و تفسیر اتنی آسان اردو میں کی گئی ہے کہ ہر خاص و عام اس کو
یکساں سمجھ سکیں۔ ☆ تفسیر میں ربط آیات کے نام سے عنوان لگا کر
سابقہ آیات سے ربط قائم کر دیا ہے۔ ☆ تحقیق و تشریح کا عنوان لگا کر
ہر آیت کی جامع تحقیق و تشریح کر دی گئی ہے۔ ☆ شان نزول کے تحت
قرآن شریف کی آیتوں کے نازل ہونے کا سبب اور پس منظر بیان
کر دیا گیا ہے۔ ☆ مشکل عربی الفاظ کی تحقیق کے ساتھ ساتھ نحوی
و صرفی ترکیب کا بھرپور اہتمام کیا ہے۔ قیمت کامل سیٹ مکمل ۶ جلد

کشف الاسرار

ترجمہ و شرح اردو (درمختار)

ترجمہ اردو مولانا مفتی ظفر الدین صاحب مرتب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند
ادارہ فیض القرآن نے موجودہ دور کی اہم ضرورت کے پیش نظر
فقہ حنفی کی نہایت مفید مستند اور معتبر ترین کتاب درمختار مع اردو تشریح کے
صاف و سلیس اردو میں شائع کی ہے۔ مسلم پرست لا (یعنی مسلمانوں کے
قانون کی معتبر ترین کتاب) کی طباعت یقیناً ایک بڑی خدمت ہے
جس میں پاکی، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق غرض روزمرہ کی
زندگی میں پیش آنے والے ہر مسئلہ کا شرعی حل موجود ہے اسلئے اس
کتاب کا ہر مسلمان کے گھر میں ہونا وقت کی شدید ضرورت ہے۔

کتاب کی اہم خصوصیات

☆ ترجمہ کے ساتھ ساتھ متن کی عربی عبارت بھی باقی رکھی گئی ہے تاکہ
اہل علم اس سے پورے طور پر مستفید ہوں اور انکو کوئی اشکال پیش نہ آئے۔
☆ عموماً ہر باب کے آخر میں مصنف نے ”فروع“ کے نام سے ایک عنوان
قائم کیا ہے اور اس کے نیچے ضروری جزئیات کے بیان کا اہتمام کیا
ہے۔ ☆ شامی اور طحاوی کا خلاصہ سمیٹ لینے کی سعی کی گئی ہے۔

تفسیر ابن کثیر اردو (مع حواشی و اضافات)

(مع اختصار تفسیر بیان القرآن)

تمام مفسرین اس پر متفق ہیں کہ سب سے زیادہ قرآن کو بطریق سلف صالحین
سمجھانے والی تفسیر ”تفسیر ابن کثیر“ ہے اور اسکے بعد کی تمام اردو عربی تفاسیر
اس سے ماخوذ ہیں، یہی وجہ ہے کہ اس تفسیر کو ام التفاسیر کا لقب دیا گیا ہے۔

جدید نسخے کی اضافہ شدہ خصوصیات

☆ یہ تفسیر کیونکہ شافعی مسلک ہے اس لئے جہاں جہاں حنفی مسلک سے
ٹکراؤ پیدا ہوا وہاں حضرت مولانا سید انظر شاہ صاحب کشمیری کے قیمتی
حاشیہ نے چار چاند لگا دیئے ہیں۔ ☆ قدیم تفسیر میں ترجمہ قرآن پاک
غیر مقلد عالم کا تھا اس لئے اس ترجمہ کی جگہ حنفی مسلک کا مستند ترجمہ
حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی شامل کتاب کیا گیا ہے۔
☆ تفسیر تھانوی عنوان کے تحت تفسیر بیان القرآن کا اختصار شامل کتاب
کیا گیا ہے اس طرح یہ کتاب دو تفاسیر کا مجموعہ بن گئی ہے اور عوام کو اب
اس کتاب کے بعد تفسیر بیان القرآن حاصل کرنے کی ضرورت نہیں
رہی۔ ☆ جدید نسخہ از سر نو کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور بہترین کاغذ پر آفیسٹ
کی دیدہ زیب طباعت سے آراستہ کیا گیا ہے۔

قیمت کامل سیٹ جلد ۵ جلد